

موسوعة

علوم اللغة العربية

إعداد
الأستاذ الدكتور أميل بريّع يعقوب

المجلد السادس

المحتوى :

ش - ع

السيرة - عيسى بن عبد الرحمن



دار الكتب العلمية

أسسها محمد علي بيضون سنة 1971

بغروت - لبنان

Title: MAWSU'AT ULUM AL-LUGHAH AL-'ARABIYAH
(Encyclopedia of Arabic linguistics)

Author: Dr. Emil Badr Ja'qub

Publisher: Dar Al-kotob Al-Ilmiyah

Pages: 5608 (10 Volumes)

Year: 2006

Printed in: Lebanon

Edition: 1st

الكتاب: موسوعة علوم اللغة العربية

المؤلف: الدكتور إميل بدیع يعقوب

الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت

عدد الصفحات: 5608 (10 أجزاء)

سنة الطباعة: 2006 م

بلد الطباعة: لبنان

الطبعة: الأولى

منشورات دار الكتب العلمية



دار الكتب العلمية

جميع الحقوق محفوظة

Copyright

All rights reserved

Tous droits réservés ©

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة

لدار الكتب العلمية - بيروت - لبنان
ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو
مجزأً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر
أو برمجته على أسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً.

Exclusive rights by ©

Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Beirut - Lebanon

No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

Tous droits exclusivement réservés à ©

Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Beyrouth - Liban

Toute représentation, édition, traduction ou reproduction même partielle, par tous procédés, en tous pays, faite sans autorisation préalable signée par l'éditeur est illicite et exposerait le contrevenant à des poursuites judiciaires.

الطبعة الأولى

٢٠٠٦ م - ١٤٢٧ هـ

منشورات دار الكتب العلمية

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

Mohamad Ali Baydoun Publications Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah

الإدارة: رمل الطريف، شارع البحتري، نهاية ملكات
Ramel Al-Zarif, Bohtory Str., Melkart Bldg., 1st Floor
هاتف وفاكس: ٠١١١ ٣٦١٣٨ - ٣٦١٣٨ (١١١ ١)

فرع عرمون، القبة، مبنى دار الكتب العلمية
Aramoun Branch - Dar Al-Kotob Al-Ilmiyah Bldg.

هاتف: ١١ / ١١ - ٠١١ ٨٠٤١٠ / ٠١١ ٨٠٤١٠
فاكس: ٠١١ ٨٠٤١٣ / ٠١١ ٨٠٤١٣
ص.ب. ٩٤٢٤ - بيروت - لبنان
رياض الصلح - بيروت - لبنان ١١-٧

<http://www.al-ilmiyah.com>

e-mail: sales@al-ilmiyah.com

info@al-ilmiyah.com

baydoun@al-ilmiyah.com



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الشين

الشَّيْنُ

هي الحرف الثالث عشر من حروف الهجاء في الترتيب الألفبائي، والحادي والعشرون في الترتيب الأبجدي. تُساوي، في حساب الجُمَّل، الرقم مِئتين. وهي حرف من الحروف الشَّجَرِيَّة رَخْو لثَوِي حَنَكِي احتكاكِي مهموس مخرجه من وسط اللِّسان، بينه وبين وسط الحنك الأعلى.

ويُنطق بها بالتقاء مقدَّم اللسان بمؤخَّر اللِّثَّة ومقدَّم الحنك الأعلى، بحيث يكون هناك منفذ ضيقٌ لمرور الهواء، ويكون معظم اللسان مرفوعاً نحو الحنك الأعلى. ولا تتذبذب عند النطق بها الأوتار الصوتية.

والشَّيْن من الحروف الشمسيَّة التي تختفي معها لام «أل» نطقاً لا كتابةً. وهي حرف معجمة (منقوطة) بثلاث نقط من فوقها، وتوصل بما قبلها وبما بعدها في الكتابة.

ولم تأتِ الشَّيْن مُفَرَّدَةً في كلام العرب، وإنما جاءت زائدة، أو بدلاً من كاف المؤنَّث في بعض اللغات. (انظر: الكَشْكُشَةُ).

وتأتي الشَّيْن بدلاً من الكاف في بعض لغات العرب، فيُقال فيها: «كَيْيَش» بدلاً من «لَيْيَك». انظر: الشَّنَشَنَةُ.

الشَّاء

الشاء، في اللغة، جمع «شاة»، وهي

الواحدة من الضَّانِّ والمعزِّ والطَّيِّاء والبقرِّ والنَّعامِ وحُمُرِ الوُحْشِ.

وقد حَصَّ بعض علمائنا المتقدِّمين الشَّاء بالدراسة، وأفرد لها كِتَاباً، ومن هؤلاء الأصمعي (ت ٢١٦ هـ / ٨٣١ م). وقد حقَّق كتابه ونشره المستشرق أوجست هفتر في مجلة (SBWA) في فيينا عام ١٨٩٦ م، كما نشرته دار أسامة بدمشق.

شَائِق

انظر: شَيْق.

شَائِن

لا تقل: «هذا عمل مُشِين»، بل «هذا عمل شَائِن أو مَشِين»؛ لأنه ليس في اللغة العربية الفعل «أشان»، بل فيها الفعل «شان»، واسم الفاعل منه «شائِن»، واسم المفعول منه «مَشِين».

الشَّاذُّ

الشَّاذُّ، في اللغة، اسم فاعل من «شَذَّ». وشَذَّ فلان: انفرد عن الجماعة أو خالفهم. وهو، في النحو والاصطلاح اللغوي، ما خرج على القاعدة، وهو نوعان:

١ - الشاذ في القياس والاستعمال معاً، أي: الذي خرج على القاعدة، ولم تستخدمه العرب، نحو: «مَقوود» (اسم مفعول من

«قاد». والكلمات الشاذة في القياس والاستعمال لا يصح استخدامها.

٢- السماعي الشاذ في القياس، أي: اللفظ المسموع عن العرب الشاذ عن القياس، نحو: اسم المكان واسم الزمان «مَغْرَب»، والقياس «مَغْرَب»؛ لأنه مضموم العين في المضارع (عَرَبٌ يَغْرُب). وانظر: اسم الزمان. والكلمات المسموعة الشاذة في القياس يصح استعمالها، وهي أفصح من الكلمات القياسية غير المسموعة. ويقابله القياسي.

انظر: القياسي، والشذوذ.

الشاذ في القياس والاستعمال

انظر: الشاذ، الرقم ١.

الشاذ في القياس والسماع

انظر: الشاذ، الرقم ١.

الشاذ المرفوض

انظر: الشاذ، الرقم ١.

الشاذ المقبول

انظر: الشاذ، الرقم ٢.

شارف

قل: «شارف المهرجان نهايته»، ولا تقل: «شارف على نهايته»؛ لأن الفعل «شارف» يتعدى بنفسه.

شاركه في...

قل: «شاركه في السراء والضراء» لا «شاركه السراء والضراء»؛ لأن الفعل «شارك» يتعدى إلى مفعوله الأول بنفسه، وإلى مفعوله الثاني بـ «في».

الشاطبي

= إبراهيم بن موسى بن محمد (٧٩٠ هـ / ١٣٨٨ م).

= محمد بن علي بن يوسف (٦٠١ هـ / ١٢٠٤ م - ٦٨٤ هـ / ١٢٨٥ م).

= محمد بن يوسف بن سعادة (... / ... - ٥٦٥ هـ / ١١٦٠ م).

الشاطبي المقرئ

= القاسم بن فيرة بن أبي القاسم (٥٩٠ هـ / ١١٩٤ م).

الشاطر

لا تقل: «هذا تلميذ شاطر» (بمعنى ذكي)، بل «هذا تلميذ ذكي، أو بارع، أو حاذق»؛ لأنه ليس من معاني «الشاطر» الذكي.

الشاعر

هو ناظم الشعر.

انظر: «الشعر».

الشاعِل

الشاعِل، في اللغة، اسم فاعل من «شَغَلَ». وشَغَلَ البيت: سكنه. وشغله بالأمر: جعله مشغولاً به. وشغله عن الأمر: ألهاه عنه.

وهو، في النحو، المشغول به.

انظر: المشغول به، والاشتغال.

الشاعوري

= فتیان بن علي بن فتیان (٦١٥ هـ / ١٢١٨ م).

الشافية

كُتِبَ في الصرف لعثمان بن عمر المعروف

- بـ «ابن الحاجب» (٥٧٠ هـ / ١١٧٤ م - ٦٤٦ هـ / ١٢٤٩ م) وقد جاءت موضوعات الكتاب كالآتي:
- تعريف التصريف.
 - أنواع الأبنية.
 - القلب المكاني.
 - أبنية الاسم الثلاثي.
 - أبنية الاسم الرباعي والخماسي.
 - أبنية الفعل الماضي المجزء الثلاثي.
 - أبنية الفعل الماضي الثلاثي المزيد فيه ومعانيها.
 - المجزء الرباعي وأبوابه.
 - المضارع وأبوابه.
 - الصفة المشبهة.
 - المصدر.
 - المصدر الميمي.
 - اسم المرأة.
 - اسم الزمان واسم المكان.
 - اسم الآلة.
 - التصغير.
 - النسبة.
 - جمع التكسير.
 - اسم الجنس واسم الجمع.
 - التقاء الساكنين.
 - همزة الوصل.
 - الوقف.
 - المقصور والممدود.
 - ذو الزيادة.
 - الإمامة.
 - تخفيف الهمزة.
- الإعلال.
- الإبدال.
- الإدغام.
- كتابة الهمزة.
- الفصل والوصل.
- الزيادة.
- النقص.
- البذل.
- وقد شرحه الشيخ رضي الدين محمد بن الحسن الأسترايازي (... - نحو ٦٨٦ هـ / ١٢٨٧ م).
- انظر: شرح شافية ابن الحاجب.
- الشاعر البصري
- = الحسن بن علي بن غسان (... / ...)
- ... / ...
- الشاماتي
- = عبد الله بن أحمد بن الحسين (٤٧٥ هـ / ١٠٨٢ م).
- الشامي
- = محمد بن علي (٧١٥ هـ / ١٣١٥).
- الشَّانُ
- الشَّانُ، في اللغة، الحال، والأمر، والمنزلة. ويُنسب، إليه في النحو، ضمير يُعرف بـ «ضمير الشأن».
- انظر: الضمائر، الرقم ٧.
- شَأْنُكَ
- مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره: شأن، أو مفعول به لفعل محذوف تقديره: الزم.

الشائنة

وصف لـ «كان» إذا كان اسمها ضمير الشأن محذوفاً، نحو قول العجير بن عبد الله السلولي (من الطويل):

إذا مُتْ كَانَ النَّاسُ صِنْفَانِ: شَامِتٌ
وَأَخَرُ مُثْنٍ بِالَّذِي كُنْتُ أَصْنَعُ
فخبر «كان» هنا ضمير الشأن المحذوف،
والتقدير: كان الشأن - أو الأمر - بالناس
صنفان، وجملة «الناس صنفان» في محل
نصب خبر «كان». انظر: ضمير الشأن.

ابن شاه مردان

= عبيد الله بن محمد بن شاه مردان (نحو
٦٠٠ هـ/ نحو ١٢٠٤ م).

الشاهد

الشاهد، في اللغة، اسم فاعل من «شهد».
وشهد الشيء: أطلع عليه، عاينه. وشهد
المجلس أو القتال: حضره. وشهد على كذا:
أخبر به خبراً قاطعاً.

وهو، في النحو والاصطلاح اللغوي، ما
يؤتى به من شعر أو نثر، للاحتجاج به على
صحة قول، أو رأي، أو قاعدة. ويجب أن
يكون من القرآن الكريم، أو من الحديث
النبوي الشريف، أو من أقوال العرب الذين
يحتج بلغتهم.

انظر: عصر الاحتجاج.

وقد اهتم العلماء العرب، قديماً وحديثاً،
بالشواهد، وبخاصة الشعرية منها، نظراً إلى
كونها ذخيرة لغوية ثمينة لها، إلى قيمتها
اللغوية، أهمية أدبية وفكرية وحضارية كبيرة.
ولذلك نراهم قد خصصوها بالدراسة، وأفردوا

لها الكتب، شارحينها، وناسبينها إلى
أصحابها، ومبينين موضع الشواهد فيها، إلى
غير ذلك من أمور لغوية تتعلق بها.
للتوسع انظر:

- الشواهد. محمود شكري الألوسي. تحقيق
قحطان عبد الرحمن الدوري. بغداد، وزارة
الأوقاف والشؤون الدينية، ١٩٨٤ م.

- شواهد الشعر في كتاب سيبويه. خالد
عبد الكريم جمعة. الكويت، دار العروبة،
١٤٠٠ هـ/ ١٩٨٠ م.

- الشواهد على شرح ألفية ابن مالك. ابن
الناظم. محمد آل السيد علي الموسوي
العالمي. النجف الأشرف، المطبعة العلوية،
١٣٤٣ هـ.

- تحصيل عين الذهب من معدن جوهر الأدب
في علم مجازات العرب. الأعلام الشنمري
(يوسف بن سليمان). تحقيق زهير
عبد المحسن سلطان. بغداد، وزارة الثقافة
والإعلام، ط ١، ١٩٩٢ م.

- شرح شواهد ابن عقيل على ألفية ابن مالك.
عبد المنعم بن عوض الجرجاوي (ت
١٢٧١ هـ). القاهرة، شركة المطبوعات
العلمية، ١٣٢٧ هـ.

- فتح الجليل بشرح شواهد ابن عقيل. قطة
العدوي. (محمد بن عبد الرحمن ت ١٢٨١
هـ). القاهرة، المطبعة الأزهرية، ١٣٤٦ هـ/
١٩٢٧ م.

- فتح المالك في شرح شواهد منهج السالك.
عبد السلام بن عبد الرحمن. تونس، المطبعة
الأهلية، ١٣٤٧ هـ.

- شرح شواهد شذور الذهب. شمس الدين

- أحمد بن محمد الفيومي (ت ٧٧٠ هـ).
القاهرة، المطبعة الميمنية، ١٣٢٢ هـ.
- شرح شواهد قطر الندى. محمد بن أحمد
الخطيب الشربيني (ت ٩٧٧ هـ). القاهرة،
عيسى الحلبي، ١٩٧٩ م.
- شرح شواهد مغني اللبيب. جلال الدين
السيوطي (ت ٩١١ هـ). تحقيق أحمد ظافر
كوجان. القاهرة، لجنة التراث العربي،
١٣٨٦ هـ/ ١٩٦٦ م.
- المفضل في شرح أبيات المفصل. بدر الدين
محمد بن مصطفى النعساني (ت ١٣٦٢ هـ).
القاهرة، مطبعة التقدم، ١٣٢٣ هـ.
- شفاء الصدر بتوضيح وإعراب شواهد القطر.
علي بن عبد الرحيم العدوي. القاهرة،
المطبعة المحمودية، ١٣٢٢ هـ/ ١٩٠٤ م.
- المقاصد النحوية في شرح شواهد شروح
الألفية. محمود بن أحمد العيني. بولاق،
١٢٩٩ هـ.
- شواهد الكتاب لسيبويه. محمد عبد المنعم
خفاجي. القاهرة، المطبعة النموذجية،
١٣٦٨ هـ/ ١٩٤٩ م.
- الشواهد النحوية. أحمد ماهر البقري.
الإسكندرية، دار المعارف، ١٤٠١ هـ/
١٩٨١ م.
- خزانة الأدب ولبّ لباب لسان العرب.
عبد القادر عمر البغدادي. بعناية محمد نبيل
طريفني وإشرافي. بيروت، دار الكتب
العلمية، ط ١، ١٤١٨ هـ/ ١٩٩٨ م.
- قيمة الشاهد الشعري في النحو العربي.
فيصل إبراهيم صفا. جامعة الكويت،
١٩٧٩ م.
- شرح شواهد شافية ابن الحاجب. محمد بن
الأسترباذي. تحقيق محمد نور الحسن
وغیره. بيروت، دار الكتب العلمية،
١٤٠٢ هـ/ ١٩٨٢ م.
- الشواهد والاستشهاد بالنحو. عبد الجبار
علوان النائلة. جامعة بغداد، ١٩٧٤ م.
- شواهد النحو الشعرية منهجها ومصادرها.
حنا حداد. جامعة عين شمس، ١٩٧٦ م.
- الشواهد في النحو العربي. عبد العزيز صالح
رضوان. القاهرة، جامعة الأزهر، كلية اللغة
العربية، ١٩٧٤ م.
- الشاهد وأصول النحو في كتاب سيبويه.
خديجة الحديثي. الكويت، جامعة الكويت،
١٩٧٤ م.
- معجم شواهد العربية. عبد السلام محمد
هارون. القاهرة، مؤسسة الخانجي، ط ١،
١٣٩٢ هـ/ ١٩٧٢ م.
- معجم شواهد النحو الشعرية. حنا جميل
الحداد. الرياض، دار العلوم، ط ١، ١٤٠٤
هـ/ ١٩٨٤ م.
- معجم الشواهد النحوية في شروح ألفية ابن
مالك وحواشيهما النثرية والشعرية. محمود
نجيب. دمشق، مكتبة الفارابي، ط ١،
١٤٢٠ هـ/ ٢٠٠٠ م.
- المعجم المفصل في شواهد اللغة العربية.
اميل يعقوب. بيروت، دار الكتب العلمية،
ط ١، ١٤١٧ هـ/ ١٩٩٦ م.
- المعجم المفصل في شواهد النحو الشعرية.
اميل يعقوب. بيروت، دار الكتب العلمية،
ط ٢، ١٤٢٠ هـ/ ١٩٩٩ م.
- «الشواهد اللغوية والأدبية». صفاء خلوصي.

من العواميل، فأشبه الحرف «ليت» النائب عن «أتمنى». ويُسمى هذا النوع «الشَّبه النيابي» أيضاً.

٢- الشَّبه الإفتقاري: وهو أن يفتقر افتقاراً مُتأصلاً إلى جملة، كاسم الموصول الذي يفتقر إلى الضَّلة، فأشبه الحرف في ملازمة الافتقار.

٣- الشَّبه الإهمالي: هو أن يكون الاسم غير عامل وغير معمول كفواتح السُّور في القرآن الكريم.

٤- الشَّبه الجُمودي: هو أن يكون الاسم جامداً، فلا يُثنى، ولا يُجمع، ولا يُصغَّر، ولا يُنسب إليه، كالضمائر، فيشبه الحرف الذي لا يُثنى، ولا يُجمع، ولا يُصغَّر، ولا يُنسب إليه.

٥- الشَّبه اللَّفْظي: هو أن يكون لفظ الاسم كلفظ الحرف، مثل: «حاشا» الاسم التي تشبه «حاشا» الحرفية في اللفظ.

٦- الشَّبه المَعْنوي: هو أن يتضمَّن الاسم معنى من معاني الحروف، سواء أُوْضِعَ لذلك المعنى حرف أم لا، نحو: «كيف» الاستفهامية التي تشبه همزة الاستفهام.

٧- الشَّبه الوَضْعِي: هو أن يكون الاسم على حرف أو على حرفين، نحو: كاف الاسمية، و«مَنْ»، و«ما».

الشَّبه الاستعمالي

انظر: الشَّبه، الرقم ١.

الشَّبه الإفتقاري

انظر: الشَّبه، الرقم ٢.

الشَّبه الإهمالي

انظر: الشَّبه، الرقم ٣.

جامعة بغداد، مجلة كلية التربية، العدد ١٦ (١٩٦٩). ص ٤٨-٦٦.

- «شواهد النحو». رفعت فتح الله. مجلة مجمع اللغة العربية في القاهرة، العدد ١٦ (١٩٦٣). ص ١٩-٢٥.

شباط

اسم الشهر الثاني من السنة الشمسية. ممنوع من الصرف. ويُعرب إعراب «أسبوع». انظر: أسبوع.

شَبِل بن عبد الرحمن

(.../...-.../...)

شبل (وسمَّاه القفطي شَبِيل) بن عبد الرحمن النحوي الأديب النسابوري. سمَّاه الحاكم أبو عبد الله بن البَيْع في تاريخ نيسابور «النحوي»، وقال عنه: «سمع أبا عاصم الضحاك بن مَخْلَد وعبد الملك بن قُرَيْب الأصمعي، وروى عنه الحسن بن منصور السُّلَمي ومحمد بن عبد الوهاب العبدي».

(بغية الوعاة ٣/٢؛ وإنباه الرواة ٧٦/٢).

الشَّبه

الشَّبه، في اللغة، هو المِثْل والمِثَابَة. وهو، في النحو، علَّة بناء الاسم إذا أشبه الحرف، وعلَّة منعه من الصرف إذا أشبه الفعل، وهو أنواع:

١- الشَّبه الاستعمالي: هو أن يُستعمل الاسم استعمال الحروف في بعض النواحي، كأن ينوب عن الفعل ولا يدخل عليه عامل فيؤثِّر فيه، نحو اسم الفعل «هيهات» الذي ينوب عن الفعل «بُعْد»، ولا يدخل عليه شيء

الشَّبْه الجُمُودِيّ

انظر: الشَّبْه، الرقم ٤.

الشَّبْه اللَّفْظِيّ

انظر: الشَّبْه، الرقم ٥.

الشَّبْه المَعْنَوِيّ

انظر: الشَّبْه، الرقم ٧.

الشَّبْه النَّيَابِيّ

انظر: الشَّبْه، الرقم ١.

الشَّبْه الوَضْعِيّ

انظر: الشَّبْه، الرقم ٧.

الشَّبْه

الشَّبْه، في اللغة، اليَثَل. وهو، في النحو، الشَّبْه.

انظر: الشَّبْه.

شِبْه الأدوات

هو الأسماء المبنية كالضمائر، وأسماء الموصول، والشرط، والاستفهام.

شِبْه الاستثناء

يكون بالأداتين: لا سيّما، ويّيد. انظر كلّاً في مادته.

شِبْه التمليك

من معاني اللّام الجارة التي تفيد، في بعض معانيها، أن مجرورها مُلْك ما قبلها مجازاً لا حقيقةً.

انظر: اللّام.

شِبْه الجَرْم

هو سكون البناء في فعل الأمر المسند إلى

المخاطب المفرد، نحو: «ادرس».

شِبْه الجَمْع

هو اسم الجنس الجمعيّ

شِبْه الجُمْلَة

هو الظرف والجارّ والمجرور.

انظر كلّاً في مادته، وانظر: تعلق شِبْه الجملة في «تعلق شِبْه الجملة».

شِبْه الحال

هو خبر «كان» وأحواتها. وانظر: التقريب.

شِبْه الحَرْف من الأسماء

هو الأسماء المبنية.

انظر: الاسم المبنيّ.

شِبْه الحرف من الأفعال

هو الفعل الجامد.

انظر: الفعل الجامد.

شِبْه الصائت

وصف للصوت الاحتكاكي الذي تكون درجة الانفتاح معه أوسع كثيراً من درجة الانفتاح مع سائر الأصوات الاحتكاكية، حتى ليكاد، لشدّة السّعة، أن يكون صائتاً، كالواو والياء في «وَعَدَ»، و«يَلْعَبُ».

شِبْه الصحيح

هو الاسم الشبيه بالصّحيح.

انظر: الاسم الشبيه بالصّحيح.

شِبْه الطَلِيق

هو شبه الصائت.

انظر: شبه الصائت.

شِبْهُ الظَّرْفِ

هو الظرف غير الْمُتَصَرَّفِ الذي يُفَارِقُ
الظرفِيَّةَ إلى الجَرِّ، نحو: «تَسَرَّبَ الماءُ من
تَحْتِ الجدارِ».

شِبْهُ الْعُجْمَةِ

صفة للْعَلَمِ الذي لم تُسَمَّ به العرب، في
الأصل، فكأنه من غير لغتها، بالرغم من أنَّ
صيغته لها نظائر في اللغة العربية، نحو:
«إيليس». وهو أيضاً العلم الدال على مفرد
بالرغم من أنه ينتهي بواو ونون، نحو:
«زيدون»، وهذا من خصائص الأسماء
الاعجمية.

وشبه العجمة، كالعجمة، يمنع العَلَمُ من
الصرف. ويُسمِّي بعضهم «شِبْهُ الْعَلَمِيَّةِ».

شِبْهُ الْعَلَمِيَّةِ

انظر: شِبْهُ الْعُجْمَةِ.

شِبْهُ الْفَاعِلِ

هو اسم «كان» وأخواتها.

انظر: كان وأخواتها.

شِبْهُ «فَعَالِلِ» و«فَعَالِلِ»

هو صِيغَةُ مُتَنَهَى الْجُمُوعِ.

انظر: صِيغَةُ مُتَنَهَى الْجُمُوعِ.

شِبْهُ الْفَعْلِ

انظر: شِبْهُ الْفَعْلِ مِنَ الْأَسْمَاءِ.

شِبْهُ الْفَعْلِ الْمَجْهُولِ

هو اسم المفعول والاسم المنسوب، نحو:
«زيد معروفٌ نَسَبُهُ»، و«محمدٌ لبنانيٌّ أصلُهُ».

وُسَمِيَ بذلك؛ لأنه يرفع نائب فاعل كالفعل
المجهول.

شِبْهُ الْفَعْلِ مِنَ الْأَسْمَاءِ

المقصود به الأسماء التي تشبه الأفعال في
الدلالة على الْحَدَثِ، والتي تُسَمَّى: «الأسماء
المشبهة بالأفعال»، أو «الأسماء المتصلة
بالأفعال». وهذه الأسماء تسعة أنواع:
المصدر، واسم الفاعل، واسم المفعول،
والصفة المشبهة باسم الفاعل، وصيغ
المبالغة، واسم التفضيل، واسم الزمان،
واسم المكان، واسم الآلة.
انظر كلاً في مادته.

وتنفرد أسماء الزمان والمكان والآلة في أنها
لا تعمل عمل الفعل في رفع الفاعل أو نائبه،
أو في نصب المفعول به.

شِبْهُ كِمَالِ الْإِتِّصَالِ

هو، في علم المعاني، أحد موجبات
الفصل (عدم العطف) بين الجملتين.
انظر: الفصل، الرقم ٤.

شِبْهُ كِمَالِ الْإِنْقِطَاعِ

هو، في علم المعاني، أحد موجبات
الفصل (عدم العطف) بين الجملتين.
انظر: الفصل، الرقم ٤.

شِبْهُ الْمُثْنِ

هو الملحق بالثنى.

انظر: المثني، الرقم ٤.

شِبْهُ الْمُشْتَقِّ

هو شبه الجملة الذي سُمي بذلك لإمكان

تعلّقه بمحذوف مشتق تقديره: «كائن» أو «موجود».

شَيْبَةُ الْمُفَاعِيلِ

تسمية كوفية تشمل المفعول المطلق، والمفعول معه، والمفعول لأجله، والمفعول فيه. وتسمى أيضاً أشباه المفاعيل، والشبهات بالمفعول.

شَيْبَةُ الْمَلِكِ

هو من معاني اللَّام الجارة التي تُفيد، في بعض معانيها، أنَّ مجرورها يملك ما قبلها مجازاً لا حقيقةً، نحو: «البَابُ لِلْحَدِيقَةِ»، و«اللَّجَامُ لِلْفَرَسِ».

شَيْبَةُ مُنْتَهَى الْجُمُوعِ

هو اللفظ الذي يدلّ على واحد، وصيغته من صِيغٍ منتهى الجموع، نحو: «سراويل»، وهو ممنوع من الصرف.

شَيْبَةُ النَّفْيِ

هو النهي، والاستفهام الإنكاري. انظر كلّاً في مادته.

شَيْبَةُ النِّكْرَةِ

هو المعرفة التي يُراد بها الجنس، نحو كلمة «الفاسق» في قولك: «أمرّ على الفاسق فلا أحبيّه»، فالمقصود جنس الفاسقين، وليس فاسقاً معيّناً.

انظر: «أل» الجنسية.

شَيْبَةُ الوَصْفِ

هو شبه الجملة، أو حروف الجرّ. انظر كلّاً في مادته.

ابن شَبُوةِ الحضري

= زنبور بن يعسوب (.... / - /).

الشَّيْبَةُ بِالصَّحِيحِ

هو الاسم الذي ينتهي بواو أو ياء قبلهما ساكن، نحو: «ذَلُو»، و«جَذِي».

الشَّيْبَةُ بِالْفِعْلِ

انظر: شَيْبَةُ الفعل من الأسماء.

الشَّيْبَةُ بِالْمُشْتَقِّ

هو الملحق بالمشتقّ.

انظر: الملحق بالمشتقّ.

الشَّيْبَةُ بِالْمُصَغَّرِ

هو الاسم غير المُصَغَّر، لكنّ وزنه على وزن صيغة خاصّة بالتصغير، نحو: «مُسَيِّطِر» (اسم الفاعل من «سيطر»).

الشَّيْبَةُ بِالْمُضَافِ

هو الاسم الذي تعلّق به شيء من تمام معناه. وهذا التعلّق يكون بالعمل:

١- في الفاعل، نحو: «يا حسناً وجهه» («وجهه»: فاعل للصفة المشبهة «حسناً»).

٢- في نائب الفاعل، نحو: «يا مكرماً أجداده» («أجداده»: نائب فاعل لاسم المفعول «مكرم»).

٣- في المفعول به، نحو: «يا بائعاً ضحفاً» («ضحفاً»: مفعول به لاسم الفاعل «بائعاً»).

٤- في المجرور، نحو: «يا شفوفاً على العباد».

٥- في العطف، نحو: «يا تلميذاً ومعلماً».

الشَّيْبَةُ بِالْمَعْرِفَةِ

هو أَفْعَلُ التَّفْضِيلِ الْمَجْرَدُ مِنْ «أَل»
والإضافة، وبعده حرف الجرِّ «مِنْ»، نحو:
«الْوَقَايَةُ أَفْضَلُ مِنَ الدَّوَاءِ». وَسُمِّيَ بِذَلِكَ؛
لأنَّه، في هذه الحالة، لا يجوز دخول «أَل»
عليه، ولا إضافته، فأشبه الاسم المعرفة في
هذه الناحية.

الشَّيْبَةُ بِالْمُفْرَدِ

هو الْمُشَبَّهُ بِالْمُضَافِ.

انظر: الْمُشَبَّهُ بِالْمُضَافِ.

الشَّيْبَةُ بِالْمَفْعُولِ بِهِ

انظر: الصِّفَةُ الْمَشَبَّهَةُ، الرقم ٤.

الشَّيْبَةُ بِالْمَفْعُولِ

هي شبه المفاعيل.

انظر: شبه المفاعيل.

الشَّتَاءُ

اسم الفصل الأوَّل من السنة. يُعْرَبُ إِعْرَابَ
«أُسْبُوعٍ».

انظر: أُسْبُوعٌ.

شَتَانٌ أَوْ شَتَانٌ

اسم فعل ماضٍ بمعنى: بَعُدَ وَافْتَرَقَ، مَبْنِيٌّ
عَلَى الْفَتْحِ أَوْ الْكَسْرِ، نَحْوُ: «شَتَانٌ زَيْدٌ وَسَمِيرٌ»

فِي الْبَدْرَةِ (زَيْدٌ: فَاعِلٌ «شَتَانٌ» مَرْفُوعٌ
بِالضَّمَّةِ الظَّاهِرَةِ). وَكَثِيرٌ مَا تَقَعُ «مَا» الْحَرْفِيَّةُ
الزَّائِدَةُ بَعْدَهَا، نَحْوُ: «شَتَانٌ مَا زَيْدٌ وَسَمِيرٌ» فِي
الْبَدْرَةِ.

وَتَقُولُ: «شَتَانٌ مَا هُمَا» («مَا»: حَرْفٌ زَائِدٌ.
«هُمَا»: ضَمِيرٌ مُفَصَّلٌ مَبْنِيٌّ عَلَى السَّكُونِ فِي
مَحَلِّ رَفْعِ فَاعِلٍ). وَتَقُولُ: «شَتَانٌ بَيْنَهُمَا» بِفَتْحِ
نُونِ «بَيْنَ» عَلَى الظَّرْفِيَّةِ^(١)، وَبِضْمِّهَا عَلَى أَنَّهَا
فَاعِلٌ «شَتَانٌ»، وَتَكُونُ «بَيْنَ» فِي الْحَالَتَيْنِ
مُضَافًا، وَ«هُمَا» ضَمِيرٌ مُتَّصِلٌ مَبْنِيٌّ عَلَى
السَّكُونِ فِي مَحَلِّ جَرِّ مُضَافٍ إِلَيْهِ، وَلَا تَدْخُلُ
«شَتَانٌ» عَلَى فِعْلٍ.

وَتَقُولُ: «شَتَانٌ مَا بَيْنَهُمَا»، فَتَكُونُ «مَا»
زَائِدَةً.

وَجَاءَ فِي «شَرْحِ الْمَفْصَلِ» (ج ٣، ص ٧٦ -
٧٨).

«قَالَ صَاحِبُ الْكِتَابِ: الْمَعْنَى فِي «شَتَانٍ»
تَبَايُنُ الشَّيْئَيْنِ فِي بَعْضِ الْمَعَانِي وَالْأَحْوَالِ،
وَالَّذِي عَلَيْهِ الْفُصْحَاءُ «شَتَانٌ زَيْدٌ وَعَمْرُو»،
و«شَتَانٌ مَا زَيْدٌ وَعَمْرُو». قَالَ (مَنْ السَّرِيعُ):
شَتَانٌ مَا يَزُومِي عَلَى كُورِهَا
وَيَوْمٌ حَيَّانٌ أَخِي جَابِرٍ^(٢)
وَقَالَ (مَنْ الرَّجُلُ):

شَتَانٌ هَذَا وَالْعِنَاقُ وَالنُّوْمُ
وَالْمَشْرَبُ الْبَارِدُ فِي ظِلِّ الدَّوْمِ^(٣)

(١) وَفِي هَذِهِ الْحَالَةِ يَكُونُ فَاعِلُ «شَتَانٍ» ضَمِيرًا مُسْتَرًّا جَوَازًا تَقْدِيرُهُ: هُوَ.

(٢) الْبَيْتُ لِلْأَعَشِيِّ فِي دِيْوَانِهِ ص ١٩٧؛ وَأَدَبُ الْكَاتِبِ ص ٤٠٣؛ وَإِصْلَاحُ الْمَنْطِقِ ص ٢٩٢؛ وَخَزَانَةُ الْأَدَبِ
٢٧٦/٦، ٣٠٣؛ وَشَرْحُ شَوَاهِدِ الْمَغْنِيِّ ٩٠٦/٢.

اللُّغَةُ وَالْمَعْنَى: الْكُورُ: الرَّحْلُ. يَقُولُ: الْفَرْقُ كَبِيرٌ بَيْنَ هَذَا الْيَوْمِ الَّذِي كُنْتُ فِيهِ عَلَى رَحْلِهِمَا، وَبَيْنَ الْيَوْمِ
الَّذِي كَانَ فِيهِ حَيَّانٌ آخَرُ جَابِرٍ. وَقِيلَ: إِنَّ لِي فَوْقَ ظَهْرِهِمَا يَوْمًا أَشَدَّ هَوْلًا وَقَرْعًا مِنْ يَوْمِ حَيَّانِ أَخِي جَابِرٍ.

(٣) الرَّجُلُ لِلْقَيْطِ بْنِ زُرَّارَةَ فِي الْأَغَانِي ١١/١٣٥؛ وَخَزَانَةُ الْأَدَبِ ٦/٢٨٤؛ وَلِسَانُ الْعَرَبِ ١٢/٢١٥ (دَوْمٌ) =

وَأَمَّا نَحْوُ قَوْلِهِ (مِنَ الطَّوِيلِ):

لَشَتَانْ مَا بَيْنَ الْيَزِيدَيْنِ فِي النَّدَى
يَزِيدُ سُلَيْمٍ وَالْأَعْرَابِ حَاتِمٌ^(١)
فَقَدْ أَبَاهُ الْأَصْمَعِيُّ، وَلَمْ يَسْتَبْعِدْهُ بَعْضُ
الْعُلَمَاءِ عَنِ الْقِيَاسِ.

قال الشارح: قد تقدّم الكلام على «شَتَانْ» بما فيه مَقْنَعٌ، ونحن الآن نتكلّم على الأبيات. اعلم أنّ «شَتَانْ» معناها تَبَايَنٌ، وافترقٌ، وذلك لا يكون من واحد؛ لأنّ الفُرْقَةَ إنما تحصل من اثنين فصاعداً، والمرادُ المفاارقةُ في المعاني والأحوال، كالعلم والجَهْل والصّحة والسّقم ونحوها؛ لأنّ الافتراق بالذوات حاصلٌ، إذ كلّ شيئين فأحدهما غير الآخر لا محالة، وإنّما لما كان قد يحصل ثم اشتباه في بعض الأحوال والمعاني، وجب أن يكون الافتراق فيها أيضاً، فلذلك تقول: «شَتَانْ زَيْدٌ وعمرو»، ولو قلت: «شَتَانْ زَيْدٌ»، وسكتٌ، لم يجوز لما ذكرناه من أنّ الافتراق لا يكون من واحد. وأمّا البيت الثاني الذي أنشده، وهو (من الرجز):

شَتَانْ هَذَا وَالْعِنَاقُ وَالنَّوْمُ... إلخ

فالشاهد فيه رفع الاسمين بعد ارتفاع الفاعل. وهذه اللغة الفصيحة، ويروى: «فِي ظِلِّ الدَّوْمِ» على الإضافة، فمن روى: «وَالظِّلُّ الدَّوْمِ»، فعلى الصفة، والمعنى: الظلّ الدائم، ومن أضاف، أراد بالدوم شجر المقل لا

الصفة، وأمّا البيت الأوّل، وهو (من السريع):

شَتَانْ مَا يَوْمِي... إلخ
فالبيت للأعشى، والشاهد فيه: «مَا يَوْمِي وَيَوْمَ حَيَّانٍ»، فـ«مَا» زائدة، والمراد: شَتَانْ يَوْمِي وَيَوْمُ حَيَّانٍ، فهو كالأوّل، إلّا أنّ فيه زيادة «مَا». و«حَيَّانٍ»: رجلٌ من بني حنيفة، كان يُنادِمُ الأعشى، وله أخ يُقال له: جابر، كان ملكاً يُحْسِنُ إليه، فهو يفرق بين ركوبه على كور الناقة تدور، وبين تلك الأيام، وهو قريبٌ من معنى البيت الأوّل، وأمّا البيت الثالث، وهو (من الطويل):

لَشَتَانْ مَا بَيْنَ الْيَزِيدَيْنِ... إلخ
فهو لربيعة الرقي، وهو مؤلّد لا يُؤخَذُ بشعره. واليزيدان: يزيد بن حاتم المَهْلَبِيّ، وهو الممدوح، ويزيد بن أَسِيد السُّلَمِيّ. وكان المنصور قد عقد ليزيد بن أسيد على ديار مَضَرَ، وعقد ليزيد بن حاتم على إفریقیة، فسارا معاً. وكان يزيد بن حاتم يُمَوِّنُ الكُتَيْبَتَيْنِ، فقال ربيعة ذلك. وكان الأصمعيّ يُنْكِرُهُ، وجه إنكاره أنّ «شَتَانْ» يقتضي اسمين، و«مَا» ههنا إن جعلتها موصولة، كان ما بعدها اسماً واحداً بمنزلة «شَتَانْ زَيْدٌ»، وذلك لا يجوز، ولذلك قالوا: لو قيل: «شَتَانْ زَيْدٌ أو عمرو» من غير ذكر اثنين، لم يجوز؛ لأنّ «أَوْ» لأحد الشئتين، وإن جعلتها صلة، لم يبق معك ما يصلح أن يكون فاعلاً. وقال قومٌ: لا يبعد جواز ذلك؛

والمقتضب ٣٠٥/٤؛ ولحاجب بن زرارة في جمهرة اللغة ص ٤٦٨.

اللغة والمعنى: العناق: المعانقة. والدوم: نوع من الشجر، وقيل: هو الظلّ الدائم. يقول: الفرق كبير بين هذه الحال وتلك حيث العناق والنوم والماء البارد والظل الدائم.

(١) البيت لربيعة الرقي في ديوانه ص ١٢٤؛ وخزانة الأدب ٦/٢٧٥، ٢٨٧، ٢٩٢، ٢٩٦، ٢٩٧، ٣٠٢؛ ولسان العرب ٤٩/٢ (شتت).

جرأة المتكلم بها على استخدام بعض أساليبها، ومن هذه الأساليب: الالتفات، وتأنيث المذكر، وتذكير المؤنث، وتصوّر معنى الواحد للجماعة، وتصوّر معنى الجماعة للواحد، وتقْدُم المفعول على الفعل، والظرف على المظروف، والخبر على المبتدأ، والأكثر على الأقل^(٢)...

شجاعة الفصاحة

هي، عند ابن جنّي، «حذف شيء من لوازم الكلام وثوقاً بمعرفة السامع به». قال الشريف الرضي: «كان شيخنا أبو الفتح، رحمه الله، يسمّي هذا الجنس «شجاعة الفصاحة»؛ لأنّ الفصيح لا يكاد يستعمله إلّا وفصاحته جريّة العنان، غزيرة المواد»^(٣).

ومثاله قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ (ص: ٣٢)، أي: الشمس، ولم يجر لها ذكر.

الشَّجْب

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلمة «الشَّجْب» بمعنى: الاستنكار، وجاء في قراره:

«يشيع في اللغة المعاصرة مثل قولهم: «مصر تشجّب العدوان»، يقصد به أن مصر تستنكر هذه الحرب أشدّ الاستنكار. ويؤخذ على هذا التعبير أنّ «الشجْب» في اللغة، هو الإهلاك. وترى اللجنة أنّ المراد بـ«الشجْب» في الاستعمال المعاصر هو الرفض للشيء والاستبعاد له، والرغبة في محوه لاستنكاره،

لأنّه إذا تَبَاعَد ما بينهما، فقد تَبَاعَدَا، وفَارَقَ كلُّ واحد منهما صاحبه، فاعرفه».

شَتَان بينهما

انظر: شتان.

شَتَان ما بينهما

انظر: شتان.

شَتَان ما هما

انظر: شتان.

الشَّثْر

الشَّثْر، في اللغة، مصدر «شَثَرَ». وشَثَرَ الشيء: قطعه، أو مَرَّقَه، أو جفنه.

وهو، في علم العروض، حذف الحرف الأوّل من «مفاعيلن» المقبوضة^(١)، فتصبح «فاعِلُنْ»، وهذا المصطلح مأخوذ من «شَثَرَ العين»، وهو قطع جَفْنَيْهَا الأسْفَل. ويكون الشَّثْر في الهزج، والمضارع. انظر: «الحَرَم»، و«الرَّحَافَات والعلل»، و«بحر الهزج»، و«بحر المضارع».

ابن شجاع المروزي

= عبد الله بن الحسين بن عبد الرحمن (ولد في ٣٤٨ هـ/ ٩٥٩ م).

شَجَاعَة العربيّة

الشجاعة، في اللغة، هي الجرأة والإقدام. وشجاعة العربيّة، عند ابن جنّي وغيره،

(١) أي: التي أصابها القَبْضُ، وهو حذف الحرف الخامس الساكن من التفعيلة.

(٢) ابن جنّي: الخصائص. ج ٢، ص ٣٦٠ وما بعدها.

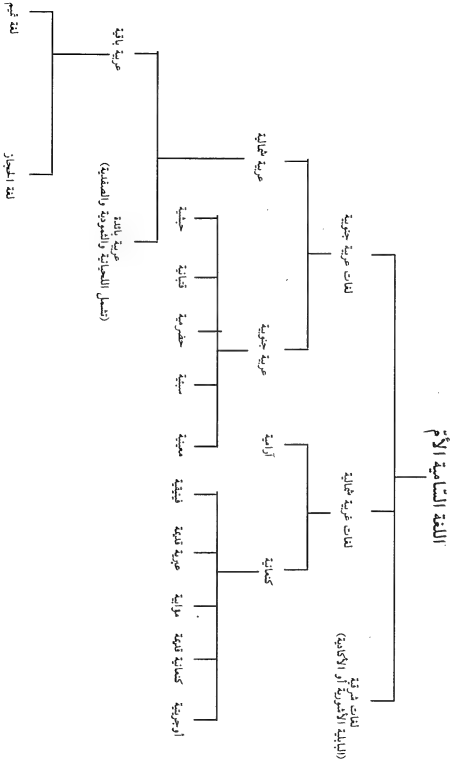
(٣) المجازات النبوية. ص ٣٤.

شجرة العائلة اللغوية

والمجاز يتسع لحمل «الشجب» على الإهلاك؛
لأنه يلزم من الاستنكار الشديد والرغبة في
زواله، وعلى ذلك تجيز اللجنة استعمال
«الشجب» في دلالة المعاصرة^(١).

هي رسم بياني كالشجرة يُبيِّن العلاقات
النَّسَبية بين لغات العائلة اللغوية الواحدة.
وإليك شجرة تمثِّل اللغات المنحدرة من اللغة
السامية الأم.

(١) القرارات الجمعية ص. ٢١٩؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٣٥.



أنها، في الكتابة، تُعْتَبَر كلمتين بخلاف «شَدَّما».

الشَّد

الشَّد، في اللغة، مصدر «شَدَّ». وشَدَّ الشيء: عَقَدَهُ وأوثَقَهُ. وشَدَّ العقدة: قَوَّاهَا وأوثَقَهَا. وشَدَّ على يده: قَوَّاهُ وأعانه. وهو، في النحو، الإدغام، والشَّدَّة. انظر كلاً في مادته.

الشَّدَّة

الشَّدَّة، في اللغة، اسم المرة من «شَدَّ». وشَدَّ الشيء: عَقَدَهُ وأوثَقَهُ. وشَدَّ العقدة: قَوَّاهَا وأوثَقَهَا. وشَدَّ على يده: قَوَّاهُ وأعانه. وهي، في الخط، رأس شين صغيرة مهملة النقط (ـ) توضع فوق الحرف دلالة على تضعيفه.

الشَّدَّة

الشَّدَّة، في اللغة، مصدر «شَدَّ يَشُدُّ». وشَدَّ فلان: كان قوياً. وانظر: «حروف الشَّدَّة» في «شِدَّة الصوت».

شِدَّة الصَّوْت

هي آلية نطقية تقوم على التحام تام بين عضوين من أعضاء النطق بحيث لا يسمح للهواء بالنفوذ إلا بعد أن ينفصل العضوان انفصالاً فجائياً، فيندفع الهواء حينئذ بشكل فرقة قوية.

وهي تتألف من ثلاث مراحل: الحبس، ثم الإمساك، ثم الانفجار. وحروف الشَّدَّة أو الشديدة هي: أ - ب - ت - ج - د - ط - ق - ك.

ابن الشَّجَرِيّ

= هبة الله بن علي (٥٤٢ هـ / ١١٤٨ م).

الشَّجَرِيَّة

الأحرف الشَّجَرِيَّة هي: الشَّين، والضَّاد، والجيم. سَمَّاهُنَّ الخليل بذلك نسبةً إلى الموضع الذي يخرجن منه، وهو شجر الفم، أي: جوفه بين سَفَفِ اللسان والحنك.

الشُّحُرور

قل: «اصطدثُ شُحُروراً» (بضم الشين، وهو نوع من الطيور)، لا «اصطدثُ شُخُروراً» (بفتحها).

ابن الشحنة الموصلي

= عمر بن محمد (٦٠٦ هـ / ١٢٠٩ م).

الشَّحْنَة

قل: «شِحنة كهربائية» (بكسر الشين)، لا «شُحنة كهربائية» بضمها.

الشَّخْص

انظر: «علم الشَّخص» في «العلم».

شَخْص

انظر: جَسَم.

شَدَّ

تعرب في نحو: «زرتك شَدَّ النهار» (أي: وقت ارتفاعه) مفعولاً فيه منصوباً بالفتحة الظاهرة.

شَدَّ ما

تعرب إعراب «قُلَّ ما». انظر: قُلَّ ما. وتختلف هذه عن الكلمة التالية «شَدَّما»، في

شَدَمَا

لفظ مرَّجَب من «شَدَّ»، وهو فعل ماضٍ جامد لا فاعل له، و«ما» الزائدة التي كَفَّتْهُ عن العمل. ولا يليها إلا فعل، نحو: «شَدَمَا يُتَعَبُ الطفلُ والديه».

الشُدِّيَّاق

= أحمد فارس الشُّدِّيَّاق (١٢١٩ هـ / ١٨٠٤ م - ١٣٠٤ هـ / ١٨٨٧ م)

الشُدِيْدَة

انظر: «الأحرف الشديدة» في «شِدَّة الصوت».

شَدَّرَ مَدَّرَ أَوْ شَدَّرَ مَدَّرَ

تعبير بمعنى: مُشَتَّتَيْن، مبني على فتح الجزئين في محل نصب حال، نحو: «تفرَّق العدو شَدَّرَ مَدَّرَ».

الشُدُوْذ

الشُدُوْذ، في اللغة، مصدر «شَدَّ». وشَدَّ فلان: انفرد عن الجماعة أو خالفهم. وهو، في النحو والاصطلاح اللغوي، الخروج على القاعدة، نحو الشُدُوْذ في كلمة «المَشْرِق»، وهي اسم مكان من «شَرَّق»، وكان القياس فيها «مَشْرِق» (بفتح الراء)؛ لأنَّ فعلها مضموم العين في المضارع (شَرَّقَ يَشْرِقُ).

وانظر: الشاذ.

للتوسُّع انظر:

- ظاهرة الشُدُوْذ في النحو العربي. عبد الفتاح الدجني. الكويت، وكالة المطبوعات، ط ١، ١٩٧٤ م.
- «الشُدُوْذ والضرورة في لغة العرب». محمد عبد الحميد سعد. القاهرة، جامعة

الأزهر، ١٩٦٩ م.

- «الشُدُوْذ اللغوي وقراءات القرآن الكريم». محمد عبد الحميد سعد. جامعة الرياض، مجلة كلية الآداب، العدد ٣ (١٩٧٤ م). ص ١٢٧ - ١٥٢.

- «الشواذ في علم النحو». كامل الغزي. مجلة المجمع العلمي العربي، دمشق، المجلد ١١، ج ١١ و ١٢ (١٩٣١ م). ص ٧٠٥ - ٧١٦.

الشُدُوْذ المَقْبُول

انظر: الشاذ، الرقم ٢.

الشُدُوْذ المَرْفُوض

انظر: الشاذ، الرقم ١.

شذور الذَّهَب

كُتِبَ في النحو لجمال الدين عبد الله بن يوسف، المعروف بـ «ابن هشام» (٧٠٨ هـ / ١٣٠٦ م - ٧٦١ هـ / ١٣٦٠ م). وقد تناول في كتابه بإيجاز شديد المسائل النحوية الآتية:

- الكلمة وأقسامها.

- الاسم وعلاماته.

- الفعل وأنواعه وعلاماته.

- الحرف وأنواعه.

- الإعراب.

- البناء والمبنيات المختصة.

- المبنيات غير المختصة.

- النكرة والمعرفة.

- المرفوعات.

- المنصوبات.

- المجزورات.

- المجزومات.

- عمل الفعل.

- الأسماء (التي تعمل عمل الفعل).

- التنازع.

- الاشتغال.

- التوابع.

- موانع الصرف.

- العدد.

ولعلّ ابن هشام شَرَعَ بإيجاز الكتاب، وإيهام عبارته أحياناً نظراً إلى هذا الإيجاز الذي قصّده في كتابه، فشرحه في كتاب سَمَاء «شرح شذور الذهب».

انظر: «شرح شذور الذهب» في موسوعتنا هذه.

ومن الذين شرحوه أيضاً:

- بدر الدين حسن بن أبي بكر بن أحمد القدسي الحنفي (ت ٨٣٩ هـ).

- زين الدين القاضي زكريا بن محمد الأنصاري المصري (ت ٩٢٦ هـ) سَمَاء «بلوغ الأرب بشرح شذور الذهب».

- كمال الدين الشيخ محمد بن عبد المنعم المصري (ت ٨٨٩ هـ) سَمَاء «شفاء الصدور في حل ألفاظ الشذور».

ونظمه أبو الفتوح الشيخ عبد القادر بن إبراهيم (ت ٩٠٧ هـ).

شَرَّ

صيغة شاذة في التفضيل مثل «خير»، أصلها: أشَرَّ، وحذفت منها الهمزة لكثرة الاستعمال. تُعْرَب حسب موقعها في الجملة، نحو قول الشاعر (من الوافر):

وَشَرُّ الْعَالَمِينَ ذُو حُمُولٍ
إِذَا فَاخَرَتْهُمْ ذَكَرُوا الْجُدُودَا

(«شَرَّ»: مبتدأ مرفوع بالضمة الظاهرة).

ابن الشرايبي

= أحمد بن علي بن محمد (٤١٥ هـ / ١٠٢٤ م).

الشَّرْتُونِي

= رشيد بن عبد الله (ت ١٣٢٤ هـ / ١٩٠٦ م).

= سعيد بن عبد الله (ت ١٣٣٠ هـ / ١٩٢٠ م).

الشَّرَج

قل: «الشَّرَج» (نهاية الأمعاء الغليظة) لا «الشَّرَج».

شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك

كتاب في النحو لأبي محمد، عبد الله بن عبد الرحمن الطائي (٦٩٤ هـ / ١٢٩٤ م - ٧٦٩ هـ / ١٣٦٧ م).

يُعد هذا الشرح أفضل شروح ألفية ابن مالك (٦٠٠ هـ / ١٢٠٣ م - ٦٧٢ هـ / ١٢٧٤ م) وأشهرها، حتى قيل (من الطويل):

لِأَلْفِيَةِ الْحَبْرِ ابْنِ مَالِكٍ بَهْجَةٌ
عَلَى غَيْرِهَا فَاقَتْ بِأَلْفِ ذَلِيلٍ
عَلَيْهَا شُرُوحٌ لَيْسَ يُحْصَى عَدِيدُهَا
وَأَخْسَنُهَا الْمَنْسُوبُ لِابْنِ عَقِيلٍ
وقد تميّز منهج ابن عقيل في شرحه هذا بما يأتي:

١ - التوسط في الشرح بين الإيجاز والإطناب ولذلك قال العماد الحنبلي: إن ابن عقيل «شرح الألفية شرحاً متوسطاً حسناً»^(١).

٢- حُسْنُ عَرْضِ المسائل النحوية، واختصارها وعَرْضُها، فغاية ابن عقيل من شرحه غاية تعليمية، تهدف إلى تقريب قواعد النحو العربي من أفهام المتعلمين وشرحها شرحاً موجزاً مبسطاً.

٣- الاعتناء بمسائل النحو شرحاً وتفصيلاً أكثر من اعتنائه بمسائل الصرف، فاختصر في النصف الثاني جداً^(١)، ولعل ذلك يعود إلى أمرين: أولهما اشتغال ابن عقيل بالنحو أكثر من اشتغاله بالصرف، وثانيهما أنَّ مسائل النحو وشواهدة أغنى من مسائل الصرف وشواهدة، وهذه الظاهرة، أعني التفاوت في إسهاب الشرح واختصاره، نجدها عند شراح الألفية عامة.

٤- الإكثار من الاستشهاد بالآيات الشعرية، وقد بلغت ثلاثمئة وتسعاً وخمسين شاهداً، وبالآيات القرآنية. وكلّ الشواهد الشعرية التي استشهد بها هي لشعراء يُحتجّ بأشعارهم، أي: لشعراء عاشوا في العصر الذي عُرف بعصر الاحتجاج، وهو العصر الذي ينتهي في منتصف القرن الثاني

الهجري.

٥- الاستشهاد بالحديث النبوي الشريف خلافاً لشيخه أبي حيان، إلّا أنّه لم يُكثر من الاستشهاد به^(٢).

٦- مجارة المذهب البصريّ عموماً، وقد ظهر مذهبه البصريّ عن طريق:

٧- الإكثار من الاعتماد على آراء سيبويه وغيره من نحاة البصرة.

٨- وصف المذهب البصري في أماكن عدّة بأنّه الصحيح^(٣)، أو أعدل المذاهب^(٤).

٩- مجارة البصريين في مسائل خلافية دون تسميتهم^(٥).

ومع هذا الاتجاه، لم يلتزم ابن عقيل بالمذهب البصريّ في كلّ أحكامه، فقد خالفه في عدّة مسائل، منها مسألة نقل حركة الحرف الأخير إلى الحرف الذي قبله مهما كانت تلك الحركة، حيث قال: «ومذهب الكوفيين أولى؛ لأنهم نقلوه عن العرب»^(٦)، كما أنه كان يعرض أحياناً للآراء المختلفة في المسألة الواحدة دون أن يتبنّى رأياً منها^(٧).

(١) كما لاحظ ابن العماد الحنبلي، انظر كتابه: شذرات الذهب ٦/٢١٥.

(٢) انظر فهرس الأحاديث النبوية في فهرس هذا الكتاب.

(٣) انظر: ٣١/١، ٢٨٨ من هذا الكتاب (طبعة دار الكتب العلمية في بيروت)، وكذلك اعتمدنا هذه الطبعة في الهوامش السبعة التالية.

(٤) انظر: ١٠٧/١.

(٥) فهو، مثلاً، ذهب إلى فعلية «أفعل» التفضيل لا اسميته، بدليل لزوم نون الوقاية له إذا اتصلت به ياء المتكلم، وهذا المذهب هو مذهب البصريين. وانظر: ١٧٠/٢، وانظر أيضاً: ٢٩٩/١، ٣٠٢.

(٦) تفصيل هذه المسألة أنَّ الكوفيين ذهبوا إلى أنّه يجوز الوقف بالنقل، سواء كانت الحركة فتحة أو كسرة، وسواء كان الآخر مهموزاً أو غير مهموز، أما البصريون فقالوا: إنّه لا يجوز النقل إذا كانت الحركة فتحة إلّا إذا كان الآخر مهموزاً، فيجوز عندهم: «رأيت الرذأ»، ويمتنع «الضرب». انظر: ٢/٢٢٤.

(٧) كما في مسألة دخول اللام على خبر «إنّ» إذا كان ماضياً متصرفاً أو غير متصرف. انظر: ١٨٥/١ - ١٨٦، وانظر: ١٠٩/١.

٧- عدم الاكتفاء بالشرح، إذ قد يتعداه أحياناً إلى تخطيء ابن مالك^(١)، أو الدفاع عنه^(٢)، أو زيادة أوجه أخرى من المسألة، أو تفصيلات أهمها الناظم^(٣).

وخلاصة القول أنّ ابن عقيل بدا لنا من خلال هذا المنهج الذي انتهجه، عالماً أحاط إحاطة شاملة بمسائل النحو ومذاهب النحاة فيها، ثم عرض لهذه المسائل غرض الخبير ذي القدرة الكبيرة على جودة العرض والترتيب والاستنتاج. كلّ ذلك دفع أستاذنا أبا حيّان إلى القول: «ما تحت أديم السماء أنحى من ابن عقيل»^(٤).

ولاقي شرح ابن عقيل لألفية ابن مالك اهتماماً كبيراً من قبل العلماء، فأقبلوا عليه يدرسونه ويضعون حوله الحواشي والشرح، ومنها^(٥):

- شرح للأبيات لمحمد بن أحمد بن محمد غازي العثماني المكناسي (المتوفى سنة ٩١٩هـ/١٥١٣م) (خ).

- شرح للأبيات لمحمد بن محمد بن أحمد الشافعي (خ).

- شرح لابن الميلة (حوالي سنة ١١٠٠هـ/١٦٨٨م) (خ).

- حاشية لأحمد بن أحمد السجاعي (المتوفى سنة ١١٩٧هـ/١٧٨٣م) أكمله في سنة ١١٧٨هـ/١٧٦٤م، وطبع في بولاق سنة ١٢٧٠هـ، وسنة ١٢٨٢هـ، وسنة ١٣٠٢هـ، وفي القاهرة سنة ١٢٩٨هـ، وسنة ١٣٠٦هـ، وطبع مع تقريرات لمحمد بن محمد الإنبا (المتوفى سنة ١٣١٣هـ/١٨٩٥م) في بولاق سنة ١٢٩٦هـ.

- حاشية لمحمد الخضري الدمياطي (المتوفى سنة ١٢٨٨هـ/١٨٧١م)، ألفه سنة ١٢٥٠هـ/١٨٣٤م، وطبع في بولاق سنة ١٣٠٢هـ، وسنة ١٣١٢هـ، وبالقاهرة سنة ١٢٧٢هـ، وسنة ١٢٨٢هـ، وسنة ١٢٨٧هـ، وسنة ١٢٩١هـ، وسنة ١٣٠٣هـ، وسنة ١٣٠٥هـ، وسنة ١٣١٧هـ، وسنة ١٣٢٢هـ، وسنة ١٣٤٥هـ.

- شرح للشواهد لعبد المنعم الجرجاوي (المتوفى حوالي سنة ١١٧٥هـ/١٧٨١م)، طبع في القاهرة سنة ١٢٨٠هـ، وسنة ١٢٩٥هـ، وسنة ١٣٠١هـ، وسنة ١٣٠٨هـ، وعلى هامشه شرح الشواهد لمحمد بن قطة العدوي في القاهرة سنة ١٣١١هـ، وسنة ١٣٢٥هـ.

(١) رأى ابن عقيل مثلاً أنّ الأسماء الستة تُعرب بحركات مقدّرة على الواو والألف والياء، وليس كما رأى ابن مالك وغيره في أنّها ترفع بالواو، وتنصب بالألف، وتجر بالياء. انظر: ٣٤/١، وكذلك خطّاه في تعريفه للخبر. انظر: ١٠٧/١.

(٢) خطّاه ابن الناظم ولده في قوله: «وحذف عامل المؤكد امتنع»، فقال ابن عقيل: إنّ هذا التخطيء غير صحيح. انظر: ٢٨٤/١.

(٣) ذكر ابن مالك مثلاً ستة مسوّغات للابتداء بالنكرة، فزاد ابن عقيل عليها ثمانية عشر موضعاً. انظر: ١/١١٤-١١٦، وكذلك انظر: ١/١٢٩، ١٨١.

(٤) الدرر الكامنة ٢/٢٦٧؛ وشذرات الذهب ٦/٢١٤.

(٥) عن تاريخ الأدب العربي لكارل بروكلمان ٥/٢٨٢-٢٨٣، وقد رمزنا بالحرف (خ) إلى المخطوط من هذه الكتب.

- طبعة بولاق مع حاشية أحمد السجاعي سنة ١٢٩٠ هـ، وسنة ١٢٩١ هـ.
- طبعة مصر وبهامشها البهجة المرضية في شرح الألفية للجلال السيوطي سنة ١٣٢٢ هـ.
- طبعة بولاق مذيّلة بشرح أبيات الشواهد لمحمد قطّة العدوي سنة ١٢٦٤ هـ، وسنة ١٢٦٥ هـ.
- طبعة المكتبة التجارية بمصر، بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، وهي أشهر الطبعات (ط ١٤، سنة ١٩٦٤).
- طبعة جروس (طرابلس، لبنان) بضبط وشرح الدكتور أحمد سليم الحمصي والدكتور محمد أحمد قاسم، سنة ١٩٩٠ م.
- طبعة دار الجيل في بيروت بتحقيق حنا الفاخوري (ط ٥، سنة ١٩٩٧ م).
- طبعة دار العلم للملايين في بيروت بتحقيق الدكتور رمزي منير بعلبكي، سنة ١٩٩٢ م.
- طبعة دار الكتاب العربي ببيروت بتحقيق الدكتور هادي حسن حمودي، الطبعة الثانية، سنة ١٩٩٣ م.
- طبعة دار إحياء التراث العربي ببيروت بتحقيق الدكتور محمود مصطفى حلاوي، سنة ١٩٩٦ م.
- طبعة دار الكتب العلمية ببيروت بعنايتي (تقديم ووضع هوامش وفهارس)، ط ١، ١٩٩٧ م.
- طبعة دار الكتب العلمية في بيروت بتحقيق محمد باسل عيون السود سنة ١٤٢٠ هـ/ ٢٠٠٠ م.

- شرح لمجهول (خ).
- حاشية لعطية بن عطية الأجهوري (المتوفى سنة ١١٩٤ هـ/ ١٧٨٠ م) (خ).
- حاشية لمحمد الداودي، ألفه سنة ١١٣٦ هـ/ ١٧٢٣ م (خ).
- القول الجميل لأحمد بن عمر القاهري الأسقاطي الحنفي (المتوفى سنة ١١٥٩ هـ/ ١٧٤٦ م).
- طبع الكتاب مرات كثيرة في بيروت والقاهرة وغيرهما من مراكز النشر، وكثرة هذه الطبعات إن دلّت على شيء، فإنما تدلّ على أهميّة الكتاب ورغبة القراء والمتعلّمين والباحثين في اقتنائه، ونذكر من هذه الطبعات^(١):
- طبعات بولاق في القاهرة سنة ١٢٥١ هـ، وسنة ١٢٥٢ هـ، وسنة ١٢٨١ هـ.
- طبعة المطبعة الكاستيلية في القاهرة سنة ١٢٩٠ هـ.
- طبعة محمد مصطفى في القاهرة سنة ١٣٠١ هـ.
- طبعة المطبعة الخيرية في القاهرة سنة ١٣٠٦ هـ.
- طبعة المطبعة الشرقية في القاهرة سنة ١٣٢٥ هـ.
- طبعة مطبعة الاتحاد في بيروت بتصحيح عبد سالم السلطي، سنة ١٨٧٢ م، وسنة ١٨٨٥ م، وسنة ١٨٨٩ م.
- طبعة ليسك (ألمانيا) باعتناء الأستاذ ديتريشي سنة ١٨٥١ م.
- طبعة برلين سنة ١٨٥٢ م.

(١) انظر: معجم المطبوعات العربية والعربية. عمود ١٨٧؛ وتاريخ الأدب العربي لكارل بروكلمان ٥/ ٢٨٢.

شرح ابن الناظم

كتاب في النحو لمحمد بن محمد بن عبد الله، المعروف بـ «ابن الناظم» (. . . - ٦٨٦ هـ / ١٢٨٧ م) كُتِبَ بذلك نسبةً إلى أبيه ناظم، محمد بن عبد الله، المعروف بـ «ابن مالك» (٦٠٠ هـ / ١٢٠٣ م - ٦٧٢ هـ / ١٢٧٤ م) ناظم الألفية .

ويُعرف الكتاب أيضاً باسم «شرح الخلاصة» ؛ لأن ألفية ابن مالك عُرفت باسم «الخلاصة» ؛ لأنها خلاصة «الكافية الشافية» لابن مالك نفسه .

يعد شرح ابن الناظم من أهم شروح الألفية . ويبدو أنه كان المنهل العذب لكل من تصدى لشرح الألفية من بعده . فقد كان شراح الألفية ينقلون عن شرحه، ونقلوا كثيراً من مأخذه على الألفية إلى شروحاتهم .

وقال ابن الناظم عن هذا الشرح في خطبة شرحه: «فلاني ذاكر في هذا الكتاب أرجوزة والدي، رحمه الله، في علم النحو، المسماة بـ «الخلاصة»، ومرصعها بشرح يحل منها المشكل، ويفتح من أبوابها كل مقفل . جانبت فيها الإيجاز المخل، والإطناب المحمل، حرصاً على التقريب لفهم مقاصدها، والحصول على جملة فوائدها» .

وقرّظ عدد من العلماء هذا الشرح، فقال الصفدي فيه: «وهو شرح فاضل منقّى منقّح، وخطأ والده في بعض المواضع . ولم تُشرح «الخلاصة» بأحسن ولا أسدّ ولا أجزل؛ على

كثرة شروحه»^(١) .

ويرى المقري أن هذا الشرح من أجلّ تصانيف المؤلف، وأنه غاية في الإغلاق، وأنه نظير الرضي في شرح الكافية^(٢) .

وعدّ ابن كثير هذا الشرح من أحسن الشروح وأكثرها فوائد^(٣) .

وقد جاءت مباحث هذا الشرح تبعاً لمباحث الألفية نفسها، كما يأتي:

الكلام وما يتألف منه .

المعرب والمبني .

النكرة والمعرفة .

العلم .

اسم الإشارة .

الموصول .

المعرف بأداة التعريف .

الابتداء .

كان وأخواتها .

فصل في ما ولا ولات وإن المشبهات بليس .

أفعال المقاربة .

إن وأخواتها .

لا التي لنفي الجنس .

ظن وأخواتها .

أعلم وأرى .

الفاعل .

النائب عن الفاعل .

اشتغال العامل عن المعمول .

(٣) البداية والنهاية ١٣ / ٣١٣ .

(١) الوافي بالوفيات ١ / ٢٠٥ .

(٢) نفع الطيب ٢ / ٢٣٣ .

تعدي الفعل ولزومه .
 التنازع في العمل .
 المفعول المطلق .
 المفعول له .
 المفعول فيه ويسمى ظرفاً .
 المفعول معه .
 الاستثناء .
 الحال .
 التمييز .
 حروف الجر .
 الإضافة .
 المضاف إلى ياء المتكلم .
 أعمال المصدر .
 أعمال اسم الفاعل .
 أبنية المصادر .
 أبنية أسماء الفاعلين والمفعولين والصفات
 المشبهة بها .
 الصفة المشبهة باسم الفاعل .
 التعجب .
 نعم وبش ما جرى مجراهما .
 أفعال التفضيل .
 النعت .
 التوكيد .
 العطف .
 عطف النسق .
 البذل .
 النداء .
 المنادى المضاف إلى ياء المتكلم .
 أسماء لازمت النداء .

الاستغاثة .
 الندبة .
 الترخيم .
 الاختصاص .
 التحذير والإغراء .
 أسماء الأفعال والأصوات .
 نونا التوكيد .
 ما لا يتصرف .
 إعراب الفعل .
 عوامل الجزم .
 فصل لو .
 أما ولولا ولوما .
 الإخبار بالذي والألف واللام .
 العدد، كم وكأين وكذا .
 الحكاية .
 التانيث .
 المقصور والممدود .
 جمع التكسير .
 التصغير .
 النسب .
 الوقف .
 الإمالة .
 التصريف .
 فصل في زيادة همزة الوصل .
 الإبدال .
 الإدغام .

شرح أبيات سيبويه

عنوان عدة كتب وضعها بعضُ علمائنا

المتقدمين شرحاً لشواهد كتاب سيبويه^(١)، ولعل أشهر هؤلاء:

١- أبو جعفر أحمد بن محمد النحاس (... - ٣٣٨ هـ / ٩٥٠ م) وقد اُتسم شرحه بالاختصاص، إذ اقتصر على ذكر موضع الاستشهاد، مشيراً إلى أنّ هذا الاستشهاد ضرورة أو لغة قوم، مُعرّضاً، إلّا ما ندر، عن كلّ شرح للفظ أو لمعنى، أو التفات إلى رواية أو نسبة.

وقد نشرت الكتاب مكتبة الغري الحديثة في النجف سنة ١٩٧٤ بتحقيق زهير غازي زاهد، كما نشرته المكتبة العربية في حلب سنة ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م بتحقيق أحمد خطاب.

٢- أبو محمد يوسف بن حسن بن عبد الله السيرافي (٣٣٠ هـ / ٩٤١ م - ٣٨٥ هـ / ٩٩٥ م)، وقد اُتسم شرحه بما يأتي:

٣- الحرص على شرح الألفاظ الغريبة، وما يُشكل فهمه على القارئ، وكذلك شرح المعاني وإيراد أخبارها باقتضاب عابه عليه الأسود الغندجاني.

٤- المعالجة النحوية، إذ يبدأ السيرافي بذكر الموضوع الذي أورد سيبويه البيت من أجله، ثم يُعرب ما قد يُشكل في البيت ممّا له أثر في توجيه معناه، ثم يأخذ بالوجه الذي يشد من أزر المعنى ويخدمه.

٥- استقصاء الروايات المختلفة للبيت الواحد، وبيان ما يُفضّله منها.

٦- الحرص على نسبة كلّ بيت إلى قائله ما

أمكن مع إيراد الأقوال المختلفة فيها، إن وُجدت، وترجيح ما يراه منها أقرب إلى الصواب.

ونشرت الكتاب دار الفكر ومكتبة الكليات الأزهرية في القاهرة سنة ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م، كما نشرته دار المأمون للتراث في دمشق سنة ١٩٧٩ بتحقيق محمد علي سلطاني. وانظر: كتاب سيبويه.

شرح الأبيات المشكّلة

الإعراب من الشعر

كتاب في اللغة والنحو لأبي علي الحسن بن أحمد الفارسي، المعروف بـ «أبي علي الفارسي» (٢٨٨ هـ / ٩٠٠ م - ٣٧٧ هـ / ٩٨٧ م). وقد نشر الكتاب في مجلة المورد ببغداد، المجلد ٩، سنة ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م بتحقيق علي جابر المنصوري.

شرح أبيات مغني اللبيب

كتاب نحوي لعبد القادر بن عمر البغدادي (١٠٣٠ هـ / ١٦٢٠ م - ١٠٩٣ هـ / ١٦٨٢ م) شرح فيه شواهد كتاب «مغني اللبيب عن كتب الأعراب»، لابن هشام (٧٠٨ هـ / ١٣٠٦ م - ٧٦١ هـ / ١٣٦٠ م).

وهذا الكتاب كـ «خزانة الأدب» التي شرح فيها المؤلف نفسه شواهد الرضي على الكافية، يتّسم بالشرح الوافي لألفاظ الشاهد، وتبيان معناه، ورواياته المختلفة، ونسبته، وموضع الشاهد فيه، ذاكراً في شرحه الكثير من أمثال العرب وأشعارهم، وأخبارهم، ولغاتهم، مع

(١) انظر: مقدمة تحقيق محمد علي سلطاني لكتاب السيرافي «شرح أبيات سيبويه». ص ٢٨؛ وكشف الظنون. ص ١٤٢٧ - ١٤٢٨؛ وسيبويه إمام النحاة في آثار الدارسين خلال اثني عشر قرناً لكوركيس عواد.

عبد الرزاق سنة ١٣٠٩ هـ / ١٨٩١ م، وعيسى البابي الحلبي سنة ١٩٢٧ م).

- مصطفى السقا. وقد نُشر شرحه في القاهرة سنة ١٩٧٩ م.
وانظر: الأجرومية.

شرح الأشموني على ألفية ابن مالك

كتاب في النحو لعللي بن محمد بن عيسى، المعروف بـ «الأشموني» (٨٣٨ هـ / ١٤٣٥ م - ٩٠٠ هـ / ١٤٩٥ م).

واسم الكتاب الحقيقي هو «منهج السالك إلى ألفية ابن مالك»، لكنه عُرف بـ «شرح الأشموني». وهو شرح لألفية جمال الدين محمد بن عبد الله، المعروف بـ «ابن مالك» (٦٠٠ هـ / ١٢٠٣ م - ٦٧٢ هـ / ١٢٧٤ م).

وهذا الكتاب واحد من الكتب الكثيرة التي وُضعت شرحاً لألفية ابن مالك، وهو، كما يقول مؤلفه في مقدمته، «شرح لطيف بديع على ألفية ابن مالك، مهذب المقاصد، واضح المسالك، يمتزج بها امتزاج الروح بالجسد، ويحلّ منها محلّ الشجاعة من الأسد، تجد نشر التحقيق من أدراج عباراته يعبق، ويذكر التدقيق من أبراج إشاراتهِ يُشرق، خلا من الإفراط المُجلّ، وعلا عن التفريط المُخلّ، وكان بين ذلك قواماً، وقد لَقَّبته بـ «منهج المسالك إلى ألفية ابن مالك» ولم أَلْ جهداً في تنقيحه وتهذيبه، وتوضيحه وتقريبه».

وقد تلقى العلماء هذا الكتاب بكثير من العناية، فوضعوا الحواشي عليه، ومن هؤلاء:

أبو عبد الله محمد بن علي بن سعيد التونسي المتوفى سنة ١١٩٩ هـ، وقد سَمَى حاشيته «زهر الكواكب لبواهر المواكب»، وأبو

الاعتماد على أمتهات النحو ومطولاته، ومراجع شروح الشواهد، في علاج علمي نقدي دقيق.

وقد صدر الكتاب في دمشق عن دار المأمون للتراث سنة ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٣ م بتحقيق عبد العزيز رباح وأحمد يوسف دقاق.

شرح الأجرومية

عنوان لعدة كتب أَلَفها بعض العلماء في شرح أجرومية أبي عبد الله محمد بن محمد المشهور بـ «ابن أجروم» (ت ٧٢٣ هـ). ومن هؤلاء العلماء:

- عبد الملك بن جمال الدين الإسفراييني المعروف بالملأ عصام (ت ١٠٣٧ هـ). وقد نُشر شرحه في مكة سنة ١٣٢٩ هـ.

- هاشم الشراوي، وقد نُشر شرحه في القاهرة سنة ١٣٢٦ هـ.

- هاشم بن محمد الشحات. وقد نشرت الكتاب دار مصطفى البابي الحلبي في القاهرة سنة ١٩٧٩ م.

- حسن بن علي الكفراوي (ت ١٢٠٢ هـ). وقد نُشر الكتاب في بولاق سنة ١٨٢٦ م، وسنة ١٢٩١ هـ.

- خالد بن عبد الله الأزهري (ت ٩٠٥ هـ). وقد نُشر شرحه في بولاق سنة ١٢٧٤ هـ، وفي القاهرة (مطبعة التقدم العلمية) سنة ١٣٢٥ هـ.

- أحمد بن زيني دحلان (ت ١٣٠٤ هـ). وقد نشر شرحه في القاهرة سنة ١٢٩٧ هـ، وسنة ١٢٩٩ هـ، وسنة ١٣٤٤ هـ.

- عبد الرحمن بن علي بن صالح المكودي (ت ٨٠١ هـ). وقد نُشر شرحه في تونس سنة ١٢٩٢ هـ / ١٨٧٥ م، وفي القاهرة (مطبعة

- المفعول فيه .
- المفعول معه .
- الاستثناء .
- الحال .
- التمييز .
- حروف الجر .
- الإضافة .
- إعمال المصدر .
- إعمال اسم الفاعل .
- إعمال اسم المفعول .
- أبنية المصادر .
- أبنية أسماء الفاعلين والمفعولين والصفات المشبهة بها .
- الصفة المشبهة باسم الفاعل .
- التعجب .
- أفعال التفضيل .
- النعت .
- التوكيد .
- العطف .
- عطف النسق .
- البدل .
- النداء .
- الاستغاثة .
- التذبة .
- الترخيم .
- الاختصاص .
- التحذير والإغراء .
- أسماء الأفعال والأصوات .
- نونا التوكيد .
- ما لا ينصرف .
- العرفان الشيخ محمد بن علي الصبان الشافعي الحنفي (توفي سنة ١٢٠٦ هـ)، وقد عُرفت حاشيته باسم «حاشية الصبان على شرح الأشموني على ألفية ابن مالك».
- وكان من الطبيعي أن تكون مباحث الكتاب وترتيبها هي مباحث ألفية ابن مالك نفسها، وبالترتيب نفسه . وهذه المباحث جاءت على النحو الآتي :
- الكلام وما يتألف منه .
- المعرب والمبني .
- النكرة والمعرفة .
- العَلَم .
- اسم الإشارة .
- الموصول .
- المعرف بأداة التعريف .
- الابتداء .
- كان وأخواتها .
- «ما» و«لا» و«لات» و«إن» المشبهات بـ «ليس» .
- أفعال المقاربة .
- «إن» وأخواتها .
- «لا» التي لنفي الجنس .
- «ظن» وأخواتها .
- «أعلم» و«أرى» وأخواتهما .
- الفاعل .
- النائب عن الفاعل .
- اشتغال العامل عن المعمول .
- تعدّي الفعل ولزومه .
- التنازع في العمل .
- المفعول المطلق .

١٢٩٣ هـ، وسنة ١٢٩٨ هـ في تونس مع حاشية ابن سعيد التونسي عليه التي سماها «زهر الكواكب لبواهر الموابك». وفي السنة ١٢٠٥ هـ، أعيد طبعه مع حاشية الصبان عليه في المطبعة الأزهرية بمصر، وفي المطبعة الخيرية فيها أيضاً.

وأول طبعة للكتاب دون الحواشي عليه هي طبعة محمد محيي الدين عبد الحميد في مطبعة السعادة بمصر سنة ١٣٧٥ هـ/ ١٩٥٥ م، وقد جاءت هذه الطبعة خالية من أي حاشية أو استدراك، إذ اكتفى المحقق بتحقيق المتن، لكنه عاد فأصدر أربعة أجزاء منه مشقولة بالحواشي والتعليقات والاستدراكات على عادته في تحقيق الكتب النحوية، ووصل في نهاية الجزء الرابع إلى نهاية باب العطف، ثم طبع الكتاب بعناية حسن حمد وإشرافي في دار الكتب العلمية ببيروت سنة ١٤١٩ هـ/ ١٩٩٨ م.

شرح ألفية ابن مالك

عنوان لعدة كتب نحوية وضعها بعض العلماء المتقدمين شرحاً لألفية جمال الدين محمد بن عبد الله، المعروف بـ «ابن مالك» (٦٠٠ هـ/ ١٢٠٣ م - ٦٧٢ هـ/ ١٢٧٤ م). ومن هؤلاء:

- بدر الدين محمد بن محمد بن مالك المعروف بـ «ابن المصنف» و«ابن الناظم». وقد نشر شرحه في بيروت سنة ١٣١٢ هـ (المطبعة الكاثوليكية، باعتناء محمد سليم اللبائدي)، وفي النجف الأشرف (المطبعة العلوية سنة ١٣٤٢ هـ)، وبيروت (دار الجيل، بتحقيق عبد الحميد السيد محمد عبد الحميد؛ ودار

- إعراب الفعل.

- عوامل الجزم.

- لو.

- أما، لولا، لوما.

- الإخبار بـ «الذي» والألف واللام.

- العدد.

- كم وكأين وكذا.

- الحكاية.

- التانيث.

- المقصور والممدود.

- جمع التكسير.

- التصغير.

- النسب.

- الوقف.

- الإمالة.

- التصريف.

- أوزان الاسم الثلاثي.

- أوزان الفعل الثلاثي.

- أوزان الفعل الرباعي المجرد والمزيد.

- أوزان الاسم الرباعي والخماسي.

- الميزان الصرفي.

- زيادة همزة الوصل.

- الإبدال.

- الإعلال بالنقل.

- قلب فاء المثال ثاء في الافتعال وفروعه.

- الإعلال بالحذف.

- الإدغام.

وطبع الكتاب لأول مرة في بولاق سنة ١٢٨٠ هـ مع حاشية الصبان عليه، ثم طبع سنة

الكتب العلمية، بتحقيق محمد باسل عيون السود ١٤٢٠ هـ / ٢٠٠٠ م).

- عبد الرحمن بن علي بن صالح المكودي الفاسي (ت ٨٠٧ هـ). وقد نُشر شرحه في القاهرة سنة ١٢٧٩ هـ، وبهامشه حاشية أحمد الملوي على الشرح المذكور، وسنة ١٣٣٨ هـ / ١٩٢٠ م (دار إحياء الكتب، وبهامشه حاشية الملوي أيضاً)، وسنة ١٣٧٤ هـ / ١٩٥٤ م (مصطفى بابي الحلبي، ط ٣، وبهامشه حاشية الملوي أيضاً).

شرح بديعية جلال الدين السيوطي
انظر: «نظم البديع في مذح خير شفيح».

شرح التسهيل

كتاب في النحو لأبي عبد الله جمال الدين محمد بن عبد الله (٦٠٠ هـ / ١٢٠٣ م - ٦٧٢ هـ / ١٢٧٤ م) شرح فيه كتابه «تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد».

قال ابن مالك في مقدمة كتابه:

«أما بعد، فإن بعض الفضلاء سألني أن أشفع كتابي المسمى بتسهيل الفوائد وتكميل المقاصد بكتب تشتمل على ما خفي من مسائله، وتقرير ما اقتضى من دلائله، على وجه يظفر معه بأتم البيان، ويستغنى فيه بالخبر عن العيان، فأحمدت ما أشار إليه، وعمدت إلى تحصيل ما نبه عليه؛ لأن الملتمس بعون الله هين، وإسعاف ذوي الأهلية متعين، والله المرجو لانقياد الحقائق، وإبعاد العوائق، لا اقتدار إلا بتقديره، ولا استبصار إلا بتبصيره، والله يحق الحق، وهو يهدي السبيل، وهو حسبنا ونعم الوكيل».

ومنهج ابن مالك في كتابه هذا قائم على عرض آراء من سبقه من النحاة، والموازنة بين آرائهم المختلفة في المسألة النحوية الواحدة لا اختيار أقواها دليلاً، فإن لم يقنعه رأي، أدلى برأيه مستنداً إلى فيض من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية، وكلام العرب.

وهو يتحرى الدقة عندما ينقل من قدامى النحاة، فلما أن ينقل العبارات مطابقة تماماً للمصدر الذي نقل عنه، أو يختصر اختصاراً يسيراً في الألفاظ لا يغير المعنى.

وقد جاءت موضوعات الكتاب كالآتي:

باب شرح الكلمة والكلام وما يتعلق به.

باب إعراب الصحيح الآخر.

باب إعراب المعتل الآخر.

باب إعراب المثني والمجموع على حده.

باب كيفية الثنية وجمعي التصحيح.

باب المعرفة والنكرة.

باب المضمر.

باب الاسم العلم.

باب الموصول.

باب اسم الإشارة.

باب المَعْرُوف بالأداة.

باب المبتدأ.

باب الأفعال الرافعة الاسم الناصبة الخبر.

باب أفعال المقاربة.

باب الأحرف الناصبة الاسم الرافعة الخبر.

باب «لا» العاملة عمل «إن».

باب الأفعال الداخلة على المبتدأ والخبر.

باب الفاعل.

باب النائب عن الفاعل.

باب اشتغال العامل عن الاسم بضميره أو ملابسه .
 باب تعدي الفعل ولزومه .
 باب تنازع العاملين فصاعداً معمولاً واحداً .
 باب الواقع مفعولاً مطلقاً من مصدر وما جرى مجراه .
 باب المفعول به .
 باب المفعول المسمى ظرفاً ومفعولاً فيه .
 باب المفعول معه .
 باب الاستثناء .
 باب الحال .
 باب التمييز .
 باب العدد .
 باب كم وكأين وكذا .
 باب نعم وبش .
 باب حذاً .
 باب التعجب .
 باب أفعال التفضيل .
 باب اسم الفاعل .
 باب الصفة المشبهة باسم الفاعل .
 باب إعمال المصدر .
 باب حروف الجر سوى المستثنى بها .
 باب القسم .
 باب الإضافة .
 باب التابع .
 باب التوكيد .
 باب النعت .
 باب عطف البيان .
 باب البدل .
 باب المعطوف عطف النسق .

باب النداء .

باب الاستغاثة والتعجب المشبه بها .

باب الندبة .

باب أسماء لازمت النداء .

باب ترخيم المنادى .

باب الاختصاص .

باب أبنية الفعل ومعانيها .

باب همزة الوصل .

باب مصادر الفعل الثلاثي .

باب مصادر غير الثلاثي .

باب إعراب الفعل وعوامله .

باب عوامل الجزم .

باب تميم الكلام على كلمات مفتقرة إلى ذلك .

وقد طبع الكتاب في القاهرة سنة ١٩٧٤ م /
 ١٣٩٤ هـ بتحقيق عبد الرحمن بن محمد السيد
 (مكتبة سجل العرب)، وفي بيروت سنة
 ١٤٢٢ هـ / ٢٠٠١ م في دار الكتب العلمية
 بتحقيق محمد عبد القادر عطا وطارق فتحي
 السيد .

شرح التصريح على التوضيح

كتاب في النحو للشيخ خالد بن عبد الله
 الأزهري (٨٣٨ هـ / ١٤٣٤ م - ٩٠٥ هـ /
 ١٤٩٩ م)، وهو شرح لكتاب «التوضيح على
 ألفية ابن مالك» للشيخ عبد الله بن يوسف
 المعروف بـ «ابن هشام» (٧٠٨ هـ / ١٣٠٦ م -
 ٧٦١ هـ / ١٣٦٠ م) .

يذكر المؤلف في مقدمة كتابه السبب الذي
 دفعه إلى وضع هذا الكتاب، فيقول: إن كتاب
 «التوضيح» «في غاية حسن الموقع عند جميع
 الإخوان، لم يأت أحد بمشاله، ولم ينسج

ثامنها أنني ذكرت غالب علل الأحكام وأدلتها. ومن فوائد ذلك تمكينها في الأذهان، والجزم بمعرفتها.

تاسعها أنني بيّنت المعتمد من المواضع التي تنقص كلامه فيها، وما خالف فيه التسهيل. ومن فوائد ذلك معرفة ما عليه التعويل.

عاشرها أنني بيّنت المواضع التي اعتمدها مع أنها من أبحاثه. ومن فوائد ذلك معرفة كونه من عندياته.

وقد طبع الكتاب طبعات عدّة، منها:

- طبعة القاهرة سنة ١٣١٢ هـ (مطبعة أفندي مصطفى)؛ وسنة ١٣٢٦ هـ (المطبعة الأزهرية)، وبهامشه حاشية ياسين بن زيد الدين العليمي (ت ١٠٦١ هـ)؛ ثم نشرته دار إحياء الكتب العربية في القاهرة (وبهامشه حاشية ياسين)، ثم نشرته دار الفكر في بيروت، ودار الكتب العلمية في بيروت (بعناية باسل عيون السود، سنة ١٤٢١ هـ/ ٢٠٠٠ م).

شرح جمل الزجاجة

عنوان عدّة كتب وضعها بعضُ علمائنا المتقدمين شرحاً لكتاب «الجمل» لعبد الرحمن بن إسحاق الزجاجةي (.... - ٣٣٧ هـ/ ٩٤٩ م).

ويُعدّ كتاب «شرح جمل الزجاجةي لأبي الحسن علي بن مؤمن، المعروف بـ «ابن عصفور» (٥٩٧ هـ/ ١٢٠٠ م - ٦٦٩ هـ/ ١٢٧١ م) من أشهر كتب شروح الجمل إن لم نقل أشهرها، وهو في الوقت نفسه من أشهر كتب ابن عصفور إن لم يكن أشهرها أيضاً. سار ابن عصفور في شرحه وفق المنهج

ناسج على منواله، ولم يوضع في ترتيب الأقسام مثله، ولم يبرز للوجود في هذا النحو شكله، غير أنه يحتاج إلى شرح يُسفر عن وجوه مخدراته النقاب، ويُبرز من خفيّ مكنوناته ما وراء الحجاب.

ثم يقول: «وَشَحَنَهُ بِعَشْرَةِ أُمُورٍ مُهِمَّةٍ مُشْتَمِلَةٍ عَلَى فَوَائِدَ جَمَّةٍ:

أحدها أنني مزجت شرحي بشرحه حتى صارا كالشيء الواحد لا يُمَيِّزُ بينهما إلّا صاحب بصر أو بصيرة. ومن فوائد ذلك حلّ تراكيبه العسيرة.

ثانيها أنني تتبعت أصوله التي أخذ منها، وربّما شرحتُ كلامه بكلامه. ومن فوائد ذلك بيان قصده ومرامه.

ثالثها أنني ذكرت ما أهمله من الشروط في بعض المسائل المطلقة. ومن فوائد ذلك تقييد ما أطلقه.

رابعها أنني كملت بيت كلّ شاهد ممّا اقتصر على شطره، وعزوّته إلى قائله، إلّا قليلاً لم أظفر بذكره. وشرحت منه الغريب. ومن فوائد ذلك معرفة كونه غريباً، حتى يتمّ به التقريب، وهو سوق الدليل على طبق المدعي.

خامسها أنني ضبطتُ الألفاظ الغريبة بالحرف، وبيّنت جميع معانيها. ومن فوائد ذلك الأمن من التحريف وحفظ مبانيها.

سادسها أنني طبقت الشرح على النظم، وقد كان أغفله. ومن فوائد ذلك معرفة شرح كلّ مسألة.

سابعها أنني ذكرتُ حجج المخالفين وقوّة الترجيح. ومن فوائد ذلك العلم بما يفتي به على الصحيح.

إلى فصول أو أقسام كلما رأى ضرورة في ذلك، فقد قَسَمَ التثنية ثلاثة أقسام: تثنية في اللفظ والمعنى، وتثنية في اللفظ لا في المعنى، وتثنية في المعنى لا في اللفظ، كذلك قَسَمَ المثني إلى قسمين: منقوص وغير منقوص، والجمع إلى أربعة أقسام: جمع سلامة، وجمع تكسير، واسم جنس، واسم جمع. وكان ابن عصفور ذا قدرة كبيرة في التقسيم والتبويب والعرض والاستنتاج، وقد شهد له النقاد بهذه القدرة التنظيمية^(١).

ولا بد من الإشارة أخيراً إلى أن ابن عصفور لم يحرص في شرحه، كما هي عادة شراح المتن، على إيراد المتن (متن الجمل) ثم يعرض له بالشرح، بل إنه - فيما عدا الأبواب الثلاثة الأولى - أهمل نصّ الزجاجة إهمالاً يكاد أن يكون تاماً، فلا يورد من عبارته شيئاً إلا في معرض مخالفته له في رأي أو مسألة، حتى يكاد القارئ يحسب أنه لا يقرأ شرحاً لكتاب الجمل، بل مصنفًا مبتكراً من مصنفات النحو، وخاصة أن ابن عصفور خالف الزجاجة في الكثير من الآراء النحوية والصرفية واللغوية^(٢).

وطبع الكتاب طبعات عدة، منها:

- طبعة وزارة الأوقاف والشؤون الدينية في بغداد سنة ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م، بتحقيق صاحب أبو جناح.
- طبعة مؤسسة دار الكتب بالموصل سنة ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م (وهي إعادة نشر للطبعة السابقة).

الذي اختطه الزجاجة لنفسه في كتابه «الجمل». وهذا أمر يديهي بالنسبة لكتاب وضع شرحاً لكتاب آخر. وقد قَسَمَ الزجاجة كتابه إلى مجاميع أو طوائف نحوية وصرفية ولغوية، مبتدئاً بالأبواب النحوية التي يتضح فيها دور العامل، ومنتهياً بمسائل تدور حول الإدغام والحروف المهموسة والمجهورة ونحوها.

وليس هناك بين «الجمل» و«شرحه» لابن عصفور أي اختلاف من ناحية التقديم والتأخير؛ وكلّ ما نلاحظه من فروقات بين الكتابين يعود إلى أن ابن عصفور زاد بعض المسائل، وحذف بعضها الآخر، ووحد بعض الأبواب.

فمن حيث الزيادة، زاد ابن عصفور باب عطف البيان، وباب الأخبار. أما من ناحية الحذف، فقد أهمل أبواب أبنية المصادر، واشتقاق اسم المصدر، واسم المكان، وأبنية الأسماء، وأبنية الأفعال، والتصريف، والإدغام، والحروف المهموسة، والحروف المجهورة. وقد أفرد لهذه الأبواب كتاباً خاصاً سماه: «الممتع في التصريف».

وقد وحد ابن عصفور أبواب جمع التكسير تحت عنوان واحد، وهي في كتاب الزجاجة ثمانية أبواب، وتناول موضوع الموصولات جملة واحدة في حين أن الزجاجة عرّض لها في موضعين من كتابه.

وكذلك قَسَمَ ابن عصفور أبواب «الجمل»

(١) عنوان الدراية. ص ١٩٠.

(٢) انظر: منهج ابن عصفور الإشبيلي في النحو والتصريف. ص ٩٣ - ٩٥.

- طبعة عالم الكتب ببيروت (وهي إعادة نشر للطبعة الأولى).
- طبعة دار الكتب العلمية ببيروت سنة ١٤١٩هـ/ ١٩٩٨م.

شرح السبك العجيب لمعاني حروف مغني اللبيب

كتاب في النحو لمحمد يحيى بن محمد المختار الولاتي الحوضي (ت ١٣٣٠ هـ/ ١٩١٢م)، وهو شرح لكتاب «السبك العجيب لمعاني حروف مغني اللبيب»، وهو منظومة لعبد الحفيظ بن الحسن من سلاطين المغرب الأقصى، نظم فيها حروف المعاني التي أوردها ابن هشام (ت ٧٦١ هـ/ ١٣٦٠م) في كتابه «مغني اللبيب عن كتب الأعراب»، ونشر الكتاب في بولاق سنة ١٣٢٥ هـ.

شرح شافية ابن الحاجب

كتاب في الصرف للشيخ رضي الدين محمد بن الحسن الأستراباذي (....) - ٦٨٦ هـ/ ١٢٨٧م.

والكتاب شرح لشافية عثمان بن عمر، المعروف بـ «ابن الحاجب» (٥٧٠ هـ/ ١١٧٤م - ٦٤٦ هـ/ ١٢٤٩م).

وقد جاءت موضوعات الكتاب على النحو الآتي:

- خطبة الشارح الرضي.
- خطبة المصنف ابن الحاجب.
- تعريف التصريف.
- بناء الكلمة ووزنها وصيغتها.
- أنواع الأبنية.
- حصر الأبنية المزيد فيها.
- الميزان الصرفي.
- وزن الكلمة التي فيها حرف زائد.
- الوزن التصغيري.
- قد يجوز في الكلمة أن تحمل زيادتها على التكرير، وألا تحمل عليه، فلا يقدم على القول بأحدهما إلا ثبت.
- زنة المبدل من تاء الافتعال.
- زنة المكرر.
- القلب المكاني.
- أنواع القلب المكاني.
- علامات القلب المكاني.
- تقسيم الأبنية إلى صحيح ومعتل وبيان أنواع المعتل.
- أبنية الاسم الثلاثي.
- ردّ بعض الأبنية إلى بعض.
- بيان التفرعات وأنها لغة تميم.
- أبنية الاسم الرباعي والخماسي.
- المزيد فيه من الأسماء وضابطه.
- تفسير أبنية الرباعي والخماسي.
- معنى الإلحاق.
- فائدة الإلحاق.
- دليل الإلحاق.
- مقابل حرف الإلحاق.
- ذو زيادة الملحق.
- شرط الإلحاق بذى الزيادة.
- موضع حرف الإلحاق.
- أوزان الملحق بالرباعي.
- أوزان الملحق بالخماسي.
- متى يكون أحد المثليين زائداً؟
- فك المثليين أمانة الإلحاق.

المواطن التي ينقاس فيها كل منهما مع ذكر ما
شدَّ عن القياس وما قيل في تخريج الشاذ.

- مضارع «فَعِلَ» بكسر العين .

- بيان أصل القياس في مضارع «فَعِلَ» بكسر
العين وما جاء مخالفاً له .

- بمضارع «فَعُلَ» بضم العين .

- مضارع ما زاد على ثلاثة أحرف .

- كسر حرف المضارعة ومواضعه .

- الصفة المشبهة وقياس أوزانها .

- الصفة المشبهة مع «فَعُلَ» بفتح العين
قليلة .

- المصدر .

- مصدر الثلاثي كثير الأوزان وذكر ضوابط
لأوزانه بحسب ما يدل عليه من المعاني .

- مذهب الفراء في قياس المصدر من
الثلاثي إذا لم يسمع ، والرد عليه .

- مصدر الفعل الثلاثي المكسور العين .

- مصدر ما زاد على ثلاثة أحرف .

- المصدر الميمي .

- مجيء المصدر على زنة «مَفْعُول» .

- مجيء المصدر على زنة «فَاعِل» .

- مصدر الفعل الرباعي المجرد .

- اسم المرة .

- أسماء الزمان والمكان .

- اسم الآلة .

- يُبنى على زنة «مَفْعُلة» من أسماء الأجناس
للدلالة على كثرتها بالمكان .

- التصغير .

- معنى التصغير ، وبيان ما يدخله .

- هل يجيء التصغير للتعظيم ؟

- القياسي والسماعي من الإلحاق (بحث) .

- الأغراض التي تقصد من أحوال الأبنية .

- أبنية الفعل الماضي المجرد الثلاثي .

- أبنية الفعل الماضي الثلاثي المزيد فيه .

- تختص المغالبة بباب نُصِرَ إلا لداع .

- فَعِلَ (بكسر العين) ومعانيه .

- فَعُلَ (بضم العين) ومعانيه .

- لم يجيء أجوف يائي من باب «كُرُم» .

- لم يجيء مضَعَّف من باب «كُرُم» إلا نادراً .

- معاني صيغة «أَفْعَل» .

- معنى التعدية وأثرها .

- معنى التعريض .

- معنى الصيرورة ومواضعها .

- بقية معاني صيغة «أَفْعَل» .

- معاني «فَعُلَ» بتضعيف العين .

- معاني «فَاعَلَ» .

- معاني «تَفَاعَلَ» .

- الفرق بين «فَاعَلَ» و«تَفَاعَلَ» .

- معاني صيغة «تَفَعَّلَ» .

- معاني صيغة «انْفَعَلَ» .

- معاني صيغة «افْتَعَلَ» .

- معاني صيغة «اسْتَفْعَلَ» .

- معاني باقي الصيغ .

- المجرد الرباعي ومزيده .

- المضارع وأبوابه .

- قياس مضارع «فَعَلَ» بفتح العين .

- في الأفعال التي على زنة «فَعَلَ» بفتح العين

ما يجب في مضارعه ضمّ العين أو كسرها ،

وهذا على نوعين : سماعي وقياسي ، وبيان

- المقصود من التصغير .

- ما يعمل في الاسم المراد تصغيره .

- تمييز ما تقلب فيه عند التصغير الألف التي قبل النون ياء وما لا تقلب فيه .

- ضابط للنحاة في قلب الألف التي قبل النون، والاعتراض عليه .

- تصغير ما زاد على الأربعة .

- اختلاف العلماء في الذي يُحذف من الخماسي عند تصغيره .

- بيان ما يُرَدُّ إلى أصله عند التصغير وما لا يرد .

- الضابط العام لذلك .

- بيان حكم ما يزيل التصغير ما كان فيه من سبب الإعلال، وذكر ما اتفق العلماء عليه من ذلك وما اختلفوا فيه .

- حكم تصغير ما فيه مدة ثانية وما حُذف منه شي قبل التصغير فاء كان المحذوف أو عيناً أو لاًماً .

- حكم تصغير ما ثلثه حرف علة أو همزة .

- حكم تصغير الاسم المؤنث بغير تاء، وبيان ما يحذف من ألفات التانيث وما لا يحذف .

- حكم المدة التي تقع بعد كسرة التصغير، وحكم تصغير ما فيه زيادتان من الاسم الثلاثي وليست إحدى الزيادتين مدة قبل الآخر، وحكم تصغير ما فيه زيادة من الأسماء الرباعية الأصول .

- حكم تصغير جمع الكثرة، واسم الجمع، واسم الجنس .

- شواذ التصغير .

- تصغير «إنسان» .

- تصغير «عَشِيَّة» .

- تصغير «مَغْرَب» .

- شذوذ «أَصِيلَان» .

- شذوذ «أَيُّنُون» .

- تصغير «ليلة» .

- المنسوب .

- شرح تعريف المنسوب .

- حذف تاء التانيث من المنسوب إليه، وبيان السر في ذلك .

- تحذف كل ياء مشددة زائدة في آخر المنسوب إليه .

- حذف زيادة التثنية والجمع من المنسوب إليه .

- علامة النسبة، وبيان معنى الاسم المنسوب .

- الفرق بين الاسم المنسوب وبين الصفات .

- الفرق بين الاسم المنسوب وبين اسم الزمان والمكان واسم الآلة .

- أنواع التغيرات التي تلحق المنسوب إليه .

- حكم المنسوب إليه إذا كان ثلاثياً مكسور الوسط أن يُفتح ثانيه في النسب .

- حكم الاسم الرباعي المكسور ما قبل آخره وبيان خلاف العلماء في الرباعي الساكن ثانيه .

- النسب إلى فعولة وفُعيلة (بفتح الفاء) وفُعيلة (بضم الفاء) .

- اختلاف العلماء في النسب إلى فعول وفُعولة وتعليل ما ذهب إليه كل منهم .

- شواذ هذه المسألة .

- اختلاف العلماء في النسب إلى فُعيل (بفتح

- خلاف سيبويه والأخفش في النسب إلى المحذوف اللام وأصل عينه السكون.
- الاسم المحذوف اللام المعوض عنها همزة الوصل.
- الاسم المحذوف اللام وقد أبدل منها التاء.
- النسب إلى المركب.
- المركب الإضافي، وتقرير مذهب سيبويه فيه.
- مذهب المبرد في النسب إلى المركب الإضافي.
- النسب بالنحت من المركب الإضافي.
- النسب إلى اللفظ الدال على الجمع.
- أنواع الاسم الدال على الجمع وحكم كل نوع.
- شواذ النسب.
- النسب بغير الياء المشددة.
- الفرق بين فاعل وفعال الوصفين وفاعل وفعال الدالين على النسب.
- جمع التكسير.
- الاسم الذي على فَعْل يفتح فسكون وجموعه.
- الاسم الذي على فِعْل بكسر فسكون وجموعه.
- الاسم الذي على فُعْل بضم فسكون وجموعه.
- الاسم الذي على فَعْل بفتحتين وجموعه.
- الاسم الذي على فَعِل بفتح فكسر وجموعه.
- الاسم الذي على فَعْل بفتح فضم وجموعه.

- الفاء) وإلى فُعِل (بضم الفاء).
- النسب إلى الاسم الذي قبل آخره ياء مشددة مكسورة.
- النسب لما آخره ألف.
- أنواع الألف التي في آخر الاسم.
- حكم الاسم الذي آخره ألف ثانية.
- حكم الاسم الذي آخره ألف ثالثة.
- حكم الاسم الذي آخره ألف رابعة.
- حكم الاسم الذي آخره ألف خامسة.
- حكم النسب إلى الاسم الذي آخره ياء.
- أنواع الياء التي تكون في آخر الاسم.
- حكم الياء المكسورة ما قبلها بأنواعها.
- حكم الياء والواو الساكن ما قبلهما.
- النسب لما آخره ياء قبلها حرف علة.
- الياء الثالثة التي قبلها ياء ساكنة.
- الياء الثالثة التي قبلها ألف.
- الياء الرابعة وأحوالها وحكم كل نوع.
- الياء الخامسة وأحوالها وحكم كل نوع.
- النسب لما آخره همزة قبلها ألف.
- أنواع الهمزة المتطرفة المسبوقه بألف وحكم كل نوع منها.
- النسب لما آخره واو أو ياء قبلهما ألف.
- النسب إلى ما ورد على حرفين.
- الاسم الذي على حرفين نوعان.
- النسب إلى ما وضع على حرفين.
- حكم النسب إلى المحذوف الفاء.
- النسب إلى المحذوف العين.
- النسب إلى الاسم المحذوف اللام، وبيان ضابط النحاة الذي وضعوه للنسب إليه، والاعتراض عليه.

- الاسم الذي على فَعَلَ بكسر ففتح وجموعه .
- الاسم الذي على فُعِلَ بكسرتين وجموعه .
- الاسم الذي على قُفِّلَ بضميتين وجموعه .
- لا يجيء أفعَل جمعاً لواوَيَّ العين ولا يجيء فعال جمعاً ليائيَّ العين، إلا شذوذاً .
- جمع تكسير الاسم الثلاثي المؤنث .
- حكم عين الثلاثي المؤنث في جمع التانيث .
- جمع التكسير للثلاثي الصفة .
- الأصل أنَّ الصفة تجمع جمع السلامة .
- جمع الصفة التي على زنة فَعَلَ بفتح فسكون .
- جمع الصفة التي على زنة فُعَلَ بكسر فسكون .
- جمع الصفة التي على زنة فُعِلَ بضم فسكون .
- جمع الصفة التي على زنة فَعَلَ بفتحتين .
- جمع الصفة التي على زنة فُعِلَ بفتح فكسر .
- جمع الصفة التي على زنة فُعَلَ بفتح فضم .
- جمع الصفة التي على زنة فُعِلَ بضميتين .
- خلاصة تتضمن بيان الأوزان التي جاء لها جمع تكسير من الصفات الثلاثية وبيان جموعها .
- تجمع الصفات جمع التصحيح مذكراً أو مؤنثاً .
- جمع الاسم الثلاثي المزيد فيه بمدة ثالثة .
- جمع الصفة الثلاثية المزيدة بمدة ثالثة .
- جمع فاعل إذا كان اسماً مذكراً أو مؤنثاً .

- جمع فاعل إذا كان صفة مذكراً أو مؤنثاً .
- جمع ما آخره ألف التانيث مقصورة أو ممدودة، اسماً كان أو صفة .
- جمع أفعَل، اسماً كان أو صفة .
- جمع الاسم الذي في آخره ألف ونون زائدتان، اسماً كان أو صفة .
- جمع باقي الصفات .
- تكسير الاسم الرباعي وما أشبهه، سواء أكان ملحقاً به أم لم يكن .
- دخول التاء في أقصى الجموع ومواقعها .
- جمع الخماسي .
- بحث في اسم الجنس واسم الجمع، والفرق بينهما، وبين كل منهما والجمع .
- الأوزان التي جاء عليها اسم الجنس الجمعي، وبيان ما يجمع منها جمع التكسير، مع ذكر أوزان الجموع التي يجمع عليها .
- الأصل في اسم الجنس الجمعي أن يكون في المخلوقات .
- اسم الجمع .
- رأي الأخفش في اسم الجمع الذي على زنة فَعَلَ بفتح فسكون وله مفرد على فاعل .
- شواذ الجمع .
- جمع الجمع .
- التقاء الساكنين .
- بيان المواضع التي يُغْتَرَفُ فيها التقاؤهما .
- إذا التقى ساكنان في غير هذه المواضع وأولهما مدة حذف أو ولهما .
- إذا حذف أول الساكنين ثم تحرك الثاني بحركة غير أصلية لم يرجع المحذوف .

- إذا التقى ساكنان وليس أولهما مدة وجب تحريك أولهما .
- الأصل في تحريك أول الساكنين الكسر .
- إذا حصل من تحريك أول الساكنين نقض للغرض ، وكان ذلك في الفعل حرك الثاني .
- دواعي مخالفة الأصل في تحريك أول الساكنين .
- قد يحرك أول الساكنين مع أن التقاءهما مغتفر .
- الابتداء (همزة الوصل) .
- الابتداء بالسكن متعذر في العربية .
- السر في الإتيان بهمزة الوصل في الأسماء العشرة المعروفة .
- أصل ابنم وأيمن .
- أصل ابن .
- أصل ابنة .
- أصل اسم .
- أصل است .
- تدخل همزة الوصل قياساً في كل مصدر بعد ألف ماضيه أربعة أحرف ، وفي ماضي هذا المصدر وأمره .
- تلحق همزة الوصل عند الابتداء وتسقط في درج الكلام .
- حركة همزة الوصل .
- إثبات الهمزة في الوصل لحن .
- الوقف .
- تعريفه ، وشرح هذا التعريف .
- وجوه الوقف وبيان أن بعضها أحسن من بعض .
- الإسكان المجرد .

- الروم .
- الإشمام .
- لا روم ولا إشمام في هاء التانيث وميم الجمع والحركة العارضة وبيان الخلاف في ذلك .
- الوقف بإبدال النون ألفاً ، ومواضع ذلك .
- قلب الألف همزة في الوقف ضعيف .
- قلب الألف واواً أو ياء في الوقف ضعيف أيضاً .
- الوقف على التاء في الفعل وفي الاسم .
- الوقف على المبني المتحرك بالهاء ، والوقف بالألف في أنا وحجلاً .
- إلحاق هاء السكت منه واجب ومنه جائز .
- الوقف على المنقوص .
- إثبات الواو والياء وحذفهما في الفواصل والقوافي فصيح .
- حكم صلة الضمير من الواو والياء .
- حذف الياء في ذه وته .
- إبدال الألف حرفاً من جنس حركتها .
- الوقف بتضعيف المتحرك الصحيح غير الهمزة .
- الوقف بنقل الحركة من الأخير إلى ما قبله .
- الوقف على حرف واحد .
- المقصور والممدود .
- تعريفها .
- بيان ضابط المقصور القياسي .
- بيان ضابط الممدود القياسي .
- مواضع المقصور القياسي .
- مواضع الممدود القياسي .

- ذو الزيادة.

- حروف الزيادة.

- معنى كون هذه الحروف العشرة حروف الزيادة.

- أدلة الزيادة.

- الاشتقاق من أدلة الزيادة.

- إذا رجعت الكلمة إلى اشتقاقين واضحين جاز اعتبار كل منهما.

- إذا لم يكن في الكلمة اشتقاق واضح فبعضهم يرجع غلبة الزيادة.

- خلاصة حكم الاشتقاق وبيان أقسامه.

- الخروج عن الأوزان المشهورة من أدلة الزيادة.

- إن خرجت الكلمة عن الأوزان المشهورة بتقدير أصالة الحروف وبتقدير زيادته حكمنا بالزيادة.

- الغلبة من أدلة الزيادة.

- بيان اختلاف العلماء في الزائد من حرفي التضعيف ووجه كل واحد منهم.

- بيان ما يضعف وما لا يضعف من الأصول.

- مواضع زيادة الهمزة، والميم، والواو، والياء، والألف، بحكم الاشتقاق.

- مواضع زيادة النون، والتاء، والسين.

- هل يشترط في حرف الزيادة ألا تدل على معنى؟

- زيادة اللام والخلاف فيه.

- زيادة الهاء.

- حكم اجتماع حرفين فأكثر من حروف الزيادة مع فقد الاشتقاق.

- الإمالة.

- تعريف الإمالة وسببها.

- أسباب الإمالة ليست بموجبة لها.

- عدم تأثير الكسرة في الألف المنقلبة عن واو.

- مواضع تأثير الياء في إمالة الألف.

- إمالة الألف المنقلبة عن مكسور في الفعل.

- إمالة الألف الصائرة ياء.

- الإمالة للإمالة.

- إمالة ألف التثنية.

- حروف الاستعلاء تمنع الإمالة وشروط ذلك.

- أثر الراء في الإمالة.

- إمالة الفتحة قبل هاء التانيث.

- حظ الحروف والأسماء المبنية من الإمالة.

- إمالة «عسى».

- إمالة أسماء حروف التهجي.

- إمالة الفتحة منفردة.

- تخفيف الهمزة.

- تخفيف الهمزة الساكنة.

- تخفيف الهمزة المتحركة الساكن ما قبلها.

- تخفيف الهمزة المتحركة المتحرك ما قبلها.

- التزام حذف همزة تُحذو كُلُّ في التخفيف دون مُرْ.

- تخفيف ما أوله همزة إذا دخلت عليه

«أل».

- تخفيف الهمزتين المجتمعتين في كلمة إذا

تحركت الأولى فقط .

- تخفيف الهمزتين المجتمعتين في كلمة إذا سكنت الأولى وتحركت الثانية .

- تخفيف الهمزتين المجتمعتين في كلمة إذا تحركتا .

- رأي العلماء في تخفيف الجموع التي آخرها ياء قبلها همزة ، نحو : «مطايا» .

- طريق التخفيف فيما توالى فيه أكثر من همزتين .

- تخفيف الهمزتين المجتمعتين في كلمتين . الإعلال .

- تعريف الإعلال وأنواعه وحروفه .

- مواقع الواو والياء في الكلمات .

- قلب الواو همزة إذا كانت فاء .

- قلب كل من الواو والياء تاء إذا وقع فاء .

- قلب الواو ياءً والياء واواً .

- حذف كل من الواو والياء إذا وقع فاء .

- قولهم لا يجمع بين إعلالين في كلمة فيه نظر .

- قلب الواو والياء ألفاً إذا وقعتا عينين .

- تصحيح العين عند اعتلال اللام .

- اللغات في استحي وتخريج العلماء لها .

- صيغ ظاهرها يقتضي الإعلال ولكن لم تعل ، وسبب ذلك .

- قلب كل من الياء والواو همزة إذا وقع عيناً .

- حكم الياء إذا كانت عيناً لَفْعُلَى .

- حكم الواو المكسور ما قبلها إذا وقعت عيناً .

- قلب الواو ياء إذا اجتمعت مع ياء .

- الإعلال بالنقل .

- لغات الأجوف المبني للمفعول .

- شروط إعلال العين في الاسم غير الثلاثي .

- قلب الواو والياء ألفاً إذا وقعتا لامين .

- قلب الواو ياء إذا وقعت لاماً .

- قلب كل من الواو والياء همزة إذا وقع طرفاً .

- قلب الياء واواً والواو ياء في الناقص .

- قلب الياء ألفاً والهمزة ياء في فعائل وشبهه .

- مواضع إسكان الواو والياء .

- مواضع حذف الواو والياء إذا كانتا لامين .

- حذف اللام سماعاً .

- حكم الياءين المجتمعتين من حيث الإعلال وعدمه .

- حكم الياءات الثلاثة إذا اجتمعت .

- حكم الياءات الأربعة إذا اجتمعت .

- حكم الواوين إذا اجتمعتا .

- حكم الواوات الثلاثة إذا اجتمعت في الآخر .

- حكمها إذا اجتمعت في الوسط .

- حكم الواوات الأربعة إذا اجتمعت .

- الإبدال .

- تعريف الإبدال وأماراته .

- حروف الإبدال .

- مواطن إبدال الهمزة .

- مواطن إبدال الألف .

- مواطن إبدال الياء .

- مواطن إبدال الواو .

- مواطن إبدال الميم .
- مواطن ببدال النون .
- مواطن إبدال التاء .
- مواطن إبدال الهاء .
- مواطن إبدال اللام .
- مواطن إبدال الطاء .
- مواطن إبدال الدال .
- مواطن إبدال الجيم .
- مواطن إبدال الصاد .
- مواطن إبدال الزاي .
- إنحاء الصاد نحو الزاي وإشمام السين صوت الزاي .
- قلب السين زايًا عند كلب .
- إشراب الجيم والشين صوت الزاي .
- الإدغام .
- تعريف الإدغام .
- إدغام المثليين والمتقاربين .
- حكم الهمزتين المتجاورتين من حيث الإدغام وعدمه .
- حكم الواو والياء الساكنين إذا وليهما متحرك كذلك .
- لم يضع العرب اسماً أو فعلاً رباعياً أو خماسياً فيه حرفان أصليان متماثلان متصلان .
- ليس في الأسماء التي توازن الأفعال مزيد في أوله أو وسطه مثلاً متحركان .
- حكم اجتماع المثليين في أول الكلمة ووسطها .
- حكم اجتماع المثليين في آخر الكلمة .
- حكم اجتماع المثليين في كلمتين .
- مخارج الحروف الأصلية .
- مخارج الحروف الفرعية .
- صفات الحروف .
- طريق إدغام المتقاربين .
- امتناع إدغام المتقاربين لليس أو ثقل .
- امتناع إدغام المتقاربين للمحافظة على صفة الحرف .
- المسوِّغ لإدغام كل من الواو والياء في صاحبه .
- المسوِّغ لإدغام النون في اللام .
- دواعي إخفاء النون في غير حروف الحلق .
- إدغام حروف الحلق .
- إدغام اللام المعرفة .
- إدغام النون جوازاً .
- إدغام التاء والدال والذال والطاء والظاء والتاء .
- إدغام تاء الافتعال والإدغام فيها .
- إدغام تاء المضارعة في تتفعل وتتفاعل وتخفيفها .
- إدغام تاء تَفَعَّلَ وَتَفَاعَلَ ماضيين .
- الحذف .
- مسائل التمرين .
- الخط .
- الأصل في الكتابة تصوير اللفظ بحروف هجائه .
- الأصل في الكتابة أن تكون بالنظر للابتداء والوقف .
- كتابة الهمزة أولاً ووسطاً وآخرأ .
- الفصل والوصل .
- الزيادة .

- النقص .

- البذل .

وقد نشر الكتاب بدار الكتب العلمية في بيروت سنة ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م .

شرح شذور الذهب

كتاب في النحو للشيخ عبد الله بن يوسف المعروف بـ «ابن هشام» (٧٠٨ هـ / ١٣٠٦ م - ٧٦١ هـ / ١٣٦٠ م)، شرح فيه كتابه «شذور الذهب» .

وقد اتسم منهج ابن هشام في كتابه هذا، كما في سائر كتبه النحوية الأخرى، بما يلي :

أ - جعل القرآن الكريم المصدر الأول والأساسي في بناء القواعد النحوية وتصحيح الأساليب العربية، جاعلاً، أحياناً، الآيات القرآنية محاور إعراب، وميدان تدريب، ومجال تأويل وتخريج^(١) . واللافت في كتبه النحوية عموماً، وفي كتابه «مغني اللبيب» خصوصاً كثرة الاستشهاد بآيات الكتاب الكريم، حتى إنه ضمّن هذا الكتاب ما يقرب من ألف وتسعمئة وثمانين آية أو جزءاً من آية؛ كما حوى كتابه «شرح شذور الذهب» أكثر من ستمئة وخمسين آية أو جزءاً منها، وتضمّن كتابه «شرح قطر الندى وبلّ الصدى» ما يزيد على الثلاثمئة آية أو جزءاً منها .

ويلاحظ الباحث أنّ اعتماد ابن هشام على القرآن الكريم لم يكن في اتجاه واحد، إذ استند على قسم من الآيات لتثبيت قاعدة متفق

عليها، واتخذ آياتٍ آخر أدلة على قاعدة معينة، وأوضح في قسم ثالث من الآيات ما دار حولها من نقاش وجدل^(٢) .

ب - الاستناد على بعض القراءات لبناء بعض القواعد النحوية، وتخريج قراءات أخرى على وجوه ترتضيها اللغة .

ج - الاستشهاد بالحديث النبوي الشريف، فكان ابن هشام، بهذا الأمر، مخالفاً بعض النحويين الذين لم يُجيزوا الاستشهاد بالحديث، بحجة أنه قد يروى بمعناه لا بلفظه، وقد استشهد في كتابه «مغني اللبيب» باثنين وستين حديثاً سبعاً وسبعين مرة، وفي كتابه «شرح شذور الذهب» سبعاً وعشرين مرة، وفي «شرح قطر الندى وبلّ الصدى» سبعة عشر حديثاً .

د - الإكثار من الاستشهاد بالشواهد الشعرية، ففي كتابه «أوضح المسالك» خمسئة وثلاثة وثمانون شاهداً شعرياً، وفي «شرح شذور الذهب» مئتان وتسعة وثلاثون، وفي «شرح قطر الندى» مئة وخمسون، وفي كتابه «مغني اللبيب» تسعمئة وخمسون . وشواهد الشعرية من لغة عصر الاحتجاج، ولكنه في أحيان قليلة يذكر بعض الأبيات الشعرية لمن لا يُحتج بشعره، وذلك على سبيل التمثيل بها، أو لبيان لحن أصحابها .

هـ - الاستشهاد بالأمثال والأقوال العربية، ولكن بنسبة تقل كثيراً عن استشهاده بالآيات القرآنية والشواهد الشعرية، فقد استشهد في

(١) عبد العال سالم مكرم: القرآن الكريم وأثره في الدراسات النحوية. ص ٢٠٢؛ ومحمد سمير نجيب اللبدي: أثر القرآن والقراءات في النحو العربي. ص ١٤٤ .

(٢) محمد سمير نجيب اللبدي: أثر القرآن والقراءات في النحو العربي. ص ١٤٤ .

وقد جاءت موضوعات الكتاب على النحو الآتي:

- الكلمة وأقسامها.
- الاسم وعلاماته.
- الفعل وأنواعه وعلاماته.
- الحرف وأنواعه.
- باب الإعراب.
- البناء والمبنيات المختصة.
- المبنيات المختصة.
- النكرة والمعرفة.
- المرفوعات.
- المنصوبات.
- المجرورات.
- المجزومات.
- عمل الفعل.
- الأسماء التي تعمل عمل الفعل.
- التنازع.
- الاشتغال.
- التوابع.
- موانع الصرف.

وقد طبع الكتاب طبعات عديدة ، منها :

- طبعة الآستانة سنة ١٢٥٣ هـ / ١٨٣٧ م.
- طبعة بولاق سنة ١٢٥٣ هـ / ١٨٣٧ م ؛ وسنة ١٢٨٢ هـ / ١٨٦٥ م ؛ وسنة ١٢٩٢ هـ / ١٨٧٥ م.
- طبعة المطبعة الأزهرية بالقاهرة سنة ١٢٧٩ هـ / ١٨٦٢ م.
- طبعة دار الكتب العربية ودار الكتاب بتحقيق عبد الغني الدقر.
- طبعة المطبعة التجارية الكبرى بتحقيق محمد

«شرح شذور الذهب» بستة منها سبع مرّات ، وفي «شرح قطر الندى وبلّ الصدى» بثلاثة ، وفي «مغني اللبيب عن كتب الأعاريب» باثنتين وعشرين ، تسعاً وعشرين مرّة .

و- عدم الالتزام بمدرسة نحويّة معيّنة ، فابن هشام ، رغم جنوحه للمذهب البصريّ عموماً ، كان يأخذ برأي الكوفيّين أو غيرهم إذا رأى أنّ أدلّتهم أقوى من أدلّة البصريّين .

ز- عرّض آراء العلماء في المسألة النحويّة الواحدة ، ثم الإدلاء بدلوّه فيها من دون تعسف أو تعصب ، متّبِعاً مبدأ «لا عصمة لباحث» .

ح- اتّخاذ المنهج التعليميّ في عرّض الموضوعات وتبويبها وتفصيلها ، فابن هشام يتوجّه بكتبه إلى دارسيّ العربيّة بشكل عام ، ومتعلّمي النحو بشكل خاص . يقول في نهاية مقدّمته لكتابه «شرح شذور الذهب» : «وكّلما أنهيت مسألة ختمتها بأية تتعلّق بها من أي التنزيل ، وأنبتها بما تحتاج إليه من إعراب وتفسير وتأويل ، وقضدي بذلك تدريب الطالب ، وتعريفه السلوك إلى أمثال هذه المطالب» .

واعتمد ابن هشام أسلوباً سهلاً الألفاظ والعبارات ، واضح التراكيب ، متسلسل الأفكار مع بعض الاستطرادات أحياناً ، كلّ ذلك مع تقسيم واضح لأبواب النحو التزمه في الكتاب الذي بين يدينا وفي غيره ، يبدأ بالحديث عن الكلمة وأقسامها ، فالمعرب والمبنيّ ، فالمرفوعات ، فالمنصوبات ، فالمجرورات ، فيفضّ أبواب النحو المختلفة ، وهذا التقسيم والتبويب هو السائد اليوم في معظم الكتب النحوية .

شرح شواهد الأشموني

انظر: فتح المالك في شرح شواهد منهج السالك.

شرح شواهد الإيضاح

كتاب في النحو لعبد الله بن بري بن عبد الجبار، المعروف بـ «ابن بري» (٤٩٩ هـ / ١١٠٦ م - ٥٨٢ هـ / ١١٨٧ م). ويُسمى الكتاب أيضاً «شرح أبيات الإيضاح»، و«شواهد الإيضاح»، وهو شرح الشواهد الشعرية الواردة في كتاب «الإيضاح العضدي» لأبي علي الحسن بن أحمد الفارسي المعروف بـ «أبي علي الفارسي» (٢٨٨ هـ / ٩٠٠ م - ٣٧٧ هـ / ٩٨٧ م).

ويُسمّى شرح ابن بري بالوضوح والسلاسة، إذ كان حريصاً على إيضاح الشواهد المبهمة بتفسيرها لغوياً، وربطها بما قبلها وبما بعدها ليكمل إيضاحها.

وقد سار في شرحه على منهج واحد، لم يخلّ به إلا في مواضع قليلة، ويقوم هذا المنهج على ذكر اسم الشاعر أولاً، ثم يأتي بالشاهد، ثم بما قبل الشاهد في قصيدة الشاعر صاحب الشاهد، وبما بعده، والروايات التي رُوِيَ بها إن وُجدت. وبعد ذلك يشرح المفردات شرحاً لغوياً مرتباً الكلمات المشروحة بحسب ورودها في الأبيات، ذاكراً مواطن الاستشهاد والمناقشات النحوية في بعض الكلمات.

ونشر مجمع اللغة العربية بالقاهرة هذا الكتاب في الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية سنة ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م بتقديم وتحقيق الدكتور عبيد مصطفى درويش ومراجعة الدكتور محمد مهدي علام.

محيي الدين عبد الحميد سنة ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٥ م.

- طبعة دار الفكر ببيروت بتحقيق بركات يوسف هبود.

- طبعة دار الجيل ببيروت بتحقيق حنا الفاخوري.

- طبعة دار الكتب العلمية ببيروت سنة ١٩٩٦. وقد قمت بالتقديم لهذه الطبعة ووضع هوامشها وفهارسها.

شرح شواهد ابن عقيل على ألفية ابن مالك

كتاب في النحو لعبد المنعم بن عوض الجرجاوي الأزهري (... - بعد ١٢٧١ هـ / بعد ١٨٥٥ م)، شرح فيه شواهد كتاب «شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك» لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الطائي (٦٩٤ هـ / ١٢٩٤ م - ٧٦٩ هـ / ١٣٦٧ م).

وللكتاب طبعات عدة، منها:

- طبعة القاهرة سنة ١٢٨٠ هـ.

- طبعة القاهرة، المطبعة الميمنية، ١٣٠٨ هـ.

- طبعة القاهرة، دار إحياء الكتب العربية (وبهامشه فتح الجليل بشرح شواهد ابن عقيل للعدوي).

- القاهرة، شركة المطبوعات العلمية، سنة ١٣٢٧ هـ (ومعه فتح الجليل).

- القاهرة، المطبعة الأزهرية، سنة ١٣٤٦ هـ / ١٩٢٧ م (وبهامشه فتح الجليل).

وانظر: «شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك» في كتابنا هذا.

شرح شواهد شذور الذهب

كتاب في النحو لشمس الدين أحمد بن محمد بن علي الفيومي (.... - نحو ٧٧٠ هـ/ نحو ١٣٦٨ م). وهو شرح الشواهد الشعرية التي في كتاب «شذور الذهب» للشيخ عبد الله بن يوسف، المعروف بـ «ابن هشام» (٧٠٨ هـ/ ١٣٠٦ م - ٧٦١ هـ/ ١٣٦٠ م).

وللكتاب طبعات عدة، منها طبعات:

- مصر، سنة ١٢٨١ هـ/ ١٨٦٤ م.

- القاهرة، المطبعة الكستلية، ١٢٩١ هـ/ ١٨٧٤ م.

- القاهرة، ١٣٠٤ هـ/ ١٨٨٦ م.

- القاهرة، المطبعة الأزهرية، سنة ١٣١١ هـ.

- القاهرة، المطبعة الميمنية، سنة ١٣٢٢ هـ.

شرح شواهد شرح التحفة الوردية

كتاب في النحو لعبد القادر بن عمر البغدادي (١٠٣٠ هـ/ ١٦٢٠ م - ١٠٩٣ هـ/ ١٦٨٢ م). نشرت الكتاب كلية الآداب في جامعة إستانبول.

شرح شواهد قطر الندى

كتاب في النحو لمحمد بن أحمد الخطيب الشربيني (.... - ٩٧٧ هـ/ ١٥٧٠ م).

والكتاب شرح للشواهد الشعرية الواردة في كتاب «قطر الندى وبلّ الصدى» للشيخ عبد الله بن يوسف المعروف بـ «ابن هشام» (٧٠٨ هـ/ ١٣٠٦ م - ٧٦١ هـ/ ١٣٦٠ م).

وقد طبع الكتاب طبعات عدة في القاهرة، منها: طبعة حجر سنة ١٢٨٣ هـ/ ١٨٦٦ م، وطبعة المطبعة الوهية سنة ١٣١١ هـ/ ١٨٩٣ م، وطبعة عيسى الحلبي سنة ١٩٧٩ م.

وانظر: «قطر الندى وبلّ الصدى».

شرح شواهد مغني اللبيب

كتاب في النحو لجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (٨٤٩ هـ/ ١٤٤٥ م - ٩١١ هـ/ ١٥٠٥ م). شرح فيه الشواهد الشعرية الواردة في كتاب «مغني اللبيب عن كتب الأعراب» للشيخ عبد الله بن يوسف، المعروف بـ «ابن هشام» (٧٠٨ هـ/ ١٣٠٦ م - ٧٦١ هـ/ ١٣٦٠ م).

وقد شرح السيوطي في مقدمة كتابه سبب وضعه الكتاب، ومنهجه فيه، والمصادر التي عوّل عليها، فقال:

«إن لنا حاشية على مغني اللبيب لابن هشام مسماة بالفتح القريب، أودعتها من الفوائد والفرائد، والغرائب والزوائد، ما لوراهم أحد غيري لم يكن له إلى ذلك سبيل، ولا فيه نصيب، وكان من جملة ذلك شرح ما فيه من الشواهد على وجه مختصر، مع التعرّض لأمر فيها، لم يذكرها من كتب عليه لاحتياجها إلى سعة الاطلاع وكثرة النظر؛ ثم خطر لي أن أفرد الكلام على الشواهد، فشرعت في كتاب بسيط وجامع محيط أورد فيه عند كل بيت القصيدة بتمامها، وأتبعها بفوائد ولطائف يبهج الناظر حسن نظامها. فرأيت الأمر في ذلك يطول، والإنسان كثير السأمة ملول، بحيث أني قدّرت تمام ذلك في أربعة مجلدات، فعدلت إلى طريقة وسطى عن تلك الطريقة الأولى، مع ضمان الفوائد التي لا يستطيعها إلا ذو يد طولى، فأورد أولاً البيت المستشهد به، ثم أتبعه بتسمية قائله، والسبب الذي لأجله قيلت القصيدة، ثم أورد من القصيدة أبياتاً

جلّزة، وفروة بن مسيك، والأفوه، وحسان بن ثابت، وجميل، والأخطل، وجريز، والفرزدق، ولبلى الأخيلية، والمقنع الكندي، والنمر بن تولب، وشرح المفضلّيات لابن الأنباري، وشرح شعر الهذليين لأبي سعيد السكري، والكامل للمبرد، ونوادر ابن الأعرابي، ونوادر أبي عمرو الشيباني، ونوادر أبي زيد، ونوادر اليزيدي، وأمالى ثعلب، وأمالى الزجاجي الكبيرى والوسطى والصغرى، وأمالى ابن الأنباري، وأمالى القالي، وشرح الحماسة الطائية للمرزوقي وللتبريزي ولليباري، والحماسة البصرية، وشرح المعلقات السبع، وما ضم إليها للتبريزي ولأبي جعفر النحاس، وشرح السبع العاليات للكميت، وشرح القصائد المختارة للتبريزي، وشرح شواهد سيبويه للسيرافي والأعلم والزمخشري، وشرح شواهد الإيضاح لابن يسعون، وشرح شواهد إصلاح المنطق لابن السيرافي والتبريزي، وشرح شواهد الجمل للخضراوي، وللبطليوسي وللتدمري، ومنتهى الطلب من أشعار العرب لابن ميمون، وهي تشتمل على أكثر من ألف قصيدة خلا المقاطيع وعدّة ما فيه أربعون ألف بيت، وكتاب النساء الشواعر للحسن بن الطراح، والأغاني لأبي الفرج الأصبهاني، والمؤتلف والمختلف في أسماء الشعراء لأبي القاسم الآمدي، وطبقات الشعراء لمحمد بن سلام الجمحي، ومعاني الشعراء لأبي عثمان الأشنادناني، وأبيات المعاني لابن قتيبة، وأيام العرب المشهورة لأبي عبيدة معمر بن المثنى، مقاتل الفرسان له، تهذيب الخطيب

أستحسنها، إما لكونها مستشهداً بها في مواضع آخر من الكتاب، فأوردها ليعلم أنّ الجميع من قصيدة واحدة، أو لكونها مستشهداً بها في غيره من كتب العربية والبيان، أو لكونها مستعذبة النظر مستحسنة المعنى لاشتغالها على حكمة أو مثل أو نادرة أو وصف بليغ أو نحو ذلك. وإن كان البيت من مقطوعة، وهي ما لم يزد على عشرة أبيات، ذكرتها بكمالها، وقد أذكر قصيدة بكمالها لقلة أبياتها وكونها كلها مما يستحسن، كقصيدة السمّوال التي أولها (من الطويل):

إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَذَنْسَ مِنَ اللَّؤْمِ عَرْضُهُ
[فَكُلُّ رِءَاءٍ يَرْتُدِّيهِ جَمِيلٌ]

أو لكون المصنف استشهد بكثير من أبياتها، كقصيدة الأعشى التي أولها (من الطويل):

أَلَمْ تَغْتَمِضْ عَيْنَاكَ لَيْلَةً أَرَمَدَا
[وَعَادَكَ مَا عَادَ السَّلِيمَ الْمُسَهَّدَا]

ثم أتبع ما أورده من الأبيات بشرح ما اشتملت عليه من الغريب والمشكل، وبيان ما تضمنته من الاستشهادات العربية والنكت الشعرية، وما يتعلق بها من فائدة ونادرة وموارد، وأتبع ذلك بالتعريف بقائلها وذكر نسبه وقبيلته وعصره، وهل هو جاهلي أو مخضرم أو إسلامي، مراعيّاً في كل ذلك الطريق الوسط، لا مجحفاً في الاختصار ولا مبالغاً في الإطناب والإكثار. وقد تتبعت لذلك شروح الدواوين المعتبرة، وكتب الأمالي والشواهد المشتهرة، كشرح ديوان امرئ القيس، وزهير، والنابغة الذبياني، وطرفة، وعنترة، وعلقمة بن عبدة، وأوس بن حجر، والأعشى، ومالك بن خريم، والحرث بن

١٣١٣ هـ (مطبعة دار السلطنة السنية).

وانظر: الكافية.

شرح عمدة الحافظ وعدة اللافظ

كتاب في النحو للشيخ الإمام جمال الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الله، المعروف بـ «ابن مالك» (٦٠٠ هـ / ١٢٠٣ م - ٦٧٢ هـ / ١٢٧٤ م). والكتاب شرح لكتاب «عمدة الحافظ وعدة اللافظ» للمؤلف نفسه. قال في تقديمه: «هذه تنبيهات مختصرة يُستعان بها على فهم ما تضمنته مقدمتي الموسومة بـ «عمدة الحافظ وعدة اللافظ».

والكتاب نشر في القاهرة في دار الفكر العربي بتحقيق عبد المنعم أحمد هريدي؛ وفي بغداد بمكتبة العاني سنة ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م بتحقيق عدنان عبد الرحمن الدوري.

شرح عيون كتاب سيبويه

كتاب في النحو لأبي نصر هارون بن موسى القرطبي (... - ٤٠١ هـ / ١٠١١ م). وقد طبع الكتاب في مطبعة حسان في القاهرة بتحقيق عبد ربه عبد اللطيف عبد ربه.

شرح الفوائد الضيائية

كتاب في النحو لأحمد بن مصطفى طاش كبرى زاده (٩٠١ هـ / ١٤٩٥ م - ٩٦٨ هـ / ١٥٦١ م). طبع في الآستانة سنة ١٣١٤ هـ / ١٨٩٦ م.

شرح القصيدة اللغزية

في المسائل النحوية

كتاب في النحو لأبي سعيد فرج بن قاسم بن

التبريزي، والمرقص لمحمد بن المعلى الأزدي، خارجاً عما ظفرت به أثناء ذلك من المجامع والتذكرات وتخاريج المحدثين وتواريخهم، وأرجو إن تم هذا الكتاب أن يكون جامعاً في هذا الباب، مغنياً للطلاب عن التطلاب، كافياً في جميع الشواهد العربية، وافياً لما يحتاج إليه في أبيات الكتب الأدبية، وإلى الله الضراعة في التوفيق لإتمامه والإعانة على اختتامه بمنه وإنعامه^(١).

وللكتاب طبعات عدّة، منها:

- طبعة فارس سنة ١٢٧١ هـ.

- طبعة المطبعة البهية في القاهرة سنة ١٣٢٢ هـ بتصحیح الشيخ محمد أمين الشقيطي.

- طبعة مكتبة الحياة ببيروت (وهي إعادة لطبعة المطبعة البهية).

- طبعة لجنة التراث العربي بالقاهرة سنة ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م بتحقيق أحمد ظافر كوجان.

شرح شواهد المفصل

انظر: «المفصل في شرح أبيات المفصل».

شرح العصام على الكافية

كتاب في النحو لإبراهيم بن محمد الإسفراييني، المعروف بالعصام (٨٧٣ هـ / ١٤٦٨ م - ٩٤٥ هـ / ١٥٣٨ م). والكتاب شرح للشواهد الشعرية الواردة في كتاب «الكافية» لعثمان بن عمر، المعروف بـ «ابن الحاجب» (٥٧٠ هـ / ١١٧٤ م - ٦٤٦ هـ / ١٢٤٩ م)، وطبع الكتاب في الآستانة سنة ١٢٥٦ هـ، وسنة

(١) مقدمة الكتاب. ص ٩ - ١١ (طبعة مكتبة الحياة).

حاشية الفاكهي (عبد الله بن أحمد)،
وسمّاها «مَجِيبُ النِّدَا إلى شرح قطر الندى»،
وعلى هذا الشرح حاشية لياسين بن زين الدين
العلمي الحمصي (المطبعة الوهبيّة، مصر،
١٢٩٢ هـ).

ومحتويات هذا الكتاب تشبه كثيراً من حيث
العَرَض والمضمون كتابه «شرح شذور
الذهب»، وهي تشمل الموضوعات التالية:

- الكلمة وأقسامها.
- إعراب الاسم وبناءؤه.
- أنواع الفعل وأحكامه.
- حقيقة الحرف ومذاهب العلماء فيه.
- الكلام.
- أنواع الإعراب وعلاماته.
- النكرة والمعرفة.
- المبتدأ والخبر.
- النواسخ.
- الفاعل.
- نائب الفاعل.
- الاشتغال.
- التنازع.
- المفعولات.
- الحال.
- التمييز.
- المستثنى.
- المخفوضات.
- شبه الفعل.
- التوابع.
- العدد.

أحمد بن لب الغرناطي (٧٠١ هـ / ١٣٠٢ م).
٧٨٢ هـ / ١٣٨١ م). وقد نشر الكتاب في مجلة
البحث العلمي والتراث الإسلامي، جامعة أم
القرى، مكة المكرمة، العدد السادس
(١٤٠٤ هـ) بتحقيق عياد الشبيتي.

شرح قطر الندى وبلّ الصدى

كتاب في النحو للشيخ عبد الله بن يوسف
المعروف بـ «ابن هشام» (٧٠٨ هـ / ١٣٠٦ م).
٧٦١ هـ / ١٣٦٠ م)، وهو شرح لكتابه «قطر
الندى وبلّ الصدى».

ومنهج ابن هشام في كتابه هذا هو نفسه
منهجه في سائر كتبه، وقد فضّلنا القول فيها
عند كلامنا على كتابه «شرح شذور الذهب» في
موسوعتنا هذه.

وقد أقبل العلماء على هذا الكتاب يدرسونه
ويضعون له الحواشي، ومن هذه الحواشي:

حاشية محيي الدين عبد الحميد، وسمّى
حاشيته «سبيل الهدى بتحقيق شرح قطر الندى»
(مطبعة السعادة، مصر، ط ١١، ١٩٦٣ م).

تعليق عبد العزيز الفرغلي (دار الطباعة
الbahرة، بولاق، ١٢٨٠ هـ).

حاشية محمد الطاهر، وسمّاها «هدية
الأريب لأصدق حبيب على شرح قطر الندى
وبلّ الصدى» (المطبعة الوهبيّة، مصر،
١٢٩٦ هـ).

حاشية أحمد السجاعي على شرح قطر
الندى (دار الطباعة، مصر، ١٢٩٩ هـ).

حاشية الألوسيين (أبو الثناء محمود وابنه
نعمان) (مطبعة جرجي حبيب حنايا، القدس،
١٣٢٠ هـ).

- المؤلف نفسه .
- الشيخ رضي الدين محمد بن الحسن الأستراباذي .
- ركن الدين حسن بن محمد الأستراباذي (ت ٧١٧ هـ)، وله عليها ثلاثة شروح: كبير، ومتوسط، وصغير .
- جلال الدين أحمد بن علي بن محمود الغجدواني .
- الشيخ شمس الدين محمد بن أبي بكر بن محمد الخبيصي .
- تاج الدين أبو محمد أحمد بن عبد القادر (ابن مكتوم القيسي) الحنفي (ت ٧٤٩ هـ) .
- نجم الدين سعيد العجمي .
- أحمد بن محمد الحلبي المعروف بـ «ابن الملا»، والمتوفى في حدود سنة ٩٩٠ هـ .
- نجم الدين أحمد بن محمد القمولي المتوفى سنة ٧٢٧ هـ .
- شمس الدين محمود بن عبد الرحمن الأصفهاني (ت ٧٤٩ هـ) .
- شهاب الدين أحمد بن عمر الهندي (ت ٨٤٩ هـ) .
- أحمد بن محمد الزبيري الإسكندري المالكي (ت ٨٠١ هـ) .
- الشيخ عيسى بن محمد الصفدي (ت ٩٠٦ هـ) .
- علاء الدين علي الغفاري .
- محمد بن محمد الأسدي القدسي (ت ٨٠٨ هـ) .

شرح كافية ابن الحاجب

كتاب في النحو لمحمد بن الحسن

- موانع الصرف .
- التعجُّب .
- الوقف .
- رسم الحروف .
- همزة الوصل .
- وللكتاب طبعات عدّة، منها :
 - طبعة بولاق سنة ١٢٥٣ هـ .
 - طبعة تونس سنة ١٢٨١ هـ، وعليه حاشية لحسن الشريف .
 - طبعة مصر (طبعة حجر) سنة ١٢٨٢ هـ، وطبعة أخرى سنة ١٣٣٠ هـ .
 - طبعة ليدن سنة ١٨٨٧ م، مع ترجمة إلى اللغة الفرنسية للمستشرق الفرنسي جوجيه Goguyer بعنوان «La pluie de rosée, étanchement de la soif» .
 - طبعة مكتبة لبنان بتحقيق محمد ياسر شرف سنة ١٩٩٠ م .
 - طبعة دار الجيل، بيروت، بتحقيق حنا الفاخوري .
 - طبعة دار الفكر، بيروت، بتحقيق يوسف الشيخ محمد البقاعي سنة ١٩٩٤ م .
 - طبعة دار الكتب العلمية ببيروت سنة ١٤١٧ هـ/١٩٩٦ م، وقد قدمت لهذه الطبعة ووضعت هوامشها وفهارسها .
- شرح الكافية
 - عنوان عدّة كتب وضعها بعض علمائنا المتقدمين شرحاً للكتاب «الكافية في النحو» لجمال الدين عثمان بن عمر المعروف بـ «ابن الحاجب» (٥٧٠ هـ/١١٧٥ م-٦٤٦ هـ/١٢٤٩ م) . ومن هؤلاء :

وتقريرها، وبين تكثير المسائل والمعاني وتحريرها، وبالف في توضيح المناسبات وتوجيه المباحثات، حتى فاق ببيانته على أقرانه، وجاء كتابه هذا كعقد نُظم فيه جواهر الحكم بزواهر الكلم^(٢).

وقال عبد القادر البغدادي في مقدّمة كتابه «خزانة الأدب ولبّ لباب لسان العرب»، وهو كتاب خصّصه لشرح شواهد شرح الكافية، ويُعتبر بحقّ خزانة للأدب، قال: «هذا شرح شواهد الكافية^(٣) لنجم الأئمة، وفاضل هذه الأئمة، المحقّق محمد بن الحسن الشهير بالرضيّ الأستراباديّ، عفا الله عنه ورحمه. وهو كتاب عكف عليه نحارير العلماء، ودقّق النظر فيه أمثال الفضلاء، وكفاه من الشرف والمجد ما اعترف به السيّد والسعد، لما فيه من أبحاث أنيقة، وأنظار دقيقة، وتقارير رائقة، وتوجيهات فائقة، حتى صارت بعده كتب النحو كالشريعة المنسوخة، أو كالأئمة الممسوخة^(٤).

ويذكر الرضيّ في مقدّمته الموجزة للكتاب سبب وضعه لكتابه، فيقول: «... وبعد، فقد طلب إليّ بعض من اعتنى بصلاح حاله، وأسعفه بما تسعه قدرتي من مقترحات أماله، تعليق ما يجري مجرى الشرح على مقدّمة ابن الحاجب عند قراءتها عليّ. فانتدبت له مع عوّز ما يحتاج إليه الغائص في هذا اللجّ، والسالك

الأسترابادي (... - ٦٨٦ هـ / ١٢٨٧ م)، شرح فيه كتاب «الكافية في النحو» لجمال الدين عثمان بن عمر المعروف بـ «ابن الحاجب» (٥٧٠ هـ / ١١٧٥ م - ٦٤٦ هـ / ١٢٤٩ م).

وقد انفرد شرح الرضيّ للكافية من بين شروحها الكثيرة بالشهرة، وقد أطرى هذا الشرح كما أطرى صاحبه عدد من العلماء من بينهم السيوطي الذي قال:

«الرضي الإمام المشهور، صاحب شرح الكافية لابن الحاجب، الذي لم يؤلّف عليها، ولا في غالب كتب النحو، مثلها جمعاً وتحقيقاً وحسن تعليل. وقد أكبّ الناس عليه، وتداولوه، واعتمده شيوخ هذا العصر فمن قبلهم في مصفّاتهم ودروسهم. وله فيه أبحاث كثيرة مع النحاة، واختيارات جمة، ومذاهب ينفرد بها^(١).

وقال الشريف الجرجاني الذي ناقش الرضيّ في بعض المسائل، وصحّح بعض عباراته، وأشار إلى ما يوجد بين نسخ الكتاب المتعدّدة من خلاف في العبارة، قال:

«... وإنّ شرح الكافية للعالم الكامل نجم الأئمة، وفاضل الأئمة، محمد بن الحسن الرضيّ الأستراباديّ، تغمّده الله بغفرانه، وأسكنه بحبوة جنانه، كتاب جليل الخطر، محمود الأثر، يحتوي من أصول هذا الفنّ على أمّهاتها، ومن فروعها على نكاتها، قد جمع بين الدلائل والمباني

(١) بغية الرعاة ١/ ٥٦٧.

(٢) خزانة الأدب ١/ ٢٩ - ٣٠.

(٣) الصواب: شواهد شرح الكافية.

(٤) خزانة الأدب ١/ ٣.

وتسعمئة شاهد؛ أما البغدادي شارح شواهد، فقد جعلها سبعة وخمسين وتسعمئة.

وقد استشهد بالكثير من الشواهد غير مرة. والشعراء الذين استشهد بأشعارهم من الذين يُحتج بأشعارهم، أي: من شعراء عصر الاحتجاج، وقد استشهد في مرآت قليلة بشعراء محدثين.

٥ - الاستشهاد بكلام الإمام علي بن أبي طالب المنسوب إليه في نهج البلاغة، ولا شك أن كلام الإمام في مقدمة ما يُستشهد به، لكن الذي جعل اللغويين يتحرجون من الاستشهاد بما نُسب إليه في «نهج البلاغة» هو ما دار حول هذا الكتاب من تشكيك في صحة نسبة الكتاب. واستشهاد الرضي بكلام الإمام لا يعود إلى سبب لغوي وحسب، بل يعود إلى تشيع الرضي الذي يظهر في إطراره للإمام، وفي بعض أمثله، كقوله: «استخلف المرتضى المصطفى ﷺ»^(٢)، وقوله: «الحسين، رضي الله عنه - ثالث الاثني عشر»^(٣).

٦ - عرض آراء العلماء في المسألة النحوية الواحدة، ثم الإدلاء بدلوها فيها من دون تعسف أو تعصب متبعاً مبدأ «لا عصمة لباحث».

٧ - إظهار قدرته اللغوية أحياناً، باللجوء إلى المبالغة في تطبيق الأحكام النحوية، واستقصاء الأمثلة، والافتراضات اللغوية

لمثل هذا الفح، من الفطنة الوقادة، والبصيرة النقادة، بذلاً لمسؤوله، وتحقيقاً لمأوله».

وقد أقام الرضي منهجه في شرحه على الأسس التالية:

١ - عرض ما قاله ابن الحاجب في كافيته، ثم شرحه بالتفصيل، والتعليق عليه، مع مخالفته أحياناً، وموافقته أحياناً أخرى، دون التعصب لمذهب معين ممن سبقوه. وهو، مع ميله الغالب إلى المذهب البصري، واعتماده اعتماداً كبيراً على آراء سيبويه في كتابه، اختار بعض آراء الكوفيين ودافع عنها، وربما انفرد برأي خاص في بعض المسائل، بعد أن يعرض أقوال السابقين ويفتدها، كل ذلك في استقلال رأي وحرية تفكير.

٢ - الاستشهاد بكثرة بآيات القرآن الكريم، وبالقرائات القرآنية. ومن البديهي القول: إن القرآن يُعدّ قمة الاستشهاد على علوم اللغة، وخاصة النحو منها.

٣ - الاستشهاد بالحديث النبوي الشريف. والرضي، بهذا الأمر، يخالف بعض النحويين الذين لم يجيزوا الاستشهاد به، بحجة أنه قد يُروى بمعناه لا بلفظه، فهو مع جمهرة اللغويين الذين انتهوا إلى صحة الاستشهاد بالحديث^(١).

٤ - الاستشهاد بالشواهد الشعرية، وقد بلغت في الطبعة التي اعتمدنا عليها واحداً وأربعين

(١) انظر: خزنة الأدب ٧/١ - ١٦.

(٢) انظر ص ١٦٦ من الجزء الأول من هذا الكتاب.

(٣) انظر ص ٢٢٢ من الجزء الثالث من هذا الكتاب.

- الإغراء .	النظرية ، والتعليل الفلسفي المنطقي البعيد
- المفعول فيه .	عن الواقع اللغوي ^(١) .
- المفعول له .	***
- المفعول معه .	وقد جاءت مباحث الكتاب على النحو
- الحال .	الآتي :
- التمييز .	- الكلمة وأقسامها .
- المستثنى .	- الكلام وتركيبه .
- خبر «كان» وأخواتها .	- الاسم وخواصه .
- اسم «إن» وأخواتها .	- المَعْرُوب من الأسماء .
- المنصوب بـ «لا» التي لنفي الجنس .	- العامل .
- خبر «لا» و«ما» المشبّهتين بـ «ليس» .	- الإعراب اللفظي والإعراب التقديري .
- المجرورات .	- الممنوع من الصرف .
- الإضافة المعنوية .	- المرفوعات .
- الإضافة اللفظية .	- الفاعل وأحكامه .
- إضافة الموصوف إلى الصفة والعكس .	- التنازع .
- إضافة اسم التفضيل .	- مفعول ما لم يُسمَّ فاعله .
- أحكام الإضافة التي أخلَّ بها المصنّف .	- المبتدأ والخبر .
- المضاف إلى ياء المتكلم .	- خبر «إن» وأخواتها .
- الأسماء الستة مع ياء المتكلم .	- خبر «لا» التي لنفي الجنس .
- التوابع .	- اسم «ما» ، و«لا» المشبّهتين بـ «ليس» .
- النعت .	- المنصوبات .
- عطف النسق .	- المفعول المطلق .
- التأكيد .	- المفعول به .
- البدل .	- المنادى .
- عطف البيان .	- المنصوب على الاختصاص .
- المبني .	- المنصوب على شريطة التفسير .
- الضمائر .	- التحذير .

(١) انظر مثلاً فصل التنازع ، وآخر فصل المبتدأ والخبر في الجزء الأول ، وفصل حرفي الاستفهام في آخر الجزء الرابع من هذا الكتاب .

- الفعل .	- نون الوقاية .
- الفعل الماضي .	- ضمير الفصل .
- الفعل المضارع .	- ضمير الشأن والقصة .
- جوازم الفعل المضارع .	- اسم الإشارة .
- فعل الأمر .	- الاسم الموصول .
- فعل ما لم يُسمَّ فاعله أو الفعل المبني للمجهول .	- الإخبار بالذي أو بالآلف واللام و«ما» الاسمية .
- الأفعال الملازمة للبناء للمفعول .	- ماذا .
- الفعل المتعدي والفعل غير المتعدي (اللازم) .	- الحكاية بـ «مَنْ» و«ما» و«أَيَّ» .
- أفعال القلوب .	- أسماء الأفعال .
- الأفعال الناقصة .	- المُركبات .
- تقديم الخبر على الاسم وعلى الفعل الناقص .	- أسماء الكناية .
- أفعال المقاربة .	- حذف التمييز وأحكام أخرى .
- صيغتا التعجب .	- الظروف المقطوعة عن الإضافة .
- أفعال المدح والذم .	- معنى «إِذَا» و«إِذَا» واستعمال «إِذَا» للمفاجأة .
- الحروف .	- «قَطَّ» و«عَوْضَ» معناهما واستعمالاتهما .
- الحرف .	- المعرفة والنكرة .
- حروف الجرّ .	- العلم .
- الحروف المشبهة بالفعل .	- النكرة .
- حروف العطف .	- العدد .
- حروف التنبيه .	- المذكر والمؤنث .
- حروف النداء .	- المثنى .
- حروف الإيجاب .	- الجمع .
- حروف الزيادة ومواضع زيادة كل منها .	- جمع المؤنث السالم .
- حرفا التفسير «أَيَّ»، و«أَنَّ» .	- جمع التكسير .
- الحروف المصدرية .	- المصدر .
- حروف التحضيض .	- اسم الفاعل .
- حروف التوقع .	- اسم المفعول .
	- الصفة المشبهة .
	- اسم التفضيل .

والكتاب يشتمل على مئة وخمسة وأربعين بيتاً من البحر البسيط عليها شرح يتضمن مئة وأربعين باباً لأنواع البديع والبلاغة، أولها «براعة المطلع»، وآخرها «براعة الختام». وفي مقدمة كتابه فصل الحلّي دواعي التأليف البلاغي وأهدافه وتطوّره. ومن أهدافه:

- ١ - معرفة وجه إعجاز القرآن الكريم.
- ٢ - معرفة كلام الرسول ﷺ الذي يدل على صحة نبوته.
- ٣ - مدح الرسول ﷺ بقصيدة مطوّلة (بديعية).
- ٤ - إتمام جهود العلماء في وضع التصور النهائي لعلم البديع، ثم عرض المراحل التي مرّ بها التأليف البديعي كما يلي:
- ١ - مرحلة ابن المعتز (ت ٢٩٦ هـ) الذي اخترع سبعة عشر نوعاً.
- ٢ - مرحلة قدامة بن جعفر (ت ٣٢٧ هـ) الذي أضاف ثلاثة عشر نوعاً فتكامل لهما ثلاثون.
- ٣ - مرحلة أبي هلال العسكري (ت ٣٩٥ هـ) وكان غاية ما جمع ٣٧ نوعاً.
- ٤ - مرحلة ابن رشيق القيرواني (ت ٤٥٨ هـ) الذي أضاف ٣٣ نوعاً مما لا تعلق له بالبديع.
- ٥ - مرحلة أبي يعقوب السكاكي (ت ٦٢٦ هـ) ولم يذكر سوى ٢٩ نوعاً.
- ٦ - مرحلة شرف الدين التيفاشي (ت ٦٥١ هـ) الذي بلغ بها ٧٠ نوعاً.
- ٧ - مرحلة ابن أبي الإصبع المصري (ت ٦٥٤ هـ) الذي أوصّلها إلى ٩٠، وأضاف إليها ٣٠ نوعاً.
- ثم يذكر الحلّي فضله في هذا الشأن، وأنّه أوصّلها إلى ١٤٠ نوعاً.

- حرفا الاستفهام: الهمزة و«هل».
- حروف الشرط.
- حروف الشرط والقسم.
- حرف الرّدع.
- تاء التأنيث.
- التنوين.
- نون التوكيد.
- استطراد في ذكر بعض أحكام مفيدة.

وقد طبع الكتاب طبعات عدّة، منها:

- طبعة طهران، طبعة حجر، سنة ١٢٧١ هـ، وسنة ١٢٧٥ هـ.
- طبعة إستانبول، سنة ١٢٧٥ هـ.
- طبعة تبريز، سنة ١٢٩٨ هـ.
- طبعة لكنو سنة ١٣٢٠ هـ / ١٨٨٢ م.
- طبعة القاهرة سنة ١٣٠٥ هـ.
- طبعة الشركة الصحافية العثمانية سنة ١٣١٠ هـ.
- طبعة جامعة بنغازي (ليبيا) سنة ١٩٧٥ م بتصحيح وتعليق يوسف حسن عمر (الطبعة الثانية سنة ١٩٧٨ م).
- طبعة دار الكتب العلمية ببيروت سنة ١٩٩٨ م / ١٤١٩ هـ. وقد قمت بوضع مقدمة لها وحواشيها وفهارسها.

شرح الكافية البديعية

كتاب في علم البديع لعبد العزيز بن سرايا الحلّي، المعروف بـ«صفيّ الدين الحلّي» (٦٧٧ هـ / ١٢٧٨ م - ٧٥٠ هـ / ١٣٤٩ م): وهو شرح لقصيدته الموسومة بـ«الكافية البديعية في المدايح النبوية».

حجة الحموي (ت ٨٣٧ هـ) الذي نظم بديعيته وشرحها في «خزانة الأدب» . . .

ولشرح الكافية البديعية قيمة أخرى غير تأثيره في حركة التأليف التي تلته، وهي أنه لخص فنون البديع وأضاف إليها، وحول هذا الفن إلى علم يكتشف به القارىء جمال المعنى، ويعين الأديب على تحسين أسلوبه وتزيينه بطرائق التعبير التي تخدم المعنى المقصود. ولذلك، فالكتاب يعطي مفاتيح التفهم الجمالي للأدب، ويعين على ممارسة النقد الأدبي. فضلاً عن ذلك، فقد كشف عن أبيات من الشعر لم تذكر في المصادر الأدبية إلاّ لماماً، وعرف ببعض الشعراء والمؤلفين والمصنفات البلاغية التي لم تصل إلينا، ومنها ما هو مفقود أو مخطوط^(١).

وجاءت مباحث الكتاب على النحو الآتي:

- براعة المطلع.
- الجناس.
- الطباق.
- الاستطراد.
- التوشيح.
- المقابلة.
- اللف والنثر.
- التذييل.
- الالتفات.
- التصويف.
- الهزل الذي يراد به الجحد.
- عتاب المرء نفسه.
- رد العجز على الصدر.

واتبع الحلبي في عرض مادة الكتاب منهجاً واحداً طبقه على أبواب كتابه كافة على النحو التالي:

- ١ - عنوان النوع البديعي الذي اصطلاح عليه.
 - ٢ - بيت من القصيدة البديعية - من نظمه - في مدح الرسول ﷺ أو أصحابه أو غير ذلك أحياناً.
 - ٣ - تعريف المصطلح البديعي في عدة أسطر تعريفاً مقتضباً مستمداً في معظمه من أقوال المؤلفين السابقين.
 - ٤ - إيراد الشواهد وتصديرها بآية كريمة، أو حديث نبوي، ثم الشعر، أو النثر. . .
- وشخصية الحلبي بارزة واضحة في كل ما كتب، وقد عرض مادته بأسلوب محكم الصوغ، دقيق المصطلح، كثير الشواهد، عديد المراجع، مدعم بأقوال علماء البلاغة. وعباراته تدل على أمانته العلمية، فهو لا يتحلل أقوال سابقه، وإنما يعزو كل كلمة أخذها إلى صاحبها كأن يقول: هذا من مخترعات ابن المعتز . . . أو قدامة . . . أو من مخترعات ابن أبي الإصبع . . . واختياره للشواهد يدل على ذوق رفيع، وإحساس بجمال اللفظ والمعنى، وأكثر ما يورد الأبيات أو الفقرات النثرية التي لها مغزى معين أو قصة مشهورة أو شهرة في الأوساط الأدبية. . . وهي في معظمها من غرر الشعر العربي وعيون نثره.
- ولعلّ طريقته الجديدة في التأليف أغرت المؤلفين فيما بعد باتباعه وتقليد طريقته، وربما بزّوه وتجاوزوه بعد أن أفادوا من تجربته في نظم «البديعيات» وشرحها، من هؤلاء ابن

- المواردية .
- الهجاء في معرض المدح .
- التهكم .
- الإبهام .
- النزاهة .
- التسليم .
- التخيير .
- القول بالموجب .
- الافتنان .
- المراجعة .
- المناقضة .
- التغاير .
- الاكتفاء .
- تشابه الأطراف .
- الاستدراك .
- الاستثناء .
- التشريع .
- التمثيل .
- تجاهل العارف .
- إرسال المثل .
- التتميم .
- الكلام الجامع .
- التوجيه .
- القسم .
- الاستعارة .
- مراعاة النظير .
- براعة التخلص .
- الاطراد .
- التكرار .
- التورية .
- المذهب الكلامي .
- التوشيع .
- المناسبة اللفظية .
- التكميل .
- العكس .
- التردد .
- المبالغة .
- الإغراق .
- الغلو .
- الإيغال .
- نفي الشيء بإيجابه .
- الإشارة .
- النوادر .
- الترشيح .
- الجمع .
- التفريق .
- التقسيم .
- الجمع مع التفريق .
- الجمع مع التقسيم .
- ائتلاف المعنى مع المعنى .
- الاشتراك .
- الإيجاز .
- المشاكلة .
- ائتلاف اللفظ مع المعنى .
- التشبيه .
- الاشتقاق .
- التصريح .
- التشطير .
- الترصيع .
- الموازنة .

- | | |
|-------------------------------|-------------------------|
| - التجزئة . | - المقلوب والمستوي . |
| - التسجيع . | - التهذيب والتأديب . |
| - المماثلة . | - التوزيع . |
| - التسميط . | - الانسجام . |
| - التطريز . | - الإيداع . |
| - الإرداف . | - التمكين . |
| - الكناية . | - التسهم . |
| - الالتزام . | - الاستعانة . |
| - المواردة . | - التفصيل . |
| - التجريد . | - التنكيث . |
| - المجاز . | - الحذف . |
| - الترتيب . | - الاتساع . |
| - الإلغاز . | - التفسير . |
| - الإيضاح . | - التعليل . |
| - التوليد . | - التعطيف . |
| - سلامة الاختراع . | - جمع المؤنث والمختلف . |
| - حسن الاتباع . | - الاستتباع . |
| - ائتلاف اللفظ مع اللفظ . | - التديج . |
| - التوهيم . | - الإبداع . |
| - تشبيه شيئين بشيئين . | - الاستخدام . |
| - ائتلاف اللفظ مع الوزن . | - الطاعة والعصيان . |
| - البسط . | - التفرع . |
| - السلب والإيجاب . | - المدح في معرض الذم . |
| - حصر الجزئي وإلحاقه بالكلي . | - التعديد . |
| - الفرائد . | - المزوجة . |
| - العنوان . | - حسن البيان . |
| - حسن النسق . | - السهولة . |
| - التعريض . | - الإدماج . |
| - الإتياف . | - الاحتراس . |
| - ائتلاف المعنى مع الوزن . | - براعة الطلب . |

ابن مالك نظم مطوّل في النحو والصرف معاً،
 ووافية ابن مالك نثر كالشرح لنظم الكافية،
 ووافية ابن الحاجب نظم لكافيته، وقد خصّ
 ابن الحاجب الصرف بمصنّف خاص سماه
 «الشافية»، وهو موجز مركّز كالكافية، في حين
 جمع ابن مالك النحو والصرف في منظومته:
 «الكافية الشافية».

قال ابن مالك في مقدّمة كتابه: «سألني
 بعض الألباء المعتنين بحقائق الأنباء أن أتلو
 «الكافية الشافية» بشرح تخفّ فيه المؤونة،
 وتخفّ به المعونة، ويكون به الغناء مضموماً،
 والغناء مأموناً، فأجبت دعوته دون توقّف...
 وقد جاءت موضوعات الكتاب على النحو
 الآتي:

- باب شرح الكلام وما يتألف منه.
- باب الإعراب والبناء.
- إعراب المثنى والمجموع على حدّه.
- إعراب المجموع بالألف والتاء وما جرى مجراه.
- إعراب ما اتصل به من الفعل ألف اثنين أو واو جمع أو ياء مخاطبة.
- إعراب المعتل من الأسماء والأفعال.
- باب النكرة والمعرفة.
- فصل في المضمر.
- فصل في ضمير الشأن.
- فصل في الضمير المسئى فصلاً.
- فصل الكلّم.
- فصل الموصول.
- فصل في أسماء الإشارة.
- فصل في المعروف بالأداة.
- باب الابتداء.

- الاعتراض.
- المساواة.
- العقد.
- الاقتباس.
- التلميح.
- الرجوع.
- براعة الختام.

ونشر مجمع اللغة العربية في دمشق هذا
 الكتاب بتحقيق الدكتور نسيب نشاوى سنة
 ١٤٠٢ هـ/ ١٩٨٢ م، ثمّ أعادت دار صادر في
 بيروت طباعة هذه النشرة سنة ١٤١٢ هـ/
 ١٩٩٢ م.
 وانظر: «الكافية البديعية في المدائح
 النبوية».

شرح الكافية الشافية

كتاب في النحو لأبي عبد الله جمال الدين
 محمد بن عبد الله (٦٠٠ هـ/ ١٢٠٣ م - ٦٧٢ هـ/
 ١٢٧٤ م)، شرح فيه منظومته في النحو
 الموسومة بعنوان «الكافية الشافية»، وهي
 منظومة طويلة فيما يقرب من ثلاثة آلاف بيت
 من مزدوج الرجز، تضمّن النحو والصرف معاً،
 تشتمل على ٦٤ باباً، ينطوي تحتها ٦٧ فصلاً.
 وهذا الشرح ثري، وقد سمّاه مؤلّفه «الوافية».
 وواضح من هذين المصنّفين «الكافية الشافية»،
 و«الوافية»، تأثّر ابن مالك بابن الحاجب في
 تسمية المتن بالكافية والشرح بالوافية، وإن
 كان صنيع ابن مالك في المتن والشرح يغيّر
 صنيع ابن الحاجب كل المغايرة، حتى يمكن
 أن يقال إن ابن مالك لم يتأثّر بغير التسمية، بل
 إنه يبدو كالمعارض لابن الحاجب، فكافية ابن
 الحاجب موجز مركّز في النحو فقط، وكافية

- فصل في دخول الفاء على خبر المبتدأ .

- باب الأفعال الرافعة الاسم الناصبة الخبر .

- باب «ما» و«لا» و«إن» المشبهات بـ«ليس» .

- باب أفعال المقاربة .

- باب الحروف الناصبة الاسم الرافعة الخبر .

- باب «لا» العاملة عمل «إن» .

- باب الأفعال التي تنصب المبتدأ والخبر مفعولين .

- فصل في إجراء القول مجرى الظن .

- فصل في «أعلم» وما جرى مجراه .

- باب الفاعل .

- باب النائب عن الفاعل .

- باب اشتغال العامل عن المفعول .

- باب تعدي الفعل ولزومه .

- باب التنازع في العمل .

- باب المفعول المطلق .

- باب المفعول له .

- باب المفعول فيه وهو الظرف .

- باب المفعول معه .

- باب الاستثناء .

- باب الحال .

- باب التمييز .

- باب حروف الجر .

- باب القسم .

- باب الإضافة .

- إعطاء المضاف بعض أحوال المضاف

إليه .

- الأسماء التي تلازم الإضافة لفظاً ومعنى .

- إضافة «كلا» و«كلتا»، و«لبي» و«سعدى»، و«وحد»، و«الفم»، و«إزاء» و«حذاء»، و«وسط»، و«بين»، و«حيث»، و«إذا»، و«إذ»، و«آية»، و«ريث» .

- ما يلزم الإضافة معنى ويفارقها لفظاً .

- حذف المضاف وقيام المضاف إليه مقامه في الإعراب والتذكير والتأنيث .

- حذف المضاف وبقاء المضاف إليه مجروراً .

- حذف المضاف إليه .

- باب النداء .

- تابع المنادى .

- فصل في المنادى المضاف إلى ياء المتكلم .

- فصل في الأسماء المختصة بالنداء .

- باب الاستغاثة .

- باب التذبة .

- باب الترخيم في النداء .

- باب الاختصاص المشابه للنداء .

- باب التحذير والإغراء .

- باب أسماء الأفعال والأصوات .

- فصل في أسماء الأصوات .

- باب نوني التوكيد .

- فصل في التنوين .

- باب ما ينصرف وما لا ينصرف .

- باب إعراب الفعل .

- باب عوامل الجزم .

- فصل في «لو» .

- فصل في «لَمَّا» و«أَمَّا» .

- فصل في «لولا» و«لوما» وما يتعلق بهما .
- باب العدد .
- فصل في تمييز العدد بمميزين بمذكر، ومؤنث .
- فصل في التاريخ .
- فصل فيما يركب من الأحوال والظروف .
- باب «كم» و«كأن» وكذا .
- باب الحكاية .
- فصل في مدتي الإنكار والتذكير .
- باب التذكير والتأنيث .
- ألف التأنيث المقصورة .
- ألف التأنيث الممدودة .
- باب المقصور والممدود .
- باب الإخبار بـ «الذي» وفروعه .
- باب كيفية التثنية وجمعي التصحيح .
- فصل في كيفية جمع التصحيح .
- باب جمع التكسير وما يتعلق به .
- جمع الجمع .
- باب التصغير .
- فصل في تصغير المبهمات، والتصغير المسمى ترخيماً .
- باب النسب .
- باب الإمالة .
- باب الوقف .
- الوقف بالروم والإشمام والتضعيف .
- فصل في الوقف على المهموز .
- فصل في الوقف على تاء التأنيث .
- فصل في الوقف على هاء السكت .
- باب التقاء الساكنين .
- ما يصرف وما لا يصرف .
- الميزان الصرفي .
- أحرف الزيادة .
- الإلحاق .
- فصل في زيادة همزة الوصل، وتمييزها من همزة القطع .
- باب الإبدال .
- قلب الواو همزة .
- إبدال الهمزة الثانية الساكنة مدة من جنس حركة ما قبلها .
- إبدال الهمزة الثانية المتحركة .
- فصل في أحكام الهمزة المفردة .
- قلب الألف والواو ياء .
- قلب الألف والياء واواً .
- إعلال لام قُعلَى وقُعلَى اسماً وصفة .
- قلب الواو ياء إذا اجتمعت مع الياء في كلمة .
- قلب الواو والياء ألفاً .
- الإعلال بنقل حركة العين المعتلة إلى الساكن الصحيح قبلها .
- فصل في نواذر الإعلال .
- فصل في الحذف .
- فصل في الإدغام اللائق بالتصريف .
- ما يجوز فيه الفك والإدغام .
- إدغام ما اجتمع في أوله تاءان .
- فصل في النون الساكنة .
- فصل في بناء مثال من مثال .
- باب تصريف الأفعال والأسماء المشتقة .
- فصل في مصادر الفعل الثلاثي وما يتعلق بذلك .
- صوغ اسم الفاعل من الفعل الثلاثي .

حيّان معقداً بعض التعقيد، في حين كان ابن هشام واضحاً كلّ الوضوح، كما كان أقدر منه على الاستنباط في القياس.

ونشرت الكتاب جامعة بغداد سنة ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧ م بتحقيق هادي نهر، ومطبعة المدني في القاهرة بتحقيق صلاح روي سنة ١٩٨٢ م.

الشرح المختصر

كتاب في البلاغة لسعد الدين مسعود بن عمر التفستازاني (٧١٢هـ / ١٣١٢م - ٧٩٣هـ / ١٣٩٠م)، شرح فيه كتاب «تلخيص المعاني» لجلال الدين محمد بن عبد الرحمن القزويني، المعروف بـ «خطيب دمشق» (٦٦٦هـ / ١٢٦٨م - ٧٣٩هـ / ١٣٣٨م). وكتاب «تلخيص المعاني» هو مختصر للقسم الثالث من كتاب «مفتاح العلوم» لسراج الدين أبي يعقوب يوسف بن أبي بكر بن محمد السكاكي (٥٥٥هـ / ١١٦٠ - ٦٢٦هـ / ١٢٢٩م).

والشرح المختصر أحد شرحي القزويني؛ لأنّ القزويني شرح «تلخيص المفتاح» شرحاً عظيماً ممزوجاً، وفرغ من تأليفه في صفر سنة ٧٤٨هـ، ثم شرحه شرحاً ثانياً مختصراً من الأول، زاد فيه ونقص، وفرغ منه ببغداد سنة ٧٥٦هـ. وقد اشتهر الشرح الأول بـ «المطول»، والشرح الثاني بـ «المختصر». وهما أشهر شروحه وأكثرها تداولاً لما فيهما من حسن السبك ولطف التعبير، فإنهما تحرير تحرير أيّ تحرير^(٢).

وعلى كلا الشرحين حواشي عديدة. ممّا يدل

- فصل في تصريف الفعل غير الثلاثي وما يتعلق بذلك.

- مصادر الأفعال غير الثلاثية.

- اسم المرة واسم الهيئة.

- أبنية اسم الفاعل واسم المفعول من الفعل غير الثلاثي.

- فصل في الأمر وصوغ اسمي الزمان والمكان.

- اسم الآلة.

ونُشر الكتاب في دار المأمون للتراث في دمشق بتحقيق عبد المنعم أحمد هريدي، وفي دار الكتب العلمية ببيروت بتحقيق علي معوض وعادل عبد الموجود سنة ١٤٢٠هـ / ٢٠٠٠م.

شرح اللّمْعة البدرية في علم العربية

كتاب في النحو للشيخ عبد الله بن يوسف المعروف بـ «ابن هشام» (٧٠٨هـ / ١٣٠٦م - ٧٦١هـ / ١٣٦٠م)، شرح فيه كتاب «اللّمْعة البدرية في علم العربية» لمحمد بن يوسف المعروف بـ «أبي حيّان النحوي» (٦٥٤هـ / ١٢٥٦م - ٧٤٥هـ / ١٣٤٤م).

قال ابن هشام في مقدمة كتابه: «فهذه نكت حررتها على «اللّمْعة البدرية في علم العربية» لأبي حيّان الأندلسي مكملة من أبوابها ما نقص، ومسيّلة من أذيالها ما قلص، ومستهوية لواضعها من أولي الألباب دعاء يُستجاب وثناء يُستطاب.

وقد خالف ابن هشام أبا حيّان في كثير من آرائه، كما خالفه في طرق أدائه، فقد كان أبو

(١) انظر في موسوعتنا هذه: «مفتاح العلوم»، و«تلخيص المفتاح».

(٢) كشف الظنون. ص ٤٧٤.

الشرح المطوّل

انظر: الشرح المختصر.

شرح المفصّل

كتاب ضخّم في النحو لأبي البقاء يعيش بن علي بن يعيش، المعروف بـ «ابن يعيش» (٥٥٣هـ/١١٥٨م - ٦٤٣هـ/١٢٤٥م)، وهو شرح لكتاب «المفصّل» لمحمود بن عمر المعروف بـ «الزمخشري» (٤٦٧هـ/١٠٧٤م - ٥٣٨هـ/١١٣٤م).

وللمفصّل الكثير من الشروح، لكن شرح ابن يعيش اُنفرد بالشهرة بين العلماء، وذلك أنّ الشارح أقبل على المفصّل، كما يقول في مقدّمة شرحه، وهو في سنّ السبعين، بعد أن نضج علماً، وترسّخت قدمه في النحو والصرف، وأصبح خبيراً بمذاهب البصريين والكوفيين والبغداديين.

أمّا سبب تخصيصه كتاب «المفصّل» بالشرح دون غيره من كتب النحاة، فلأنّ هذا الكتاب، كما يذكر في مقدمة شرحه، جليل القدر، نابه الذكر، إلّا أنّ فيه ألفاظاً أشكّلت، وعبارات مجمّلة، ومعاني خالية من الدليل. قال: «لما كان الكتاب الموسوم بـ «المفصّل» من تأليف الإمام العلامة أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري، رحمه الله، جليلاً قدره، نابهاً ذكره، قد جمعت أصول هذا العلم فصوله، وأوجز لفظه، فنيّسّر على الطالب تحصيله، إلّا أنّه مشتمل على ضروب، منها أغربت عبارته فأشكّل، ولفظ تتجاذبه معاني، فهو مجمل. ومنها ما هو باذٍ للأفهام، إلّا أنّه خالٍ من الدليل مهمّل، استخرت الله تعالى في إملاء كتاب أشرح فيه مشكله، وأوضح مجمله،

على شهرتهما وإقبال العلماء عليهما.

أمّا مباحث الشرحين، فهي مباحث كتاب «تلخيص المفتاح» نفسه، وهذا أمر بديهيّ بالنسبة إلى كتابين وُضعا لتفسير كتاب آخر، وقد جاءت هذه المباحث كالآتي:

- مقدّمة في الفصاحة والبلاغة.

علم المعاني:

- أحوال الإسناد الخبري.

- أحوال المسند إليه.

- أحوال المسند.

- أحوال متعلقات الفعل.

- القصر.

- الإنشاء.

- الفصل والوصل.

- الإيجاز والإطناب والمساواة.

علم البيان:

- التشبيه.

- الحقيقة والمجاز.

- الكناية.

علم البديع:

- المحسّنات المعنوية.

- المحسّنات اللفظية.

- السرقات الشعرية.

وقد طبع «الشرح المختصر» في قم سنة ١٣٤٩ هـ (مطبعة غدير - الناشر: كتّاب بغروشي كتبي نجفی).

شرح مختصر المعاني في المعاني والبيان والبديع

انظر: الشرح المختصر.

نادر، ذهب إلى أنّ هذا الرأي هو «الظاهر» من كلام سيبويه^(٣). وقد انتصر لرأي البصريين في أنّ «الاسم» مشتق من «السمو» لا من «السمة» كما قال الكوفيون^(٤)، وفي أنّ فاعل «ضربني» في قولك: «ضربني وضربت زيداً» مُضْمَرٌ دل عليه مفعول «ضربت»، وليس كما قال الكسائي إنه لا فاعل له^(٥)؛ وفي أنّ عامل الرفع في المبتدأ هو الابتداء لا الخبر كما ذهب إليه الكوفيون^(٦)، كذلك ضَعَفَ رأي هؤلاء في أنّ الاسم الواقع بعد «لولا» يرتفع بها لنيابتها عن الفعل^(٧)، كما ضَعَفَ رأيهم في أنّ «إن» وأخواتها لا تعمل الرفع في الخبر، وإنّما هو مرفوع على حاله قبل دخول «إن» وصوابها^(٨).

ولكن تعصّبه للبصريين لم يمنعه من استحسان بعض آراء الكوفيين، وذلك في أحيان قليلة، كاستحسانه تخريجهم لقراءة: ﴿إِنَّ هَٰذَا لَسَٰكِرٌ﴾ [طه: ٦٣] على أنّ «إن» نافية، واللام بمعنى «إلا»، والتقدير: ما هذان إلا ساحران^(٩)، وجوّز رأي الكوفيين في صرف ما لا يتصرف في الضرورة الشعرية^(١٠)، واستحسن رأي أبي علي الفارسي في أنّ المعطوف في مثل «قام محمد وعُمَر» معمول لفعل محذوف من جنس الفعل الأوّل^(١١).

وأُتبع كلّ حكم منه حججه وعِلّله. ولا أدعي أنّه، رحمه الله، أحلّ بذلك تقصيراً عمّا أتيت به في هذا الكتاب، إذ من المعلوم أنّ من كان قادراً على بلاغة الإيجاز كان قادراً على بلاغة الإطناب.

ويتلخّص منهج ابن يعيش في شرحه في أنّه تابع الزمخشريّ في مفضّله فصلاً فصلاً، وفقرّة فقرّة، وعبارة عبارة من أوّل الكتاب إلى آخره. فكان يُثبت كلام الزمخشري بحسب تقسيمات الزمخشري نفسه لهذا الكلام، ثمّ يُتبعه بالشرح والتفصيل، والنقد، متوسّعاً في شرحه، عارضاً لآراء النحويين المختلفة في المسألة الواحدة، حتى جاء شرحه أشبه بدائرة معارف لآراء النحاة على اختلاف مدارسهم، «حتى كأنه لم يترك مصنفّاً لعلم من أعلامهم إلا استوعبه، وتمثّل كلّ ما فيه من آرائه تمثّلاً منقطع النظير»^(١٢).

والقارئ لهذا الشرح يظهر له منذ الصفحات الأولى شدة حماسة ابن يعيش للبصريين، وانتصاره لهم، وهو يستمّيهم «أصحابه»^(١٣)، موهناً آراء الكوفيين ومن وافقهم، مكثراً من الاستشهاد بسيبويه، حتى كاد أن يستنفذ آراءه. وهو دائم التأييد له، فإن وجد أنّ رأياً من آرائه سيبويه لا يوافقه، وهذا

(١) المدارس النحوية. ص ٢٨٠.

(٢) انظر: التعجب، فقرّة عدم التصرف في الجملة التعجبية.

(٣) انظر: فعل اللازم والمتعدي.

(٤) شرح المفصل ١/ ٨٣ (طبعة دار الكتب العلمية، وهي الطبعة التي نعتمدا في هذه الدراسة).

(٥) شرح المفصل ١/ ٢٠٦.

(٦) شرح المفصل ١/ ٢٢٢ - ٢٢٣.

(٧) شرح المفصل ١/ ٢٤٢ - ٢٤٣.

(٨) شرح المفصل ٢/ ٣٥٧.

(٩) شرح المفصل ١/ ١٨٧.

(١٠) شرح المفصل ٤/ ٥.

- فصل تعريف الكلمة والكلام.
- أقسام الكلمة.

القسم الأول

من الكتاب وهو قسم الأسماء

- فصل تعريف الاسم وخصائصه.
- خصائص الاسم.
- ومن أصناف الاسم.
- اسم الجنس.
- فصل تعريفه وقسمه.
- ومن أصناف الاسم العلم.
- فصل تعريف العلم وأقسامه.
- العلم المنقول.
- العلم المرتجل.
- فصل اجتماع الاسم واللقب.
- فصل العلم المختص بالحيوان.
- فصل علم الجنس المختص بالحيوان.
- فصل إجراء المعاني مجرى الأعيان.
- فصل عمليّة الأوزان الصّرفيّة.
- فعل العلم بالعلّة.
- فصل دخول لام التعريف على الأعلام.
- فصل تأويل العلم.
- فصل تعريف المثنى والمجموع.
- فصل أسماء الكناية.

وفي أنّ اللام الداخلة أو اللازمة مع «إن» الملقاة فارقة بينها وبين «إن» النافية^(١).

وهو في شرحه يستشهد بالكثير من الآيات القرآنية^(٢)، والقراءات، والشواهد الشعرية^(٣)، كما استشهد بالأحاديث النبوية^(٤)، والأمثال^(٥)، والأقوال^(٦).

وكان يشرح ما يجده صعباً من الألفاظ، وينسب الأبيات الشعرية التي لم ينسبها الزمخشري، ويبيّن مواضع الاستشهاد فيها، إلى عرض آراء مختلفة في المسألة الواحدة، ثمّ مناقشتها.

وفي الجملة، جاء الشرح محققاً غايته، مستوفياً شروطه، حتى قال ابن خلكان: «ليس في جملة الشروح مثله»^(٧)، وقال القفطي: «وصل به ما قصّله، وفرّق على المستفيدين ما أجمله، واستقى له من ركيّة القوم ما جُمّ له، وشرّفه بعنانيته وإعانتته، فنوّه بذكره وجمّله، وبسط فيه القول بسطاً أعيأ الشارحين، وأظهر من غونه وغيوته ما فتح به باباً للمادحين»^(٨).

وقد جاءت موضوعات الكتاب على النحو الآتي:

- شرح مقدمة المفصل.
- في معنى الكلمة والكلام.

(١) شرح المفصل ٥٤٨/٤.

(٢) انظر فهرس الآيات القرآنية في المجلد الأخير من هذا الكتاب.

(٣) انظر فهرس الشواهد وفهرس القوافي في المجلد الأخير من هذا الكتاب.

(٤) انظر فهرس الأحاديث النبوية في المجلد الأخير من هذا الكتاب.

(٥) انظر فهرس الأمثال في المجلد الأخير من هذا الكتاب.

(٦) انظر فهرس الأقوال في المجلد الأخير من هذا الكتاب.

(٧) وفيات الأعيان ٥٢/٧.

(٨) إنباء الرواة ٤٦/٤.

- ومن أصناف الاسم «المُعَرَّب».
- فصل تعريف الاسم المعرب.
- المُعَرَّب بالحروف.
- فصل نوعا الاسم المعرب.
- فصل أسباب منع الصرف.
- القول في وجوه إعراب الاسم.
- فصل ذكر المرفوعات.
- الفاعل.
- فصل تعريف الفاعل.
- فصل الفاعل المُضْمَر.
- فصل التنازع.
- فصل إضمار عامل الفاعل.
- المبتدأ والخبر.
- فصل تعريفهما.
- فصل نوعا المبتدأ.
- فصل نوعا الخَبر.
- أنواع الجملة الخبرية.
- فصل شرط الجملة الخبرية.
- فصل تقديم الخبر على المبتدأ.
- فصل حذف المبتدأ أو الخبر.
- فصل مجيء المبتدأ والخبر معرفتين.
- فصل تعدد الخبر.
- فصل دخول الفاء على الخبر.
- خبر «إِنَّ» وأخواتها.
- فصل حذف «إِنَّ».
- خبر «لَا» التي لنفي الجنس.
- فصل حذف خبر «لَا» النافية للجنس.
- اسم «لَا» و«مَا» المشبَّهَتين بـ «ليس».
- ذكر المنصوبات.
- المفعول المطلق.
- فصل تعريفه.
- فصل الفرق بين عطف البيان والبدل.
- العطف بالحرف.
- فصل ما يأتي مفعولاً مطلقاً.
- فصل المصادر المنصوبة بأفعال مُضْمَرَة.
- فصل الأسماء المنصوبة بأفعال مُضْمَرَة.
- فصل إضمار المصدر.
- المفعول به.
- فصل تعريفه.
- المنصوب بالمستعمل إظهاره.
- فصل تعريفه.
- فصل شواهد على حذف العامل.
- المنصوب باللازم إضماره.
- المُنادَى.
- توابُع المنادى.
- فصل حكم «ابن» و«ابنة» إذا وقعا وصفين للمنادى المفرد العلم.
- «ابن» و«ابنة» في غير النداء.
- المنادى المهيم.
- فصل نداء ما فيه «أل».
- فصل تكرير المنادى في حال الإضافة.
- نداء المضاف إلى ياء المتكلم.
- المندوب.
- حذف حرف النداء.
- الاختصاص.
- الترخيم.
- فصل شرائطه.
- حذف المنادى.
- التحذير.
- ما أُضْمِرَ عامله على شريطة التفسير.

- حذف المفعول به .
- المفعول فيه .
- فصل مجيء الظرف مصدرأ .
- فصل خروج الظرف عن الظرفية .
- فصل حذف عامله .
- المفعول معه .
- فصل تعريفه .
- المفعول له .
- فصل تعريفه .
- فصل شروط المفعول له .
- فصل جواز تعريفه وتنكيره .
- الحال .
- فصل عامل الحال .
- فصل وقوع المصدر حالأ .
- فصل وقوع الأسماء أحوالأ .
- فصل تنكير الحال وتعريفها .
- فصل الحال المؤكدة .
- فصل وقوع الحال جملة .
- فصل الجملة الحالية والعائدة .
- فصل حذف عامل الحال .
- التمييز .
- فصل شرط نصب التمييز .
- فصل تمييز المفرد .
- فصل تقدم التمييز على عامله .
- أصل التمييز .
- المنصوب على الاستثناء .
- فصل المستثنى المنصوب .
- المستثنى الذي يجوز فيه النصب والبذل .
- المستثنى المجرور .
- المستثنى الذي يجوز فيه الجر والرفع .
- المستثنى الجاري على وإعرابه قبل دخول كلمة الاستثناء .
- حكم غير .
- فصل شبه غير بـ «إلا» .
- فصل حمل البدل على محلّ الجاز والمجرور لا على اللفظ .
- فصل تقديم المستثنى على صفة المستثنى منه .
- فصل تثنية المستثنى .
- فصل حكم الجملة الاستثنائية .
- فصل وقوع الفعل محلّ الاسم المستثنى .
- فصل حذف المستثنى .
- الخبر والاسم في بابي كان وإن .
- فصل إضمار العامل في خبر كان .
- المنصوب بـ «لا» التي لنفي الجنس .
- فصل أحكامها .
- فصل تنكير اسمها .
- فصل أحكام اسمها إذا كان بعده لام الإضافة .
- فصل حكم صفة اسمها وإعرابه .
- فصل حكم المعطوف على اسمها .
- فصل جواز رفع اسمها إذا كرّر .
- فصل حكمها إذا كرّرت .
- فصل حذف اسمها .
- خبر ما ولا المشبّهتين بـ «ليس» .
- فصل دخول الباء على خبر «ما» .
- فصل لات .
- ذكر المجرورات .
- فصل الإضافة المعنوية والإضافة اللفظية .
- فصل حكم الإضافة المعنوية .

- حذف المفعول به .
- المفعول فيه .
- فصل مجيء الظرف مصدرأ .
- فصل خروج الظرف عن الظرفية .
- فصل حذف عامله .
- المفعول معه .
- فصل تعريفه .
- المفعول له .
- فصل تعريفه .
- فصل شروط المفعول له .
- فصل جواز تعريفه وتنكيره .
- الحال .
- فصل عامل الحال .
- فصل وقوع المصدر حالأ .
- فصل وقوع الأسماء أحوالأ .
- فصل تنكير الحال وتعريفها .
- فصل الحال المؤكدة .
- فصل وقوع الحال جملة .
- فصل الجملة الحالية والعائدة .
- فصل حذف عامل الحال .
- التمييز .
- فصل شرط نصب التمييز .
- فصل تمييز المفرد .
- فصل تقدم التمييز على عامله .
- أصل التمييز .
- المنصوب على الاستثناء .
- فصل المستثنى المنصوب .
- المستثنى الذي يجوز فيه النصب والبذل .
- المستثنى المجرور .
- المستثنى الذي يجوز فيه الجر والرفع .

- الإضافة إلى الضمير .
- فصل إضافة الأسماء المبهمة .
- فصل نوعا الإضافة المفتوحة .
- أيّ المضافة .
- فصل حُكْم ما يُضَاف إليه كِلا .
- فصل إضافة أفعال التفضيل .
- إضافة الاسم إلى غيره بأدنى مُناسَبة .
- فصل موانع الإضافة .
- فصل ما لا يجوز إضافته .
- فصل إضافة المُسمّى إلى اسمه .
- فصل إقحام المضاف .
- فصل إضافة أسماء الزمان .
- ممّا يُضَاف إلى الفعل .
- فصل الفصل بين المضاف والمضاف إليه .
- فصل حذف المضاف وإقامة المضاف إليه .
- مقامه .
- فصل حذف المضاف، وترك المضاف إليه على إعرابه .
- فصل حذف المضاف إليه وحذف المضاف والمضاف إليه معاً .
- فصل حكم ما أُضيف إلى ياء المتكلم .
- فصل إضافة الأسماء الستة .
- ذكر التوابع .
- فصل تعريفها .
- التأكيد .
- فصل فائدة التوكيد .
- فصل التأكيد بصريح التكرير .
- فصل تأكيد الاسم الظاهر والضمير .
- اختصاص النفس والعين بالتفصلة بين الضمير المرفوع وصاحبه .
- فصل التأكيد بكلّ وأجمع .
- فصل تأكيد النكرة بكلّ وأجمعون .
- فصل التأكيد بأكتعون وأبتعون وأبصعون .
- الصفة .
- فصل تعريفها .
- فصل مجيء الصفة اسماً مشتقاً .
- فصل الوصف بالمصدر .
- فصل الوصف بالجُملة .
- فصل الوصف السببي .
- فصل مطابقة الصفة للموصوف .
- فصل ما يُوصف ويوصف به .
- فصل حكم الموصوف بالنسبة إلى الصفة في الخصوصيّة .
- فصل حذف الموصوف وإقامة الصّفة مقامه .
- البَدَل .
- فصل أنواعه .
- فصل فائدته .
- فصل الدلالة على استقلالته .
- فصل عدم اشتراط المطابقة بين البدل والمبدل منه في التعريف والتكرير .
- فصل إبدال الاسم الظاهر من الضمير .
- عَطَفُ البَيان .
- فصل تعريفه .
- فصل الفرق بين عطف البيان والبدل .
- العطف بالحرف .
- فصل عطف الضمير والعطف عليه .
- ومن أصناف الاسم المبني .
- فصل تعريفه وسبب بنائه .
- علامة البناء .

- المضمرات .
- فصل أنواع الضمير .
- فصل تصريف الضمائر .
- فصل اتصال بعض الأحرف بالضمائر .
- فصل استعمال الضمير المنفصل والضمير المتصل .
- فصل توالي ضميرين .
- توالي ضميرين ثانيهما منفصل .
- فصل الضمير المستتر .
- فصل ضمير الفصل أو العماد .
- فصل ضمير الشأن أو القصة .
- فصل تمييز الضمير .
- فصل الضمير بعد «لولا» .
- فصل نون الوقاية .
- أسماء الإشارة .
- فصل تعدداتها .
- فصل لحوق كاف الخطاب أو آخرها .
- فصل الإشارة إلى القريب والمتوسط والبعيد .
- فصل دخول «ها» التي للتنبيه على أوائلها .
- فصل الإشارة إلى المكان .
- الموصولات .
- فصل تعدداتها .
- فصل صلة الموصول والعائد .
- فصل تخفيف الموصول .
- فصل الإخبار بالذي .
- ما يمنع فيه الإخبار .
- فصل أوجه ما .
- فصل قلب ألف ما وحذفها .
- فصل أوجه مَنْ .
- فصل استفهام الواقف عن نكرة بِمَنْ .
- فصل أوجه أي .
- فصل الاستفهام بأي عن نكرة في وصل .
- فصل ذا بمعنى الذي .
- أسماء الأفعال والأصوات .
- فصل نوعا أسماء الأفعال .
- اسم الفعل غير المتعدي .
- أسماء الفعل التي هي أسماء أخبار .
- فصل أوجه رُوِيَ .
- فصل أحكام هَلَمْ .
- فصل أحكام ها .
- فصل أحكام حَيْهَل .
- استعمال حيّ وهلا اسمي فعل .
- فصل أحكام بلْه .
- فصل أوجه فعَالٍ .
- فعالٍ التي بمعنى المصدر .
- فعَالٍ المعدولة عن الصفة .
- فعالٍ في غير النداء .
- فعالٍ المعدولة عن فاعلة في الأعلام .
- فصل بناء فعَالٍ وإعرابها .
- فصل أحكام هيهات .
- فصل معنى شتان .
- فصل أحكام أَف .
- فصل أقسام أسماء الأفعال من حيث التعريف والتشكير .
- فصل أسماء الأفعال الْمُتَّصِلَة بكاف الخطاب .
- فصل أسماء الأصوات .
- الظروف .
- فصل ظروف الغايات .

- بناء ظروف الغايات وإعرابها .
- فصل أحكام حيث .
- فصل أحكام منذ .
- فصل أحكام إذ وإذا .
- فصل لدى ولغاتها .
- فصل الآن، ومتى، وأين، وأيان، ولما .
- أمس .
- قط وعوض .
- فصل كيف .
- المركبات .
- فصل نوعا المُركَّبات .
- فصل الفرق بين ضربي المُركَّبات .
- فصل حكم الأعداد المركَّبة .
- فصل معاني الألفاظ المُركَّبة .
- فصل لغات خازٍ بازٍ .
- معاني خاز باز .
- فصل أصل بادي بددي وبادي بدا ومعناها .
- فصل معنى أيدي سبا .
- فصل لغتا معديكرب .
- الكنايات .
- فصل تعدداتها .
- فصل «كم» الاستفهامية و«كم» الخبرية .
- فصل إعراب «كم» .
- فصل حذف مُميِّز «كم» الاستفهامية .
- فصل مُميِّز «كم» الاستفهامية .
- فصل الفصل بين «كم» الخبرية وبين مُميِّزها .
- فصل عودة الضمير على «كم» .
- فصل أوجه إعراب الاسم بعد «كم» في قول للفرزدق .
- فصل إضافة «كم» الخبرية إلى ما بعدها .
- فصل كائِن ولغاتها .
- فصل تَجَيَّت وذَيَّت: استعمالهما ولغتهما .
- ومن أصناف الاسم المثني .
- فصل تعريفه .
- سقوط نون المثني بالإضافة وألفه بملاقاة ساكن .
- فصل تثنية المقصور .
- فصل تثنية الممدود .
- فصل تثنية المحذوف لأمه .
- فصل تثنية الجمع .
- فصل جَعَلَ المثني على لَفْظِ الجَمْع .
- ومن أصناف الاسم المجموع .
- فصل نوعاه .
- فصل جمع القِلَّة وجمع الكثرة .
- فصل إعراب جمع المذكر السالم بالحركات في بعض اللغات .
- فصل أوزان جمع الاسم الثلاثي المُجرَّد .
- فصل أوزان جمع الثلاثي المجرَّد الذي لحقته تاء التانيث .
- فصل جَمْع الصِّفَات .
- فصل جمع المؤنَّث الثلاثي الساكن الوسط المنتهي بالتاء .
- فصل جمع المؤنَّث الثلاثي الساكن الوسط المعتل المنتهي بالتاء .
- فصل جمع المؤنَّث الساكن الوسط غير المنتهي بالتاء .
- فصل حكم المُعْتَلِّ العَيْن من أَفْعَل في الجمع .
- فصل جمع أَفْعَل وفُعُول من المعتل اللام .

- فصل إضافة «كم» الخبرية إلى ما بعدها .
- فصل كائِن ولغاتها .
- فصل تَجَيَّت وذَيَّت: استعمالهما ولغتهما .
- ومن أصناف الاسم المثني .
- فصل تعريفه .
- سقوط نون المثني بالإضافة وألفه بملاقاة ساكن .
- فصل تثنية المقصور .
- فصل تثنية الممدود .
- فصل تثنية المحذوف لأمه .
- فصل تثنية الجمع .
- فصل جَعَلَ المثني على لَفْظِ الجَمْع .
- ومن أصناف الاسم المجموع .
- فصل نوعاه .
- فصل جمع القِلَّة وجمع الكثرة .
- فصل إعراب جمع المذكر السالم بالحركات في بعض اللغات .
- فصل أوزان جمع الاسم الثلاثي المُجرَّد .
- فصل أوزان جمع الثلاثي المجرَّد الذي لحقته تاء التانيث .
- فصل جَمْع الصِّفَات .
- فصل جمع المؤنَّث الثلاثي الساكن الوسط المنتهي بالتاء .
- فصل جمع المؤنَّث الثلاثي الساكن الوسط المعتل المنتهي بالتاء .
- فصل جمع المؤنَّث الساكن الوسط غير المنتهي بالتاء .
- فصل حكم المُعْتَلِّ العَيْن من أَفْعَل في الجمع .
- فصل جمع أَفْعَل وفُعُول من المعتل اللام .

- فصل جمع ذي التاء من المحذوف العَجُز .
- فصل جمع الرباعي .
- جمع الخماسي .
- فصل جمع الثلاثي المزيد بحرف الذي ثالثه مَدَّة .
- عدم مجيء فُعُل في جمع الثلاثي المضاعف ولا المعتل اللام .
- جمع الثلاثي المزيد بحرف والذي ثالثه مَدَّة وينتهي بتاء التانيث .
- جمع الوصف المزيد بحرف الذي ثالثه حرف مَدَّ .
- جمع فَعِيل بمعنى مَفْعُول .
- جمع فَعِيْلَة .
- جُمُع الاسم الذي على وزن فاعِل .
- جمع مؤنث الاسم الذي على وزن فاعِل .
- جمع الصفة التي على وزن فاعِل .
- جمع مؤنث الصفة التي على وزن فاعِل .
- فصل جمع الاسم الذي في آخره أَلْف تانيث رابعة .
- جمع الصفة التي على أربعة أحرف آخرها أَلْف التانيث .
- جمع الاسم الذي على خمسة أحرف وآخره أَلْف التانيث .
- فصل جمع أَفْعَل .
- فصل جمع فَعْلَان وفُعْلَان وفِعْلَان .
- فصل جمع فَعِيل .
- فصل جمع فَعَال وفُعَال وفَعِيل ومَفْعُول ومُفْعِل ومُفْعَل .
- فصل جمع الثلاثي المزيد بحرف للإلحاق بالرباعي أو لغير الإلحاق .
- جمع الاسم الرباعي الأعجمي المنسوب .
- جمع الاسم الرباعي إذا لحقه حرف لين رابع ، والثلاثي الملحق به ، وما فيه زيادة غير مَدَّة فيصير بها أربعة .
- فصل اسم الجنس الجمعي .
- فصل الجمع المبني على غير واحد المستعمل .
- فصل جمع الجمع .
- فصل الجمع الذي لم يُكسَّر عليه الواحد .
- فصل ما يأتي مفرداً وجمعاً بلفظ واحد .
- فصل حمل الشيء على غيره في الجمع .
- فصل ردّ المحذوف عند الجمع .
- فصل جمع المذكر الذي لم يُكسَّر .
- ومن أصناف الاسم المعرفة والنكرة .
- فصل تعريف المعرفة وأصربها .
- أعراف المعارف .
- تعريف النكرة .
- ومن أصناف الاسم المذكر والمؤنث .
- فصل تعريف المذكر والمؤنث .
- المؤنث الحقيقي والمؤنث المجازي .
- وجوب تانيث الفعل إذا أسند إلى ضمير المؤنث .
- فصل ثبوت تاء التانيث وتقديرها .
- فصل وجوه دخول تاء التانيث على الكلمة .
- فصل مجيء تاء التانيث منفصلة وغير منفصلة .
- فصل مجيء تاء التانيث للجمع .
- فصل مذهب البصريين والكوفيين في نحو حائض .

- فصل ما يستوي فيه المذكر والمؤنث .

- حكم الفعل المسند إلى ضمير الجمع في التذكير والتأنيث .

- فصل حكم صفة اسم الجمع في التذكير والتأنيث .

- فصل الأبينة التي تلحقها ألف التأنيث المقصورة .

- الأبنية التي تلحقها ألف التأنيث الممدودة .

- ومن أصناف الاسم المُصَغَّر .

- صيغته .

- تصغير الخماسي .

- فصل ردّ الاسم المحذوف منه شيء إلى أصله في التصغير .

- فصل ما لا يردّ محذوفه عند التصغير .

- فصل ما تُردّ لامه المحذوفة عند التصغير .

- فصل تصغير ما فيه حرف مُبدل من غيره .

- فصل تصغير ما ثالثه واو وسَطاً .

- قلب الواو ياء في التصغير إذا وقعت لاماً .

- فصل اجتماع ياءين في التصغير .

- فصل تصغير ما خُتم بئاء التأنيث .

- تصغير ما خُتم بالألف .

- فصل تصغير ما كان على خمسة أحرف رابعه حرف مدّ زائد .

- تصغير الاسم الثلاثي المزيد بحرفين وليست إحدى الزياتين مدّة .

- تصغير الثلاثي المزيد بثلاثة أحرف والرابعي المزيد .

- فصل جواز التعويض وتركه فيما يُحذف من الزوائد عند التصغير .

- فصل تصغير جمع القلّة .

- تصغير جمع الكثرة .

- تصغير اسم الجمع .

- فصل ما جاء في التصغير على غير بناء المُكَبَّر .

- فصل تصغير الشيء لدنوّه من الشيء .

- فصل تصغير الفعل .

- فصل ما كان من الأسماء على بناء التصغير .

- فصل تصغير الأسماء المُركَّبة .

- فصل تصغير الاسم المُرخَّم .

- فصل ما لا يُصَغَّر .

- فصل تصغير الأسماء المُبْهَمة .

- ومن أصناف الاسم المنسوب .

- فصل تعريفه .

- التَّسْبُّبُ الحقيقي والتَّسْبُّبُ غير الحقيقي .

- التَّغْيِيرَاتُ التي تحدثها النسبة في الاسم .

- فصل حذف التاء ونوْنُ التثنية والجمع في النسبة .

- فصل النسبة إلى الاسم الثلاثي المكسور العين .

- فصل النسبة إلى فعيلة وَقَعُولَة وَقُعِيلَة .

- فصل النسبة إلى الاسم الذي قبل آخره ياء مُشَدَّدة .

- فصل النسبة إلى المعتلّ اللام من فعيل وفعيلة وَقُعِيل وَقُعِيلَة .

- النسبة إلى المعتلّ اللام من فَعُول وَقَعُولَة .

- فصل النسبة إلى الاسم المقصور الذي ألفه مُنْقَلِبة .

- النسبة إلى الاسم المقصور الذي ألفه زائدة.
- فصل النسبة إلى الاسم المنقوص.
- فصل النسبة إلى الاسم الثلاثي المنتهي بياء أو واو قبلهما ساكن.
- فصل النسبة إلى مَرِيٍّ.
- فصل النسبة إلى الممدود.
- فصل النسبة إلى المختوم بياء التانيث ولاؤه واو أو ياء.
- فصل النسبة إلى ما كان على حرفين.
- فصل النسبة إلى بنت وأخت وكلتا.
- فصل النسبة إلى الثُرْغَب.
- فصل النسبة إلى المرْغَب تركيباً إضافياً.
- فصل النسبة إلى الجمع.
- فصل ما شُدَّ في النسبة عن القياس.
- فصل بناء على فَعَال وفاعِل ما فيه معنى النسب من غير إلحاق الياءين.
- ومن أصناف الاسم أسماء العَدَد.
- فصل حكم العدد من الواحد إلى العشرة في التذكير والتانيث.
- فصل حكم مُمَيَّز العدد.
- فصل ما شُدَّ عن الحكم السابق.
- فصل حكم مُمَيَّز العشرة فما دونها.
- فصل حكم الأعداد المرْغَبة في البناء والإعراب.
- فصل حكم الأعداد المرْغَبة التي للمؤنث، وحركة شين «عشرة».
- فصل حكم العقود في التذكير والتانيث.
- فصل حكم العدد في التعداد وغيره.
- فصل همزة «أحد» و«إحدى»

- واستعمالهما.
- فصل تعريف الأعداد.
- فصل العدد الترتيبي.
- فصل إضافة اسم الفاعل المشتق من العدد.
- ومن أصناف الاسم المقصور والممدود.
- فصل تعريف الاسم المقصور والاسم الممدود.
- فصل الأسماء المقصورة.
- فصل الأسماء الممدودة.
- فصل المقصور والممدود السماعي.
- ومن أصناف الاسم الأسماء المتصلة بالأفعال.
- فصل تعداد الأسماء المتصلة بالأسماء.
- المصدر.
- فصل أبنية الفعل الثلاثي المجرد.
- فصل أوزان المصدر من الثلاثي المزيد فيه والرباعي.
- فصل المصدر على وزني اسم الفاعل واسم المفعول.
- فصل المصدر على «تفعّال».
- فصل المصدر على «فعليل».
- فصل صياغة مصدر المَرَّة.
- فصل مصدر النوع.
- فصل بناء المصدر من المعتلّ العين من «أفعل» والمعتلّ اللام من «فعل».
- فصل إعمال المصدر.
- فصل شاهد على نصب المعطوف حَمَلًا على محلّ المعطوف عليه المجرور.
- فصل عمل المصدر ماضياً ومستقبلاً.

- فصل عدم تقدّم معمول المصدر عليه .
- اسم الفاعل .
- فصل تعريفه .
- إعمال مبالغة اسم الفاعل .
- فصل عمل اسم الفاعل المثنى والمجموع .
- فصل شرط إعمال اسم الفاعل .
- فصل ما يعتمد عليه اسم الفاعل للعمل .
- اسم المفعول .
- فصل تعريفه .
- الصفة المشبهة .
- فصل تعريفها .
- فصل دلالتها وإضافتها إلى فاعلها .
- فصل أوجه إعراب عبارة «حسن وجهه» .
- أفعال التفضيل .
- فصل صياغته .
- فصل ما شذّ منه .
- فصل اسم التفضيل ممّا لا فعل له .
- فصل قياسه وشذوذه .
- فصل تعريفه بـ «أل» وتجرّده منها .
- فصل أحكامه مع «مِنْ» وبدونها .
- فصل ما حُذِفَ منه «مِنْ» وهي مقدّرة .
- فصل حكم «آخَر» .
- فصل استخدام «دُنْيَا» و«جُلَى» بغير «أل» .
- فصل عدم إعمال أفعال التفضيل .
- أسماء الزمان والمكان .
- فصل صياغتهما .
- فصل مجيئهما على «مَفْعِلَة» و«مَفْعَلَة» ، و«مَفْعَلَة» .
- فصل اشتقاقهما من الثلاثي المزيد فيه والرباعي .
- فصل صيغة «مَفْعَلَة» للمكان الذي يكثر فيه الشيء .
- فصل عدم إعمال اسم الزمان واسم المكان .
- اسم الآلة .
- فصل تعريفه .
- فصل المضموم الميم والعين من أسماء الآلة .
- ومن أصناف الاسم الثلاثي .
- فصل أبنية الاسم الثلاثي المجرّد والمزيد .
- فصل نوعا الزيادة .
- فصل الزيادة المُجانسة .
- فصل عدد الأحرف الزائدة ومواقعها .
- فصل الزيادة الواحدة قبل الفاء .
- فصل الزيادة الواحدة بين الفاء والعين .
- فصل الزيادة الواحدة بين العين واللام .
- فصل الزيادة الواحدة بعد اللام .
- فصل زيادة حرفين بينهما فاء الكلمة .
- فصل زيادة حرفين بينهما عين الكلمة .
- فصل زيادة حرفين بينهما لام الكلمة .
- فصل زيادة حرفين بينهما فاء الكلمة وعينها .
- فصل زيادة حرفين بينهما عين الكلمة ولاهما .
- فصل زيادة حرفين بينهما الفاء والعين واللام .
- فصل زيادة حرفين مجتمعين قبل الفاء .
- فصل زيادة حرفين مُجتمعين بين الفاء والعين .

- فصل زيادة حرفين مُجْتَمِعِينَ بين العين واللام .

- فصل زيادة حرفين مُجْتَمِعِينَ بعد اللام .

- فصل زيادة ثلاثة أحرف مفترقة .

- فصل زيادة ثلاثة أحرف مجتمعة قبل الفاء .

- فصل زيادة ثلاثة أحرف بين العين واللام .

- فصل زيادة ثلاثة أحرف بعد اللام .

- فصل زيادة ثلاثة أحرف اثنان منها مجتمعان والثالث منفرد .

- فصل زيادة أربعة أحرف .

- ومن أصناف الاسم الرباعي .

- فصل أبنية الاسم الرباعي المجرد .

- فصل زيادة حرف واحد قبل الفاء .

- فصل زيادة حرف واحد بعد الفاء .

- فصل زيادة حرف واحد بعد العين .

- فصل زيادة حرف واحد بعد اللام الأولى .

- فصل زيادة حرف واحد بعد اللام الأخيرة .

- فصل زيادة حرفين مفترقين .

- فصل زيادة حرفين مجتمعين .

- فصل زيادة ثلاثة أحرف .

- ومن أصناف الاسم الخماسي .

- فصل أبنية الاسم الخماسي المجرد .

- فصل أبنية الاسم الخماسي المزيد .

القسم الثاني

في الأفعال

- فصل تعريف الفعل .

- ومن أصناف الفعل الماضي .

- فصل تعريفه .

- ومن أصناف الفعل المضارع .

- فصل تعريفه .

- فصل إعراب الفعل المضارع الذي من الأفعال الخمسة .

- فصل بناء المضارع .

- ذكر وجوه إعراب المضارع .

- فصل وجوه إعراب الفعل المضارع .

- المضارع المرفوع .

- فصل عامل رفع المضارع .

- فصل استعمال الفعل المضارع في مواضع لا يُستعمل الاسم فيها .

- المضارع المنصوب .

- فصل نصب المضارع .

- فصل نصب المضارع بـ «أن» مضمرة .

- فصل معنيا الجملة المتضمنة فاء السببية .

- فصل ظهور «أن» مع لام «كي» .

- فصل النصب والرفع بعد «حتى» .

- فصل أوجه إعراب الفعل المضارع بعد «أو» .

- فصل جواز النصب والجزم بعد الواو في بعض الأساليب العريية .

- فصل جواز الرفع بعد فاء السببية .

- فصل جواز العطف على المضارع المنصوب بالرفع .

- المضارع المجزوم .

- فصل جوازم المضارع .

- فصل الجزم بـ «إن» مضمرة .

- فصل الجزم بما فيه معنى الأمر والنهي .

- فصل الجزاء شرط الجزم .

- فصل أوجه الرفع إن لم يُقصد الجزاء.
- فصل إعراب المضارع الداخل بين الشرط والجزاء.
- فصل جواز الجزم والرفع في المعطوف على الجواب المجزوم.
- فصل العطف بالجزم على جواب الأمر المنصوب على تَوْهُم سقوط فاء السببية.
- فصل اجتماع الشرط والقسم.
- ومن أصناف الفعل مِثَالُ الأمر.
- فصل تعريفه.
- فصل الأمر باللام.
- فصل أمر الفاعل المخاطب بالحرف.
- فصل بناء الأمر.
- ومن أصناف الفعل المتعدي وغير المتعدي.
- فصل أنواعهما.
- فصل تعدية الفعل اللازم.
- فصل أنواع الأفعال المتعدية إلى ثلاثة مفاعيل.
- فصل عمل الفعل المتعدي وغير المتعدي في نصب ما عدا المفعول به من المفاعيل الأربعة.
- ومن أصناف الفعل المبني للمفعول.
- فصل تعريفه.
- فصل بقاء المفعول به الثاني والثالث على انتصابهما إذا بُني الفعل للمجهول.
- فصل أولوية المفعول به في النيابة عن الفاعل على سائر ما بُني له الفعل.
- فصل ما ينوب عن الفاعل عند وجود مفعولين متغايرين.
- ومن أصناف الفعل أفعال القلوب.
- فصل تعدادها.
- فصل استعمال «أرى» و«أقول» بمعنى «ظننت».
- فصل المعاني الأخرى لأفعال القلوب.
- فصل الاختصار على أحد المفعولين.
- فصل جواز إعمال أفعال القلوب وإلغائها.
- فصل تعليقها.
- فصل اجتماع ضميري الفاعل والمفعول فيها.
- ومن أصناف الفعل الأفعال الناقصة.
- فصل تعدادها، وعملها، وعلة تسميتها.
- فصل ما يلحق بها.
- فصل أحكام اسمها وخبرها.
- فصل أوجه «كان».
- فصل معنى «صار».
- فصل معاني «أصبح»، و«أمسى»، و«أضحى».
- فصل معني «ظل» و«بات».
- فصل معنى الأفعال الناقصة التي أوائلها الحرف النافي.
- فصل معنى «ما دام».
- فصل معنى «ليس».
- فصل نوعا الأفعال الناقصة من حيث تقديم خبرها عليها.
- فصل تفصيل سبويه في تقديم الظرف وتأخيره بين اللغو منه والمستقر.
- ومن أصناف الفعل أفعال المُقَارَبَةِ.
- فصل أحكام «عسى».

- فصل أحكام «كاد».
- فصل تشبيه «كاد» بـ «عسى»، والعكس.
- فصل تصريف «عسى».
- فصل تصريف «كاد».
- فصل الفرق بين معنى «عسى» ومعنى «كاد».
- فصل استعمال «كاد» منفية.
- فصل استعمال «أوشك».
- فصل استعمال أفعال الشروع.
- ومن أصناف الفعل فعلا المدح والذم.
- فصل تعدادهما ولغاتهما.
- فصل أحكام فاعلهما وما بعده.
- فصل الجمع بين فاعلهما وتميزهما.
- فصل فاعل «نعم» ومميزه في قوله تعالى: ﴿فَنِيَسًا يُبَى﴾ [البقرة: ٢٧١].
- فصل مذهباً رفع الاسم المخصوص.
- فصل حذف المخصوص.
- فصل تانيث الفعل وتثنية فاعلهما وجمعه.
- فصل مطابقة المخصوص والفاعل.
- فصل أحكام «حبذا».
- ومن أصناف الفعل فعلا التعجب.
- فصل معنى أسلوبى التعجب.
- فصل «ما» التعجبية.
- فصل عدم التصرف في الجملة التعجبية.
- فصل زيادة «كان» في التعجب للدلالة على المضى.
- ومن أصناف الفعل الثلاثي.
- فصل أبنية الفعل الثلاثي المجرد.
- فصل أبنية الفعل الثلاثي المزيد.
- فصل معاني «فعل» و«فعل» و«فعل».

- فصل معنى «تَفَعَّلَ».

- فصل معاني «تَفَعَّلَ».

- فصل معاني «تَفَاعَلَ».

- فصل معاني «أَفْعَلَ».

- فصل معاني «فَعَّلَ».

- فصل معاني «فَاعَلَ».

- فصل معاني «انْفَعَلَ».

- فصل معاني «افْتَعَلَ».

- فصل معاني «اسْتَفْعَلَ».

- فصل معنى «افْعَوْعَلَ».

- ومن أصناف الفعل الرباعي.

- فصل أبنية المجرد والمزيد منه.

- فصل مزيدات الرباعي.

القسم الثالث

في الحروف

- فصل تعريف الحرف.
- ومن أصناف الحرف حروف الإضافة.
- فصل تسميتها.
- أنواعها.
- فصل معاني مِنْ.
- فصل معاني إِلَى.
- فصل معاني حَتَّى.
- فصل معنى فِي.
- فصل معاني الباء.
- فصل زيادة الباء.
- فصل معنى اللام.
- فصل معنى رَبِّ وأحكامها.
- فصل واو القسم.
- أصل م الله.

- فصل معنى على .
- فصل معاني عَنْ .
- فصل معنى الكاف .
- فصل معنى مُذْ وَمُنْذُ .
- فصل معنى حاشا .
- فصل عدا وَخَلا .
- فصل كَيَّ .
- فصل حذف حروف الجرّ .
- فصل إضمار حروف الجرّ .
- ومن أصناف الحرف الحروف المشبّهة بالفعل تَعْدَاؤُهَا .
- فصل معنى إِنَّ وَأَنَّ والفرق بينهما .
- فصل مواضع كسر همزة إِنَّ ومواضع فتحها .
- فصل مواضع جواز فتح همزة إِنَّ وكسرها .
- فصل حكم همزة إِنَّ بعد حتى .
- فصل دخول لام الابتداء على خبر إِنَّ .
- فصل تعليق العامل بلام الابتداء .
- فصل العطف على محلِّ إِنَّ واسمها .
- فصل دخول إِنَّ على أَنَّ .
- فصل تخفيف إِنَّ وَأَنَّ .
- فصل مشاكلة الفعل الذي يدخل على إِنَّ لها في التحقيق .
- فصل إِنَّ بمعنى أَجَلٍّ وَأَنَّ بمعنى لَعَلَّ .
- فصل لكنَّ .
- فصل التغاير في المعنى بمنزلة في اللفظ .
- فصل تخفيف لكنَّ .
- فصل كأنَّ .
- فصل تخفيف كأنَّ .
- فصل ليت .
- فصل وقوع أَنَّ بعد ليت .
- فصل لعلَّ .
- فصل وقوع أَنَّ بعد لعلَّ .
- فصل لغات لعلَّ .
- ومن أصناف الحرف حروفُ العطف .
- فصل نوعا العطف وحروفه .
- فصل الواو .
- فصل الفاء وثُمَّ وَحَتَّى .
- فصل أَوْ وَإِمَّا وَأَمْ .
- فصل الفرق بين أَوْ وَأَمْ .
- فصل معاني أَوْ وَأَمْ .
- فصل الفرق في العطف بين أَوْ وَإِمَّا .
- فصل لا وَبَلَّ وَلَكِنْ .
- ومن أصناف الحرف حروفُ النفي .
- فصل تَعْدَاؤُهَا .
- فصل لا .
- فصل لَمْ وَلَمَّا .
- فصل لَنْ .
- فصل إِنَّ .
- ومن أصناف الحرف حروفُ التنبيه .
- فصل تَعْدَاؤُهَا .
- فصل دخولها على أسماء الإشارة والضمائر .
- فصل لغات أما .
- ومن أصناف الحرف حروفُ النداء .
- فصل تَعْدَاؤُهَا .
- فصل النداء الذي لا تنبيه فيه .
- ومن أصناف الحرف حروفُ التصديق والإيجاب .
- فصل تَعْدَاؤُهَا .

- فصل لغات نَعَمْ.
- فصل لغات إي إذا وَلِيَهَا أَنْ.
- ومن أصناف الحرف حروف الاستثناء.
- فصل تَعْدَاذُهَا.
- ومن أصناف الحرف حرفا الْخِطَابِ.
- فصل تَعْدَاذُهَا.
- فصل لحوقهما التثنية والجمع والتذكير والتأنيث.
- فصل الهاء والياء في إِيَاء وإِيَاي.
- ومن أصناف الحرف حروف الصَّلَة.
- فصل تَعْدَاذُهَا.
- زيادة أَنْ.
- فصل زيادة ما.
- فصل زيادة لا.
- فصل زيادة مِنْ.
- فصل زيادة الباء.
- ومن أصناف الحرف حرفا التفسير.
- فصل أَيْ.
- فصل أَنْ.
- ومن أصناف الحرف الحرفان الْمُصْدَرِيَّانِ.
- فصل تَعْدَاذُهَا.
- فصل رَفَع الفعل بعد أن الْمُصْدَرِيَّة.
- ومن أصناف الحرف حروف التحضيض.
- فصل تَعْدَاذُهَا.
- فصل المعنى الآخر لِلْوَلا وَلَوْما.
- ومن أصناف الحرف حرفُ التَّقْرِيبِ.
- فصل قَدْ.
- فصل استعمال قد للتقليل.
- فصل فصل قَدْ عن الفعل بِالْقَسَمِ، وطرح الفعل بعدها.
- ومن أصناف الحرف حروف الاستقبال.
- فصل تَعْدَاذُهَا.
- فصل شبهها بِأَنْ في سبكها مع ما بعدها بمصدر.
- فصل أَنْ في لغة تميم وأسد.
- ومن أصناف الحرف حرفا الاستفهام.
- فصل تعداذهما.
- فصل هَلْ.
- فصل حذف همزة الاستفهام.
- فصل تَصَدَّر الاستفهام.
- ومن أصناف الحرف حرفا الشَّرْطِ.
- فصل تعداذهما.
- فصل فعل الشرط وجوابه.
- فصل مواضع فاء الْجَزَاءِ.
- فصل استعمال إِنَّ.
- فصل زيادة ما بعد إِنَّ.
- فصل تَصَدَّر الشرط.
- فصل وجوب أن يلي الفعل لو وإن.
- فصل مجيء لو للتمني.
- فصل تضمّن أمّا معنى الشرط.
- فصل إِذَنْ.
- ومن أصناف الحرف حرفُ التعليل.
- فصل كَيْ.
- فصل انتصاب الفعل بعد كي.
- فصل مجيء أَنْ مُظْهَرَةً بعد كي.
- ومن أصناف الحرف حرفُ الرَّدْعِ.
- فصل كَلَّا.
- ومن أصناف الحرف اللامات.

القسم الرابع

في المُشْتَرَك

- ومن أصناف المشترك الإمالة .
- فصل ماهيتها .
- أسبابها .
- فصل شرطها .
- فصل إجراء الألف المنفصلة مجرى المتصلة والكسرة العارضة مجرى الأصلية في الإمالة .
- فصل إمالة الألف التي في آخر الكلمة .
- فصل إمالة الألف المتوسطة .
- فصل إمالة الألف لألف مُمالة قبلها .
- فصل الأحرف التي تمنع الإمالة .
- عدم منع هذه الأحرف الإمالة إذا وقعت مكسورة قبل الألف بحرف .
- فصل إجراء المنفصل مجرى المتصل في الإمالة .
- فصل الراء والإمالة .
- فصل ما أميل شذوذاً .
- فصل إمالة فاعِل من المضاعف في بعض اللغات .
- فصل الإمالة للمشكلة .
- فصل إمالة الفتحة .
- فصل إمالة الحروف والأسماء المبنية .
- ومن أصناف المشترك الوقف .
- فصل الوقف بنقل الحركة .
- الوقف على الاسم المنتهي بهمزة قبلها ساكن .
- فصل إبدال الهزة حرف لين عند الوقف .
- فصل الوقف على الاسم المعتل الآخر .

- فصل تعداؤها .
- فصل لام جواب القسم .
- فصل اللام المؤنثة للقسم .
- فصل لام جواب لو ولولا .
- فصل لام الأمر .
- فصل لام الابتداء .
- فصل اللام الفارقة .
- فصل لام الجر .
- ومن أصناف الحرف تاء التأنيث الساكنة .
- ومن أصناف الحرف التنوين .
- فصل أضربه .
- فصل التقاء التنوين بساكن .
- ومن أصناف الحرف النون المؤكدة .
- فصل ضربها .
- فصل ارتباطها بالمستقبل .
- فصل أحكامها .
- فصل حذفها .
- فصل وجوب حذف النون الخفيفة إذا وليها ساكن .
- ومن أصناف الحرف هاء السكت .
- فصل وجوب تسكينها .
- ومن أصناف الحرف شين الوقف .
- ومن أصناف الحرف حرف الإنكار .
- فصل معنا حرف الإنكار .
- فصل حركة حرف الإنكار .
- فصل محل حرف الإنكار .
- فصل ترك حرف الإنكار في الدرج .
- ومن أصناف الحرف حرف التذكّر .
- فصل حركة حرف التذكّر .

- الوقف على الاسم المقصور.
- فصل الوقف على المرفوع والمنصوب من الفعل المعتل اللام.
- فصل حذف الواو والياء في الوقف.
- فصل الوقف على الاسم المفرد المنتهي بـاء التانيث.
- فصل إجراء الوصل مجرى الوقف.
- فصل الوقف على الأسماء المبنية.
- فصل الوقف على النون الخفيفة.
- ومن أصناف المشترك القسَم.
- فصل ماهيته.
- فصل التصرف في القسَم.
- فصل الأحرف الواقعة في جواب القسَم.
- فصل الأحرف التي تقع موقع الباء في القسم.
- فصل خصائص باء القسَم.
- فصل حذف باء القسم وإضمامها.
- فصل حذف واو القسم.
- فصل الواو العاطفة بعد واو القسَم.
- ومن أصناف المشترك تخفيف الهمزة.
- فصل حذف الهمزة حذفاً غير قياسي.
- فصل حذف همزة «أل» وإثباتها.
- فصل التقاء الهمزتين.
- فصل اجتماع همزتين أولاهما ساكنة والثانية مفتوحة.
- ومن أصناف المشترك التقاء الساكنين.
- فصل الأصل فيما حُرِّك من الساكنين الملتقيين.
- تحريك المشدّد الآخر عند التقاء الساكنين.
- فصل لغة في التخلص من التقاء الساكنين.
- فصل تحريك نون مِنّ وإذا تلاها ساكن.
- ومن أصناف المشترك حكم أوائل الكلم.
- همزة الوصل مع مصادر الأفعال.
- فصل حركة همزة الوصل.
- فصل سقوط همزة الوصل في الدرج نطقاً.
- فصل تسكين هاء هو وهي.
- ومن أصناف المشترك زيادة الحروف.
- فصل تعداد حروف الزيادة.
- فصل زيادة الهمزة.
- فصل زيادة الألف.
- فصل زيادة الياء.
- فصل زيادة الواو.
- فصل زيادة الميم.
- فصل زيادة النون.
- فصل زيادة التاء.
- فصل زيادة الهاء.
- فصل زيادة السين.
- فصل زيادة اللام.
- ومن أصناف المشترك إبدال الحروف.
- فصل إبدال الحروف.
- فصل إبدال الهمزة.
- فصل إبدال الألف.
- فصل إبدال الياء.
- فصل إبدال الواو.
- فصل إبدال الميم.
- فصل إبدال النون.
- فصل إبدال التاء.

- فصل لغة في التخلص من التقاء الساكنين.
- فصل تحريك نون مِنّ وإذا تلاها ساكن.
- ومن أصناف المشترك حكم أوائل الكلم.
- همزة الوصل مع مصادر الأفعال.
- فصل حركة همزة الوصل.
- فصل سقوط همزة الوصل في الدرج نطقاً.
- فصل تسكين هاء هو وهي.
- ومن أصناف المشترك زيادة الحروف.
- فصل تعداد حروف الزيادة.
- فصل زيادة الهمزة.
- فصل زيادة الألف.
- فصل زيادة الياء.
- فصل زيادة الواو.
- فصل زيادة الميم.
- فصل زيادة النون.
- فصل زيادة التاء.
- فصل زيادة الهاء.
- فصل زيادة السين.
- فصل زيادة اللام.
- ومن أصناف المشترك إبدال الحروف.
- فصل إبدال الحروف.
- فصل إبدال الهمزة.
- فصل إبدال الألف.
- فصل إبدال الياء.
- فصل إبدال الواو.
- فصل إبدال الميم.
- فصل إبدال النون.
- فصل إبدال التاء.

- فصل إبدال الهاء .
- فصل قلب الواو ياءً في بعض الأبنية .
- فصل التصحيح في مفاعيل المعتلّ العين .
- فصل الإعلال في الاسم الذي على وزن فُعْلَى من الياء .
- القول في الواو والياء لائمين .
- فصل جَرِيهِمَا في تحمّل حركات الإعراب .
- فصل جمع ما آخره واو .
- فصل فُعُول الجمع المعتلّ الآخر .
- فصل شرط المقلوب بعد الألف للإعلال .
- فصل قلب الواو المكسور ما قبلها .
- فصل الإعلال في فُعْلَى وفُعْلَى .
- فصل قَلْب الياء ألفاً والهمزة ياءً في جمع التكسير الذي بعد ألف تكسيه حرفان .
- فصل قلب الواو رابعةً فصاعداً .
- فصل مجيء الإدغام بدل الإعلال .
- فصل الإعلال في مضاعف الواو .
- فصل الإعلال بدل الإدغام .
- ومن أصناف المشترك الإدغام .
- فصل الإدغام الواجب والإدغام الجائز .
- فصل مخارج الحروف .
- فصل حروف العربية .
- فصل أقسام الحروف وصفاتها .
- فصل كيفية الإدغام .
- فصل أوجه التقاء الحرفين المتقاربين .
- فصل موانع الإدغام في الحرفين المتقاربين ، ومواقع الإدغام في الحرفين المتباعدين .
- فصل إدغام الهمزة .

- فصل إبدال الهاء .
- فصل إبدال اللام .
- فصل إبدال الطاء .
- فصل إبدال الدال .
- فصل إبدال الجيم .
- فصل إبدال السين .
- فصل إبدال الصاد .
- ومن أصناف المشترك الاعتلال .
- فصل حروف الاعتلال .
- فصل الواو والياء من حيث اتفاقهما في الإعلال واختلافهما .
- القول في الواو والياء فائمين .
- فصل أحوال الواو من حيث صِحَّتْهَا وسُقُوطُهَا وقَلْبُهَا .
- فصل إثبات الواو وحذفها .
- فصل قلب الواو والياء ألفاً في مضارع اقْتَعَلَ .
- فصل مواضع عدم جواز إدغام الياء .
- القول في الواو والياء عينين .
- فصل أبنية الأفعال الثلاثية المعتلّة العين .
- فصل التحويل عند اتصال ضمير الفاعل .
- فصل الإعلال في صيغة المجهول .
- فصل تصحيح العين شذوذاً .
- فصل إعلال اسم الفاعل .
- فصل إعلال اسم المفعول .
- فصل رأي سيبويه والأخفش في المعتلّ العين بالياء الساكنة التي قبلها ضمة .
- فصل إعلال الاسم الثلاثي المجرد .
- فصل إعلال الاسم الثلاثي المزيد .
- فصل أحكام أخرى في الإعلال .
- فصل امتناع الاسم من الإعلال .

١٤٢٢هـ/ ٢٠٠١م (وقد قدمت لهذه الطبعة ووضعت هوامشها وفهارسها).

شرح المقدمة المحسبة

كتاب في النحو لطاهر بن أحمد، المعروف بـ «ابن بابشاذ» (٤٦٩ هـ/ ١٠٧٦ م)، شرح فيه كتابه «المقدمة المحسبة في النحو». وقد نشر الكتاب في شركة الربيعان بالكويت سنة ١٩٨٦ م بتحقيق خالد عبد الكريم، وفي الجهاز المركزي للكتب الجامعية والمدرسية في القاهرة سنة ١٩٧٨ م بتحقيق محمد أبو الفتوح شريف.

شرح المكودي على الألفية

كتاب في النحو لعبد الرحمن بن علي المكودي (٨٠٧ هـ/ ١٤٠٥ م)، شرح فيه ألفية ابن مالك (٦٠٠ هـ/ ١٢٠٣ م - ٦٧٢ هـ/ ١٢٧٤ م).

قال المكودي في مقدمة كتابه:

«أما بعد، فهذا شرح مختصر على ألفية ابن مالك، مهذب المقاصد، واضح المسالك، تفهم به ألفاظها ويحظى بمعانيها حفاظها، معرب عن إعراب أبياتها ومقرب لما شرد من عباراتها، من غير تعرض للنقل عليها ولا إضافة غيرها إليها، ولا إنشاد شواهد إلا ما لا بد منه ولا إيراد مذاهب إلا ما لا مندوحة عنه، يستفيد به البادي ويستحسنه الشادي، والباعث على ذلك أن بعض الطلبة المبتدئين، والفئة المجتهدين المعتنين بحفظها، القانعين بمعرفة لفظها، طلب مني أن أضع شرحاً على نحو ما ذكرته، وأبين ألفاظها ومعانيها على حسب ما وصفته، فأجبتة إلى ما اقترح عليّ وأسعفته بما

- فصل عدم إدغام الألف.

- فصل إدغام الهاء.

- فصل إدغام العين.

- فصل إدغام الحاء.

- فصل إدغام الغين والحاء.

- فصل إدغام القاف والكاف.

- فصل إدغام الجيم.

- فصل إدغام الشين.

- فصل إدغام الياء.

- فصل إدغام الضاد.

- فصل إدغام اللام.

- فصل إدغام الراء.

- فصل إدغام النون.

- فصل إدغام الطاء، والذال، والطاء، والظاء، والذال، والطاء.

- فصل إدغام الفاء.

- فصل إدغام الباء.

- فصل إدغام الميم.

- فصل إدغام تاء افتعل.

- فصل إدغام تاء تفعل وتفاعل.

- فصل الإدغام الشاذ.

- فصل الحذف بدل الإدغام.

وللكتاب طبعات عدة، منها:

- طبعة ليبزغ في ألمانيا سنة ١٨٨٢ م بتحقيق المستشرق الألماني جوستاف ياهن (G. John).

- طبعة المطبعة المنيرية في مصر، بدون تاريخ.

- طبعة عالم الكتب ببירות، وهي إعادة طبع لطبعة المطبعة المنيرية.

- طبعة دار الكتب العلمية ببירות سنة

- أمل لذيّ، والله سبحانه وتعالى ينفعنا وإياه
 بالعلم ويرزقنا وإياه سلامة الإدراك والفهم بمنّه
 وكرمه أمين".
- وقد جاءت مباحث الكتاب على النحو
 الآتي:
- الكلام وما يتألف منه .
 - المعرب والمبني .
 - النكرة والمعرفة .
 - العلم .
 - اسم الإشارة .
 - الموصول .
 - المعرّف بأداة التعريف .
 - الابتداء .
 - كان وأخواتها .
 - فصل في ما ولا ولات وإن المشبهات
 بليس .
 - أفعال المقاربة .
 - إن وأخواتها .
 - لا التي لنفي الجنس .
 - ظن وأخواتها .
 - أعلم وأرى .
 - الفاعل .
 - النائب عن الفاعل .
 - اشتغال العامل عن المعمول .
 - تعدي الفعل ولزومه .
 - التنازع في العمل .
 - المفعول المطلق .
 - المفعول له .
 - المفعول فيه، وهو المسمى ظرفاً .
 - المفعول معه .
 - الاستثناء .
 - الحال .
 - التمييز .
 - حروف الجر .
 - الإضافة .
 - المضاف إلى ياء المتكلم .
 - إعمال المصدر .
 - إعمال اسم الفاعل .
 - أبنية المصادر .
 - أبنية أسماء الفاعلين والصفات المشبهات
 بها .
 - الصفة المشبهة باسم الفاعل .
 - التعجب .
 - نعم وبش وما جرى مجراهما .
 - أفعال التفضيل .
 - النعت .
 - التوكيد .
 - عطف البيان .
 - عطف النسق .
 - البديل .
 - النداء .
 - فصل في تابع المنادى .
 - المنادى المضاف إلى ياء المتكلم .
 - أسماء لازمت النداء .
 - الاستغاثة .
 - الندبة .
 - الترخيم .
 - الاختصاص .

والكتاب شرح لـ «ملحة الإعراب»، وهي
أرجوزة في النحو للحريري نفسه تقع في ٣٧٤
بيتاً، وقد شرحها وعلق عليها بعض العلماء،
ومن شروحها:

- اللمحة على الملحة لجلال الدين السيوطي.
- تحفة الأحباب على ملحة الإعراب لحرق
الحضرمي.

- كشف النقاب عن مخدرات ملحة الإعراب
لأحمد الفاكهي.

- مرشد الطلاب في شرح وتحقيق ملحة
الإعراب لمحمد العاقب بن سيد محمد
السوسي.

وقد اعتمد الحريري في شرحه السهولة
والوضوح مع الإيجاز والتركيز من دون ذكر
أوجه الخلاف بين النحاة، مستشهداً بالآيات
القرآنية والأحاديث النبوية والشواهد الشعرية.

ويقع الكتاب في تسعة وخمسين باباً تناولت
أبواب النحو والصرف على النحو الآتي:

- المقدمة.
- باب الاسم.
- باب الفعل.
- باب الحرف.
- باب النكرة والمعرفة.
- باب التعريف.
- باب قسمة الأفعال.
- باب الفعل الماضي.
- باب الأمر.
- باب الفعل المضارع.
- باب الإعراب.
- باب تنوين الاسم المفرد المنصرف.

- التحذير والإغراء.

- أسماء الأفعال والأصوات.

- نونا التوكيد.

- ما لا ينصرف.

- إعراب الفعل.

- عوامل الجزم.

- فصل «لو».

- أما ولولا ولو ما.

- الإخبار بالذي والألف واللام.

- العدد.

- كم وكأين وكذا.

- الحكاية.

- التأنيث.

- المقصور والممدود.

- جمع التكسير.

- التصغير.

- النسب.

- الوقف.

- الإمالة.

- التصريف.

- فصل في زيادة همزة الوصل.

- الإبدال.

- الإدغام.

- وللكتاب طبعات عدّة، منها: طبعة دار

الكتب العلمية في بيروت بعناية إبراهيم شمس
الدين سنة ١٤٢٢ هـ/ ٢٠٠٢ م.

شرح ملحة الإعراب

كتاب في النحو للقاسم بن علي الحريري
(٤٤٦ هـ/ ١٠٥٤ م - ٥١٦ هـ/ ١١٢٢ م).

- باب الأسماء الستة المعتلة المضافة.
- باب حروف العلة.
- باب إعراب الاسم المنقوص.
- باب المقصور من الأسماء.
- باب التثنية.
- باب جمع المذكر السالم.
- باب جمع المؤنث السالم.
- باب جمع التكسير.
- باب حروف الجر.
- باب حروف القسم.
- باب الإضافة.
- باب المضاف.
- باب «كم» الخبرية.
- باب المبتدأ والخبر.
- باب اشتغال الفعل عن المفعول بما يلحقه من الضمائر.
- باب الفاعل.
- باب ما لم يُسمَّ فاعله.
- باب المفعول به.
- باب ظننت وأخواتها.
- باب عمل اسم الفاعل المنون.
- باب المصدر.
- باب المفعول له.
- باب المفعول معه.
- باب الحال.
- باب التمييز.
- باب حيّذا.
- باب «كم» الاستفامية.
- باب الظرف.
- باب الاستثناء.
- باب «لا» النافية.
- باب التّعجب.

- باب الإغراء.

- باب التحذير.

- باب إن وأخواتها.

- باب كان وأخواتها.

- باب «ما» النافية الحجازية المشبهة بليس.

- باب النداء.

- باب الترخيم.

- باب التّصغير.

- باب الحروف الزوائد.

- باب النسب.

- باب التّوابع.

- باب ما لا ينصرف.

- باب العدد.

- باب نواصب الأفعال.

- باب الجوازم.

- باب الشّروط والجزاء.

- باب البناء.

وللكتاب طبعات عدّة، منها:

- طبعة بولاق سنة ١٢٩٢ هـ.

- طبعة دار الكتب العلمية في بيروت بعناية

كامل مصطفى الهنداوي سنة ١٤٢٣ هـ/

٢٠٠٢ م.

شرح الوافية نظم الكافية

كتاب في النحو لجمال الدين عثمان بن عمر

المعروف بـ «ابن الحاجب» (٥٧٠ هـ/ ١١٧٥ م -

٦٤٦ هـ/ ١٢٤٩ م)، وهو شرح لمنظومته

«الوافية» التي هي نظم لكتابه «الكافية»، وهو

موجز مرّكز في النحو.

وقد نشرت الكتاب مطبعة الآداب بالنجف

الأشرف سنة ١٤٠٠ هـ/ ١٩٨٠ م بتحقيق

موسى بناي العليلى.

ابن شرشير

= عبد الله بن محمد (٢٩٣ هـ / ٩٠٥ م).

الشَّرْطُ

١ - تعريفه: الشرط، في اللغة، مصدر «شَرَطَ». وشَرَطَ عليه أمراً: ألزمه إياه، وهو، في النحو، قرن أمر بآخر مع وجود أداة شرط، بحيث لا يتحقق الثاني إلا بتحقيق الأول، نحو: «إِنْ تَدْرُسْ تَنْجَحْ». وأدوات الشرط قسمان:

أ - جازمة لفعليين مضارعين: وتشمل حرفين هما: إِنْ، وإِذَا، وعشرة أسماء، هي: مَنْ، مَا، مَهْمَا، مَتَى، أَيَّانَ، أَيْنَ، أُنَى، حَيْثَمَا، أَيْ، كيفما. وكلُّها مبنية ما عدا «أَيَّ» فهي معربة. انظر كلاً في مادته.

ب - غير جازمة: وتشمل سبع أدوات، وهي: إِذَا، لَوْ، لَوْلَا، لَوْمَا، أَمَّا، كَلَّمَا، وكيف. انظر كلاً في مادته.

٢ - الشَّرْطُ والجواب: تجزم أدوات الشرط الجازمة فعلين مضارعين يُسَمَّى أولهما فعل الشرط والثاني جوابه، نحو الآية: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٩٧] «تفعلوا»: فعل مضارع مجزوم لأنه فعل الشرط، وعلامة جزمه حذف النون. . . . «يعلمه»: فعل مضارع مجزوم بالسكون لأنه جواب الشرط. . . . ويجب أن يكون فعل الشرط فعلاً خبرياً^(١) متصرفاً غير مقترن بـ «قَدْ»،

أو «لَنْ»، أو «مَا» النافية، أو السين، أو سوف. فإن وقع اسم بعد أداة الشرط، قَدَرْنَا فعلاً محذوفاً يُفسِّره الفعل المذكور، نحو الآية: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦] «أحد» فاعل لفعل الشرط المحذوف، وجملة «استجارَكَ» المذكورة مفسرة للفعل المحذوف. وإذا كان فعل الشرط ماضياً أو مضارعاً منفياً، جاز في جواب الشرط الرفع والجزم، نحو قول شوقي (من الخفيف):

إِنْ رَأَيْتَنِي تَمِيلُ عَنِّي كَأَنْ لَمْ

تَكُ بَيْنِي وَبَيْنَهَا أَشْيَاءُ

ونحو: «إِنْ لَمْ تَدْرُسْ تَرْسُبْ»^(٢).

٣ - اقتران جواب الشرط بالفاء: الأصل في جواب الشرط أن يكون صالحاً لأن يكون شرطاً^(٣)، غير أنه قد يقع جواباً لما هو غير صالح لأن يكون شرطاً، فيجب حينئذٍ اقترانه بالفاء لربطه بالشرط، وتُسَمَّى هذه الفاء «فاء الجواب» لوقوعها في جواب الشرط، أو «فاء الربط» لربطها الجواب بالشرط. وهي واجبة إذا كان جواب الشرط:

أ - جملة اسمية، نحو الآية: ﴿وَإِنْ يَسْأَلْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأنعام: ١٧].

ب - فعلاً طلبياً، نحو الآية: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١].

ج - فعلاً جامداً، نحو الآية: ﴿إِنْ تَرَوْا أَنَّا أَقَلَّ مِنْكُمْ مَالاً وَوَلَدًا فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ

(١) أي: ليس أمراً، ولا نهياً، ولا مسبقاً بأداة من أدوات الطلب.

(٢) في حال الرفع تكون جملة «ترسب» في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف، والجملة من المبتدأ والخبر في محل جزم جواب الشرط. ولك أن تعتبرها جملة ابتدائية، وجواب الشرط محذوف دلَّت عليه جملة «ترسب» التي تركت مكانها في أول الكلام، وجاءت بعد الجملة الشرطية.

(٣) أي: أن يكون فعلاً خبرياً متصرفاً غير مقترن بـ «قَدْ»، أو «لَنْ»، أو «مَا» النافية، أو السين، أو سوف.

جَنَيْكَ ﴿[الكهف: ٣٩-٤٠].

د- مُصَدَّرًا بـ «ما»، نحو الآية: ﴿إِن تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ﴾ [يونس: ٧٢].

هـ- مُصَدَّرًا بـ «لن»، نحو الآية: ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا﴾ [آل عمران: ١١٥].

و- مُصَدَّرًا بـ «قد»، نحو الآية: ﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلٍ﴾ [يوسف: ٧٧].

ز- مُصَدَّرًا بالسين أو سوف، نحو الآية: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عِبَلَهُ فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [التوبة: ٢٨].

ح- مُصَدَّرًا بـ «رُبَّ»، نحو: «إِنْ تَجِيءُ فَرُبَّمَا أَجِيءُ».

ط- مُصَدَّرًا بـ «كأنما»، نحو الآية: ﴿أَنْتُمْ مَنْ فَكَلْتُمْ نَفْسًا يَغْتَرِ نَفْسٍ أَوْ فَكَلُوا فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسُ جَمِيعًا﴾ [المائدة: ٣٢].

ي- مُصَدَّرًا بأداة شرط، نحو: «مَنْ يَصَادِقْكَ، فَإِنْ كَانَ حَسَنَ الْخُلُقِ، فَصَادِقُهُ».

وإذا كان جواب الشرط صالحاً لأن يكون شرطاً، فلا حاجة لربطه بالفاء، إلا أن يكون مضارعاً مثبتاً، أو منفياً بـ «لا»، فيجوز الربط وعدمه، ومن الربط الآية: ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْقِمِ اللَّهُ مِنْهُ﴾ [المائدة: ٩٥]، والآية: ﴿فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَغْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ [الجن: ١٣].

ويجوز أن تُغْنِيَ «إذا» الفجائية عن «الفاء» إذا كانت أداة الشرط «إِنْ» والجواب جملة اسمية غير طلبية، نحو الآية: ﴿وَإِنْ قُبِيتُمْ مِنْهُمْ سَبْتُهُ يُمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْتَبُونَ﴾ [الروم: ٣٦].

٤- حذف فعل الشرط: قد يُحذف فعل الشرط إذا كانت أداة الشرط «إِنْ» مقرونة

بـ «لا»، نحو قول الأحوص (من الوافر):

فَطَلَّقَهَا فَلَسْتُ لَهَا بِكُفٍ

وإِلَّا يَغْلُ مَفْرَقَكَ الْحُسَامُ

أي: وإن لم تُطَلِّقها... وقد يُحذف أيضاً بعد «مَنْ» مقرونة بـ «لا»، نحو: «مَنْ يُسَلِّمْ عَلَيْكَ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ، وَمَنْ لَا، فَلَا تَغْبَأْ بِهِ» (أي: ومن لا يُسَلِّمْ فلا تَغْبَأْ بِهِ).

٥- حذف جواب الشرط: يُحذف جواب

الشرط جوازاً، إن لم يكن في الكلام ما يصلح لأن يكون جواباً، وذلك بأن يُشعر الشرط نفسه بالجواب، نحو الآية: ﴿إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْلُغَ نَقْعًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَكًا فِي السَّمَاءِ فَتُلَاقِيَهُمْ بِآيَةٍ﴾ [الأنعام: ٣٥]. أي: إن استطعت فافعل، أو بأن يقع الشرط جواباً لكلام، كأن يقول لك صديقك: «أتكافىء سعيداً؟»، فتجيبه: «إِنْ نَجَحَ». أي: إن نجح أكافئه.

ويُحذف جواب الشرط وجوباً إن كان ما يدلُّ عليه جواباً في المعنى، نحو: «أَنْتَ نَاجِحٌ إِنْ اجْتَهَدْتَ»، و«أَنْتَ، إِنْ اجْتَهَدْتَ، نَاجِحٌ».

٦- حذف فعل الشرط وجوابه معاً: قد يُحذف فعل الشرط والجواب معاً، وتبقى الأداة وحدها، وذلك إذا دلَّ عليهما دليل، نحو قول الشاعر (من الرجز):

قَالَتْ بَنَاتُ الْعَمِّ: يَا سَلَمَى، وَإِنْ

كَانَ فَقِيرًا مُعْذِماً؟ قَالَتْ: وَإِنْ

أي: وإن كان فقيراً مُعْذِماً، فقد رضيته. ونحو حديث أبي داود: «مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ، وَمَنْ لَا فَلَ»، أي: ومن لا يفعل فلا يُحَسِّن.

٧- اجتماع الشرط والقسم: إذا اجتمع شرط وقسم، استُغْنِيَ بجواب المتقدم منهما عن جواب المتأخر. فمثال تقدُّم الشرط: «إِنْ

فيجب جزم الأول، نحو الحديث: «مَنْ يَقُمْ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ».

وإن وقع الفعل الماضي شرطاً أو جواباً، جُزِمَ محلاً. وإن كان الجواب مضارعاً مقترناً بالفاء، امتنع جزمه، نحو: «من عملَ خيراً فيكافئه الله». وإن كان الجواب جملة مقترنة بالفاء، أو «إذا»، كانت الجملة في محل جزم على أنها جواب الشرط، نحو الآية: ﴿إِنْ يَنْصَرِكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾ [آل عمران: ١٦٠]، ونحو الآية: ﴿وَلَنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئُهُ يَوْمَ قَدَمَتْ الْآيَاتُ﴾ [إِنَّا هُمْ بِقَاتِلِهِمْ] [الروم: ٣٦].

١٠ - تصدُرُ الشَّرْطُ: جاء في «شرح المفصل»:

«قال صاحب الكتاب: والشرط كالاستفهام في أن شيئاً ممّا في حَيِّزِهِ لا يتقدّمه، ونحو قولك: «أتيتك إن تأتيني»، وقد سألتك لو أعطيتني»، ليس ما تقدّم فيه جزاءً مقدّماً، ولكنّ كلاماً وارداً على سبيل الإخبار، والجزاء محذوف، وحذف جواب «لو» كثير في القرآن والشعر.

قال الشارح: قد تقدّم قولنا: إن الشرط كالاستفهام له صدر الكلام، ولذلك لا يعمل في أسماء الشرط شيء ممّا قبله، ولا يتقدّم عليه ما كان في حَيِّزِهِ إلا أن يكون أراد: «عمرو الذي». وقال ابن قيس (من الخفيف):

كَيْفَ نُوْمِي عَلَى الْفِرَاشِ وَلَمَّا
تَشْمَلِ الشَّامُ غَارَةَ شَغَوَاءُ

زرتني، واللّه، أَغْرِمَكَ»، ومثال تقدّم القسم: «والله، إن نجحت، لأكافئك». ويُسْتَثْنَى من ذلك «الشرط الامتناعي» كـ «لو» و«لولا»، اللذين يجب الاستغناء بجوابهما عن جواب القسم، سواء تقدّم على القسم أو تأخّر، نحو قول عبد الله بن رواحة (من الرجز):

وَاللّٰهُ لَوْ لَا اللّٰهُ مَا أَهْتَدَيْنَا
وَلَا تَصَدَّقْنَا، وَلَا صَلَّيْنَا

٨ - توالي الشرطين: إذا توالى شرطان دون عطف، فالجواب لأولهما، نحو: «إن تدرس، إن تجتهد، تنجح»، ويكون الشرط الثاني مُقَيِّداً للآخر، فإن توالى بعطف بالواو، فالجواب لهما معاً، نحو: «إن تدرس، وإن تتبّع تنجح»، وإن توالى بـ «الفاء» فالجواب للثاني، نحو: «إن درست، فإن نجحت، أكافئك»، وفي هذه الحالة يكون الشرط الثاني وجوبه في محل جزم جواب الشرط الأول.

٩ - إعراب الشرط والجواب: الشرط والجواب يكونان إمّا:

- مضارعين، فيجب جزمهما، نحو: «مَنْ يَدْرُسْ يَنْجَحْ»، ورفع الجواب ضعيف، وعليه قراءة بعضهم: «أَيْنَمَا تَكُونُوا يَدْرِكْكُمْ الْمَوْتُ» [النساء: ٧٨] برفع «يدرككم».

- الأول منهما ماضياً^(١)، أو مضارعاً مسبقاً بـ «لَمْ»، والثاني مضارعاً، فيجوز في الجواب الجزم والرفع، نحو: «مَنْ دَرَسَ - أَوْ لَمْ يَتَكَسَّلْ - يَنْجَحْ».

- الأول منهما مضارعاً، والثاني ماضياً،

(١) أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة وقوع الشرط ماضياً (انظر: العيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣١٥).

تُذْهِلُ الشَّيْخَ عَنْ بَنِيهِ وَتُبْدِي

عَنْ خِدَامِ الْعَقِيلَةِ الْعِزَّاءِ^(١)

أي: «عن خدام العقيلة»، فحذف التوين في هذا كله لالتقاء الساكنين؛ لأنه ضارع حروف اللين بما فيه من الغنة، والقياس تحريكه، فاعرفه^(٢).

١١ - اعتراض الشرط على الشرط: قال ابن هشام في كتابه: «اعتراض الشرط على الشرط»:

«اعلم أنه يجوز أن يتوارد شرطان على جواب واحد في اللفظ على الأصح، وكذا في أكثر من شرطين، وربما توهم متوهم من عبارة النحاة حيث يقولون: اعتراض الشرط على الشرط، إن ذلك لا يكون في أكثر من شرطين، وليس كذلك، ولا هو مرادهم.

ولتحقق أولاً الصورة التي يقال فيها في اصطلاحهم: اعتراض الشرط على الشرط، فإن ذلك مما يقع فيه الالتباس والغلط، فقد وقع ذلك لجماعة من النحاة والمفسرين، ثم نتكلم على البحث في ذلك، والخلاف في توجيهِه وفي جَوَازِهِ.

فتقول: ليس من اعتراض الشرط واحد من

هذه المسائل الخمس التي سندكرها:

أحدها: أن يكون الشرط الأول مُقْتَرَنًا بجوابه، ثم يأتي الشرط الثاني بعد ذلك، كقوليه - سبحانه -: ﴿يَقُومُ إِنْ كُنْتُمْ مُأْمِنُونَ بِاللَّهِ فَلَيْتَكُمْ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُتَّبِعِينَ﴾ [يونس: ٨٤]، خلافًا لمن غلط، فجعله من الاعتراض.

وقائل هذا من الحق على مراحل؛ لأنه إذا ذكر جواب الأول تالياً له بأي اعتراض هنا؟ الثانية: أن يقترن الثاني بفاء الجواب لفظاً، نحو: «إِنْ تَكَلَّمْتُ زَيْدٌ فَإِنْ أَجَادَ فَأَحْسِنَ إِلَيْهِ»؛ لأن الشرط الثاني وجوابه جواب الأول.

الثالثة: أن يقترن بها تقديراً، نحو: ﴿فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ [الواقعة: ٨٨]، خلافًا لمن استدلل بذلك على تعارض الشرطين؛ لأن الأصل عند النحاة: مهما يكن من شيء، فإن كان المتوكل من المقرين فجزاؤه رزق، فحذفت «مهما» وجعله شرطياً، وأنيب عنها «أما»، فصار: «أما فإن كان، ففرؤا من ذلك لوجهين:

أحدهما: أن الجواب لا يلي أداة الشرط بغير فاصل. والثاني: أن الفاء في الأصل للعطف، فحقها أن تقع بين شيئين، وهما المتعاطفان، فلما أخرجوها في باب الشرط

(١) البيتان لعبيد الله بن قيس الرقيات في ديوانه ص ٩٥ - ٩٦؛ والبيت الثاني، موضع الشاهد، له في الأغاني ٦٩/٥؛ وخزانة الأدب ٧/٢٨٧، ١١/٣٧٧؛ وسر صناعة الإعراب ص ٥٣٥؛ ولسان العرب ١٤/٤٣٥ (شعا)؛ والمنصف ٢/٢٣١؛ ولمحمد بن الجهم بن هارون في معجم الشعراء ص ٤٥٠؛ وبلا نسبة في تذكرة النحاة ص ٤٤٤؛ ومجالس ثعلب ص ١٥٠؛ ولسان العرب ١٢/١٦٧ (خدم).

اللغة: شعواء: متفرقة منتشرة. تبدي: تظهر. الخدام: جمع خدمة وهي الخلخال، وربما سميت الساق نفسها خدمة. العقيلة: الكريمة المخدرة من النساء. العذراء: البكر.

المعنى: لن أنام قيل أن أشن على الشام غارة شعواء تذهل الشيخ عن بنيه، وترعب هذه المرأة الكريمة فتطلب الهرب كاشفة عن خلايلها.

(٢) شرح المفصل ٥/١٦١ - ١٦٢.

تَقْدِيرٌ، فَإِنَّهُ حَسَنٌ.

وإِذْ قَدْ عَرَفْتَ أَنَّا لَا نُرِيدُ شَيْئاً مِنْ هَذِهِ الْأَنْوَاعِ يَقُولُنَا: اغْتِرَاضُ الشَّرْطِ عَلَى الشَّرْطِ، فَاعْلَمْ أَنَّ مُرَادَنَا نَحْوُ: «إِنْ رَكِبْتَ إِنْ لَيْسَتْ فَأَنْتِ طَالِقٌ».

وَقَدْ اخْتَلَفَ أَوَّلًا فِي صِحَّةِ هَذَا التَّرْكِيبِ، فَمَنَعَهُ بَعْضُهُمْ عَلَى مَا حَكَاهُ ابْنُ الدُّهَّانِ، وَأَجَازَهُ الْجُمْهُورُ، وَاسْتَدَلَّ بَعْضُ الْمُجِيزِينَ بِالآيَاتِ السَّابِقَةِ، وَقَدْ بَيَّنَّا أَنَّهَا لَيْسَتْ مِمَّا نَحْنُ فِيهِ لَا فِي وَرْدٍ وَلَا صَدْرٍ.

وَأَمَّا الدَّلِيلُ فِي قَوْلِهِ - سُبْحَانَهُ - «وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ» [الفتح: ٢٥] إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى - «لَعَذَّبْنَا» [الفتح: ٢٥].

فَالشَّرْطَانِ - وَهُمَا «الْوَلَا» وَ«الْو» - قَدْ اعْتَرَضَا، وَلَيْسَ مَعَهُمَا إِلَّا جَوَابٌ وَاحِدٌ مُتَأَخَّرٌ عَنْهُمَا، وَهُوَ: «لَعَذَّبْنَا».

وَفِي آيَةٍ أُخْرَى عَلَى مَذْهَبِ أَبِي الْحَسَنِ، وَهِيَ قَوْلُهُ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى -: «إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ» [البقرة: ١٨٠].

فَإِنَّهُ زَعَمَ أَنَّ قَوْلَهُ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ -: «الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ» عَلَى تَقْدِيرِ الْفَاءِ، أَيْ: فَالْوَصِيَّةُ، فَعَلَى مَذْهَبِهِ يَكُونُ مِمَّا نَحْنُ فِيهِ، وَأَمَّا إِذَا رَفَعْتَ «الْوَصِيَّةُ» بِ «كُتِبَ»، فَهِيَ كَالْآيَاتِ السَّابِقَاتِ فِي حَذْفِ الْجَوَابِينَ.

وَهَذَا الْمَوْطِنَانِ خَطَرَا لِي قَدِيمًا، وَلَمْ أَرْهَمَا لَغِيرِي.

وَمِمَّا يَدُلُّ أَيْضًا قَوْلُ الشَّاعِرِ (مَنْ الْبَسِيطُ):

إِنْ تَسْتَغِيثُوا بِنَا إِنْ تَذْعَرُوا تَجِدُوا

مِنَّا مَعَاقِلَ عَزَّ زَانِهَا كَرَمٌ^(١)

عَنْ الْعَقْلِ، حَفِظُوا عَلَيْهَا الْمَعْنَى الْآخَرَ، وَهُوَ التَّوَسُّطُ، فَوَجِبَ أَنْ يُقَدَّمَ شَيْءٌ عَلَيْهَا إِضْلَاحًا لِلْفَتْحِ، فَقَدَّمْتُ جُمْلَةَ الشَّرْطِ الثَّانِي، لِأَنَّهَا كَالْجُزْءِ الْوَاحِدِ، كَمَا قَدَّمَ الْمَفْعُولُ فِي: «فَأَمَّا إِلَيْهِ فَلَا تَقْهَرُ» [الضحى: ٢٩]، فَصَارَ: أَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ قَرُوحٌ، فَحُذِفَتِ الْفَاءُ الَّتِي هِيَ جَوَابٌ «إِنْ» لِيَلَّا تَلْتَقِيَ فَاءَانِ، فَتَخَلَّصَ أَنَّ جَوَابَ «أَمَّا» لَيْسَ مَحْذُوفًا، بَلْ مُقَدِّمًا بَعْضُهُ عَلَى الْفَاءِ، فَلَا اعْتِرَاضَ.

الرَّابِعَةُ: أَنْ يُعْظَفَ عَلَى فِعْلِ الشَّرْطِ شَرْطٌ آخَرُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: «وَلَنْ تُؤْمِنُوا وَتَنْفَقُوا يَوْمَكُمُ أَجُورُكُمْ وَلَا يَسْتَلْكُمُ أَمْوَالُكُمْ» [النحل: ١٠٦] إِنْ يَسْتَلْكُمُهَا يَحْيِيكُمْ تَبَخَّلُوا [محمد: ٣٦-٣٧].

وَيُفْهَمُ مِنْ كَلَامِ ابْنِ مَالِكٍ أَنَّ هَذَا مِنْ اغْتِرَاضِ الشَّرْطِ عَلَى الشَّرْطِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ.

الخَامِسَةُ: أَنْ يَكُونَ جَوَابُ الشَّرْطِ طَائِفًا مَحْذُوفًا، فَلَيْسَ مِنَ الْإِغْتِرَاضِ، نَحْوُ: «وَلَا يَنْفَعُكَ نَصِيحِي» [هود: ٣٤] الْآيَةُ، وَكَذَلِكَ: «وَأَمَّا مُؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ» [الأحزاب: ٥٠] الْآيَةُ، خِلَافًا لَجَمَاعَةٍ مِنَ النُّحَوِيِّينَ، مِنْهُمْ ابْنُ مَالِكٍ.

وَحُجَّتُنَا عَلَى ذَلِكَ أَنَّا نَقُولُ: يُقَدَّرُ جَوَابُ الْأَوَّلِ تَالِيًا لَهُ مَذْلُولًا عَلَيْهِ بِالشَّرْطِ الْأَوَّلِ وَجَوَابِهِ الْمُقَدَّمِينَ عَلَيْهِ، فَيَكُونُ التَّقْدِيرُ فِي الْأَوَّلَى: إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ فَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصِيحِي، وَكَذَا التَّقْدِيرُ فِي الثَّانِيَةِ.

وَمِثْلُ ذَلِكَ أَيْضًا بَيْتُ الْحَمَاسَةِ (مَنْ الْبَسِيطُ):

لَكِنَّ قَوْمِي وَإِنْ كَانُوا ذَوِي عَدُوٍّ

لَيْسُوا مِنَ الشَّرِّ فِي شَيْءٍ وَإِنْ هَانَا^(١)

(١) البيت لقريط بن أنيف أحد شعراء بلعبر في خزنة الأدب ٧/ ٤٤١؛ وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ص ٣٠؛ وشرح شواهد المغني ١/ ٦٩.

(٢) البيت بلا نسبة في الأشباه والنظائر ٧/ ١١٢؛ وخزنة الأدب ١١/ ٣٨٥؛ والدرر ٥/ ٩٠؛ وشرح الأشموني ٣/ ٥٩٦.

القاعدة أَنَّهُ إِذَا تَوَارَدَ فِي غَيْرِ مَسْأَلَتِنَا عَلَى
جَوَابٍ وَاحِدٍ شَيْئَانِ، كُلُّ مِنْهُمَا يَقْتَضِي
جَوَاباً - كَانَ الْجَوَابُ الْمَذْكُورُ لِلأَوَّلِ
كَقَوْلِكَ: «وَاللَّهِ إِنْ تَأْتَيْنِي لِأُكْرِمَنَّكَ» [بالتأكيد
جواباً للأول]، «وإِنْ تَأْتِنِي وَاللَّهِ أَكْرَمَنَّكَ»
بالجزم جواباً للشرط.

فَكَذَا الْقِيَاسُ يَقْتَضِي فِي مَسْأَلَةِ تَوَارُدِ شَرْطٍ
عَلَى شَرْطٍ أَنْ يَكُونَ الْجَوَابُ لِلسَّابِقِ مِنْهُمَا،
وَيَكُونُ جَوَابُ الثَّانِي مَحْذُوفاً لِدَلَالَةِ الأَوَّلِ
وَجَوَابِهِ عَلَيْهِ، فَمِنْ ثَمَّ لَزِمَ فِي وَقُوعِ الْمُعْلَقِ
عَلَى ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ الثَّانِي وَاقِعاً قَبْلَ الأَوَّلِ
ضَرُورَةً أَنَّ الأَوَّلَ قَائِمٌ مَقَامَ الْجَوَابِ، حَتَّى إِنْ
الْكُوفِيِّينَ وَأَبَا زَيْدٍ وَالْمَبْرِدَ يُزْعَمُونَ فِي نَحْوِ:
«أَنْتَ ظَالِمٌ إِنْ فَعَلْتَ»، أَنَّ السَّابِقَ عَلَى الأَدَاةِ
هُوَ الْجَوَابُ لَا الدَّلِيلُ، وَالْجَوَابُ لَا بُدَّ مِنْ
تَأْخُرِهِ عَنِ الشَّرْطِ؛ لِأَنَّهُ أَثَرُهُ وَمُسَبِّبُهُ، فَلِذَلِكَ
الدَّلِيلُ عَلَى الْجَوَابِ؛ لِأَنَّهُ قَائِمٌ مَقَامَهُ وَمُعْنِي فِي
اللفظ عنه.

وَقَدْ تَحَرَّرَ فِي هَذَا أَنَّ فِي كُلِّ مِنَ الْجُمْلَتَيْنِ
مَجَازاً، فَمَجَازُ الأَوَّلَى الْفَضْلُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ
جَوَابِهَا بِالشَّرْطِ الثَّانِي، وَمَجَازُ الثَّانِيَةِ بِحَذْفِ
جَوَابِهَا.

وَعَلَى هَذَا فَيَجُوزُ كَوْنُ الشَّرْطِ الأَوَّلِ مَاضِياً
وَمُضَارِعاً، وَأَمَّا الثَّانِي فَلَا يَجُوزُ فِي فَصِيحِ
الْكَلَامِ أَنْ يَكُونَ إِلَّا مَاضِياً؛ لِأَنَّ الْقَاعِدَةَ فِي
الْجَوَابِ أَنَّهُ لَا يُحْذَفُ الأَوَّلُ إِلَّا وَالشَّرْطُ
مَاضٍ؛ فَأَمَّا قَوْلُهُ (مَنْ السَّيْطُ):

«إِنْ تَسْتَغِيثُوا بِنَا إِنْ تُذْعِرُوا تَجِدُوا»

وَقَدْ اسْتَعْمَلَ ذَلِكَ الإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ بِنَ دُرَيْدٍ فِي
مَقْصُورِيهِ حَيْثُ يَقُولُ (مَنْ الرِّجْزُ):

فَلِنْ عَشْرَتْ بَعْدَهَا إِنْ وَأَلَسْتُ
نَفْسِي مِنْ هَاتَا فَقُولَا: لَا لَعَا^(١)

وَإِذْ قَدْ عَرَفْتَ صُورَةَ الْمَسْأَلَةِ وَمَا فِيهَا مِنْ
الْخِلَافِ، وَأَنَّ الصَّحِيحَ جَوَازُهَا، فَاعْلَمْ أَنَّ
الْمَجِيزِينَ لَهَا اخْتَلَفُوا فِي تَحْقِيقِ مَا يَقَعُ بِهِ
مَضْمُونُ الْجَوَابِ الْوَاقِعِ بَعْدَ الشَّرْطَيْنِ عَلَى
ثَلَاثَةِ مَذَاهِبٍ فِيمَا بَلَّغْنَا:

أَحَدُهَا: أَنَّهُ إِنَّمَا يَقَعُ بِمَجْمُوعِ أَمْرَيْنِ:
أَحَدُهُمَا حُصُولُ كُلِّ مِنَ الشَّرْطَيْنِ.

وَالْآخَرُ كَوْنُ الشَّرْطِ الثَّانِي وَاقِعاً قَبْلَ
وَقُوعِ الأَوَّلِ، فَإِنْ قِيلَ: «إِنْ رَكِبْتَ إِنْ لَيْسَتْ
فَأَنْتَ طَالِقٌ»، وَإِنْ رَكِبْتَ فَقَطُّ أَوْ
«لَيْسَتْ»، لَمْ تَطْلُقْ فِيهِنَّ، «وإِنْ لَيْسَتْ ثُمَّ
رَكِبْتَ» طَلَقْتَ. هَذَا قَوْلُ جُمْهُورِ النَحْوِيِّينَ
وَالْفُقَهَاءِ.

وَقَدْ اخْتَلَفَ النَحْوِيُّونَ فِي تَأْوِيلِهِ عَلَى
فَرِيقَيْنِ: أَحَدُهُمَا: قَوْلُ الْجُمْهُورِ: إِنَّ الْجَوَابَ
الْمَذْكُورَ لِلأَوَّلِ، وَجَوَابُ الثَّانِي مَحْذُوفٌ
لِدَلَالَةِ الأَوَّلِ وَجَوَابِهِ عَلَيْهِ.

وَالدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الشَّرْطَ الأَوَّلَ وَجَوَابَهُ يَدُلَّانِ
عَلَى الشَّرْطِ: «يَقُولُ إِنْ كُنْتُمْ مَأْمَنُ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ
تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ تُشْلِيهِنَّ» [يونس: ٨٤]، فَهَذَا
بِتَقْدِيرِ: إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ
فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا، فَحَذْفُ الْجَوَابِ لِدَلَالَةِ مَا تَقَدَّمَ
عَلَيْهِ.

وَهَذَا الْقَوْلُ مِنْ الْحَقِّ بِمَكَانٍ؛ لِأَنَّ

فَصْرُورَةٌ، كَقَوْلِهِ: (من الرجز):

يَا أَفْرَعُ بَنُ حَابِسٍ يَا أَفْرَعُ
إِنَّكَ إِنْ يَضْرَعُ أَخُوكَ تُضْرَعُ^(١)

الْقَوْلُ الثَّانِي: قَوْلُ ابْنِ مَالِكٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ -
إِنَّ الْجَوَابَ الْمَذْكُورَ لِلأَوَّلِ كَمَا يَقُولُ
الْجُمْهُورُ، لَكِنَّ الشَّرْطَ الثَّانِي لَا جَوَابَ لَهُ لَا
مَذْكُورٌ وَلَا مُقَدَّرٌ؛ لِأَنَّهُ مُقَدَّرٌ لِلأَوَّلِ، تَقْدِيرُهُ
بِحَالٍ وَاقِعَةٍ مَوْقِعِهِ، فَإِذَا قُلْتُ: «إِنْ رَكِبْتَ إِنْ
لَسْتَ طَائِلٌ»، فَالْمَعْنَى: إِنْ رَكِبْتَ لَا بَسَةَ
فَأَنْتَ طَائِلٌ.

وَكَذَلِكَ التَّقْدِيرُ فِي الْبَيْتِ: «إِنْ تَسْتَعِيثُوا بِنَا
مُذْعُورِينَ تَجِدُوا»، فَهُوَ مُوَافِقٌ فِي اشْتِرَاطِ تَأَخُّرِ
الْمُقَدَّمِ وَتَقْدِيمِ الْمَتَأَخِّرِ، لَكِنَّ تَخْرِيجَهُ مُخَالِفٌ
لِتَخْرِيجِهِمْ.

وَعِنْدِي أَنْ مَا أَدْعُوهُ أَوَّلَى مِنْ جِهَاتٍ:

أَحَدُهَا: أَنْ دَعْوَاهُمْ جَارِيَةٌ عَلَى الْقِيَاسِ؛
فَإِنَّ الشَّرْطَ يَكُونُ جَوَابَهُ ظَاهِرًا وَمُقَدَّرًا، وَدَعْوَاهُ
خَارِجَةً عَنِ الْقِيَاسِ؛ لِأَنَّهُ جَعَلَ شَرْطًا لَا جَوَابَ
لَهُ، لَا فِي اللَّفْظِ، وَلَا فِي التَّقْدِيرِ، فَكَانَ ادِّعَاءُ
مَا يَجْرِي عَلَى الْقِيَاسِ أَوَّلَى.

الثَّانِي: أَنْ مَا ادِّعَاهُ لَا يَطْرُدُ لَهُ إِلَّا حَيْثُ
يُمْكِنُ اجْتِمَاعُ الْفَعْلَيْنِ، كَالْأُمَثِلَةِ السَّابِقَةِ، أَمَّا
إِذَا قِيلَ: «إِنْ قُمْتَ إِنْ قَعَدْتَ فَأَنْتَ طَائِلٌ» لَا
يُمْكِنُ أَنْ يُقَدَّرَ فِي ذَلِكَ: «إِنْ قُمْتَ قَاعِدَةً»، فَإِنَّ
هَذَا مِنَ الْمَحَالِ، وَيَنْبَغِي عَلَى قَوْلِهِ أَنَّهَا لَا
تَطْلُقُ أَصْلًا، وَكَذَلِكَ إِذَا لَمْ يَجْتَمِعِ الْفَعْلَانِ فِي
الْعَادَةِ، وَإِنْ لَمْ يَتَضَادَّا، نَحْوُ: «إِنْ أَكَلْتُ إِنْ
شَرِبْتُ»، وَكَذَلِكَ إِذَا قَالَ: «إِنْ صَلَّيْتُ إِنْ

تَوَضَّأْتُ» أَثْبِتَ، فَإِنَّهُ لَا يَصِحُّ أَنْ يُقَدَّرَ: إِنْ
صَلَّيْتُ مُتَوَضِّئًا بِمَعْنَى مَوْقِعًا لِلْوُضُوءِ، فَإِنَّهُمَا
لَا يَجْتَمِعَانِ.

الثَّالِثُ: أَنَّ الشَّرْطَ بَعِيدٌ مِنْ مَذْعَبِ الْحَالِ؛
أَلَا تَرَى أَنَّهُ لِلْاسْتِقْبَالِ، وَالْحَالُ حَالٌ كَلَفْظُهَا،
وَبِأَنَّهَا الْمَقَارَنَةُ، وَإِذَا تَبَاعَدَ مَا بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ لَمْ
يَصِحَّ التَّجَوُّزُ بِأَحَدِهِمَا عَنِ الْآخَرِ، وَقَدْ نَصَّ
هُوَ عَلَى أَنَّ الْجُمْلَةَ الْوَاقِعَةَ حَالًا شَرْطُهَا أَنْ لَا
تُضَدَّرَ بِدَلِيلِ اسْتِقْبَالِ لِمَا بَيْنَهُمَا مِنَ التَّنَافِي.

نَعَمْ رَأَيْتُ فِي مَسَائِلِ الْقَضَرِيِّ عَنِ الشَّيْخِ أَبِي
عَلِيٍّ الْفَارَسِيِّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - إِجَازَةَ ذَلِكَ فِي
نَحْوِ: «لَا ضَرِيئَتُهُ ذَهَبٌ أَوْ مَكَّةٌ»، وَ«لَا ضَرِيئَتُهُ
إِنْ ذَهَبٌ وَإِنْ مَكَّةٌ».

وَالَّذِي يَتَحَرَّرُ لِي أَنَّ الْحَالَ كَمَا ذَكَرَ النُّحَاةُ
عَلَى ضَرْبَيْنِ: حَالٌ مَقَارَنَةٌ وَمُنْتَظَرَةٌ، وَتُسَمَّى
حَالًا مُقَدَّرًا، فَالْأَوَّلَى ظَاهِرَةٌ، وَالثَّانِيَةُ نَحْوُ:
«فَادْخُلُوهَا خَلِيلَيْنِ» [الزمر: ٧٣]؛ فَإِنَّ الْخُلُودَ
لَيْسَ شَيْئًا يُقَارَنُ الدُّخُولُ، وَإِنَّمَا هُوَ اسْتِمْرَارٌ فِي
الْمُسْتَقْبَلِ، وَيُقَدَّرُ النُّحُوذُ ذَلِكَ: ادْخُلُوهَا
مُقَدَّرِينَ الْخُلُودَ.

وَكَذَلِكَ: «لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ
مَكِينَتَيْنِ مُخْلِطَيْنِ رُءُوسَكُمْ وَمَقْمَعَيْنِ» [الفتح: ٢٧]،
أَي: مُقَدَّرِينَ، فَإِنَّهُمْ فِي حَالِ الدُّخُولِ لَا
يَكُونُونَ مَخْلُقِينَ وَمُقَصِّرِينَ، إِنَّمَا هُمْ مُقَدَّرُونَ
الْحَلْقَ وَالتَّقْصِيرَ، فَهَذِهِ الْحَالُ لَا يَمْتَنِعُ اقْتِرَائُهَا
بِحَرْفِ الْاسْتِقْبَالِ؛ لِأَنَّهَا مُسْتَقْبَلَةٌ، بِخِلَافِ
الْحَالِ الْأَوَّلَى.

وَعَلَى هَذِهِ صَحَّحْتُ مَسْأَلَةَ أَبِي عَلِيٍّ، وَصَحَّ
تَخْرِيجُ الْمَصْنُوفِ مَسْأَلَةَ الشَّرْطِ، أَغْنِي صِحَّحَتَا

(١) الرجز لجبر بن عبد الله البجلي في شرح أبيات سيبويه ١٢١/٢؛ والكتاب ٦٧/٣؛ ولسان العرب ٤٦/١١ (بجل)؛ ولعمرو بن خنارم في الدرر ٢٢٧.

مِنْ هَذَا الْوَجْهِ لَا صِحَّتَهَا مطلقاً، فَإِنَّهَا مُعْتَرِضَةٌ بِغَيْرِ ذَلِكَ.

نَعَمْ، وَيَتَضَحُّ بِهَذَا بطلانُ تعميمِ ابنِ مالكٍ امتناعاً اقترانِ الحالِ بحرفِ الاستقبالِ، وَقَدْ اتَّضَحَ الْأَمْرُ فِي تَحْقِيقِ هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

المذهبُ الثاني: فيما يقع به مضمونُ الجوابِ بعد الشرطين: حكى لي بعضُ علمائنا عَنْ إمامِ الحرمين - رَحِمَهُ اللَّهُ - أَنَّ الْقَائِلَ إِذَا قَالَ: «إِنْ رَكِبْتَ إِنْ لَيْسَتْ قَائِلٌ طَالِقٌ»، كَانَ الطَّلَاقُ مُعْلَقاً عَلَى حُصُولِ الرُّكُوبِ وَاللَّبْسِ، سِوَاهُ أَوْقَعَا عَلَى تَرْتِيبِهِمَا فِي الْكَلَامِ أَمْ مُتَعَايَسَيْنِ أَمْ مُجْتَمِعَيْنِ.

ثُمَّ رَأَيْتُ هَذَا الْقَوْلَ مُحْكِيّاً عَنْ غَيْرِ الْإِمَامِ - رَحِمَهُ اللَّهُ -.

وَالَّذِي يَظْهَرُ لِي فَسَادُ هَذَا الْقَوْلِ؛ لِأَنَّ قَائِلَهُ لَا يَخْلُو أَمْرُهُ مِنْ أَنْ يُجْعَلَ الْجَوَابُ الْمَذْكُورَ لِمَجْمُوعِ الشَّرْطَيْنِ، أَوْ لِلأَوَّلِ فَقَطْ، أَوِ الْثَانِي فَقَطْ، لَا جَائِزَ أَنْ يُجْعَلَ جَوَاباً لِهَما مَعاً؛ لِأَنَّهُ إِمَّا أَنْ يَقْدَرَ بَيْنَ الشَّرْطَيْنِ حَرْفاً رَابِطاً أَوْ لَا، فَإِنْ لَمْ يَقْدَرْ ذَلِكَ لَمْ يَصِحَّ أَنْ يُورَدَا عَلَى جَوَابِ وَاحِدٍ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ نَظِيرُ أَنْ تَقُولَ: «زَيْدٌ عَمْرُو عِنْدَكَ»، وَتَقُولَ: «عِنْدَكَ» خَبَرٌ عَنْهُمَا؛ فَيَقَالُ لَكَ: هَلْ إِذْ شَرَكْتَ بَيْنَ الْأَسْمَيْنِ فِي الْخَبَرِ الْوَاحِدِ أَتَيْتَ بِمَا يَرْبِطُ بَيْنَهُمَا؟ وَإِنْ قَدَّرْتَهُ، فَلَا يَخْلُو ذَلِكَ الَّذِي تُقَدِّرُهُ مِنْ أَنْ يَكُونَ فَاءً أَوْ وَاواً؛ إِذْ لَا يَصِحُّ غَيْرُهُمَا؛ فَإِنْ قَدَّرْتَهُ فَاءً كَمَا الْفَاءُ مُقَدَّرَةٌ فِي قَوْلِهِ (مَنْ الْبَسِيطُ):

مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهَا
وَالشَّرَّ بِالشَّرِّ عِنْدَ اللَّهِ مِثْلَانِ^(١)
أَي: فَإِنَّهُ يَشْكُرْهَا.

فَالشَّرْطُ الثَّانِي وَجَوَابُهُ جَوَابُ الْأَوَّلِ، نَعْلَى هَذَا لَا يَقَعُ الطَّلَاقُ إِلَّا بِوُقُوعِ مَضْمُونِ الشَّرْطَيْنِ، وَكَوْنِ الثَّانِي بَعْدَ الْأَوَّلِ، كَمَا أَنَّكَ لَوْ صَرَّحْتَ بِالْفَاءِ كَانَ الْحُكْمُ كَذَلِكَ.

وَهَذَا خِلَافُ قَوْلِهِ: ثُمَّ حَذَفَ الْفَاءَ لَا يَقَعُ إِلَّا فِي النَّادِرِ مِنَ الْكَلَامِ، أَوْ فِي الْضَرُورَةِ، فَلَا يُحْمَلُ عَلَيْهِ الْكَلَامُ الْفَصِيحُ.

وَأِنْ قَدَّرْتَ الْوَاوَ كَمَا هِيَ مُقَدَّرَةٌ فِي قَوْلِهِ - سُبْحَانَهُ -: «وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ خَشِيعَةٌ» [الغاشية: ٢]، فَلَا شَكَّ أَنَّ الطَّلَاقَ يَقَعُ بِكُلِّ مِنَ الْأَمْرَيْنِ عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ، وَلَكِنْ هَذَا التَّقْدِيرُ لَا يَتَعَيَّنُ لَجَوَازِ أَنْ الْمُتَكَلِّمُ إِنَّمَا قَدَّرَ الْفَاءَ إِنَّمَا بِالْمَجْمُوعِ، مِنَ التَّرْتِيبِ الْمَذْكُورِ، أَوْ يَكُونُ الْكَلَامُ لَا تَقْدِيرَ فِيهِ، فَلِمَ قُلْتُ: يَتَعَيَّنُ تَقْدِيرُ الْوَاوِ؟

وَلَا جَائِزَ أَنْ تُجْعَلَ جَوَاباً لِلأَوَّلِ فَقَطْ، وَجَوَابُ الثَّانِي مُحذُوفٌ لِدَلَالَةِ الشَّرْطِ الْأَوَّلِ وَجَوَابِهِ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّهُ عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ يَلِزُمُهُ أَنْ يَقُولَ بِقَوْلِ الْجُمْهُورِ، وَهُوَ لَا يَقُولُ بِهِ، وَلَا جَائِزَ أَنْ يُجْعَلَ جَوَاباً لِلثَّانِي؛ لِأَنَّكَ إِذَا أَنْ تَجْعَلَ جَوَابَ الشَّرْطِ الْأَوَّلِ هُوَ الشَّرْطُ الثَّانِي وَجَوَابُهُ، أَوْ مُحذُوفاً، يَذُلُّ عَلَيْهِ الْجَوَابُ الْمَذْكُورُ لِلثَّانِي.

لَا سَبِيلَ إِلَى الْأَوَّلِ؛ لِأَنَّهُ عَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ تَجِبُ الْفَاءُ فِي الشَّرْطِ الثَّانِي؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَصِحَّ لِلشَّرْطِ أَنْ يَلِيَ الشَّرْطَ، لَوْ قُلْتُ: إِنْ إِنْ، لَمْ

(١) البيت لكعب بن مالك في ديوانه ص ٢٨٨؛ وشرح أبيات سيبويه ١٠٩/٢؛ وله أو لعبد الرحمن بن حسان في خزانة الأدب ٤٩/٩، ٥٢، ولعبد الرحمن بن حسان في المقتضب ٧٢/٢.

الكلام على ما ثبت في كلامهم، كقوله: «إِنْ تَسْتَغِيثُوا بِنَا... البيت».

فإنَّ الذَّعْرَ مُقَدِّمٌ عَلَى الاستغاثة، والاستغاثة مقدمة على الوجدان. فهذا ما عندي في دفع هذا المذهب.

المذهب الثالث: أَنَّ الشَّرْطَ الثَّانِيَّ جَوَابُهُ مَذْكُورٌ، وَالشَّرْطُ الْأَوَّلُ جَوَابُهُ الشَّرْطُ الثَّانِي وَجَوَابُهُ. فَإِذَا قِيلَ: إِنْ لَيْسَتْ إِنْ رَكِبْتَ فَأَنْتَ طَالِقٌ، فَإِنَّمَا تَطْلُقُ إِنْ رَكِبْتَ أَوَّلًا ثُمَّ لَيْسَتْ.

وهذا القول راعى مَنْ قَالَ بِهِ تَرْتِيبَ اللَّفْظِ وإِعْطَاءَ الْجَوَابِ لِمَا جَاوَزَهُ، وَإِنَّمَا يَسْتَقِيمُ لَهُ هَذَا الْعَمَلُ عَلَى تَقْدِيرِ الْفَاءِ فِي الشَّرْطِ الثَّانِي؛ لِيَصِحَّ كَوْنُهُ جَوَابًا لِلأَوَّلِ.

وعلى هذا فلا يَلْزَمُ مُضِيَّ فِعْلِ الشَّرْطِ الْأَوَّلِ وَلَا الثَّانِي؛ لِأَنَّ كُلًّا مِنْهُمَا قَدْ أَخَذَ جَوَابَهُ. وهذا القول باطلٌ بأمور:

أَحَدُهَا: أَنَّ الْفَاءَ لَا تُخَذَفُ إِلَّا فِي الشَّعْرِ.

الثَّانِي: أَنَّ الْقَاعِدَةَ فِي اجْتِمَاعِ ذَوِي جَوَابٍ أَنْ يَكُونَ الْجَوَابُ لِلسَّابِقِ مِنْهُمَا.

وَالثَّالِثُ: أَنَّهُ لَا يَتَأْتَى لَهُ فِي قَوْلِهِ (مَنْ) الْبَسِطُ:

«إِنْ تَسْتَغِيثُوا بِنَا إِنْ تُذْعَرُوا... البيت»؛

لِأَنَّ الذَّعْرَ مُقَدِّمٌ عَلَى الاستغاثة.

فهذا ما بَلَّغْنَا مِنَ الْأَقْوَالِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ، وَمَا حَضَرْنَا فِيهَا مِنَ الْمَبَاحِثِ.

وَتَحَرَّرَ لَنَا أَنَّهُ إِذَا قِيلَ: «إِنْ تُذْعَرُوا إِنْ تَسْتَغِيثُوا بِنَا تَجِدُوا»، أَوْ: «إِنْ تَوَضَّأَ إِنْ صَلَّيْتَ أَثْبِتَ»، كَانَ كَلَامًا بَاطِلًا لِمَا قَرَرْنَا مِنْ أَنَّ

يَصِحُّ، وَكُلُّ جَوَابٍ لَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ شَرْطًا، فَإِنَّهُ يَتَّبِعُ أَفْتَرَاءَهُ بِالْفَاءِ، وَلَا فَاءَ هُنَا، فَاسْتَحَالَ هَذَا الْوَجْهُ.

فَإِنْ قُلْتُ: لَعَلَّهُ يَجْعَلُهُ مِثْلَ قَوْلِهِ (مَنْ) الْبَسِطُ):

«مَنْ يَعْمَلُ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهَا»

فهذا وَجْهٌ ضَعِيفٌ كَمَا قَدَّمْنَا، فَلِمَ حَمَلَ الْكَلَامَ عَلَيْهِ؟ بَلْ لِمَ أَوْجَبَ أَنْ يَكُونَ الْكَلَامُ مَحْمُولًا؟

وَلَا سَبِيلَ إِلَى الثَّانِي؛ لِأَنَّهُ خِلَافُ الْمَأْلُوفِ فِي الْعَرَبِيَّةِ، فَإِنَّ يَنْتَهَاجُ كَلَامِهِمْ أَنْ يُخَذَفَ مِنَ الثَّانِي لِدَلَالَةِ الْأَوَّلِ، لَا الْعَكْسُ.

فَأَمَّا قَوْلُهُ (مَنْ الْمُنْشَرَحُ):

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا

عِنْدَكَ رَاضٍ وَالْأَمْرُ مُخْتَلِفٌ^(١)

فَخِلَافُ الْجَادَةِ حَتَّى تَحِيلَ لَهُ ابْنُ كَيْسَانَ، فَجَعَلَ «نَحْنُ» لِلْمَتَكَلِّمِ الْمُعْظَمِ نَفْسَهُ؛ لِيَكُونَ «رَاضٍ» خَيْرًا عَنْهُ.

فَأَنْتَ تَرَى عَدَمَ أَنْسِهِمْ بِهَذَا النُّوعِ حَتَّى تَكْلِفَ لَهُ هَذَا الْإِمَامُ هَذَا الْوَجْهَ، حَكَى عَنْهُ ذَلِكَ أَبُو جَعْفَرِ النَّحَّاسُ، فِي شَرْحِ الْأَبْيَاتِ؛ وَلِأَنَّهُ أَيْضًا خِلَافُ الْمَأْلُوفِ مِنْ عَادَتِهِمْ فِي تَوَارِدِ ذَوِي جَوَابِينَ مِنْ جَعْلِ الْجَوَابِ لِلثَّانِي.

ثُمَّ الَّذِي يُبْطِلُ هَذَا الْمَذْهَبَ مِنْ أَصْلِهِ أَنَّا تَأْمَلْنَا مَا وَرَدَ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ مِنْ اعْتِرَاضِ الشَّرْطِ عَلَى الشَّرْطِ، فَوَجَدْنَاهُمْ لَا يَسْتَعْمِلُونَهُ إِلَّا وَالْحُكْمَ مُعَلَّقٌ عَلَى مَجْمُوعِ الْأَمْرَيْنِ بِشَرْطِ تَقَدُّمِ الْمُؤَخَّرِ وَتَأَخُّرِ الْمُقَدِّمِ؛ فَوَجَبَ أَنْ يُحْمَلَ

(١) البيت لقيس بن الخطيم في ملحق ديوانه ص ٢٣٩؛ والدرر ٥/٣١٤؛ والكتاب ١/٧٥؛ ولعمرو بن امرئ القيس في الدرر ١/٤٧.

١٢ - عامل الجزم في جواب الشرط: اختلف الكوفيون والبصريون في عامل الجزم في جواب الشرط^(١)، فقد ذهب الكوفيون إلى أن جواب الشرط مجزوم على الجوار، واختلف البصريون؛ فذهب الأكثرون إلى أن العامل فيهما حرف الشرط، وذهب آخرون إلى أن حرف الشرط وفعل الشرط يعملان فيه، وذهب آخرون إلى أن حرف الشرط يعمل في فعل الشرط، وفعل الشرط يعمل في جواب الشرط، وذهب أبو عثمان المازني إلى أنه مبني على الوقف.

أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا: إنما قلنا إنه مجزوم على الجوار، لأن جواب الشرط مجاور لفعل الشرط، لازم له؛ لا يكاد ينفك عنه، فلما كان منه بهذه المنزلة في الجوار حمل عليه في الجزم، فكان مجزوماً على الجوار، والحمل على الجوار كثير، قال الله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ [البينة: ٦]، وَجْه الدليل أنه قال: ﴿وَالشُّرِكِينَ﴾ بالخفض على الجوار، وإن كان معطوفاً على «الَّذِينَ» فهو مرفوع لأنه اسم «يَكُنْ»، وقال تعالى: ﴿وَأَمْسَحُوا رُءُوسَكُمْ وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْكَلْبِيِّ﴾ [المائدة: ٦] بالخفض على الجوار، وهي قراءة أبي عمرو، وابن كثير، وحمزة، ويحيى عن عاصم، وأبي جعفر، وخلف، وكان ينبغي أن يكون منصوباً؛ لأنه معطوف على قوله: ﴿فَأَعْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ﴾ [المائدة: ٦] كما في القراءة الأخرى،

الصحيح أن الجواب للشرط الأول، وأن جواب الثاني محذوف، مدلول عليه بالشرط الأول وجوابه.

فَيَجِبُ أَلَّا يَكُونَ الشَّرْطُ الْأَوَّلُ وَجَوَابُهُ مَسْبُوبٌ عَنِ الشَّرْطِ الثَّانِي، وَالْأَمْرُ فِيمَا ذَكَرْنَا بِالْعَكْسِ، وَالصَّوَابُ أَنْ يُقَالَ: «إِنْ صَلَّيْتَ إِنْ تَوَضَّأْتَ أُثْبِتَ»، بتقدير: إِنْ تَوَضَّأْتَ فَإِنْ صَلَّيْتَ أُثْبِتَ.

وَكُنَّا قَدَّمْنَا أَنَّهُ يَعْتَرِضُ أَكْثَرُ مِنَ الشَّرْطَيْنِ، وَتَمَثِيلُ ذَلِكَ: «إِنْ أَعْطَيْتُكَ إِنْ وَعَدْتُكَ إِنْ سَأَلْتَنِي فَعَبْدِي حُرٌّ»، فَإِنْ وَقَعَ السُّؤَالُ أَوَّلًا، ثُمَّ الْوَعْدُ، ثُمَّ الْعَطَاءُ وَقَعَتِ الْحُرِّيَّةُ، وَإِنْ وَقَعَ عَلَى غَيْرِ هَذَا التَّرْتِيبِ، فَلَا حُرِّيَّةَ عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ، وَهُوَ الصَّحِيحُ، وَيَأْتِي فِيهِ ذَلِكَ الْخِلَافُ فِي التَّوْجِيهِ.

فالجمهور يقولون: فَعَبْدِي حُرٌّ جَوَابُ «إِنْ أَعْطَيْتُكَ»، وَإِنْ أَعْطَيْتُكَ فَعَبْدِي حُرٌّ دَالٌّ عَلَى جَوَابِ «إِنْ وَعَدْتُكَ»، وَهَذَا كُلُّهُ دَالٌّ عَلَى جَوَابِ: «إِنْ سَأَلْتَنِي»، وَكَأَنَّهُ قِيلَ: «إِنْ سَأَلْتَنِي، فَإِنْ وَعَدْتُكَ فَإِنْ أَعْطَيْتُكَ فَعَبْدِي حُرٌّ».

وعند ابن مالك: إِنْ أَعْطَيْتُكَ وَاعِدًا لَكَ سَائِلًا إِنِّي فَعَبْدِي حُرٌّ، «واعداً» حال من فاعل «أَعْطَيْتُكَ» و«سائلاً» حال من مفعوله، وقوله: «فَعَبْدِي حُرٌّ» جواب عَنِ الشَّرْطِ الْأَوَّلِ.

فهذا مقتضى قوله في الشرطين، وهو ضعيف، والله - سبحانه وتعالى - أعلم.

(١) انظر في هذه المسألة:

- المسألة الرابعة والثمانين في كتاب «الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين».

- شرح الأشموني في حاشية الصبان عليه ١٣/٤.

- شرح المفصل ٤١/٧.

«قُطْنَا»، ولكنه خفضه على الجوار، وقال الآخر (من الرجز):

كَأَنَّ نَسِجَ الْعَنْكَبُوتِ الْمُرْمَلِ^(٣)

فخفض «المُرْمَلِ» على الجوار، وكان ينبغي أن يقول: «المرملا» لكونه وصفاً للنسيج، لا للعنكبوت، ومن ذلك قولهم: «جُحِرَ صَبٌّ خَرِبٌ»، فخفضوا «خرباً» على الجوار، وكان ينبغي أن يكون مرفوعاً؛ لكونه في الحقيقة صفة للجحر، لا للصب، فكذلك ها هنا: جواب الشرط كان ينبغي أن يكون مرفوعاً، إلا أنه جُزِمَ للجوار، ولهذا إذا حُلَّتْ بينه وبين فعل الشرط بالفاء أو بـ «إذا» رجع إلى الرفع، وقال الله تعالى: ﴿فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ [الجن: ١٣]، وقال تعالى: ﴿وَلَنْ نُنَبِّئَهُمْ سَيِّئُهُ يَوْمَ قَدَمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾ [الروم: ٣٦].

وأما البصريون فاحتجوا بأن قالوا: إنما قلنا إن العامل هو حرف الشرط وذلك لأن حرف

وهي قراءة نافع، وابن عامر، والكسائي، وحفص عن عاصم، ويعقوب، ولو كان معطوفاً على قوله «برؤوسكم»، لكان ينبغي أن تكون «الأرجل» ممسوحة لا مغسولة، وهو مخالف لإجماع أئمة الأمة من السلف والخلف، إلا فيما لا يعدّ خلافاً، ثم قال زهير (من الكامل):

لَعِبَ الرِّيحُ بِهَا وَعَيَّرَهَا
بَعْدِي سَوَافِي الْمُورِ وَالْقَطْرِ^(١)

فخفض «القَطْرِ» على الجوار، وإن كان ينبغي أن يكون مرفوعاً؛ لأنه معطوف على «سَوَافِي»، ولا يكون معطوفاً على «المُورِ» وهو الغبار؛ لأنه ليس للقَطْرِ سَوَافٍ كالْمُورِ حتى يعطفه عليه، وقال الآخر (من البسيط):

كَأَنَّمَا ضَرَبَتْ قُدَّامَ أُعْيُنِهَا
قُطْنَا بِمُسْتَحْصِدِ الْأُوتَارِ مَخْلُوجِ^(٢)

فخفض «مَخْلُوجِ» على الجوار، وكان ينبغي أن يقول: «مَخْلُوجاً»؛ لكونه وصفاً لقوله:

(١) البيت لزهير بن أبي سلمى في ديوانه ص ٨٧؛ وخزانة الأدب ٩/٤٤٣؛ وشرح شواهد الشافية ص ٢٥٣؛ وبلا نسبة في شرح شافية ابن الحاجب ص ٣١٩.

اللغة: السوافي: جمع سافية، وتطلق على الريح التي تسفي التراب، وتطلق أيضاً على التراب الذي تسفيه الرياح، أي: تذرؤه وتطيره. المور: التراب. القَطْر: المطر. المعنى: هذه الرياح العاصفة قد غيّرت معالم هذه الديار فغيرتها الرياح المهبجة للتراب وكذلك الرياح المهبجة للأمطار.

(٢) البيت لذي الرمة في ديوانه ص ٩٩٥؛ ولسان العرب ٦/٢٨٨ (حمش)؛ وبلا نسبة في أسرار العربية ص ٣٣٨؛ وتذكرة النحاة ص ٦١٠؛ وخزانة الأدب ٥/٩١. اللغة: مستحصد الأوتار: أي: الأوتار المستحصدة، أي: ما أحكمت صناعته من الأوتار. مخلوج: مندرف، أي: قطن استخرج منه الحب.

المعنى: لقد رأت هذه المرأة هذا القطن الذي يندف بمهارة وحذق وقد حلج وبدا منظره رائعاً.

(٣) الرجز للجماج في ديوانه ١/٢٤٣؛ وخزانة الأدب ٥/٨٧، ٨٨، ٩٧، ١٠١؛ وشرح أبيات سيبويه ١/٤٩٥؛ والكتاب ١/٤٣٧؛ ولسان العرب ١١/٤٩٢ (رمل)؛ ولبيك بن عبد الربيعي في شرح شواهد المعنى ١/٤٣٤؛ وبلا نسبة في أسرار العربية ص ٣٣٨؛ والخصائص ٣/٢٢١؛ ولسان العرب ١/٦٣٢ (عكب). اللغة: المُرْمَل: بوزن اسم المفعول، أي: المنسوج.

وهذا القول ضعيف أيضاً؛ لأنه يؤدي إلى إعمال الفعل في الفعل. وقولهم: «الحروف الجازمة ضعيفة فلا تعمل في شيتين» باطل؛ لما بينّا من وجه مناسبه للعمل في الشرط وجوابه لاقتضائه لهما، بخلاف غيره من الحروف الجازمة؛ فإنّها لما اقتضت فعلاً واحداً عملت في شيء واحد، وحرف الشرط لما اقتضى شيئين، وجب أن يعمل في شيئين قياساً على سائر العوامل.

فأما من ذهب إلى أنّه مبنيّ على الوقف فقال: لأن الفعل المضارع إنّما أعرب بوقوعه موقع الاسم، وجواب الشرط لا يقع موقع الاسم؛ لأنه ليس من مواضعه؛ فوجب أن يكون مبنيّاً على أصله، فكذلك فعل الشرط.

وهذا القول ليس بمعتمد به عند البصريين؛ لظهور فساد؛ لأنه لو كان الأمر على ما زعمتم لكان ينبغي أن لا يكون الفعل معرباً بعد «أن» و«كي» و«إذن»، وكذلك أيضاً بعد «لم» و«لما» ولام الأمر و«لا» في النهي؛ لأن الاسم لا يقع بعد هذه الأحرف؛ فكان ينبغي أن يكون الفعل بعدها مبنيّاً؛ لأنه لم يقع موقع الاسم، فلمّا انعقد الإجماع في هذه المواضع على أنّه معرب، وأنه منصوب بدخول النواصب، ومجزوم بدخول الجوازم؛ دلّ على فساد ما ذهب إليه.

وأما الجواب عن كلمات الكوفيّين: أما احتجاجهم بقوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ [البينة: ١]، فلا حجة لهم فيه؛ لأن قوله: ﴿وَالْمُشْرِكِينَ﴾ ليس معطوفاً على ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، وإنّما هو معطوف

الشرط يقتضي جواب الشرط كما يقتضي فعل الشرط، وكما وجب أن يعمل في فعل الشرط، فكذلك يجب أن يعمل في جواب الشرط.

وأما من ذهب إلى أنّ حرف الشرط وفعل الشرط يعملان في جواب الشرط فقال: إنّما قلنا ذلك لأنّ حرف الشرط وفعل الشرط يقتضيان جواب الشرط؛ فلا ينفك أحدهما عن صاحبه، فلمّا اقتضياه معاً وجب أن يعملاه فيه معاً؛ كما قلنا في الابتداء والمبتدأ إنّهما يعملان في الخبر، فكذلك هاهنا، غير أنّ هذا القول، وإن اعتمد عليه كثير من البصريين، فلا ينفك من ضَعْف، وذلك لأنّ فعل الشرط فعل، والأصل في الفعل أن لا يعمل في الفعل، وإذا لم يكن للفعل تأثير في أن يعمل في الفعل، و«إن» له تأثير في العمل في الفعل؛ فإضافة ما لا تأثير له إلى ما له تأثير لا تأثير له.

والتحقيق فيه عندي أن يقال: إنّ «إن» هو العامل في جواب الشرط بواسطة فعل الشرط؛ لأنه لا ينفك عنه؛ فحرف الشرط يعمل في جواب الشرط عند وجود فعل الشرط، لا به، كما أن النار تُسخن بواسطة القدر والحطب؛ فالتسخين إنّما حصل عند وجودهما، لا بهما؛ لأن التسخين إنّما حصل بالنار وحدها، فكذلك هاهنا؛ «إن» هو العامل في جواب الشرط عند وجود فعل الشرط لا أنه عامل معه.

وأما من ذهب إلى أنّ حرف الشرط يعمل في فعل الشرط، وفعل الشرط يعمل في جواب الشرط، فقال: لأن حرف الشرط حرف جزم، والحروف الجازمة ضعيفة فلا تعمل في شيئين، فوجب أن يكون فعل الشرط هو العامل.

على قوله: ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾، فدخله الجر؛ لأنه معطوف على مجرور، لا على الجوار.

وأما قوله تعالى: ﴿وَأَمْسَحُوا رُءُوسَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ [المائدة: ٦٦]، فلا حجة لهم فيه أيضاً؛ لأنه على قراءة مَنْ قرأ بالجر ليس معطوفاً على قوله: ﴿فَأَغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ﴾ [المائدة: ٦٦]، وإنما هو معطوف على قوله: ﴿رُءُوسَكُمْ﴾، على أن المراد بالمسح في الأرجل الغسل، وقال أبو زيد الأنصاري: المسح خفيف الغسل، وكان أبو زيد الأنصاري من الثقات الأثبات في نقل اللغة، وهو من مشايخ سيبويه، وكان سيبويه إذا قال: «سمعت الثقة» يريد أبا زيد الأنصاري.

والذي يدل على ذلك قولهم: «تَمَسَّحَتْ لِلصَّلَاةِ»، أي: تَوَضَّأَتْ، والوضوء يشتمل على ممسوح ومغسول، والسر في ذلك أن المتوضئ لا يقنع بصب الماء على الأعضاء حتى يمسحها مع الغسل؛ فلذلك سُمِّيَ الغسل مسحاً، فالرأس والرجل ممسوحان، إلا أن

المسح في الرجل المراد به الغسل ليبان السنة، ولولا ذلك لكان محتملاً، والذي يدل على أن المراد به الغسل ورود التحديد في قوله: ﴿إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾، والتحديد إنما جاء في المغسول لا في الممسوح، وقال قوم: «الأرجل» معطوفة على «الرأس» في الظاهر، لا في المعنى، وقد يعطف الشيء على الشيء والمعنى فيهما مختلف، قال الشاعر (من الوافر):

إِذَا مَا الْعَيْنَايَاتِ بَرَزْنَ يَوْمًا
وَرَجَّحْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْعُيُونَا^(١)

فعطف «العيون» على «الحواجب» وإن كانت «العيون» لا تُرَجَّحُ، وقال الآخر (من الطويل):

تَرَاهُ كَأَنَّ اللَّهَ يَجْدَعُ أَنْفَهُ
وَعَيْنَيْهِ إِنْ مَوْلَاهُ ثَابَ لَهُ وَفَرُّ

فعطف عينية على أنفه، وإن كانت العينان لا تُوصَفَانِ بِالْجَدْعِ؛ وقال لبيد (من الكامل):

فَعَلَا قُرُوعَ الْإِبْهَقَانِ وَأظْفَلَتْ
بِالْجَلْهَتَيْنِ ظَبَاؤَهَا وَنَعَامُهَا^(٢)

(١) البيت للراعي النميري في ديوانه ص ٢٦٩؛ والدرر ٣/١٥٨؛ وشرح شواهد المغني ٢/٧٧٥؛ ولسان العرب ٢/٢٨٧ (زجج)؛ والمقاصد النحويّة ٣/١٩؛ وبلا نسبة في الأشباه والنظائر ٣/٢١٢، ٧/٢٣٣؛ وأوضح المسالك ٢/٢٤٧؛ وتذكرة النحاة ص ٦١٧؛ وحاشية يس ١/٣٤٢؛ والخصائص ٢/٤٣٢؛ والدرر ٦/٨٠؛ وشرح الأشموني ١/٢٢٦.

اللغة والمعنى: الغانيات: ج الغانية، وهي المرأة الجميلة التي استغنت عن الزينة. برزن: ظهرن. زججن: رققن.

يقول: إذا ما خرجت النساء الجميلات المستغنيات عن الزينة في أي يوم، وقد رققن حواجبهن وكخلن عيونهن، فلا بد أن يعلق بهن من ينظر إليهن.

(٢) البيت للبيد بن ربيعة في ديوانه ص ٢٩٨؛ ولسان العرب ١٠/١١ (أهق)، ١١/٤٠٢ (طفل)، ١٣/٤٨٥ (جله)، ١٥/١٣٤ (غلا)؛ وبلا نسبة في الخصائص ٢/٤٣٢.

اللغة: الفروع: الأعالي. أظفلت: صارت ذات طفل، أي: ولد. الجلّهتان: جانبا الرادي. المعنى: لقد أحصيت هذه الأرض وازداد نموؤها وزرعها، وعاش فيها النعام والظباء.

* ... سَوَافِي الْمُورِ وَالْقَطْرِ *

فلا حجة لهم فيه؛ لأنه معطوف على «المور» وهو الغبار، وقولهم: «لا يكون معطوفاً على «المور»؛ لأنه ليس للمقطر سَوَافٍ»، قلنا: يجوز أن يكون قد سُمِّي ما تسفيه الريح منه وقت نزوله سوافي كما يُسَمَّى ما تسفيه الريح من الغبار سوافي.

وأما قول الآخر (من الرجز):

* كَأَنَّ نَسْجَ الْعَنْكَبُوتِ الْمُرْمَلِ *

فنقول الرواية: «المرمل» - بكسر الميم - فيكون من وصف العنكبوت لا النسيج، وإن كانت الرواية التي ذكرتم صحيحة وأنه مجرور على الجوار، إلا أنه لا حجة فيه؛ لأن الحمل على الجوار من الشاذ الذي لا يرجع عليه.

وكذلك قوله (من البسيط):

* قُطْنَا بِمُسْتَحْصِدِ الْأَوْتَارِ مَخْلُوجِ *

فعطف «نعامها» على «ظباؤها»، والنعام لا تُظْفَلُ، وإنما تبيض، وقال الآخر (من مجزوء الكامل):

يَا لَيْتَ بَغْلِكَ فِي الْوَعَى
مُتَقَلِّداً سَيْفاً وَزُحَاً^(١)

فعطف «رمحاً» على «سيفاً» وإن كان الرمح لا يتقلد، وقال الآخر (من الرجز):

عَلَفْتُهَا تَبْنَاءً وَمَاءً بَارِداً
حَتَّى شَتَّتْ هَمَالَةً عَيْنَاهَا^(٢)

فعطف «ماء» على «تبناً»، وإن كان الماء لا يعلف، وقال الآخر (من الرجز):

شَرَابُ أَلْبَانٍ وَتَمْرٍ وَأَقِطٍ^(٣)

فعطف «تمراً» على «اللبان»، وإن كان التمر لا يشرب، فكذلك عطف «الأزجُل» على «الرؤوس»، وإن كانت لا تُنْمَسَحُ.

وأما قول زهير (من الكامل):

(١) البيت بلا نسبة في الأشباه والنظائر ٢/١٠٨، ٦/٢٣٨؛ وأما المرتضى ١/٥٤؛ وخزانة الأدب ٢/٢٣١، ٣/١٤٢، ٩/١٤٢؛ والخصائص ٢/٤٣١؛ وشرح شواهد الإيضاح ص ١٨٢؛ وشرح المفصل ٢/٥٠؛ ولسان العرب ١/٤٢٢ (رغب)، ٢/٢٨٧ (زجج)، ٥٩٣ (مسح)، ٣/٣٦٧ (قلد)، ٨/٤٢ (جدع)، ٥٧ (جمع)، ١٥/٣٥٩ (هدى)؛ والمقتضب ٢/٥١.

المعنى: يا ليت زوجك قد غدا في الحرب حاملاً رمحه، وواضعاً سيفه على كتفه.

(٢) الرجز بلا نسبة في الأشباه والنظائر ٢/١٠٨، ٧/٢٣٣؛ وأما المرتضى ٢/٢٥٩؛ وأوضح المسالك ٢/٢٤٥؛ والخصائص ٢/٤٣١؛ والدرر ٦/٧٩؛ وشرح الأشموني ٢/٢٢٦؛ وشرح التصريح ١/٣٤٦؛ وشرح ديوان الحماسة للمزموقي ص ١١٤٧؛ وشرح شواهد المغني ١/٥٨، ٢/٩٢٩؛ وشرح ابن عقيل ص ٣٠٥؛ ولسان العرب ٢/٢٨٧ (زجج)، ٣/٣٦٧ (قلد)، ٩/٢٥٥ (علف)؛ ومغني اللبيب ٢/٦٣٢؛ والمقاصد النحويّة ٣/١٠١؛ وجمع الهوامع ٢/١٣٠.

اللغة والمعنى: علف: أطعم. التين: ما قطع من السنايل وسبقانه بعد الدرس. هَمَالَةٌ عيناها: أي: غزيرة الفَيْض.

يقول: إنه علف دابته تبناً، وسقاها ماء بارداً حتى سالت دموعها بغزارة.

(٣) الرجز بلا نسبة في لسان العرب ٢/٢٨٧ (زجج)، ١١/٤٠٢ (طقل)؛ والمقتضب ٢/٥١.

اللغة: أقط: طعام يتخذ من اللبن المخيض يطبخ ثم يترك حتى يमصل.

المعنى: هذا الرجل كثير النهم والأكل للتمر والأقط، كثير الشرب للبن.

أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا: إنما قلنا إنه يجوز تقديم المنصوب بالجزاء على حرف الشرط؛ لأن الأصل في الجزاء أن يكون مقدماً على «إن»، كقولك: «أضرب إن تضرب»، وكان ينبغي أن يكون مرفوعاً، إلا أنه لما أحرر انجزم بالجوار على ما بيننا، وإن كان من حقه أن يكون مرفوعاً.

والذي يدل على ذلك قول الشاعر (من الرجز):

يَا أَفْرَعُ بَنَ حَابِسِ يَا أَفْرَعُ
إِنَّكَ إِنْ يُضْرَعُ أَخُوكَ تُضْرَعُ^(٣)
والتقدير فيه: إنك تصرع إن يضرع أخوك، ولولا أنه في تقدير التقديم، وإلا لما جاز أن يكون مرفوعاً، ولوجب أن يكون مجزوماً، وقال زهير (من البسيط):

وإن أتاؤه خليل يؤم مسألته
يقول لا غائب مالي ولا حرم^(٤)
والتقدير فيه: يقول إن أتاؤه خليل يوم مسألة،

وقولهم: «جُحِرُ ضُبُّ خَرِبٍ» محمول على الشذوذ الذي يقتصر فيه على السماع لقلته، ولا يقاس عليه؛ لأنه ليس كل ما حكى عنهم يقاس عليه، ألا ترى أن اللحياني حكى أن من العرب من يجزم بـ «لن» وينصب بـ «لم»، إلى غير ذلك من الشواذ التي لا يلتفت إليها ولا يقاس عليها، فكذاك ما هنا، والله أعلم^(١).

١٣ - تقدّم الاسم المنصوب بجواب الشرط على أداة الشرط:

اختلف البصريون والكوفيون في جواز تقدم الاسم المنصوب بجواب الشرط على أداة الشرط^(٢)، فقد ذهب الكوفيون إلى أنه يجوز تقديم المفعول بالجزاء على حرف الشرط، نحو: «زَيْدٌ إِنْ تُضْرِبْ أَضْرِبْ»، واختلفوا في جواز نصبه بالشرط؛ فأجازاه الكسائي، ولم يجزه الفراء.

وذهب البصريون إلى أنه لا يجوز أن ينصب بالشرط ولا بالجزاء.

(١) الإنصاف في مسائل الخلاف ٢/ ١٢٥ - ١٣٣.

(٢) انظر المسألة السابعة والثمانين في كتاب «الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين».

(٣) الرجز لجبرين بن عبد الله البجلي في شرح أبيات سيبويه ٢/ ١٢١؛ والكتاب ٣/ ٦٧؛ ولسان العرب ١١/ ٤٦ (بجل)؛ وله أو لعمر بن خثارم المجلي في خزانة الأدب ٨/ ٢٠، ٢٣، ٢٨؛ وشرح شواهد المغني ٢/ ٨٩٧؛ والمقاصد النحوية ٤/ ٤٣٠؛ ولعمر بن خثارم البجلي في الدرر ١/ ٢٧٧؛ وبلا نسبة في جواهر الأدب ص ٢٠٢؛ ووصف المباني ص ١٠٤؛ وشرح الأشموني ٣/ ٥٨٦.

(٤) البيت لزهير بن أبي سلمى في ديوانه ص ١٥٣؛ وجمهرة اللغة ص ١٠٨؛ وخزانة الأدب ٩/ ٤٨، ٧٠؛ والدرر ٥/ ٨٢؛ ووصف المباني ص ١٠٤؛ وشرح أبيات سيبويه ٢/ ٨٥؛ وشرح التصريح ٢/ ٢٤٩؛ وشرح شواهد المغني ٢/ ٨٣٨؛ والكتاب ٣/ ٦٦؛ ولسان العرب ١١/ ٢١٥ (خلل)، ١٢/ ١٢٨ (حرم)؛ والمحاسب ٢/ ٦٥؛ ومغني اللبيب ٢/ ٤٢٢.

اللغة والمعنى: الخليل: هنا الفقير والمعوز. المسألة: طلب العطاء والحاجة. الحرم: الممنوع.

يقول: إذا ما أتاه محتاج يطلب نوالاً فإنه يقول له: مالي موجود ولا حرمان لك منه. أي: إنه رجل كريم، لا يرد سائلاً مهما كانت الظروف.

فكذلك الشرط.

وأما الجواب عن كلمات الكوفيين: أما قولهم: «إِنَّ الْأَصْلَ فِي الْجِزَاءِ أَنْ يَكُونَ مَقْدَمًا عَلَى الشَّرْطِ» قلنا: لا نَسْلَمُ، بل مرتبة الجزاء بعد مرتبة الشرط؛ لأن الشرط سبب في الجزاء، والجزاء مُسَبَّبُهُ، ومحال أن يكون المسبَّب مقدماً على السبب، ألا ترى أنك لا تقول: «إِنْ أَشْكُرَكَ تُعْطِنِي» وأنت تريد: «إِنْ تَعْطِنِي أَشْكُرَكَ»؛ لاستحالة أن يتقدم المسبَّب على السبب، وإذا ثبت أن مَرْتَبَةَ الْجِزَاءِ أَنْ تَكُونَ بَعْدَ الشَّرْطِ، وجب أن تكون مرتبة معموله كذلك؛ لأن المعمول تابع للعامل.

وأما قول الشاعر (من الرجز):

* إِنَّكَ إِنْ يُضْرَعُ أَخُوكَ تُضْرَعُ *

فلا حجة لهم فيه؛ لأنه إنما نَوَى به التقديم وجعله خبراً لـ «إِنْ» لأجل ضرورة الشعر، وما جاء لضرورة شعر أو إقامة وزن أو قافية فلا حجة فيه.

وأما قول زهير (من البسيط):

وإِنْ أَنَا خَلِيلُ يَوْمَ مَسْأَلَةٍ

يَقُولُ

فلا نُسَلِّمُ أنه رفعة؛ لأنَّ النَّيَّةَ به التقديم، وإنما رفعة؛ لأن فعل الشرط ماضٍ، وفعل الشرط إذا كان ماضياً، نحو: «إِنْ قُتِلَ أَقَوْمٌ»، فإنه يجوز أن يبقى على رفعة؛ لأنه لما لم يظهر

ولولا أنه في تقدير التقديم، وإلا لما جاز أن يكون مرفوعاً، وقال الآخر (من الطويل):

فَلَمْ أَزِقْهُ إِنْ يَنْجُ مِنْهَا، وَإِنْ يَمُتْ
فَطَفَنَةٌ لَا غَسَّ وَلَا يَمُتَمَّرُ^(١)

والتقدير فيه: إِنْ يَنْجُ فَلَمْ أَزِقْهُ، فقدمه في الموضع الذي يستحقه في الأصل، وإذا ثبت هذا وأنه في تقدير التقديم؛ فوجب جواز تقديم معموله على حرف الشرط؛ لأن المعمول قد وقع في موقع العامل.

وأما البصريون فاحتجوا بأن قالوا: إنما قلنا إنه لا يجوز تقديم معمول الشرط والجزاء على حرف الشرط؛ لأن الشرط بمنزلة الاستفهام، والاستفهام له صَدْرُ الكلام، فكما لا يجوز أن يعمل ما بعد الاستفهام فيما قبله فكذلك الشرط، ألا ترى أنه لا يجوز أن يقال: «زَيْدًا أَضْرَبْتُ؟» فكذلك لا يجوز أن يقال: «زَيْدًا إِنْ تَضْرِبْ أَضْرِبْ».

والذي يدلُّ على ذلك أنَّ بَيْنَ الاستفهام وبين الشرط من المشابهة ما لا خفاءَ به، ألا ترى أنك إذا قلت: «أَضْرَبْتُ زَيْدًا؟» كنت طالباً لما لم يستقر عندك، كما أنك إذا قلت: «إِنْ تَضْرِبْ زَيْدًا أَضْرِبْ»، كان كلاماً معقوداً على الشك؛ فإذا ثبتت المشابهة بينهما من هذا الوجه؛ فينبغي أن يُحْمَلَ أحدهما على الآخر؛ فكما لا يجوز أن يتقدم ما بعد الاستفهام عليه؛

(١) البيت لزهير بن مسعود في لسان العرب ١٥٤/٦ (غس)؛ ونوادير أبي زيد ص ٧٠؛ وبلا نسبة في جمهرة اللغة ص ١٣٣؛ والخصائص ٣٨٨/٢.

اللغة: الغَسُّ: الضعيف اللثيم من الرجال، وقيل: هو الضعيف في آرائه وعقله. المُعَمَّرُ: هو الذي لم يجرب الأمور والناس يستجهلونه.

المعنى: إن ينج هذا الجبان اللثيم الضعيف من طعنة أو رمية فلا إخاله يقلت منها بعدئذٍ، فإن يقتل فبطعنة بطل لا طعنة ضعيف لثيم أو غمر أخرج.

«شَبَعَانُ»، وقالوا «عَلِمَ» كما قالوا «جَهَلُ»، ولهذا قال الكسائي في قول الشاعر (من الوافر):

إِذَا رَضِيْتُ عَلَيَّ بَنُو قُشَيْرٍ
لَعَنُ الرُّلَّةُ أَغْجَبَنِي رِضَاهَا^(١)

إنه لما كان «رضيت» ضد «سَخِطْتُ» و«سَخِطْتُ» تعدي بـ «على»، فكذلك «رضيت» حملاً له على ضده؛ فكذلك ها هنا: جعل «لم أفعل» دليلاً على جواب الشرط المحذوف؛ حملاً على «فعلت».

وحذف جواب الشرط كثير في كلامهم إذا كان في الكلام ما يدل على حذفه، كقولهم: «أَنْتَ ظَالِمٌ إِنْ فَعَلْتَ كَذَا»، أي: إن فعلت كذا ظلمت، فحذف «ظلمت» للدلالة قوله: «أنت ظالم» عليه. والشواهد على حذف جواب الشرط في كلامهم للدلالة عليه أكثر من أن تحصى، والله أعلم^(٢).

١٤ - تقدم الاسم المرفوع أو المنصوب بجواب الشرط على الجواب نفسه: اختلف البصريون والكوفيون في جواز تقديم الاسم المرفوع أو المنصوب بجواب الشرط على الجواب نفسه، فقد ذهب الكوفيون إلى أنه إذا تقدم الاسم المرفوع في جواب الشرط فإنه

الجزم في فعل الشرط ترك الجواب على أول أحواله - وهو الرفع - وهو وإن كان مرفوعاً في اللفظ فهو مجزوم في المعنى، كقولك: «يَغْفِرُ اللَّهُ لِلْفُلَانِ» لفظه مرفوع ومعناه دعاء مجزوم، كقولهم: «ليغفر الله للفلان».

وأما قول الآخر (من الطويل):

* فلم أَرْوِهِ إِنْ يَنْجُ مِنْهَا ... *

فلا حجة لهم فيه؛ لأن قوله: «فلم أرقه» دليل على جواب الشرط؛ لأن «لم أفعل» نفى لـ «فعلت»، و«فعلت» تنوب مَنَاب جواب الشرط المحذوف، كما قال الشاعر (من الرجز):

يَا حَكَمُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ
أَوْدَيْتَ إِنْ لَمْ تَحْبُ حَبَوَ الْمُعْتَنِيكَ^(١)

أي: إن لم تحب أوديت، فجعل «أوديت» المقدم دالة على «أوديت» المؤخر؛ فكما جاز أن يجعل «فعلت» دليلاً على جواب الشرط المحذوف، فكذلك يجوز أن يجعل نفياً الذي هو «لم أفعل» دليلاً على جوابه؛ لأنهم قد يحملون الشيء على ضده كما يحملونه على نظيره، ألا ترى أنهم قالوا: «أَمْرَأَةٌ عَدُوَّةٌ» كما قالوا: «صَدِيقَةٌ»، وقالوا: «وَلِحَفَّةٌ جَدِيدَةٌ» كما قالوا «عَتِيقَةٌ»، وقالوا: «جَوْعَانٌ» كما قالوا

(١) الرجز لرؤية في ديوانه ص ١١٨؛ وشرح شواهد المغني ١/ ٥٢؛ وللعجاج في اللمع في العربية ص ١٩٤؛ وبلا نسبة في الخصائص ٢/ ٣٨٩، ٣/ ٣٣٢؛ وشرح المفصل ٢/ ٣؛ والمعاني الكبير ص ٨٧٠؛ والمقتضب ٤/ ٢٠٨.

(٢) البيت للفحيف العقيلي في أدب الكاتب ص ٥٠٧؛ والأزهية ص ٢٧٧؛ وخزانة الأدب ١٠/ ١٣٢، ١٣٣؛ والدرر ٤/ ١٣٥؛ وشرح التصريح ٤/ ١٤؛ وشرح شواهد المغني ١/ ٤١٦؛ ولسان العرب ١٤/ ٣٢٣ (رضي)؛ والمقاصد النحوية ٣/ ٢٨٢؛ ونوادر أبي زيد ص ١٧٦.

اللغة: بنو قشير، هم قوم قشير بن كعب ربيعة بن عامر بن صعصعة، اشتركوا في الفتوحات الإسلامية. المعنى: يقول: إذا رضيت عني بنو قشير سرتني رضاها، وأراح بالي لما له من تأثير عظيم علي.

(٣) الإنصاف في مسائل الخلاف ٢/ ١٤١ - ١٤٦.

بما يغني عن الإعادة.

والذي يدل على فساد ما ذهب إليه الفراء من منع جواز تقديم المنصوب قول طَقِيلِ الْغَنَوِيِّ (من الطويل):

وَلِلْخَيْلِ أَيَّامٌ؛ فَمَنْ يَضْطَبِرْ لَهَا

وَيَعْرِفَ لَهَا أَيَّامَهَا الْخَيْرُ تُعَقَّبُ^(١)

فنصب «الخير» بـ «تُعَقَّبُ»، وتقديره: تعقب الخير، و«تعقب» مجزوم، وإنما كسرت الباء لأن القصيدة مجرورة، وإنما كان هذا في المجرورة دون المرفوعة والمنصوبة لوجهين: أحدهما: أَنَّ الجزم في الأفعال نظيرُ الجَرِّ في الأسماء، فلمَّا وجب تحريكه حركوه حركةً النظير.

والثاني: أَنَّ الرفع والنصب يدخلان هذا الفعل، ولا يدخله الجَرُّ، فلو حركوه بالضمَّ أو الفتح لالتبس حركة الإعراب بحركة البناء، بخلاف الكسر؛ فإنه ليس فيه بُسٌّ.

والذي يدل على فساد ما ذهب إليه الفراء من امتناع جواز تقديم المنصوب أننا أجمعنا على أَنَّ المنصوب فَضْلَةٌ في الجملة، بخلاف المرفوع؛ فينبغي أن لا يعتد بتقديمه كتقديم المرفوع، والله أعلم^(٢).

للتوسع انظر:

— أسلوب الشرط بين النحويين والبلاغيين.
فتحى بيومي حمودة. جدة، دار البيان العربي، ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٤ م.

لا يجوز فيه الجزم، ووجب الرفع، نحو: «إِنْ تَأْتِنِي زَيْدٌ يُكْرِمُكَ»، واختلفوا في تقديم المنصوب في جواب الشرط، نحو: «إِنْ تَأْتِنِي زَيْدًا أَكْرَمُ»؛ فأباه أبو زكرياء يحيى بن زياد الفراء، وأجازه أبو الحسن علي بن حمزة الكسائي.

وذهب البصريون إلى أَنَّ تقديم المرفوع والمنصوب في جواب الشرط كله جائز.

أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا: إنما قلنا إنه لا يجوز فيه الجزم، وذلك لأنَّ جزم جواب الشرط إنما كان لمجاورته فعل الشرط، فإذا فارقَه بتقديم الاسم بطلت المجاورة الموجبة للجزم، فبطل الجزم، وإذا بطل الجزم وجب فيه الرفع.

وأما البصريون فاحتجوا بأن قالوا: إنما قلنا إنه يجوز، وذلك لأنه يجب أن يقدر فيه فعل كما وجب التقدير مع تقديم الاسم على فعل الشرط؛ لأن حرف الشرط يعمل فيهما، على ما بينا، فكما وجب التقدير مع تقديمه على فعل الشرط فكذلك مع تقديمه على جواب الشرط، ولا فرق بينهما.

وأما الجواب عن كلمات الكوفيين: أما قولهم: «إنما قلنا إنه لا يجوز فيه الجزم؛ لأنَّ الجزم في جواب الشرط إنما كان لمجاورته فعل الشرط؛ فإذا فارقَه بتقديم الاسم وجب أن يبطل الجزم»، قلنا: قد ذكرنا بطلان كون المجاورة موجبةً للجزم في موضعه وبيننا فساد

(١) البيت لطقيّل الغنوي في ديوانه ص ٣٥؛ وخزانة الأدب ٩/٤٤؛ وكتاب الصناعتين ص ٢٧٧.

اللغة: تعقب الخير: أي: تحدث الخير في آخر أمرها.

المعنى: وللخيل أيام تعرف بها، فمن يعلمها ويتعرف عليها ويعرف بأيامها، فالخيل لا بد أن تعقب الخير.

(٢) الإنصاف في مسائل الخلاف ٢/١٣٩ - ١٤٠.

يكون هذا الخبر جملة فعلية فعلها مضارع غير مقترن بـ «أَنْ»، نحو: «شَرَعَ المَعْلَمُ يشرحُ الدرسَ» («شَرَعَ»: فعل ماض ناقص مبني على الفتح الظاهر. «المَعْلَمُ»: اسم «شَرَعَ» مرفوع بالضمّة الظاهرة. «يشرحُ»: فعل مضارع مرفوع بالضمّة الظاهرة، وفاعله ضمير مستتر فيه جوازاً تقديره: هو. «الدرسَ»: مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة، وجملة «يشرح» «الدرسَ» في محل نصب خبر «شَرَعَ».)

٢- فعلاً ماضياً تاماً بمعنى: تناول الماء بفيه، أو دنا من الطريق، أو مدّ ومهّد، أو سنّ الدين، أو أقام... إلخ.

شَرَعَ

انظر: جَسَم.

شرف الدين الإربلي

= الحسين بن إبراهيم بن الحسين (٦٥٦ هـ / ١٢٥٨ م).

شرف الدين الأسنائي

= شعيب بن يوسف بن محمد (ولد في ٦٩٩ هـ / ١٢٩٩ م).

شرف الدين الأنطاكي

= مسعود بن عمر بن محمود (... / ... - ٨١٥ هـ / ١٤١٢ م).

شرف الدين التبانّي

= يعقوب بن جلال (٨٢٧ هـ / ١٤٢٤ م).

شرف الدين الخزرجي

= موسى بن محمد بن محمد (٧٤٧ هـ / ١٣٤٦ م - ... / ...).

- الجملة الشرطية عند النحاة العرب. أبو أوس إبراهيم الشمساني. القاهرة، مطبعة الدجوي، ط ١، ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م.

- الشرط في القرآن. عبد السلام المسدي ومحمد الهادي الطرابلسي. ليبيا - تونس، الدار العربية للكتاب، ١٩٨٠ م.

- الجملة الشرطية عند الهذليين. إبراهيم إبراهيم بركات. جامعة القاهرة، ١٩٧٧ م.

- الشرط في القرآن الكريم. عبد العزيز علي الصالح الميعبد. جامعة القاهرة، ١٩٧٦ م.

- الشرط بـ «إِنْ» و«إِذَا» في القرآن الكريم. علي فودة. مجلة كلية الآداب، جامعة الرياض، العدد ٤ (١٩٧٦ م). ص ٤٣ - ٨٦.

- الشرط والاستفهام في الجملة العربية. سمير شريف ستيتية. دبي، دار القلم للنشر.

الشَّرْطَةُ

هي، في الكتابة، خط صغير يوضع:

- ١- في أوّل الجملة المعترضة وآخرها، نحو: «لقد جاء - أعتقد - المَعْلَمُ».
- ٢- بين العدد والمعدود، نحو: «الكلمة ثلاثة أقسام: ١- اسم. ٢- فعل. ٣- حرف».
- ٣- لفصل كلام المتحاورين، نحو: «التقى خالد بصديقه سالم، وقال له: كيف صحتك؟ - جيّدة».
- وكيف أهلك؟
- بخير، والحمد لله...

شَرَعَ

تأتي:

- ١- من أفعال الشروع إذا كانت بمعنى:
- ابتداً، ترفع المبتدأ، وتنصب الخبر، بشرط أن

الشَّرَكَّة، في اللغة، مصدر «شَرِكَ». وشريكه في الأمر: صار شريكه فيه.

وهي، في النحو، العطف الذي سُمِّي شركة لاشتراك المعطوف والمعطوف عليه في علامات الإعراب.

الشُّروع

الشُّروع، في اللغة، مصدر «شَرَعَ». وشرع بالأمر: بدأ فيه.

وانظر: أفعال الشروع.

شُرَيْح بن محمد

(٤٥١ هـ / ١٠٥٩ م - ٥٣٩ هـ / ١١٤٤ م)

شُرَيْح بن محمد بن شُرَيْح الرُّعَيْنِي، أبو الحسن. كان عالماً بالنحو والعربية، شيخ المقرئين القائلين بعلوم القرآن. سمع الحديث من أبيه وغيره. أقرأ عمره، فأفاد بالنحو والقراءة والحديث، وتفاخر الناس بالأخذ عنه. وتقلد خطبة إشبيلية نحواً من خمسين سنة.

(بغية الوعاة ٣/٢؛ والأعلام ٣/١٦١).

الشريشي

= أحمد بن عبد المؤمن (.... / - ٦١٩ هـ / ١٢٢٢ م).

= أحمد بن محمد بن أحمد (٦٥٣ هـ / ١٢٥٥ م - ٧١٨ هـ / ١٣١٨ م).

= محمد بن أحمد بن محمد (٦٠١ هـ / ١٢٠٤ م - ٦٨٥ هـ / ١٢٨٦ م).

شرف الدين الكرمانيّ

= مسعود بن محمد بن محمد (٤٦٤ هـ / ١٢٦٥ م - ٧٤٨ هـ / ١٣٤٧ م).

شرف الدين المعتزليّ

= علي بن عبد القادر (٧٨٨ هـ / ١٣٨٦ م).

شرف الدين الميّدومي

= محمد بن إبراهيم بن أبي القاسم (٦١١ هـ / ١٢١٤ م - ٦٨٣ هـ / ١٢٨٤ م).

شرف الكتاب

= محمد بن أحمد (٥٧٩ هـ / ١١٨٣ م).

الشُّرْفَة أو المُسْتَشْرِف أو الرُّوْشَن

أجاز مجمع اللغة العربيّة في القاهرة^(١)، والمكتب الدائم لتنسيق التعريب في العالم العربي^(٢)، ومجمع نادي دار العلوم، إطلاق كلمة «الشُّرْفَة» على البناء الخارج من البيت الذي يُسْتَشْرِف منه على ما حوله، والذي يُسَمَّى أيضاً «المُسْتَشْرِف»، و«الرُّوْشَن».

شَرْق كذا وشرقي كذا

انظر: «جنوبي»^(٣).

شرقيّ

تعرب في نحو: «بنيْتُ بيتاً شرقيّ الطريق» مفعولاً فيه منصوباً بالفتحة الظاهرة. والمعنى: بنيْتُ بيتاً في مكان شرقيّ من القرية.

الشَّرَكَة

(١) المعجم الوسيط. مادة (ش ر ف).

(٢) المكتب الدائم لتنسيق التعريب في الوطن العربي: قل ولا تقل. ص ١.

(٣) عن محمد العدناني: معجم الأخطاء الشائعة. ص ١٢٩.

الشريف

= إبراهيم بن محمد بن محمد (٤٦٦ هـ / ١٠٧٣ م).

الشريف قاضي الجماعة

= محمد بن علي بن يحيى (.... / - ٦٨٢ هـ / ١٢٨٣ م).

الشريف الكحل

= سليمان بن موسى (٥٩٠ هـ / ١١٩٣ م).

الشريف المرتضى

= علي بن الحسين بن موسى (٣٥٥ هـ / ٩٦٦ م - ٤٣٦ هـ / ١٠٤٤ م).

الشريفي

= إبراهيم بن حسام الدين (١١٠٦ هـ / ١٦٩٤ م).

ابن الشريك

= علي بن يوسف (٦١٩ هـ / ١٢٢٢ م).

«شَطَبَ» بمعنى «مَحَا»

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلمة «شَطَبَ» بمعنى مَحَا، بخلاف بعض المخطئين، وجاء في المعجم الوسيط: «شَطَبَ عَنْهُ يَشْطُبُ شَطْباً»: عَدَلَ... وقالوا: شَطَبَ الْكَاتِبُ الْكَلِمَةَ: طَمَسَهَا عَدَلاً عَنْهَا (مولدة). وشَطَبَ الْقَاضِي الدَّعْوَى: حَذَفَهَا مِنْ جَدُولِ الْقَضَايَا بِلَا حَكْمٍ فِيهَا لِسَبَبٍ قَانُونِي (المجمع)»^(١).

شَطَرٌ

تأتي:

١ - بمعنى: نَحُو، أو قَصْد، فَتُعْرَب ظَرْفَ مَكَانٍ مَنْصُوباً بِالْفَتْحَةِ الظَّاهِرَةِ، نَحْوُ الْآيَةِ: ﴿قَوْلٌ وَجْهَكَ مُنْظَرُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٥٠]، أي: نَحْوَهُ.

٢ - بمعنى: النصف، فَتُعْرَب بِحَسَبِ مَوْقِعِهَا فِي الْجُمْلَةِ، نَحْوُ: «شَطَرْتُ التَّفَاحَةَ شَطَرَيْنِ» («شَطَرَيْنِ»: مَفْعُولٌ مَطْلُوقٌ مَنْصُوبٌ بِالْيَاءِ لِأَنَّهُ مَثْنِي).

الشَّطَرُ

الشَّطَرُ، فِي اللُّغَةِ، التَّصْف. وَلَهُ، فِي عِلْمِ الْعُرُوضِ، مَعْنَانِ:

١ - أَحَدُ مَضْرَاعِي الْبَيْتِ الشَّعْرِيِّ الْمَنْظُومِ وَفَقِ الْأَوْزَانِ الْخَلِيلِيَّةِ. وَيُسَمَّى الشَّطَرُ الْأَوَّلُ «الصَّدْر»، وَيُسَمَّى الثَّانِي «الْعَجْز».

٢ - إِسْقَاطُ شَطَرٍ بِأَكْمَلِهِ مِنَ الْبَيْتِ، وَعَدَّ الشَّطَرُ الثَّانِي بَيْتاً كَامِلاً. انْظُر: الْبَيْتَ الْمَشْطُورَ.

الشَّطَرَنْجُ

قُل: «الشَّطَرَنْجُ» (بِفَتْحِ الشَّيْنِ)، لَا «الشَّطَرَنْجُ» (بَكْسَرِهَا).

الشَّطَّنُونِي

= عَلِي بْنُ يَوْسُفَ بْنِ حَزِيزٍ (٦٤٧ هـ / ١٢٥٠ م - ٧١٣ هـ / ١٣١٤ م).

= مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (بَعْدَ ٧٥٠ هـ / ١٣٤٩ م - ٨٣٢ هـ / ١٤٢٩ م).

(١) المعجم الوسيط. مادة (ش ط ب).

بالعاطفة، والخيال، والصورة. في حين تنتظم كلمات النظم في سلك النغم الموسيقي دون شعور، أو عاطفة، أو خيال، أو صورة. فمن الشعر، مثلاً، قول أبي فراس الحمداني (من الطويل):

أَرَاكَ عَصِيَّ الدَّمْعِ شَيْمَتَكَ الصَّبْرُ
أَمَّا لِلْهَوَى نَهْيٌ عَلَيْكَ وَلَا أَمْرُ
بَلَى، أَنَا مُشْتَاقٌ وَعِنْدِي لَوْعَةٌ
وَلَكِنَّ مِثْلِي لَا يُدَاغُ لَهُ سِرٌّ
إِذَا اللَّيْلُ أَضْوَانِي ^(٢) بَسَطَتْ يَدَ الْهَوَى
وَأَذَلَّتْ دَمْعاً مِنْ خِلَافِهِ الْكِبْرُ
ومنه قول مجنون ليلى (من الوافر):

أَمَّا وَاعْدَتْنِي يَا قَلْبُ أَتَيْ
إِذَا مَا تُبْتُ عَنْ لَيْلَى تَتُوبُ؟
فَلَهَا أَنَا تَائِبٌ عَنْ حُبِّ لَيْلَى
فَمَا لَكَ كُلَّمَا ذُكِرْتُ تَذُوبُ؟
ومن النظم هذان البيتان (من الرجز):
قَدْ نَظَّمْتُ ابْنَ مَالِكٍ أَلْفِيَّةً
أَجَادَهَا نَحْوِيَّةً صَرْفِيَّةً
وَقَدْ تَبِعْتُ إِثْرَهُ فِي الْهَمْزَةِ
سَهَّلْتُ فِيهِ حِفْظَهَا لِلْفِثْيَةِ
يقول شوقي (من البسيط):

وَالشَّعْرُ إِنْ لَمْ يَكُنْ ذِكْرِي وَعَاطِفَةٌ
أَوْ حِكْمَةٌ فَهُوَ تَقْطِيعٌ وَأَوْزَانُ
ويقول الزهاوي (من الطويل):
لَقَدْ قَرَضَ الشَّعْرُ الْكَثِيرُونَ فِي الْوَرَى
وَأَكْثَرُهُ مَا فِيهِ رُوحٌ وَلَا فِكْرُ
إِذَا الشَّعْرُ لَمْ يَهْزُزْكَ عِنْدَ سَمَاعِهِ
فَلَيْسَ خَلِيقاً أَنْ يُقَالَ لَهُ شِعْرُ

شعارات

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استخدام هذه الكلمة ^(١).

شُعْبَان

اسم الشهر الثامن من السنة العربية، ممنوع من الصرف للعلمية وزيادة الألف والنون. يُعْرَبُ إعراب «أسبوع» (انظر أسبوع). نحو: «صمْتُ شُعْبَانَ الماضي» («شُعْبَانُ»: ظرف منصوب بالفتحة الظاهرة متعلق بالفعل صمْتُ).

الشَّعْر

أُعْطِيَ الشعر تعريفات كثيرة، فقال بعضهم: إنه «الكلام الموزون المقفى»، وعرفه اليونانيون بأنه «مركبة يجزئها زوجان من الخيول المُطَهَّمَة هما: المخيلة والشعور، يسيرها رجل حكيم هو العقل قد خرج من مخدعه، وهو قلبه، متجداً اتحاداً أثيرياً بشعور آخر هو النغمة التي نسميها وزناً، وقد ركبا أجنحة الألفاظ ليطيرا معاً مرفرفين رفرفة الفراش الجميل على زهر الربايع، فيصلا إلى الأسماع بعد أن يُحدثا في طريقيهما أمواجاً خفيفة في الهواء، ومنها إلى مخادع آخر هنّ قلوب أصحاب تلك الأسماع، ويشيرا ما هنالك من الإحساسات الرافدة». ولعلّ أفضل تعريف للشعر قول واست دانتون في دائرة المعارف البريطانية: «إن الشعر هو التعبير المادي والفني للفكر الإنساني بلغة عاطفية ذات إيقاع».

والفرق بين الشعر والنظم هو امتياز الأول

(٢) أضواني: أضعفني.

(١) في أصول اللغة ٥٩/٢، ٦٠.

تُنَجِّرُ الْوَعْدَ فَتَشْفِي الْعِلَّاءَ
 غَضَّةُ الْعُودِ تَنْبُتُ مَرَحاً
 بَضَّةُ اللَّمْسِ تَجَنَّتْ مَللاً^(١)
 تَقْتَضِي أَحْكَامَ بَغْيِ طَالِمَا
 نَقَذَتْ أَحْكَامُهَا بَيْنَ الْمَلَا
 بِجَبِينِ كَهْلَالٍ فَتَنْتُ
 كُلُّ ذِي عِلْمٍ يَزِينُ الْعَمَلَا
 فِي لَمَاهَا يَنْتُ كَرَمٌ تَخْتَشِي
 سُكَّرَ جَفْنِ حُكْمِهِ نَقْضُ الْوَلَا^(٢)
 بَيْنَ وَرْدٍ شَفَّةٍ وَارْدَهَا
 يَبْتَغِي الْمَاءَ فَيَجْنِي الْعَسَلَا^(٣)
 دُرٌّ بِيضٌ لَهَا فِي أَحْمَرِ
 فِي سَوَادٍ بَيْنَ مِسْكِ فِي طَلَا^(٤)
 فِثْنَةٌ صَمَاءُ يُفْنِي وَضْلَهَا
 فِثْنَةُ الدَّاءِ فَتَبْغِي حَوْلَا^(٥)
 شَنْتٌ سَمْعٌ شَجِي كَلَمَا
 قَبَضَتْ عُوداً فَعَنَّتْ رَمَلَا^(٦)
 وانظر: «الشعر الأرقط»، و«الشعر
 الحالي»، و«الشعر العاطل»، و«الشعر
 المُلْمَع».

الشعر الأرقط

هو الذي تكون حروفه معجمة (منقوطة)
 وغير معجمة على التوالي، أخذوا التسمية من
 قولهم: «ثوبٌ أرقط»، أي: فيه رُقطة، وهي

والفنون الشُّعْرِيَّةُ هي: الشعر القصصي،
 والشعر الملحمي، والشعر الغنائي، والشعر
 التمثيلي، أو المسرحي، والشعر الحكمي
 والتعليمي. والشعر، وفق أغراضه
 وموضوعاته، ينقسم أقساماً عدَّة، منها: الشعر
 السياسي، والشعر الوطني، والشعر الغزلي،
 والشعر الفخري، والشعر المدحي، والشعر
 الهجائي، والشعر الوصفي، والشعر الرثائي،
 والشعر الوجداني... وهذه الأغراض
 الشُّعْرِيَّةُ، وتلك الفنون ليست من مَنهَج
 معجمنا، أمَّا أقسام الشعر من حيث أشكاله،
 ولغته، ووزنه، وقوافيه، وغير ذلك،
 فسنعرضها في المواد التالية وفي مواد أخرى
 من معجمنا هذا.

الشعر الأخيف

هو ما جاءت ألفاظه واحدة معجمة
 (منقوطة) وأخرى غير معجمة على التوالي،
 ولعلهم أخذوا التسمية من قولهم: خيف
 الإنسان وغيره خَيْفًا: كانت إحدى عينيه زرقاء
 والأخرى سوداء كحلاء. ومنه قول ناصيف
 اليازجي في إحدى مقاماته (من الرَّمَل):

ظَبِيَّةٌ أَذْمَاءُ تُفْنِي الْأَمَلَا
 خَيْبَتْ كُلُّ شَجِي سَالَا
 لَا تَفِي الْعَهْدَ فَتَشْفِي نِي وَلَا

(١) تَنْتُت: تمايلت. بضه: رخصة، لينة.

(٢) بنت كرم: خمرة، والمقصود أنَّ جفنها شديد الإسكار حتَّى أنَّ الخمرة تخاف أن يسكرها.

(٣) ورد: كناية عن الخد.

(٤) درر: كناية عن الأسنان. أحمر: كناية عن اللثة. السواد: كناية عن السمرة في الشفة. المسك: كناية عن رائحة القم.

الطلا: كناية عن الريق.

(٥) صمَاء: قوية، شديدة. يشي: يمنع. فتنة: مصيبة.

(٦) الرمل: نوع من الألحان.

هذه التفعيلة، مستفيدة من الزحافات والعلل الجائزة فيها. وقد يكثر الشاعر من هذه الزحافات والعلل، كما قد يعمد، أحياناً، إلى استحداث تفعيلات جديدة، أو مزج تفعيلات بحر بتفعيلات بحر آخر.

٢ - الحرية في عدد التفعيلات الموزعة على كل سطر، فإذا كان الشاعر، في الشعر الخليلي العمودي يلتزم بعدد ثابت من التفعيلات، فإنه، في شعر التفعيلة أو الشعر الحر يتصرف في هذا العدد مخضعاً طول السطر للمعنى، ومتوقفاً حيث يريد، وسائراً إلى أن ينتهي المعنى، حتى إن بعضهم أوصل عدد التفعيلات إلى العشر في السطر الواحد.

٣ - حرية الروي، والقافية، فإذا كانت القصيدة الخليلية العمودية تلتزم نظاماً معيناً في القافية، وخاصةً، بالنسبة إلى الروي، فإن قصيدة الشعر الحر لا تلتزم هذا النظام، وتجعل الروي صوتاً متنقلاً لا يثبت على حال، ويرى بعضهم «أن الروي المتكرر في نهايات كل الأبيات هو عامل تعطيل، حيث إنه يفرض نفسه على القافية من جهة، وعامل إملال لتكراره المستمر في سائر أبيات القصيدة من جهة أخرى، سواء أكانت هناك حاجة موسيقية له أم لم تكن»^(٤).

٤ - خضوع الموسيقى للحالة النفسية التي يصدر عنها الشاعر، لا للوزن الشعري الخليلي الذي يفرض نظاماً شبه ثابت من الإيقاع والنغم.

وهذه الصفة للشعر الحر، أو شعر التفعيلة

لون مؤلف من بياض وسواد، أو من حُمْرة وصُفْرَة وغيرهما. ومنه قول ناصيف اليازجي في إحدى مقاماته (من مجزوء الرمل):

وَنَدِيمُ بَاتَ عُنْدِي
لَيْلَةً مِنْهُ غَلِيلٌ^(١)

خَافَ مِنْ ضُنْعِ جَمِيلٍ
قُلْتُ: لِي صَبْرٌ جَمِيلٌ
قُرَّةٌ لِي مَيْلٌ قُلُبِ
مِنْكَ يَا غَضْنَائِي مَيْلٌ
سَيُّدِي رَقٌّ لِي ذُلِّي

سَيِّدِي عَبْدٌ ذَلِيلٌ^(٢)
قَلْبُهُ قَدْ ذَابَ مِنْ وَجْدٍ
بِهِ ظِلٌّ يَسِيلُ
لَدَى حَجَرٍ قَدِيمٍ

تَحْتَ هَجَرٍ يَسْتَطِيلُ^(٣)
قَاتِلِي وَجْهَ بَدِيعٍ
زَاجِرِي عَنْهُ قَلِيلٌ

وانظر: «الشعر الأخيف»، و«الشعر العاطل»، و«الشعر الملمع».

شعر التفعيلة أو الشعر الحر

هو نوع من الشعر الحديث يقوم، في نظامه العروضي، على الأمور التالية:

١ - وحدة التفعيلة، غالباً، في القصيدة، وتكون هذه التفعيلة متركز الوزن، والوحدة الموسيقية في القصيدة. فتُنظم هذه البحور ذات التفاعيل المؤتلفة، وهي: الكامل، والرمل، والهزج، والرجز، والمتقارب، والمتدارك. وقد يتصرف الشاعر في شكل

(١) غليل: شدة العطش.

(٢) عبد: أي: أنا عبد.

(٣) حجر: منع من التصرف.

(٤) عز الدين إسماعيل: الشعر العربي المعاصر. ص ١١٣.

لَيْتَنِي وَرَدَّةٌ جَوْرِيَّةٌ فِي حَدِيدَةٍ مَا
يَقْطِفُنِي شَاعِرٌ كَتِيبٌ فِي أَوَاخِرِ النَّهَارِ
أَوْ حَائِةٌ مِنَ الْحَشَبِ الْأَحْمَرِ
يَرْتَاؤُهَا الْمَطَرُ وَالْغُرَبَاءُ
وَمِنْ شَبَابِيكِي الْمَلَطَّخَةِ بِالْخَمْرِ
وَالْمَلَطَّخَةِ بِالْخَمْرِ
تَخْرُجُ الصُّورُضَاءُ الْكَسُولَةُ
إِلَى زِقَاقِنَا الَّذِي يُنْتِجُ الْكَأَبَ
وَالْعَيُونَ الْخُضْرَ
حَيْثُ الْأَقْدَامُ الْهَزِيلَةُ تَرْتَفِعُ دُونَمَا
غَايَةً فِي الظَّلَامِ
وانظر: «الشعر المُرْسَل».

الشعر التَّوَّامُ

هو ما تشابهت كلمائهُ في الرسم، حتَّى إذا
أُبْدِلَتْ نَقَطُ بَعْضُهَا، ظَهَرَتْ لَهَا مَعَانٍ
جَدِيدَةٌ^(٢). وأغلب ما تكون الكلمات المتوائمة
متجاورة، نحو قول الشاعر (من الخفيف):
رُيِّنَتْ زَيْنَبٌ بِقَدِّ يَقْدُ
وَتَلَاهُ وَتَلَاهُ نَهْدُ يَهْدُ
جُنْدُهَا جِيْدُهَا وَظَرْفُ وَظَرْفُ
تَاعِسٌ نَاعِسٌ بِحَدِّ يَحْدُ
ونحو قول صفى الدين الجَلِّي (من
الخفيف):

سَنَدٌ سَيِّدٌ حَكِيمٌ حَلِيمٌ
فَاضِلٌ فَاضِلٌ مُجِيدٌ مُجِيدٌ
حَازِمٌ جَازِمٌ نَصِيرٌ بَصِيرٌ
زَائِدٌ رَائِدٌ شَدِيدٌ سَدِيدٌ

هي نتيجة طبيعية للصفتين السابقتين. تقول
نازك الملائكة: «وقد أُلِفْتُ أن أنظم بوحى
السَّليقة، لا جزيًا على مقياس عروضي،
تحملني خلال عملية التَّظْم موجة الصُّور،
والمشاعر، والمعاني، والأنغام، دون أن
أستذكر العروض والتفعيلات، وإنما تتدفَّق
المعاني موزونة على ذهني»^(١).
ومن أشهر شعراء الشعر الحرّ ورّاده بدر
شاعر السِّيَاب، ونازك الملائكة، وجيلي
عبد الرحمن، وجورج غانم، وأنسي الحاج،
ومحمود درويش، ومحمد الفيتوري،
وأدونيس (علي أحمد سعيد)، وعبد الوهاب
البياتي، وبلند الحيدري، وخليل حاوي،
ويوسف الخال، وشوقي أبو شقراء، وأحمد
عبد المعطي حجازي، وصلاح عبد الصبور،
ومحمد الماغوط، وغيرهم.

ومن نماذج الشعر الحرّ قول نازك الملائكة:
هَلْ يَكُونُ الْحُبُّ أَنِّي
بُتُّ عَبْدًا لِلْئِمِّي
أَمْ هُوَ الْحُبُّ أَطْرَاحُ الْأُمْنِيَّاتِ؟
والتقاء الثَّغْرِ بِالثَّغْرِ ونسيان الحياة
كانثيالٍ يَفْنَى فِي هَدِيرِ
أَوْ كَظَلٍّ فِي غَدِيرِ
وقولها أيضاً:

هَذِهِ سَاعَةُ التَّذْكَرِ
كَادَ اللَّيْلُ يَكِي مَعِي، وَيُصْنَعِي مَلِيًّا
إِنَّهَا سَاعَةُ التَّذْكَرِ
وَالْأَجْرَاسُ تَطْلُو كَابَةَ الصَّمْتِ طَلًّا
وقول محمد الماغوط:

(١) نازك الملائكة: قضايا الشعر المعاصر. ص ١٠٩.

(٢) والتوأم، في اللغة ما وُلِدَ مع غيره في بطن، فكان اللفظين المتوائمين ولدان توأمان.

الشعر الحالي

هو ما كانت جميع حروف كلماته منقوطة، مأخوذ من الحلية، وهي ما يُتَرَيُّ به من الذهب والفضة، نحو قول ناصيف اليازجي في إحدى مقاماته (من الخفيف):

بَشَجِي يَبِيْتُ فِي شَجَنِ
فَتَن يَنْتَشِبْنَ فِي فَتَنِ^(١)
شَبِيْتُ تَبِيْتُ تُجَنَّبُ فِي
نَفَقِي ضَبِيْتُ بَقِي فَفَنِي^(٢)
شَغَفْتُ شَقْنِي بِذِي ثَقَّةِ
نَجِبْتُ شَنْ جَشِنُ ذِي يَزَنِ^(٣)
شَبَّةُ فِي شَبِيبَةِ حُضَبَتِ
بَشَقِيَّتِي غَضُ يَنْضُ جَنِي^(٤)
بَيْنَ جَنْبَيَّ شُقَّةُ خُذْنَتْ
فِي قَضِيضٍ تُبِيْتُني حَشِنِ^(٥)
قَضْتُ جَفَنِي بِقَطْطَةٍ تَبَتَتْ
غَبَّ بَيْنَ قَبْتُ فِي عَبَنِ^(٦)
بِي شَقِيْتُ يَغِيْبُ غَبَّةُ ذِي
ضَغْنٍ بَيْنَ تَجَنَّبَنِي^(٧)
شَبِيخُ قَرْنُ فَرَتِي شُنْشَنَةِ
شَبَّ فِي بَيْتِ نُخْبَةِ قُبْنِي^(٨)

يَنْتَفِي زَنْ جَنْتَ جُنَيْتَ

يَنْتَفِي شَيْنَ ضِنَّةُ بَغْنِي^(٩)

عَبْتُ قَبِيضُ يَفِي قَبِيْتُ فِي

فُنَنِ بَغْتَةَ بَذِي فُنَنِ^(١٠)

وانظر: «الشعر الأخيف»، و«الشعر الأزقط»، و«الشعر العاطل»، و«الشعر المُلَمَّع».

الشعر الحديث

انظر: «شعر التفعيلة».

الشعر الحرّ

انظر: «شعر التفعيلة».

الشعر الشعبي

انظر: «الزجل».

الشعر الطُّلُق

انظر: «الشعر المثور».

الشعر العاطل أو المَهْمَل

هو ما كانت كلماته خالية من النُّقْط، مأخوذ من «عطل المرأة»، وهو خلّوها من الحلي، نحو قول الحريري (من السريع):

(١) شجن: حزن. فتن يتشبن في فتن: مصائب داخلية في مصائب أخرى.

(٢) تيق: من التوق، وهو ميل النفس.

(٣) شغف: شدة الحب. شقني: أنحلني. نجب: كريم. ذي ين: ملك يعني.

(٤) شقيق: نوع من النبات. ينض: يورث. جني: قريب العهد بالقطف.

(٥) شقة: مسافة، كتى بها عن أحشائه. قضيض: مكان غليظ.

(٦) قَضْتُ: بادلت. غب بين: بعد فراق.

(٧) أي إنه يفيد نفسه أحاً له يغيب عنه غيبة عدوّ. (٨) شنشنة: طيبة.

(٩) فبنة: بخل، أي: يختار أطياب الفنون التي يمكن الحصول عليها ولا يبخل بإفادتها للناس منها؛ لأنّ البخل يشين الغني.

(١٠) غيث: مطر. فتن: أعالي الشيء.

وَاللَّهُ مَا السُّؤْدُ حَسُو الطَّلَا
وَلَا مُرَادُ الْحَمْدِ رُودُ رِدَاخٍ
وَاهَا لِحُرٍّ وَابِعِ صَنْدُ
وَهُمُّهُ مَا سَرَّ أَهْلَ الصَّلَاحِ
ومنه قول ناصيف اليازجي في إحدى مقاماته
(من الرجز):

الْحَمْدُ لِلَّهِ الصَّمَدِ
حَالِ السُّرُورِ وَالْكَمَدِ
اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا
لَا إِلَهَ مَوْلَاكَ الْأَحَدِ
لَا أُمَّ لِّلَّهِ وَلَا
وَالِدَ لَا وَلَا وَلَدَ
أَوَّلُ ثُمَّ أَوَّلُ
أَضَلُّ الْأُصُولِ وَالْعُمَدِ
وَالْوَابِيعِ الْآلَاءِ وَالْ—
آرَاءِ عِلْمِمْ وَالْمَدَدِ
وَالْحَوِثِ وَالطَّوْلِ لَهُ
لَا دِيعَ إِلَّا مَا سَرَدَ^(١)
كُلُّ سِوَاهُ هَالِكٌ
لَا عَدَدَ وَلَا عَدَدَ^(٢)
صَاحِ أَدْعُ مَوْلَاكَ لِمَا
أَوْعَدَ وَأَسْأَلُ مَا وَعَدَ^(٣)

وَأَضَدَغَ رِدَاءَ اللُّهُو وَالـ
حَمْرٍ وَدَغَ سُوءَ اللَّدَدِ^(٤)
وَأَسْلُ الْمُدَامَ وَالْمَهَا
وَأَزَمَ الْمِرَاءَ وَالْحَسَدَ^(٥)
وَأَمَحَ رُسُومًا مَا لَهَا
حَدٌّ وَلَا لَهَا عَدَدٌ
ومنه عاطل العاطل، وهو ما كانت حروفه
وأسماءها خالية من النقط، نحو قول ناصيف
اليازجي في إحدى مقاماته (من مجزوء
الكامل):

حَوَّلَ دُرَّ حَلٍّ وَزُدَّ
هَلْ لَّهُ لِلْحُرِّ وَزُدَّ^(٦)
لِحَضُورِ حُلُوِّ وَضَلَّ
وَزُدَّ لِلصَّخْرِ طَرْدُ^(٧)
وَلَهُ صَوْلٌ وَطَوْلٌ
وَلَهُ صَدَدٌ وَزُدَّ^(٨)
دَفَرُهُ حَرُّ صُدُورِ
هَلْ لَّهُ لِلَّهِ حَدٌّ^(٩)
وانظر: «الشعر الأخيف»، و«الشعر
الأزقط»، و«الشعر الحالي»، و«الشعر
المُلَمَّع».

(١) سرد: نسج. أي: لا وقاية إلّا به.

(٢) عَدَدَ: جيش. عُدَدَ: عدة الحرب.

(٤) أضدع: شق. اللدد: العداوة والمخاصمة.

(٥) المَهَا: بقر الوحش، الشهيرة بجمال عيونها، وهنا كناية عن النساء الجميلات العيون. المِرَاء: الجدل.

(٦) در: كناية عن الأسنان. حَلَّ: نزل. ورد: كناية عن الخد. هل له للحرّ ورد: هل للإنسان الكريم ورود إليه.

(٧) أي: هذا الدرّ لإنسان بخيل سيء الخلق. (٨) صول: سلطة سطوة. طول: غلبة.

(٩) أي: كل أيامه حرّ لصدور المحبين، فهل له أن يقف عند حدّ؟

الشعر المُرَبَّع

انظر: «المربعات».

الشعر المُرْسَل

هو الشعر الذي لا يلتزم قافيةً واحدة، ويُهمل الرُّويُّ الواحد في القصيدة. وقد عرف هذه الظاهرة الشعر العربي القديم، وكان العروضيون يُعدُّون ذلك من عيوب القافية، يدخل في باب الإكفاء حيناً، وفي باب الإجازة حيناً آخر^(١)، بحسب مخارج الرويات. ومنه قول الشاعر الأمويِّ المُجِير بن عبد الله السُلُوليِّ (من الطويل):

أَلَا قَدْ أَرَى، إِنْ لَمْ تَكُنْ أُمَّ مَالِكٍ
بِمَلِكٍ يَدِي، أَنَّ الْبَقَاءَ قَلِيلُ
رَأَى مِنْ رَفِيقِيهِ جَفَاءً وَبَيْعُهُ
إِذَا قَامَ يَبْتَاعُ الْقِلَاصَ، دَمِيمُ^(٢)
فَقَالَ لِخَلِيهِ: أَرْحَلَا الرَّحْلَ لِنَنِي
بِمُهْلِكَةٍ، وَالْعَاقِبَاتُ تَدُورُ
فَبَيَّنَاهُ يَشْرِي رَحْلُهُ قَالَ قَائِلُ:
لِمَنْ جَمَلٌ رِخْوُ الْمِلَاطِ نَجِيبُ؟

وبدأت تجربة الشعر المُرْسَل بالتححرُّر من وحدة الرُّويِّ في القصيدة، مع المحافظة على البحر، وانتهت إلى التنوع في الرويات والأوزان في القصيدة الواحدة.

ولعلَّ أحمد فارس الشدياق (١٨٠٤م - ١٨٨٨م)، ورزق الله نعمة الله حسُون الحلبي (١٨٢٥م - ١٨٨٠م) من أوائل من نظموا الشعر المُرْسَل.

الشعر المؤرَّخ

انظر: التاريخ الشعري.

الشعر المثلث

انظر: المثلثات.

الشعر المَحْبُوك

نوع من أنواع الشعر تبدأ أبياته وتُختم بحرف واحد. وقد اشتهر ابن دريد بهذا النوع. ونظم صفي الدين الحلبي تسعاً وعشرين قصيدة على عدد أحرف الهجاء، والتزم الحبك في كل قصيدة منها. وبعضهم التزم الحبك في أطراف البيت الأربعة، كقول أحمد الباعوني (من الطويل):

وَوَادٍ بِهِ الْغَيْدُ الْحَسَانُ قَدْ اسْتَوَوْا
وَوَرْدُ ظُبَاءِ الْحَيِّ فِي ظِلِّهِ تَوَوَا
وَوَاقُوا بِهِ مِنْ مُهْجَتِي فِي الْهَوَى حَوَوَا
وَوَلَّوْا، وَعَنْ عَهْدِ الْمُحِبِّينَ مَا لَوَوَا

الشعر المُحَرَّر

انظر: «الشعر المنثور».

الشعر المُخَمَّس

انظر: «المُخَمَّسات».

الشعر المُدَوَّر

له معنيان:

- ١ - ما يُكتب على شكل دائرة ويُعلَّق على الجدران. انظر: «الشعر الهندسي».
- ٢ - ما أصابه التدوير. انظر: «البيت المدوَّر».

(١) انظر: «الإجازة»، و«الإكفاء».

(٢) القِلاص: جمع قُلُوص، وهي الناقة الشابة.

ولالأول قصيدة يقول فيها :

سَاعَةُ الْبُعْدِ عَنْكَ شَهْرٌ وَعَامٌ أَلْ
وَصَلَّ يَمْضِي كَأَنَّمَا هُوَ سَاعَةٌ
أَتَنَجِّمُ اللَّيْلَ الطَّوِيلَ صَبَابَةً
وَتُنَجِّمِي لِنُجُومِ ذِي تَفْلِيلِكِ
وَيَخْفُقُ مِنِّي الْقَلْبُ إِنْ هَبَّتِ الصَّبَا
يُذَكِّرُنِي الْبَذْرُ الْمُنِيرُ مُحْيَاكِ

فالبيت الأول من الخفيف، والثاني من الكامل، والثالث من الطويل. وقد ترجم رزق الله حسن الإصحاح الثامن عشر من سفر أيوب في كتابه «أشعر الشعر» شعراً غير مقفى. ثم جاء توفيق البكري (١٨٧٠م - ١٩٣٢م)، وجميل صدقي الزهاوي (١٨٦٣م - ١٩٣٦م)، وعبد الرحمن شكري (١٨٨٦م - ١٩٥٨)، وغيرهم، فترجموا حركة الشعر المرسل، وقد كان الزهاوي من أشد المتحمسين لهذه الحركة، وقد اشتهرت قصيدته التي يقول فيها (من الطويل):

لَمَوْتُ الْفَتَى خَيْرٌ لَهُ مِنْ مَعِيشَةٍ
يَكُونُ بِهَا عَيْناً ثَقِيلاً عَلَى النَّاسِ
يَعِيشُ رَضِيٍّ الْعَيْشِ عَشْرٌ مِنَ الْوَرَى
وَتَسَعَةُ أَعْشَارِ الْأَنَامِ مَنَاجِيدُ
أَمَا فِي بَنِي الْأَرْضِ الْعَرِيضَةِ قَادِرٌ
يُخَفِّفُ وَثِلَاتِ الْحَيَاةِ قَلِيلَا

وبدا محمد فريد أبو حديد من سنة ١٩٢٧ م ينشر بعض المسرحيات الشعرية المؤلفة والمترجمة، فشدد مسرحياته الأنظار، ثم جاء علي أحمد باكثير، فوصل بالشعر المرسل إلى مستوى أرقى جاعلاً الفقرة لا البيت وحدة المعنى.

ولا شك أن الشعر المرسل يُعتبر خطوة مهمة نحو شعر التفعيلة، والشعر الحر. انظر: «شعر التفعيلة أو الشعر الحر».

الشعر المُرْقَط

انظر: «الشعر الأرقط».

الشعر المزدوج

الشعر المزدوج، أو المثنيات، هو الذي يعتمد فيه الشاعر على تصريح أبيات القصيدة جميعاً، فقافية الشطر الأول هي نفس قافية الشطر الثاني، وأميز ما يكون ذلك في الأراجيز.

وقد بدأ الشعراء العباسيون بهذا النوع من الشعر إذ وجدوه سهلاً يسيراً لا يكلفهم مشقة الحفاظ على وحدة القافية في القصيدة الواحدة. ويروى أن أول من نظم فيه بشار بن برد وأبو العتاهية، ثم تتابع عليه الشعراء، إذ وجدوه أسهل في نظم القصص الطويلة، والحكم، والأمثال، ومسائل العلوم. ولأبي العتاهية مزدوجة مشهورة عدتها أربعة آلاف بيت، سماها «ذات الحكم والأمثال» لكثرة الحكم والأمثال فيها، منها (من الرجز):

إِنَّ الشَّبَابَ وَالْفَرَاعَ وَالْجِدَّةَ
مَفْسَدَةٌ لِلْمَرْءِ أَيْ مَفْسَدَةٌ
حَسْبُكَ مِمَّا تَبْتَغِيهِ الْقُوْتُ
مَا أَكْثَرَ الْقُوْتُ لِمَنْ يَمُوتُ
الْقَفْرُ فِيمَا جَاوَزَ الْكَفَافَا
مَنْ أَتَقَى اللَّهَ رَجَاً وَخَافَا
لِكُلِّ مَا يُؤْذِي، وَإِنْ قَلَّ، أَلَمْ
مَا أَطْوَلَ اللَّيْلَ عَلَى مَنْ لَمْ يَنْمَ

وفي غير هذه الأغراض حيناً آخر، كقول
شوقي في رسالة له إلى حسين واصف (من
الرجز):

إِلَى حُسَيْنٍ حَاكِمِ الْقَنَالِ
مِثَالِ حُسْنِ الْخُلُقِ فِي الرِّجَالِ
أَهْدِي سَلاماً طَيِّباً كَخُلُقِهِ
مَعَ اخْتِرَامِ هُوَ بَغْضِ حَقِّهِ
وَأَخْفَظَ الْعَهْدَ لَهُ عَلَى النَّوَى
وَالصَّدَقَ فِي الْوُدِّ لَهُ وَفِي الْهَوَى
وكقول العقاد (من الرجز):

مَا بِأَلْهَا تَظْفُرُ كَالْعَزَالِ
سَاحِرَةٌ بِالنَّيِّبِ وَالْجَمَالِ
هَيْفَاءُ مِنْ أَوَانِسِ الْأَنْدُلُسِ
ذَاتُ جَبِينٍ كَالنَّهَارِ الْمُشْمِسِ
واستغلّ الهراوي وغيره هذا النوع في أناشيد
الأطفال، فأكثروا منه، وسُرِّبه الأطفال
لسهولة موسيقاه.

انظر «الأرجوزة».

الشعر المسدّس

انظر: «المسدّسات».

الشعر المُسَمَّط

انظر: «المُسمّطات».

الشعر المُشَطَّر

هو نوع من الشعر يُنظر فيه إلى الأَشْطَر لا
الآيَات، وتكون القصيدة منه مُقسّمة إلى أقسام
يتضمّن كلّ منها ثلاثة أشطر، أو أربعة، أو
خمس، أو ستة.

انظر: «المثلثات»، و«المربّعات»،
و«المُخمّسات»، و«المُسدّسات».

مَا أَتَنَفَّعَ الْمَرْءُ بِمِثْلِ عَقْلِهِ
وَحَيْرَ دُخْرِ الْمَرْءِ حُسْنُ فِعْلِهِ
وقد نظم أبان بن عبد الحميد اللّاحقي كتاب
كليلة ودمنة، كما نظم الحريري فيه «ملحة
الأعراب في قواعد الإعراب». ولبشر بن
المعتمر مزدوجة في فضل علي بن أبي طالب
على الخوارج، ولابن المعتمر مزدوجة في
الشراب مطلعها (من الرجز):

لِي صَاحِبٌ قَدْ لَامَنِي وَزَادَا
فِي تَرْكِي الصَّبُوحِ ثُمَّ عَادَا
ولأبي فراس الحمداني مزدوجة في اللهو
بالصّيد مطلعها (من الرجز):

مَا الْعُمُرُ مَا طَالَتْ بِهِ الدُّهُورُ
الْعُمُرُ مَا تَمَّ بِهِ السُّرُورُ
وألّفه ابن مالك التي نظم فيها النحو العربي
من هذا النوع من الشعر، وكذلك أرجوزة ابن
عبد ربّه في علم العروض والقافية، وأرجوزة
محمد الحسن بن السيّد كاظم المشهور
بالكيشوان «تحفة الخليل» في علم العروض
والقافية أيضاً.

ونظم شعراؤنا المُحدَثون هذا النوع في
أغراضه القديمة، حيناً، كمزدوجة شوقي التي
بعنوان «رسالة الناشئة» والتي يقول فيها (من
الرّمل):

كُلُّ حَيٍّ مَا خَلَا اللَّهَ يَمُوتُ
فَأَتَرِكُ الْكِبَرَ لَهُ الْجَبْرُوتُ
وَأُرِخُ جَنْبَكَ مِنْ دَاءِ الْحَسَدِ
كَمْ حُسُودٍ قَدْ تَوَقَّاهُ الْكَمَدُ
وَتَجَنَّبَ فِي الصَّغِيرَاتِ الْعَضْبُ
إِنَّهُ كَالنَّارِ، وَالرُّشْدُ الْحَطْبُ

الشعر المصغر

هو ما كثرت فيه الألفاظ التي على صيغة المصغر، نحو قول الشاعر (من الوافر):

نَزَلْتُ جُوزِيرَهُ فَقَضَى حُفَيِّقِي
وَصَانَ حُرَيْمَتِي وَبَنَى مُجَيِّدِي

وَحَنَّ عَلَى كُسَيْرٍ فِي قُلَيْبِي
كَمَا حَنَّ الْأَبْيُّ عَلَى الْوَلِيدِ

ونحو قول ابن الفارض (من الطويل):

سَرَتْ فَأَسْرَتْ لِلْفُؤَادِ غُدِيَّةٌ
أَحَادِيثُ جِبَرَانِ الْمُذْنِبِ فَسَرَتْ

لَهَا بِأَغْيَاشِ الْحِجَازِ تَحَرُّشٌ
بِهِ لَا بِخَمْرِ دُونَ صَحْبِي سَكَّرَتِي

وَيَمِّنُ بَرَعَ فِي هَذَا النُّوعِ صَفِي الدِّينِ الْحَلِّيُّ.

الشعر المضمّن

هو الذي يتضمن آية قرآنية، أو حديثاً نبوياً، أو قولاً مأثوراً، أو قول شاعر آخر. ويوضع، عادةً، بين هلالين، نحو قول الشاعر بن عبّاد

(من البسيط):

كَأَنَّهُ كَانَ مَظْهَرًا عَلَى أَحَنِّ
وَلَمْ يَكُنْ فِي قَدِيمِ الذَّهْرِ أَنْشَدَنِي

(إِنَّ الْكَرَامَ إِذَا مَا أَيْسَرُوا ذَكَرُوا
مَنْ كَانَ يَأْتِيهِمْ فِي الْمَنْزِلِ الْحَشِينِ)

ونحو قول بشار بن برد، والبيت الثاني لجريير (من البسيط):

وَذَابَ ذَلِكَ كَأَنَّ الْبَذَرَ صَوَّرْتُهَا

بَاتَتْ تُغْنِي عَمِيدَ الْقَلْبِ سَكْرَانَا:

(إِنَّ الْعُيُونَ الَّتِي فِي طَرْفِهَا حَوْرٌ
قَتَلْنَا، ثُمَّ لَمْ يُحْيَيْنِ قَتَلْنَا)

يَا قَوْمُ أَذْنِي لِبَعْضِ الْحَيِّ عَاشِقَةٌ
وَالْأَذُنُ تَعَشَّقُ قَبْلَ الْعَيْنِ أَحْيَانَا

الشعر المطرّز

هو الذي تُؤَلَّف الحروف الأولى من أبياته المتتابعة اسماً هو، غالباً، عَلَمٌ لحبيبة الشاعر، نحو تطريز أحدهم كلمة «زهراء» (من المتقارب):

زَمَانَ الْوِدَادِ وَعَهْدَ الظَّرَبِ
وَرُوحَ الْفُؤَادِ وَمَجْلَى الْكُرْبِ

هَوَيْتُ جَمَالَكَ فِي الذُّكْرِيَّاتِ
تَشَعُّ بِأَفْقِ الْهَوَى الْمُخْتَجِبِ

رَأَيْتُ خَيَالَكَ مِثْلَ الْمَلَائِكِ
يَرِفُ عَلَى الْأَمَلِ الْمُضْطَرِبِ

أَمَا وَالَّذِي زَانَ مِنْكَ الْجَبِينِ
وَأودَعَ فِي الثُّغْرِ بِنْتَ الْعَنْبِ

إِذَا هَاجَ ذِكْرُ الْغَرَامِ الدَّفِينِ
يَحْنُ بِصُدْرِي جَرِيحٌ غَلِبَ

ونحو قول الشاعر مطرّزاً كلمة «روز» (من الخفيف):

رَدَّدِي الثَّغْمَةَ الْجَرِيحَةَ آمَا
فَلَقَدْ فَاتَنَا الزَّمَانُ وَوَلَّى

وَأَسْكَبِيهَا مَعَ الدُّمُوعِ لَهِيبَا
تَتَلَطَّى بِهِ الضُّلُوعُ وَتُضَلَّى

زَهْرَةُ الْعُمُرِ وَالصَّبَا خَلَجَاتِ
تَرْفَعُ الرُّوحَ لِلْخُلُودِ الْمُعَلَّى

الشعر المطلق

انظر: «الشعر المثور».

الشعر المعجم

انظر: «الشعر الحالي».

الشعر المعكوس

هو خمسة أنواع:

١ - ما لا يستحيل بالانعكاس ، وهو أن يكون
عكس البيت ، أو عكس شطره ، كطرده ، نحو
قول القاضي الأرجاني (من الوافر) :
مَوْدُّتُهُ تَدُومُ لِكُلِّ هَوْلٍ
وَهَلْ كُلُّ مَوْدُّتُهُ تَدُومُ
وجاء أخذهم بقصيدة كلها على هذا النحو ،
ومنها (من الرمل) :

قَمَرٌ يَفِرُّ عَمْدًا مُشْرِقُ
رَمَحَ مَاءَ دَمْعٍ طَرْفٍ يَرْمُقُ
قَدْ حَلَا كَاذِبٌ وَعَدِي تَابِعُ
لَعِبًا تَدْعُو بِذَاكَ الْحَدَقُ
قَبَسَ تَدْعُو سَنَاهُ إِنْ جَقَا
فَجَنَاهُ أُنْسٌ وَعَدِي يَنْبِقُ
قَرْنِي الْفِ نَدَاهَا قَلْبُهُ
بِلِقَاهَا دَنَسٌ لَا يَفِرُّ
ومنه ما يُقْرَأُ طَرْدًا وعكسًا بقراءته طردًا
وعكسًا كلمة كلمة ، لا حرفًا حرفًا ، ومنه قول
الشيخ عبد الصمد بن عبد الله (من المنسرح) :

تَيَمَّنِي مِنْ هَوَاهُ وَكَمَدِي
وَكَمَدِي مِنْ هَوَاهُ تَيَمَّنِي
خَيْرَنِي مِنْ سَنَاهُ حِينَ بَدَا
حِينَ بَدَا مِنْ سَنَاهُ خَيْرَنِي
تَرَشُّقُنِي بِالنَّبَالِ مُقْلَلُهُ
مُقْلَلُهُ بِالنَّبَالِ تَرَشُّقُنِي
عَذَّبَنِي بِالضُّدودِ وَتَلَفِي
وَ تَلَفِي بِالضُّدودِ عَذَّبَنِي
خَيْرَنِي فِي هَوَاهُ ذَا قَلَقٍ
ذَا قَلَقٍ فِي هَوَاهُ خَيْرَنِي
يَمْطُلُنِي بِاللُّقَا وَيَمْطُلُنِي

٢ - المخلعات ، وهي قصائد يمكن أن تُقرأ

طَرْدًا وعكسًا بأوجه مختلفة ، وفي التسمية ما
يُشير إلى ما في القصيدة من تفكُّك ، أو ما
يمكن أن يصيبها من انحلال . ولعلَّ أوَّل
مخلعة ظهرت في الأندلس على يد الوزير
لسان الدين محمد بن عبد الله السليمانى
(١٢٧٣ م / ٦٧٢ هـ - ١٣٤٠ م / ٧٤١ هـ) ،
وفيما يلي أبياتها الاثنا عشر التي يمكن أن
تُقرأ على ٤٦٠ وجهًا طردًا وعكسًا (من
البيط) :

دَاءُ نَوَى بِفُؤَادِي شَفَهُ السَّقَمُ
بِمُهْجَتِي مِنْ دَوَاعِي الْهَمِّ وَالْكَمْدِ
بِأَضْلَعِي لَهَبٌ تَذْكُو شَرَارَتُهُ
مِنْ الصَّنَى فِي مَحَلِّ الرُّوحِ مِنْ جَسَدِي
يَزُمُ النُّوَى حَلٌّ فِي قَلْبِي لَهُ أَلَمٌ
وَحُرْقَتِي وَيَلَانِي فِيهِ بِالرَّصْدِ
تَوَجَّعِي مِنْ جَوَى شَبَّتْ حَرَارَتُهُ
مَعَ الْعَنَا قَدْ رَنَّا لِي فِيهِ ذُو الْحَسَدِ
جَلَّ الْهَوَى مَلَبَسِي وَجَدَا بِهِ عَدَمٌ
لِمُخْنَتِي مِنْ رَشَا بِالْحُسْنِ مُنْفَرِدٌ
تَتَّبِعِي وَجْهَ مَنْ تَزْهُو نَضَارَتُهُ
إِذَا أَتَيْتَنِي قَاتِلِي عَمْدًا بِلَا قَوْدِ
مُضْلِي الْجَوَى مُوَلِّعٌ بِالْهَجْرِ مُنْتَقِمٌ
مَا جِئْتَنِي قَدْ كَوَى قَلْبِي مَعَ الْكِيدِ
بِمَضْرَعِي مُغْتَدٍ تَحْلُو مَرَارَتُهُ
يَا قَوْمَنَا آخِذًا نَحْوَ الرَّدَى بِيَدِي
هَذَا الْقَوَى حُسْنُهُ كَالْبَدْرِ مُبْتَسِمٌ
لِفُتْنَتِي مُوهِنٌ عِنْدَ النُّوَى جَلَدِي
مُرُوعِي قَمَرٌ تُسَبِّي إِشَارَتُهُ
إِذَا رَنَّا سَاطِعُ الْأَنْوَارِ فِي الْبَلَدِ
قَلْبِي كَوَى مِلْكٌ فِي الْحُسْنِ مُخْتَكِمٌ
لِقِصَّتِي وَهُوَ سَوْلِي وَهُوَ مُغْتَمِدِي

مُؤَدَّعِي سَار لَا شَطَّلَتْ زِيَارَتُهُ
لِمَا جَنَى مُورِثِي وَجَدًا مَعَ الْأَبَدِ
٣ - الطرد مَذَح والعكس هجاء، وهو نوعان:
أ - عكس في الحروف، ومثاله (من مجزوء
الكامل):

بَاهِي الْمَرَاجِمِ لَا يَسْ
كَرَمًا قَدِيرٌ مُشْنِدُ
بَابُ لِكُلِّ مُؤْمَلٍ
عُنْمٌ لَعَمْرُكَ مُرْفَدُ
فالبيتان من المذح، وعكسهما هجاء، وهو
(من مجزوء الكامل):

فَنَسَّ مَرِيذٌ قَامِرٌ
كَسَبَ الْمَحَارِمَ لَا يُهَابُ
دَفِرٌ مَكْرٌ مُغْلَمٌ
نَغْلٌ مُؤْمَلٌ كُلُّ بَابٍ
ب - عكس في الكلمات كاملة، ومنه قول
الشاعر (من الكامل):

حَلُمُوا فَمَا سَاءَتْ لَهُمْ شَيْئٌ
سَمَحُوا فَمَا شَحَّتْ لَهُمْ مِثْنُ
سَلِمُوا فَمَا زَلَّتْ لَهُمْ قَدَمٌ
رَشِدُوا فَمَا ضَلَّتْ لَهُمْ سُنُنُ
فالبيتان من المذح، وعكسهما هجاء، وهو
(من الكامل):

مِثْنُ لَهُمْ شَحَّتْ، فَمَا سَمَحُوا
شَيْئٌ لَهُمْ سَاءَتْ، فَمَا حَلُمُوا
سُنُنُ لَهُمْ ضَلَّتْ، فَمَا رَشِدُوا
قَدَمٌ لَهُمْ زَلَّتْ، فَمَا سَلِمُوا
٤ - الطرد الأفقي مَذَح والشاقولي هجاء، ومنه
قول الشاعر (من الرجز):

إِذَا أَتَيْتَ نَوَقْلَ بَنِّ دَارِمٍ
أَمِيرَ مَخْزُومٍ وَسَيْفَ هَاشِمٍ

وَجَذَّتْهُ أَظْلَمَ كُلِّ ظَالِمٍ
عَلَى الدَّنَانِيرِ أَوْ الدَّرَاهِمِ
وَأُبْخَلَ الْأَعْرَابِ وَالْأَعَاجِمِ
يَعْرِضُهُ وَيَسْرِهُ الْمُكَاتِمِ
لَا يَسْتَجِي مِنْ لُومٍ كُلِّ لَائِمٍ
إِذَا قَضَى بِالْحَقِّ فِي الْجَرَائِمِ
وَلَا يُرَاعِي جَانِبَ الْمَكَارِمِ
فِي جَانِبِ الْحَقِّ وَعَذْلِ الْحَاكِمِ
يَقْرَعُ مَنْ يَأْتِيهِ سِنَّ نَادِمٍ
إِنْ لَمْ تَكُنْ مِنْ قَدَمٍ بِقَادِمٍ
فهذه الأبيات من المذح، فإذا حذف الشطر
الثاني من كل بيت وأجل محله الشطر الأول
من البيت الذي يليه، انقلبت هجاء، وأصبحت
على الصورة التالية:

إِذَا أَتَيْتَ نَوَقْلَ بَنِّ دَارِمٍ
وَجَذَّتْهُ أَظْلَمَ كُلِّ ظَالِمٍ
وَأُبْخَلَ الْأَعْرَابِ وَالْأَعَاجِمِ
لَا يَسْتَجِي مِنْ لُومٍ كُلِّ لَائِمٍ
وَلَا يُرَاعِي جَانِبَ الْمَكَارِمِ
يَقْرَعُ مَنْ يَأْتِيهِ سِنَّ نَادِمٍ
٥ - أشعار التبادل والمتواليات، نحو قول
الشاعر (من المتقارب):

لِقَلْبِي، حَبِيبٌ، مَلِيحٌ، ظَرِيفٌ
بَدِيعٌ، جَمِيلٌ، رَشِيقٌ، لَطِيفٌ
فهذا البيت يُقْرَأ على أربعين ألف وثلاثمائة
وعشرين بيتاً من الشعر وذلك أَنَّ أَجْزَاءَهُ ثَمَانِيَّةٌ،
ويمكن أَنْ يُنْطَقَ بِكُلِّ جُزْءٍ مِنْ هَذِهِ الْأَجْزَاءِ مَعَ
الْجُزْءِ الْآخَرِ، فَتَنْتَقِلُ كُلُّ كَلِمَةٍ ثَمَانِيَّةَ انْتِقَالَاتٍ.
ومثله قول الشاعر (من المتقارب):

مُحِبٌّ، صَبُورٌ، غَرِيبٌ، فَقِيرٌ
وَحِيدٌ، ضَعِيفٌ، كَثُومٌ، حُمُولٌ

وقول الشاعر (من المتقارب):

عَلَيَّ، رَضِيَّ، بَهِيَّ، وَلَيَّ
صَفِيَّ، وَفِيَّ، سَخِيَّ، عَلَيَّ

الشعر المُقَطَّع

هو نوع من الشعر الصناعي يُنظَّم من الكلمات ذات الأحرف التي لا يتصل بعضها ببعض، ومنه قول صفيّ الدّين الحلّي (من المتقارب):

إِذَا زَارَ دَارِي زَوْرَ وَدُوْدَ
أَوْدَ وَأَوْرُدُهُ وَرَدَ وَدِي
وَإِنْ رَامَ زَادِي أَذَا وَارِدِ
أَدَاوِي أَذَاهُ إِذَا رَام وَرَدِي
وَإِنْ زَارَهُ وَارِدَ دُو رَدِي
أَرْدُ أَذَى أَدُوْ أَيَّ رَدَ

الشعر المُلَمَّع

نوع من الشعر الصّنعِي يكون فيه أحد شطري البيت مُعْجَمًا، والآخر مُهْمَلًا، نحو قول الشاعر (من الرّمل):

شَقْنِي جَفْنُ غَضِيضٍ غَنِجٍ
لِرَدَاحٍ صَدُّهَا طَالٌ وَدَامَا^(١)

انظر: «الشعر الأخيف»، و«الشعر الأزقَط»، و«الشعر الحالي»، و«الشعر العاطل».

الشعر المَنثور

الشعر المنثور، أو الطَّلَق، أو المنطَلَق، أو

المحرّر، أو قصيدة النثر^(٢)، تسميات مختلفة لنوع من الكتابة النثرية تشترك مع الشعر في الصّور الخياليّة، والإيقاع الموسقيّ حيناً، وتختلف عنه في أنظمة الوزن، والقافية، والوحدات. ومنهم من يُسمّي هذا النوع من الكتابة الشعر الحرّ غير فاصليّ بينها وبين شعر التفعيلة، وأكثرهم يُميّز بين النوعين.

ولهذه الكتابة أصول عميقة في الآداب العالميّة ولا سيّما الدينيّة منها، والصّوفيّة، وقد شاعت في لبنان في مطلع الخمسينيّات، ثمّ تبنتها مجلة «شعر» ومجلة «حوار»، وجريدتا «النهار» و«السان الحال».

ومن أهمّ روادها: محمّد الماغوط، وجبرا إبراهيم جبرا، وتوفيق صايغ، وشوقي أبو شقرا، وأنسي الحاج.

ومن أبرز ما يميّزها من الشعر افتقارها إلى عناصر الجرس والإيقاع المتمثّلة في الوزن، والقافية، ونظام البيت، وكذلك شكل الكتابة، ففيها تستمرّ الكتابة خطوطياً كما النثر، وتتوقّف عند نهاية الجملة. وهي تختلف عن النثر في أنّها «تجمع إلى الذهنيّة الحديثة والرواويّة، وإلى التدفّق والانسيابيّة التوتّر المشحون».

الشعر المُهْمَل

انظر: «الشعر العاطل».

الشعر المُوصَّل

هو نوع من الشعر الصناعي يُنظَّم من

(١) الرّداح: الضخمة الرّدف السميّة الأوراك.

(٢) هذه التسمية للمصطلح الفرنسي Poème en prose الذي وُصفت به كتابات الأديب الفرنسي رامبو Rimbaud النثرية الطافحة بالشعر.

وأبياتها (من الرَّمَل):

دَمْعُ عَيْنِي سَائِلٌ فِي حُبِّ مَنْ
إِنْ رَأَتْهُ الْعَيْنُ لَمْ تَخْشَ رَمْدُ

دَمَّرَ اللَّهُ أَنْسَاءَ قَدْ طَعَنُوا

وَبَعَثُوا مَا لَمْ يَنَالُوا مِنْ رَشْدُ

دَشَّرَ الْعِصْيَانَ ثُمَّ أَتْبَعَ رَضَى

رَافِعَ السَّبْعِ الشَّدَادِ بِلاَ عَمْدُ

وشعر الدائرة المرغبة يكون في دائرة

مركزية كُبرى، وحولها على المحيط دوائر

أضغر منها، عادةً، وعلى حواف هذه

الدوائر، جميعاً، يمرُّ البيت ابتداءً وانتهاءً

مبتدئاً، دائماً، من مركز الدائرة المركزية،

ومنتهياً إليها. ومن أمثالها الدائرة التالية:



وأبياتها (من الطويل):

عَشِقْتُ نَوْراً مِنْ مَقَامِكَ يَسْطَعُ

وَعَيْنِي عَدَتْ مِنْ قَرطِ عَشِقِكَ تَدْمَعُ

الكلمات ذات الأحرف التي يتَّصل بعضها ببعض، ومنه قول صفيّ الدين الحلبيّ (من الكامل):

سَلْ مُثْلِفِي عَظْفاً عَسَى يَنْعَطِفُ

فَلَقَدْ قَسَا قَلْباً، فَمَا يَتَلَطَّفُ

ظَلْبِي تَحَكُّمِي، فَسَلَطَ جَفْنُهُ

سَقَمًا لِجِسْمِي بَعْضُهُ لِي مُثْلِفُ

قَمَرٌ يُنِيرُ ضِيَاءَ صُبْحِ وَجْهِهِ

فَتَظَلُّ مِنْهُ كُلُّ شَمْسٍ تَكْشِفُ

الشعر الهندسي

هو الشعر الذي يُكْتَبُ وَفْقَ أَشْكَالٍ

هندسيّة معيّنة، كالدائرة، والمثلث،

والمرّبع، والمخمس، والمعين، ابتدّعه

حسب رأي الأب لويس شيخو (مجلة

المشرق، المجلّد الثاني، العدد العاشر)،

ابن الإفرنجيّة الحلبي. وفي الأشكال

الهندسية التي يكتب فيها هذا النوع من

الشعر، يُكْتَبُ حرف من الحروف، ومن

هذا الحرف يبتدئ البيت، وإليه ينتهي.

ومن أمثاله الدائرة البسيطة التالية:



نزِيل إِسْبِيلِيَّة. مات سنة ٥٣٨ هـ، وقال
الصفدي: سنة ٥٣٠ هـ.

(بغية الوعاة ٤/٢؛ والوافي بالوفيات ١٦/
١٦٤؛ وغاية النهاية ١/٣٢٨؛ والأعلام ٣/
١٦٨).

أبو شعيب اللغويّ

= عبد الله بن الحسن (٢٤٦ هـ / ٨٦٠ م).

شعيب بن محمد، أبو مدين التونسي
(٧٢٧ هـ / ١٣٢٧ م - ٧٧٠ هـ / ١٣٦٨ م)

شعيب بن محمد بن جعفر، أبو مدين رضي
الدين التونسي. كان أحد أذكى العالم. علامة
في النحو والفقه واللغة والفرائض والحساب
والمنطق، جيد القريحة، وافر الفضل، قدم
القاهرة سنة ٧٥٧ هـ؛ ثم استوطن حماة، ومات
بها سنة ٧٧٠ هـ. له شعر.

(الدرر الكامنة ٢/١٩٢؛ والوافي بالوفيات
١٦/١٦٥؛ وبغية الوعاة ٤/٢).

شعيب بن يوسف، أبو عمرو الخولاني

(... / ... - ... / ...)

شعيب بن يوسف، أبو عمرو الخولاني
الشتري. كان بصيراً بالعربية حافظاً للغات،
من أهل العلم والفهم والعدالة والثقة. أقرأ
أهل بلده، وأمّ وخطب أكثر من خمسين سنة.
وعمر أكثر من تسعين سنة. لم تذكر سنة ولادته
ولا سنة وفاته.

(بغية الوعاة ٤/٢).

عَمَدْتُ عَلَى تَقْدِيمِ مَذْجِي لِمَنْ عَدَا
أَبَا السُّدَّ مَنْ لَهُ الْخَلْقُ تَضَرَّعُ
عَرَضْتُ لِمَنْ حَارَ الشَّفَاعَةُ وَالْعُلَى
وَقُلْتُ: أَغِثْ دَمْعِي مِنَ النَّارِ تَلْدُعُ
عَدَلْتُ فُرَادِي مِنْ مَحَبَّةٍ غَيْرِكُمْ
وَقَرَّعْتُهُ مِنْ كُلِّ نَفْسٍ تُولَعُ
عَلَوْتُ بِمَا أُعْطِيتُ مِنْ رَافِعِ السَّمَاءِ
مَقَاماً فَبَغِثَنِي مِنْ هُمُومٍ تَفْجُعُ
عَجِئْتُ وَلَمْ يَبْقِ الْهَوَى لِي مِنْ قَوَى
فَأَشْفَعُ وَغَثَنِي مِنْ كُرُوبٍ تَفْرُعُ
عَزَفْتُ حَيَاتِي مِنْ مَحَبَّتِكَ الَّتِي
بِهَا تَذْهَبُ الْأَقْدَارُ مِتَا وَتَفْشَعُ

شُعَيْبُ بْنُ أَبِيض

(٢٧٧ هـ / ٨٩٠ م - ٣٣٨ هـ / ٩٤٩ م)

شُعَيْبُ بْنُ أَبِيضَ بْنِ شُعَيْبٍ، أَبُو عَبْدِ الْمَلِكِ.
مِنْ أَهْلِ أَشُونَةَ. كَانَ فَاضِلاً عَالِماً بِاللُّغَةِ
وَالْفِقْهِ. مَاتَ سَنَةَ ٣٣٨ هـ عَنْ ٦١ سَنَةٍ، فَتَكُونُ
سَنَةُ وَلَادَتِهِ ٢٧٧ هـ.

(بغية الوعاة ٣/٢؛ وتاريخ علماء الأندلس
١/٢٣٢).

شعيب بن عيسى،

أبو محمد الأشجعي البائري

(... / ... - ٥٣٨ هـ / ١١٤٣ م)

شُعَيْبُ بْنُ عِيْسَى بْنِ عَلِيٍّ، أَبُو مُحَمَّدٍ
الْأَشْجَعِيُّ الْبَائِرِيُّ، وَقِيلَ: أَبُو مَدِينٍ، وَقِيلَ:
أَبُو الْحَسَنِ. كَانَ مُتَقَدِّماً فِي الْعَرَبِيَّةِ، ذَاكِراً
لِلْأَدَابِ مِنْ مَجْودِي الْقُرْآنِ. صَنَّفَ فِي
الْقَرَاءَاتِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهَا. مِنْ أَهْلِ الْأَنْدَلُسِ.

شعيب بن يوسف ، شرف الدين الأسنائي

(٦٩٩ هـ / ١٢٩٩ م - ... / ...)

شُعَيْبُ بن يوسف بن محمد، أَبُو مَذْيَن شرف الدين السَّيْطُوطِيّ المَحْتَد، الأسنائي المولد. كان عالماً بالنحو، أخذَه عن تقيِّ الدين بن الهمام السَّمُهودي، وعارفاً بالفقه، قرأه على أبيه، متقدِّماً بالفرائض، أخذها عن عطاء الله بن علي الأسنائي، باحثاً في «المنهاج» في الأصول على ابن عُزَّة، وفي العَرُوض على الخطيب عبد الرحيم السَّمُهودي. استنابه والده عنه في الحكم بأسوان، ثم حضر بعد وفاته إلى القاهرة، فولَّاه قاضي القضاة بدر الدين بن جماعة مكان أبيه واستمرَّ إلى سنة ٧٢٩ هـ، ثم ولي أسنا وأدفو. دَرَسَ بالمدرستين بأسوان وبأسنا. كان خيِّرَ الذات حسن الصفات. شوش عليه بعضُ القضاة فلم يَقم إلا ثلاثة أشهر أو نحوها، وعُزِّل.

(الوافي بالوفيات ١٦/١٦٦؛ والدرر الكامنة ٢/١٩٤).

شَعَرَ بَعَرَ

بمعنى «شدَّزَ مَدَّرَ»، ويُعرب إعرابه.

انظر: شَعَرَ بَعَرَ.

الشُّغْلُ

الشُّغْلُ، في اللغة، العمل، وهو في

الاصطلاح اللغوي، الإسناد.

انظر: الإسناد.

شَغُوف

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلمة «شغوف» بمعنى: شديد الشغف، وجاء في قراره:

«يرى المجمع أنَّ الكتاب يستعملون لفظ «شَغُوف»، بمعنى شديد الشغف في مثل قولهم: «فلان شغوف بالقراءة»، ويتوقف بعض نقاد اللغة في هذا التعبير تعويلاً على أنَّ الشائع في هذه المادة هو «شغفه الحب يشغفه فهو مشغوف»، كما في اللسان.

على أنَّ في اللغة «شَغِفَ بالشيء كَفَرَحَ»: علق به، فهو «شَغِفَ»، كما في القاموس. واستناداً إلى هذا يُجاز قول الكتاب: «شغوف بالشيء». على أنَّ صيغة باب «فَعِلَ» اللازم يكثر مجيء الصفة منها على «فَعُول». هذا، وقد أقر المجمع من قبل صوغ «فَعُول» من أي فعل ثلاثي لشبوت الصفة ودوامها واستمرارها»^(١).

الشَّفَافِيَّةُ وَالشَّفَافِيَّةُ

انظر: الحساسة والشفافية والأنانية والفعالية.

شفاء الغليل فيما في كلام العرب

من الدخيل

كتاب لغوي لشهاب الدين أحمد بن

وكان أحياناً يذكر المصدر الذي اقتبس منه
بذكر اسم المصدر ومؤلفه، وأحياناً يكتفي
بذكر اسم اللغويّ دون ذكر كتابه، لكنه في أكثر
الأحيان لا يذكر شيئاً من هذا القبيل.
وللكتاب طبعات عدّة، منها:

- طبعة دار الكتب العلمية في بيروت سنة
١٤١٨ هـ / ١٩٩٨ م بعناية الدكتور محمد
كشاش.

شفاهاً

تعرب مفعولاً مطلقاً منصوباً بالفتحة الظاهرة
في نحو «كَلَّمْتُهُ شفاهاً»، ومنهم من يُعربها حالاً
منصوبة بالفتحة الظاهرة، لدالتها على
المفاعلة.

الشُّفْرَة

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة
استعمال كلمة «الشُّفْرَة» بمعنى: الكتابة بالرموز
قصد الإخفاء، وجاء في قراره:

«تستخدم اللغة المعاصرة كلمة «الشفرة»
للدلالة على كتابة الرموز قصد الإخفاء،
وبخاصة في المراسلات الدبلوماسية بين
الأجهزة السياسية للدولة، وكذلك ترد
«الشفرة» في الموسيقى بمعنى الرقوم.

بيد أنّ بعض المصادر العربية الحديثة من
المعجمات الثنائية أو غيرها تستعمل الكلمة
بصيغة الجفر، تعويلاً على أنّ الجفر في قديم
العربية هو الجدل، وقد كانت تكتب فيه رموز
للإنباء بالكوائن والدولات.

محمد بن عمر الخفاجي (٩٧٧ هـ / ١٥٦٩ م -
١٠٦٩ هـ / ١٦٥٩ م)

والكتاب في الكلمات الأعجميّة التي
دخلت إلى اللغة العربية في عصره، وخاصة في
القرآن الكريم، والقراءات القرآنية،
والأحاديث النبوية، والشعر.

وقد بدأ الخفاجي كتابه بمقدمة قصيرة
وببابين تناول في الأول منهما تغيير المعرب
وإبدال، وفي الثاني اطراد الإبدال في
الفارسيّة. ثم قَسَم كتابه على حروف الهجاء،
مُضيفاً إلى الألفاء العربية الحرف «لا» جاعلاً
إياه قبل الباء.

ورَتَّب الخفاجي موادّه بحسب الأحرف،
جاعلاً في كلّ حرف المواد التي تبدأ به، من
دون العودة إلى جذور الكلمات، بل رَتَّبها
بحسب النطق بها في أحرفها، ولكنه لم يُراعِ
في الترتيب الحرف الثاني فالثالث من الكلمة،
فقد جاءت المواد في حرف الباء مثلاً مرتبةً
كالآتي: بَاءُ الْجَبْرِ، بِرْسَام، بَرْدُج، بَهْرَج،
بَرْنَسَا، بَلَّاس... وجاءت المواد في حرف
الميم مرتبةً كالآتي: موم، مَشْخَلَب، مِظْران،
مَجْلِس، مَيِّدَة، مَقْدُونِس...

ولم يكتفِ الخفاجي بذكر الألفاظ المفردة،
بل تعدّاها أحياناً إلى الأساليب والعبارات.

ولكن منهجه في تفسير المواد اللغوية،
تفاوت بين تصريف موجز، وآخر مبسوط،
وثالث مفصّل مثقل بالمعلومات والشواهد.
وكان أحياناً يكتفي بذكر المادة وبكلمة
«معرب» بعدها، كما فعل في مادة «ياقوت».

على المعنى المطلوب»^(٣).

الشَّقِيق

بحر الشَّقِيق هو بحر المتدارك.

انظر: «بحر المتدارك».

الشَّكَّ

هو التردد بين شيئين من نفي وإثبات أو غيرهما. وهو من معاني «إمّا»، و«أو»، و«كأن». وانظر الفرق بينه وبين الإيهام في «الإيهام».

شَكا

قل: «شكا فلان الفقر»، لا «شكا من الفقر»؛ لأنّ الفعل «شكا» يتعدى بنفسه.

شُكْرًا

مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره: أشكرك، منصوب بالفتحة الظاهرة. والمعنى: أثنى عليك لما أولّيتني من المعروف.

الشَّكْل

الشَّكْل: في اللغة، مصدر «شكّل». وشكّل الدابة: قيّدها بالشكّال، وهو حبل.

وهو، في علم العروض، نوع من الزحاف المزدوج يتمثّل في حذف الثاني الساكن والسابع الساكن من «فاعلاتن»، فنثقل إلى

وترى اللجنة، نظراً لشيوع كلمة «الشفرة»، أن تقبلها على أنها معربة من Cypher (سايفر)، وأما ضبطها فيعتمد على المشهور في الصيغ المعربة، وهو الفتح^(١).

الشَّفَوِيَّة - الشَّفَهِيَّة

الأحرف الشَّفَوِيَّة أو الشَّفَهِيَّة ثلاثة، وهي: «الفاء»، و«الباء»، و«الميم». سُمِّيت بذلك نسبةً إلى الشَّفة^(٢)، وهي الموضع الذي يخرج منه.

ابن شق الليل

= محمد بن إبراهيم بن موسى (.... / - ٤٥٥ هـ / ١٠٦٣ م)

شَقَاءٌ

تُعرب في نحو: «شَقَاءٌ لِلْمُهْمِلِ» مفعولاً مطلقاً منصوباً بالفتحة الظاهرة. وهو مصدر يقع موقع الدعاء على الآخر.

الشَّقِيقِي

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلمة «الشَّقِيقِي» بمعنى: اللصّ وقاطع الطريق، وجاء في قراره:

«الشَّقِيقِي: ضدّ السعيد. والمحدثون يطلقونه أيضاً على اللصّ وقاطع الطريق. أقرّ المجلس هذا الاستعمال على أن يزداد في شرحه ما يدلّ

(١) القرارات الجمعية. ص ٢٤٥؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٤٠.

(٢) يُنسب إلى «الشَّفة»، يُقال: «شَقِيقِي»، و«شَفَوِيّ».

(٣) القرارات الجمعية. ص ٣١.

استعمال: أُشِلَّت يَدُهُ وشُلَّت يده ، وقد أُورِدَ لسان العرب وتاج العروس رأي الفراء وتعلب كليهما .^(٤)

الشُّلُوبين

= عمر بن محمد بن عمر (٥٦٢ هـ / ١١٦٦ م - ٦٤٥ هـ / ١٢٤٧ م).

الشُّلُوبين الصغير

= محمد بن علي بن محمد (نحو ٦٢٠ هـ / ١٢٢٣ م - نحو ٦٦٠ هـ / ١٢٦١ م).

شَمَال أو شِمَال

تأتي:

١ - ظرف مكان يدلّ على أنّ شيئاً على شمال شيء آخر، ملازم للإضافة غالباً، ويكون مُعرباً في الحالات التالية:

أ - إذا كان مضافاً، نحو: «جلستُ شمالَ الباب» («شمال»: ظرف مكان منصوب بالفتحة الظاهرة متعلّق بالفعل «جلستُ»).

ب - إذا حُذف المضاف إليه ونُوي لفظه، نحو: «هذا ينبوعٌ، اجلسْ شَمَالاً»، أي: شماله («شمالاً»: ظرف مكان منصوب بالفتحة الظاهرة، متعلّق بالفعل «اجلسْ»). ونحو: «هذا ينبوعٌ، اجلسْ مِنْ شَمَالٍ»، أي: من شماله («شمالٍ»: اسم مجرور بالكسرة الظاهرة).

«فِعْلَاتٌ» (الشكل = الخبن + الكفت)، وذلك في بحر المديد، وبحر الرَّمْل، وبحر الخفيف، وبحر المجتث. و«فَاعِلَاتُن» التي يصيبها الشُّكْلُ تَسْمَى مشكولة، وسَمِيَتْ بذلك لأنّه حُذِفَ من أوّلها ومن آخرها، فصارت بمنزلة البعير الذي قُيدَت يدهُ ورجله بالشُّكَال (نوع من الأحزمة).

انظر: «الرَّحَافَات والعلل»، و«بحر المديد»، و«بحر الرَّمْل»، و«بحر الخفيف»، و«بحر المجتث».

الشُّكْلَة

الشُّكْلَة، في اللغة، مصدر مَرَّةً من «شَكَلَ» وشكَلَ الدَّائِيَّةُ: قَيَّدَهَا بالشُّكَال، وهو حَبْلٌ والشكْلَة، في الاصطلاح اللغوي، هر الحركة. انظر: الحركة.

ابن الشُّلبي

= أحمد بن محمد (١٠٢١ هـ / ١٦١٢ م).

شَلَّتْ أو أُشِلَّتْ أو شُلَّتْ يَمِينُهُ

يخطئ إبراهيم المنذر^(١) وزهدي جار الله^(٢) من يقول: شُلَّتْ يَمِينُهُ (بالمجهول)، ويقولان: إن الصواب هو: شَلَّتْ يَمِينُهُ أو أُشِلَّتْ يَمِينُهُ، وذلك استناداً إلى رأي الفراء. ولكن أجاز ثعلب والصاغانى والفيروزآبادي

(١) إبراهيم المنذر: كتاب المنذر. ص ١٩.

(٢) زهدي جار الله: الكتابة الصحيحة. ص ١٨٥.

(٣) انظر مادة (ش ل ل) في العباب للصاغانى، والقاموس المحيط للفيروزآبادي، ولسان العرب لابن منظور.

(٤) انظر مادة (ش ل ل) في لسان العرب لابن منظور، وتاج العروس للزبيدي.

الأديب الهروي. أحد الحفاظ لعلم العرب ولغريب الحديث. رحل إلى العراق في شببته وأخذ عن سلمة بن عاصم والفراء وأبي زيد الأنصاري وغيرهم، ثم رجع إلى هراة، فكان عالماً نحوياً لغوياً فاضلاً ثقة راوية للأخبار والأشعار. صَنَّف كتاباً كبيراً في اللغة رَبَّه على الْمُعْجَم ابتداءً فيه بحرف الجيم، لم يُسَبَق إلى مثله، أودَعَه تفسير القرآن وغريب الحديث، وكان ضنيناً به، فلم ينسخه أحد، وخزنته بعد وفاته بعض أقاربه فلم يُنْتَفَع به، ثم فُقد بعد موته إلا يسيراً. ومن كتبه أيضاً: «غريب الحديث» كبير جداً، و«السلح والجبال والأودية».

(«بغية الوعاة» ٤/ ٥؛ وإنباه الرواة ٢/ ٧٧ - ٧٨؛ والأعلام ٣/ ١٧٥؛ ومعجم الأدباء ١١/ ٢٧٤ - ٢٧٥؛ والوافي بالوفيات ١٦/ ١٨٠ - ١٨١).

شُمَيْرُ بْنُ نُمَيْرٍ

(.../... - .../...)

شُمَيْرُ بْنُ نُمَيْرٍ، أبو عبد الله. كان من أهل العلم بالعربية واللغة. رحل من قرطبة بعد التأدب بها إلى المشرق، فلقي أكابر أهل الحديث، منهم الحسين بن أبي ضُمَيْرَةَ مولى رسول الله ﷺ، واستوطن مصر، وروى عن عبد الله بن وهب وغيره من نظرائه. وتوفي هناك. وكان من لطف الناس محلاً عند الأمير عبد الرحمن بن الحكم قبل أن يلي الأمر، فلما ولي قربه من تخصصه وأنس به، وكان شاعراً مقلّماً.

(طبقات النحويين واللغويين ص ٢٥٧ -

ج - إذا حُذِفَ المضاف إليه لفظاً ومعنى، وهنا يجب تنوين «شمال»، نحو: «توجّه شمالاً»، أي: جهة من جهات الشمال («شمالاً»: ظرف مكان منصوب بالفتحة الظاهرة).

ويُبنى «شمال» على الضم، إذا قُطِعَ عن الإضافة معنًى ولم يُثَوِّ لفظ المضاف إليه، نحو: «توجّه شمالاً»، ونحو: «اذْهَبْ مِنْ شَمَالٍ» («شمالاً»: ظرف مكان مبني على الضم في محل نصب مفعول فيه، متعلّق بالفعل «اذْهَبْ»).

٢ - بمعنى الخُلُق، والشؤم، وكيس يغطى به الضَّرْع... فتعرب حسب موقعها في الجملة، نحو: «ليس من شمالي أن أعمل بشمالي»، أي؛ ليس من طبعي العمل بيدي اليسرى («شمالي»: اسم مجرور بالكسرة المقدّرة على ما قبل الياء منع ظهورها اشتغال المحلّ بالحركة المناسبة للياء، وهو مضاف، والياء ضمير متصل مبني على السكون في محل جرّ مضاف إليه).

شمال وشمالِي

انظر: جنوب وجنوبي.

شِمَالاً أَوْ شَمَالاً

ظرف مكان منصوب بالفتحة الظاهرة في نحو: «اذْهَبْ شِمَالاً».

شِمَالِي

لها أحكام «شرقي»، وتعرب إعرابها. انظر: شرقي.

شُمَيْرُ بْنُ حَمْدَوَيْهِ

(.../... - ٢٥٥ هـ/ ٨٦٩ م)

شُمَيْرُ بْنُ حَمْدَوَيْهِ، أبو عمرو اللّغوي،

٢٥٨؛ وبغية الوعاة ٢/٥؛ وإنباه الرواة ٢/٧٥
- (٧٦).

شمس الدين الأسواني

= عمر بن عبد العزيز بن الحسين (٦٩٢ هـ /
١٢٩٢ م).

شمس الدين الأصفهاني

= محمد بن محمود بن محمد (٦١٦ هـ /
١٢١٩ م - ٦٧٨ هـ / ١٢٧٩ م).

= محمود بن عبد الرحمن بن أحمد
(٦٩٤ هـ / ١٢٩٥ م - ٧٤٩ هـ / ١٣٤٩ م).

شمس الدين الأندلسي

= محمد المغربي (٨٤٠ هـ / ١٤٣٧ م).

شمس الدين الأنصاري

= محمد بن محمد بن عباس (٦٥٠ هـ /
١٢٥٢ م - ٦٨٢ هـ / ١٢٨٣ م).

شمس الدين البابي

= محمد بن إسماعيل بن الحسن (... /
... - ٨٠٣ هـ / ١٤١٦ م).

شمس الدين البصري

= محمد بن محمد بن أحمد (٦٩٧ هـ /
١٢٩٧ م - ٧٧٩ هـ / ١٣٧٧ م)

شمس الدين الحكري

= محمد بن سليمان (... / ... - ... /
...).

شمس الدين الحنفي

= محمد بن إسحاق (٧٦٧ هـ / ١٣٦٥ م -

٨٢٧ هـ / ١٤٢٣ م).

شمس الدين الخطيبي

= محمد بن المظفر (٧٤٥ هـ / ١٣٤٤ م).

شمس الدين الدمشقي

= محمد بن مسلم بن مالك (٧٢٦ هـ /
١٣٢٦ م).

شمس الدين الزمردى

= محمد بن عبد الرحمن بن علي (٧٧٦ هـ /
١٣٧٥ م).

شمس الدين بن السراج

= محمد بن محمد بن نمير (٦٧٧ هـ /
١٢٧٨ م - ٧٤٧ هـ / ١٣٤٦ م).

شمس الدين السيوطي

= محمد بن الحسن (... / ... - ٨٠٨ هـ /
١٤٠٦ م).

شمس الدين العيزري

= محمد بن محمد بن خضر (... / ... -
٨٠٨ هـ / ١٤٠٦ م).

شمس الدين الغماري

= محمد بن محمد بن علي (٧٢٠ هـ /
١٣٢٠ م - ٧٨٢ هـ / ١٣٨٠ م).

شمس الدين المقدسي

= محمد بن أحمد بن عبد الهادي (٧٠٥ هـ /
١٣٠٥ م - ٧٤٤ هـ / ١٣٤٣ م).

شمس الدين بن الموصلي

= محمد بن محمد بن عبد الكريم (٦٩٩ هـ /

بلام «أل»، وهي: ت، ث، د، ذ، ر، ز،
س، ش، ص، ض، ط، ظ، ل، ن. وهذه
الحروف تُشَدُّ عند دخول «أل» عليها، نحو:
«الثَّين، الثَّغْلَب، الدَّرَب، الذَّنْب...».

ابن أبي الشُّمْلين

= محمد بن زيد بن مسلمة (.../...)
(.../...).

الشُّمْنِي

= أحمد بن محمد بن محمد (٨٧٢ هـ/
١٤٦٨ م).

ابن الشُّمْنِي

= محمد بن خلف الله (٥٩٣ هـ/١١٩٦ م
.../...).

الشُّمُول

الشُّمُول، في اللغة، مصدر «شَمَلَ». وشَمَلَ
الأمرُ القومَ عَمَّهم. وهو، في الاصطلاح
اللغوي، ما يُؤْتَى لدفع توهم المجاز في ذكر
الكلِّ وإرادة البعض. ويكون بالالفاظ: كل،
كِلَا، كلتا، جميع، أجمع، جَمْع، جَمْعاء،
أجمعون، أبتع، بَتع، بَتعاء، أبتعون، أكتع،
كَتعاء، كَتع، أكتعون.
انظر كلاً في مادته.

شُميم الحلبي

= علي بن الحسن بن عنتر (٦٠١ هـ/
١٢٠٤ م).

ابن أبي شنب

= محمد بن العربي بن محمد (١٢٨٦ هـ/
١٨٦٩ م - ١٣٤٧ هـ/١٩٢٩ م).

١٢٩٩ م - ٧٧٤ هـ/١٣٧٢ م).

شمس الدين بن العيار

= محمد الحموي (٨٢٨ هـ/١٤٢٥ م).

شمس الدين القنوي

= محمد بن يوسف (٧٨٨ هـ/١٣٨٦ م).

شمس الدين الكرمانِي

= محمد بن يوسف بن علي (٧٨٦ هـ/
١٣٨٤ م).

شمس الدين الهروي

(٧٦٧ هـ/١٣٦٥ م - ٨٣٣ هـ/١٤٢٩ م)

شمس بن عطاء الله بن محمد، شمس الدين
الهروي. ولد بَهْرَة. كان إماماً بارعاً بالعربية
والمعاني والبيان والآداب. قدم القاهرة أيام
قاضي القضاة جلال الدين البلقيني، وأدعى أنه
يحفظ اثني عشر ألف حديث، فطلب منه أن
يملي اثني عشر حديثاً متباينة الأسانيد فلم
يقدر. كان مع علمه كثير المجازفة. ولي قضاء
الشافعية الأكبر بالقاهرة، فأساء فيه السيرة،
وعمل في ذلك شيخ الإسلام ابن حجر أبيتاً
وألقاها في مجلس الملك المؤيد من غير أن
يشعر بها، وأتهم بها جماعة. وتكررت ولاية
الهروي وعزله إلى أن مات.
(بغية الوعاة ٥/٢).

شمس المشرق

= محمود بن عزيز (٥٢١ هـ/١١٢٧ م).

الشُّمْسِيَّة

الحروف الشُّمْسِيَّة هي التي لا يُلفَظ معها

الشتربريني

= محمد بن عبد الملك بن محمد (.... / ٥٤٩ هـ / ١١٥٤ م).
... / ٥٤٩ هـ / ١١٥٤ م.

الشَّشْنَةُ

خاصَّة لهجِيَّة تُنسب إلى أهل اليمَن^(١).
ونُسبها ابن عبد ربِّه لقبيلة تغلب^(٢). وتَمَثَّل في
قلب الكاف شيئاً مُطلقاً، فقد سَمِع بعض أهل
اليمَن في عرفة يقول: «لَبَّيْشَ اللَّهُمَّ لَبَّيْشَ»،
أي: لَبَّيْكَ. ولا تزال هذه اللهجة شائعة في
عاميَّة حضرموت.

الشنقيطي

= أحمد بن الأمين (١٣٣١ هـ / ١٩١٣ م).

الشنقيطي التركي

= محمد بن أحمد (.... / ١٣٢٢ هـ / ١٩٠٤ م).

الشنوائي

= أبو بكر بن إسماعيل بن شهاب الدين
(١٠١٩ هـ / ١٦١١ م).

شهاب الدين

= ياقوت بن عبد الله (٦٢٦ هـ / ١١٢٩ م).

شهاب الدين الدمشقي

= عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم
(٦٦٥ هـ / ١٢٦٦ م).

شهاب الدين الدندري

= عيسى بن إبراهيم بن إبراهيم (.... / ٥٤٩ هـ / ١١٥٤ م).
... / ٥٤٩ هـ / ١١٥٤ م.

ابن الشهادة

= أحمد بن علي بن شهاب (.... / ٥٤٩ هـ / ١١٥٤ م).
... / ٥٤٩ هـ / ١١٥٤ م.

شَّهْر

تُعرَّب إعراب «أسبوع».
انظر: أسبوع.

الشَّهِيَّة

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة
استعمال كلمة «الشَّهِيَّة» بمعنى: الشهوة للطعام
أو لغيره، وجاء في قراره:

«الشَّهِيَّة» مؤنث «الشَّهِيَّة». و«الشَّهِيَّة»:
المشْتَهَى، والشَّهوان. يقال: «رجل شهِيَّة»،
أي: شهوان، و«شيء شهِيَّة»، أي: لذيذ.
والمحدثون يستعملون «الشَّهِيَّة» بمعنى
الشهوة، ويخصَّصونها للرغبة في الطعام،
فيقولون: «أصبح موعوكاً لا يجد الشَّهِيَّة
للطعام». أمَّا «الشَّهْوَة» - وهي حركة النفس
طلباً للملازم - فقلَّما تُستعمل في هذا المعنى.

وافق المجلس أن يقال: «فلان عنده شهِيَّة
لكذا»، أي: نفس مشتهية، على تقدير
موصوف محذوف^(٣).

(١) الجاحظ: البيان والتبيين، ٣٥/١.

(٢) ابن عبد ربِّه: العقد الفريد، ٤٧٥/١.

(٣) القرارات المجمعة، ص ٣٧.

الشهيد الثاني

= زين الدين بن علي بن أحمد (٩٦٦ هـ / ١٥٥٩ م).

ابن الشواش

= محمد بن عبد الله (٦١٩ هـ / ١٢٢٢ م).

شَوَال

اسم الشهر العاشر من السنة القمرية العربية.
يُعرَب إعراب «أسبوع».
انظر: أسبوع.

الشَّوَاد

انظر: الشاذّ، والشذوذ.

الشَّوَاهِد

انظر: الشاهد.

شواهد التوضيح والتصحيح

لمشكلات الجامع الصحيح

كتاب في النحو لجمال الدين أبي عبد الله محمد بن عبد الله، المعروف بـ «ابن مالك» (٦٠٠ هـ / ١٢٠٣ م - ٦٧٢ هـ / ١٢٧٤ م).

والكتاب تعليقات ومناقشات قيّمة لمشكلات الإعراب في بعض أحاديث البخاري، أخرجها في واحد وسبعين مبحثاً. وقد ظهرت في الكتاب براعة ابن مالك في معالجة المشكلات النحوية، وقدرته النحوية، وسعة اطلاعه على النحو واللغة والشواهد، ومن بحوثه:

١ - البحث الأول في «يا ليتني»، وفي استعمال «إذ» مكان «إذا»، وبالعكس، وفي تركيب: «أو مخرجي هم؟»

٢ - البحث الثاني: فيما يقع الشرط فيه مضارعاً والجواب ماضياً.

٣ - البحث الثالث: في إثبات ألف «يراك» بعد «متى» الشرطية، وحُمِّل «متى» على «إذا»، وحمل «إذا» على «متى»، وإجراء المعتلّ مجرى الصحيح.

٤ - البحث الرابع: في اجتماع ضميرين، هل الأولى انفصالهما؟

٥ - البحث الخامس: في حديث «لا يخرج» إلا إيمان بي وتصديق برسلي».

٦ - ... إلخ.

وصدر الكتاب في القاهرة بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي عن دار العروبة، وأعادت دار الكتب العلمية في بيروت نشر هذه الطبعة كما طبع في الهند سنة ١٣١٩ هـ / ١٩١١ م.

الشَّوَاهِدُ الشَّعْرِيَّةُ

انظر: الشاهد.

شَيْبٍ

اسم صوت لرشف الإبل الماء عند الشرب.
انظر: اسم الصوت.

شَيْبَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

(... / ... - ١٦٤ هـ / ٧٨٠ م).

شيبان بن عبد الرحمن، أبو معاوية التميمي. كان من أكابر النحاة والقراء والمحدثين. وأقام بالكوفة ثم انتقل إلى بغداد. حدّث بها عن الحسن البصري وقتادة، وأدب سليمان بن داود الهاشمي. كان شيبان النحوي ينسب إلى بطن يقال لهم «نحو»، وهم بنو نحو بن شُفْس (بطن من الأزد). وقيل: إنّ المنسوب إلى القبيلة من الأزد هو يزيد النحوي لا شيبان. وقيل: يزيد النحوي هو يزيد بن أبي سعيد، وهو من بطن من الأزد يقال لهم بنو

كان حسن العبارة مخلوقاً من حذر لم يُرَ ضاحكاً قط ولا هازلاً.

من تصانيفه: «المختصر» في النحو، و«المختصر من المختصر» في النحو أيضاً. جَدُولُ في المختصر جدولاً لعوامل الإعراب. وله مسائل نحوية: أجوبة عن مأخذ أخذها عليه بعض النحاة سمّاها «حز الغلاصم وإفحام المخاصم»، و«تهذيب ذهن الواعي في إصلاح الرّعية والرّاعي» صنّفه للملك النّاصر صلاح الدين يوسف، و«الإشارة في تسهيل العبارة»، و«اللؤلؤة المكنونة واليتمية المصونة» قصيدة من سبعين بيتاً.

توفي أبو الحسن بن الحاج سنة ٥٩٨ هـ، وقيل: سنة ٥٩٩ هـ. قال القفطي: «كان القاضي الفاضل عبد الرحيم بن علي البيساني يعرف قدره ويقبل إشارته في حق من يشفع فيه، وله إليه مكاتبات يشهد بها ترسله. وانتقل في آخر عمره إلى مدينة قريبة من مدينته اسمها إقنا، وأقام بها لاشتهار كلمة السنّة بها إلى أن توفي - رحمه الله - فيما بلغني قريباً من سنة ٦٠٠ هـ بعد أن طعن في السنّ وكف بصره». وقال السيوطي: مات سنة ٥٩٨ هـ عن ٨٨ سنة فتكون سنة ولادته قريبة من سنة ٥١٠ هـ.

(معجم الأدباء ١١/ ٢٧٧ - ٢٨١؛ وبغية السوعة ٦/ ٢؛ وإنباه الرواة ٢/ ٧٣ - ٧٤؛ والوافي بالوفيات ١٦/ ٢٠٣ - ٢٠٩؛ ونكت الهميان ١٦٨ - ١٧٠؛ والطالع السعيد ١٣٧ - ١٣٩؛ والديباج المذهب ١٢٧ - ١٢٩؛ والأعلام ٣/ ١٨١).

ابن الشيخ

= يوسف بن محمد (٦٠٤ هـ/ ١٢٠٧ م).

الشيخ باكير النحوي

= أبو بكر بن إسحاق (٨٤٧ هـ/ ١٤٤٣ م).

«نحو»، ليس من نحو العربيّة، ولم يرو منهم الحديث إلا رجلاً أحدهما يزيد هذا. وسائر من يقال له النحويّ فمن نحو العربيّة، وهم شيبان بن عبد الرحمن وهارون بن موسى النحوي وأبو زيد النحويّ. كان شيبان ثقة، مات ببغداد في خلافة المهدي، ودُفن في مقابر الخيزران سنة ١٦٤ هـ، وقيل: سنة ١٧٠ هـ، ودُفن في مقابر قریش بباب التّين.

(معجم الأدباء ١١/ ٢٧٥ - ٢٧٦؛ وإنباه الرواة ٢/ ٧٢ - ٧٣؛ والوافي بالوفيات ١٦/ ٢٠٠ - ٢٠١؛ وتاريخ بغداد ٩/ ٢٧١؛ ونزهة الألباء ٣٨ - ٤١؛ وغاية النهاية ١/ ٣٢٩؛ وشذرات الذهب ١/ ٢٥٩؛ وأنساب الأشراف القسم الرابع، الجزء الأول، ص ١٩٦ و٥٥٤؛ والأعلام ٣/ ١٨٠).

الشيّانيّ

= إسحاق بن مرار (٩٤ هـ/ ٧١٣ م - ٢٠٦ هـ/ ٨٢١ م).

شيث بن إبراهيم (ابن الحاجّ القناوي) (٥١٠ هـ/ ١١١٦ م - ٥٩٨ هـ/ ١٢٠١ م)

شيث بن إبراهيم بن محمد، أبو الحسن، ضياء الدين، المعروف بابن الحاجّ القناويّ القفطيّ النحويّ اللّغويّ العروضيّ الأديب. كان أحد أكابر الأدباء المعاصرين. برع في العربيّة واللّغة وفنون الأدب وتقدّم فيها. كان ذا هنية ووقار. له مقامات ومواقف بين يدي السّلاطين والأمراء الذين كانوا يحترمونه ويوقّرونه. أهله أهل قرآن وصلاح وخير. له محلّة تُعرف باسمه، هي محلّة ابن الحاج. كان يتفقه على مذهب مالك بن أنس، وله مسائل وتعليق في الفقه جميلة، وله كلام في الرّقائق.

شيخ النحو

= علي بن معالي (٦٣٧ هـ / ١٢٣٩ م).

شَيِّقٌ وشائق

لا تقل: «هذا حديث شَيِّق»، بل «هذا حديث شائق»؛ لأن كلمة «شَيِّق» تعني «مشتاق»، ولا يمكن أن يكون الحديث مشتاقاً.

الشَّيشِرِيّ

= إبراهيم بن حسن برهان الدين (٩١٥ هـ / ١٥٠٩ م).

شين الوقف

انظر: الكَشْكَشَة.

الشَّيْنِيَّة

هي القصيدة، أو المقطوعة الشعرية التي رويها حرف الشين (انظر: الرُّوي). والقصائد الشَّيْنِيَّة نادرة في الشعر العربي. ومن مطلع قصيدة شينِيَّة للمتنبّي (من الوافر):

مَسِيَّتِي مِنْ دَمَشَقٍ عَلَى فِرَاشِ
حَشَاهُ لِي بِحَرِّ حَشَايَ حَاشِ

باب الصاد

و«ص» اسم للسورة الثامنة والثلاثين من
سُور القرآن الكريم.

الصائت

انظر: الصَوَائِت.

الصائتة

انظر: الصَوَائِت.

ابن الصائغ

= محمد بن حسن بن سبع (٦٤٥ هـ /
١٢٤٧م - ٧٢٠ هـ / ١٣٢٠م).

= محمد بن عبد الرحمن بن علي (قبل ٧١٠ هـ /
١٣١٠م - ٧٧٦ هـ / ١٣٧٥).

صائِن الدين

= مكِّي بن رِيَّان (٦٠٣ هـ / ١٢٠٧م).

صَاح

منادى مرَّحَم مَبْنِي على الضَّم المقَدَّر على
الباء المحذوفة، والأصل: يا صاحِب (أو: يا
صاحبي)، في محل نصب مفعول به لفعل
النداء المحذوف، ومنه قول أبي العلاء المعري
(من الخفيف):

صَاح، هُذِي قُبُورُنَا تَمَلُّ الرُّخ
بَ فَايِنَّ الْقُبُورُ مِنْ عَهْدِ عَادٍ؟

الصَّاد

هي الحرفُ الرَّابِعُ عَشَرَ من حروف الهجاء
في الترتيب الألفبائي، والثامن عشر في
الترتيب الأبجدي. تُساوي، في حساب
الجُمْل، الرقم تسعين. وهي حرف مهموس
رُخو أسناني لثوي احتكاكي مُفْعَم مُطَبَّق،
وهذا الإطباق هو الذي يُفَرِّق بينها وبين السِّين.
والصَّاد أيضاً من حروف الصَّفِير.

حروف الصَّفِير ينطق بها «باعتقاد طرف
اللسان خلف الأسنان العليا، مع التقاء مقدَّمة
باللثة العليا، ومع وجود منفذ ضيق للهواء
فيحدث الاحتكاك. ويرفع في النطق أقصى
الحنك، حتى يمنع مرور الهواء من الأنف،
ويرفع أيضاً مؤخر اللسان تجاه الحنك
الأعلى، ويرجع قليلاً إلى الخلف عند النطق
فيحدث التضخيم. ولا تتذبذب الأوتار الصوتية
عند نطقه»^(١).

وهي من الحروف الشمسيَّة التي تختفي معها
لام «الف» نطقاً لا كتابةً. وتُكتب مهملة (بدون
تنقيط)، وتوصل بما قبلها وبما بعدها في
الكتابة.

ولم تأتِ الصاد مفردةً في كلام العرب، ولا
زائدة، ولا بدلاً.

(١) عن الموسوعة العربية العالمية.

الصاحب

= إسماعيل بن عباد (٣٨٥ هـ / ٩٩٥ م).

ابن صاحب الأحباس

= محمد بن عيسى (.... / - /).
 (...).

صاحب الألفاظ

= عبد الرحمن بن عيسى بن حماد (٣٢٠ هـ / ٩٣٢ م).

صاحب الحال

انظر: الحال، الرقم ٤.

الصاحبي في فقه اللغة

وسنن العرب في كلامها

١ - مؤلفه: هو أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي (٣٢٩ هـ / ٩٤١ م - ٣٩٥ هـ / ١٠٠٤ م) أحد أئمة اللغة والأدب^(١). وقد سُمّي كتابه «الصاحبي» نسبةً إلى الصاحب بن عباد المُهْدَى إليه الكتاب.

بدأ ابن فارس كتابه «الصاحبي» بمقدمة مختصرة شرح فيها سبب تسمية الكتاب^(٢)، ثم قال: إِنَّ لَعَلَّم الْعَرَبَ أَصْلًا وَفِرْعَاءُ: أما الفرع فمعرفة الأسماء والصفات كقولنا: رجل وفرس وطويل وقصير، وهذا هو الذي يبدأ به عند التعلّم. وأما الأصل فالقول على موضوع اللغة وأوليئها ومنشئها، ثم على رسوم العرب

في مخاطباتها، وما لها من الافتنان تحقيقاً ومجازاً^(٣). وقد اعترف ابن فارس في هذه المقدمة بأنّ الذي جمعه في مؤلفه كان مفرّقاً في مؤلفات العلماء والمتقّدين، وليس له فيه سوى «اختصار مبسوط أو بسط مختصر أو شرح مشكل أو جمع متفرّق»^(٤). أما محتويات الكتاب فيمكننا تقسيمها إجمالاً إلى قسمين:

١ - قسم أول، عبارة عن عدّة أبواب تتناول نشأة اللغة، وفصيحتها ومذمومها ومأخذها، والاحتجاج بالعربية، والخط العربي، ... إلخ، ومن أبواب هذا القسم:

- باب لغة العرب توقيف أم اصطلاح. وفيه يذهب إلى أنّ لغة العرب توقيف، ودليله قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ [البقرة: ٣١].

- باب الخط العربي وأول من كتب فيه (الخط عنده توقيف، وآدم أول من كتب الكتب كلها).

- باب لغة العرب أفضل اللغات وأوسعها.

- باب لغة العرب هل يجوز أن يحاط بها؟ (لا يحيط بالعربية إلّا نبي).

- باب اختلاف لغات العرب (في الحركات والإبدال والهمزة والتلحين، والتقديم والتأخير والحذف والإثبات والإمالة والتفخيم ... إلخ).

- باب أفصح العرب (وهم عنده قريش).

(١) انظر ترجمته في هذه الموسوعة.

(٢) يقول ابن فارس: «وإنما عنونته بهذا الاسم؛ لأنني لما ألّفته، أودعته خزانة الصاحب الجليل (كافي الكفاة - عمّر الله عراض العلم والأدب والخير والعدل بطول عمره) تجملاً بذلك وتحسناً». (ابن فارس: الصاحبي في فقه اللغة وسنن العرب في كلامها، ص ٢٩).

(٣) المصدر نفسه، ص ٢٩.

(٤) المصدر نفسه، ص ٣١.

- طبعة دار الكتب العلمية في بيروت بعناية أحمد بسج، سنة ١٤١٨ هـ / ١٩٩٧ م.

صَادَر كَذَا

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال الفعل «صادر» بمعنى «استولى»، في نحو: «صدرت الدولة الأموال»^(١).

صادق بن علي الأعرجي

(... / ... - ٨٥٥ هـ / ١٤٥١ م)

صادق بن علي بن الحسين الحسيني، الأعرجي. كان نحويًا أديبًا. من كتبه: «شواهد القطر» في أوقاف بغداد (نحو). (الأعلام ٣/ ١٨٦).

صَادَقَ

لا تقل: «صادق الوزير على هذا الحكم»، بل قل: «أجازه، أو أمضاه، أو وافق عليه»؛ لأن «صادقه» تعني: اتَّخَذَهُ صديقاً، وصادق فلاناً الموَدَّةَ والنصيحةَ: أخلصهما له. وانظر: صَدَّقَ.

صَادِقًا

تعرب في نحو: «أقول صادقاً: إنني سأدافع عن وطني» حالاً منصوبة وعلامة نصبها الفتحة الظاهرة على آخرها.

الضَّادِيَّةُ

هي القصيدة أو المقطوعة الشعرية التي رويها حرف الصاد (انظر: الرُّوي). والقصائد الضَّادِيَّة نادرة في الشعر العربي نظراً إلى قلة

- باب اللغات المذمومة (عننة تميم وكشكشة أسد وكسكسة ربيعة).

- باب الأسباب الإسلامية (وفيه يقرَّر أنَّ اللغة تنطوِّر بتطوُّر أسباب حياة الإنسان).

٢- قسم ثانٍ، يشتمل مسائل متنوعة، منها:

- مسائل نحوية، كباب أقسام الكلام، وباب النعت، وباب الحروف (يبدأها بالألف ويتهي بالياء)، وباب حروف المعاني.

- مسائل صرفية، كباب معاني أبنية الأفعال في الأغلب الأكثر، وباب الفعل اللازم والمتعدِّي بلفظ واحد، وباب البناء الدال على الكثرة، وباب البسط في الأسماء.

- مسائل بلاغية، وتقع في باب معاني الكلام (ويتحدَّث فيه عن الخبر والاستخبار والأمر والنهي والدعاء والطلب... إلخ) وباب معاني ألفاظ العبارات التي يعبر بها عن الأشياء (ويتحدَّث فيه عن المعنى والتفسير والتأويل... إلخ) وباب سنن العرب في حقائق الكلام والمجاز (ويتحدَّث فيه عن الحقيقة والمجاز والقلب والاستعارة والحذف والاختصار، إلخ).

- مسائل صوتية، وهي منتشرة في الأبواب النحوية وبخاصة في الباب الذي خصَّصه لدراسة الحروف. وللكتاب طبعات عدَّة، منها:

- طبعة مؤسسة بدران ببيروت بتحقيق مصطفى الشويمي، سنة ١٩٦٣ م / ١٣٨٢ هـ.

- طبعة مؤسسة المعارف في بيروت بتحقيق عمر الطباع.

المتنبّي (من الوافر):

وَلَمَّا صَارَ وَدَّ النَّاسِ حُبًّا

جَزَيْتُ عَلَى ابْتِسَامٍ بِابْتِسَامٍ

(«وَلَمَّا»: الواو حسب ما قبلها. «لَمَّا»:

ظرف زمان مبني على السكون في محل نصب

مفعول فيه، متعلق بالفعل «جزيت». «صار»: فعل

ماض ناقص مبني على الفتح الظاهر.

«وَدَّ»: اسم «صار» مرفوع بالضمّة الظاهرة.

«حُبًّا»: خبر «صار» منصوب بالفتحة الظاهرة).

و«صار» تامّة التصرف، وتُستعمل ماضياً

ومضارعاً وأمرأ ومصدرأ، نحو: «صِرْ

مجتهدأ» («صِرْ»: فعل أمر ناقص مبني على

السكون، واسمه ضمير مستتر فيه وجوباً

تقديره: أنت. «مجتهدأ»: خبر «صِرْ» منصوب

بالفتحة الظاهرة).

٢ - فعلاً تاماً، إذا كانت بمعنى: انتقل، نحو:

«صارت الخلافةُ إلى هارون الرشيد»

(«الخلافةُ»: فاعل «صارت» مرفوع بالضمّة

الظاهرة)، أو بمعنى: رجع، نحو الآية:

﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ [الشورى: ٥٣]

(«الأمورُ»: فاعل «تصيرُ» مرفوع بالضمّة

الظاهرة)، أو بمعنى «أَمَالَ»، أو صرخ...

الخ.

«صار» وأخواتها

هي أفعال ناقصة ترفع المبتدأ وتنصب

الخبر، وهي: صار، أض، رجع، عاد،

استحال، قعد، حار، ارتد، تحوّل، غدا،

راح، جاء (وكلها بمعنى الصيرورة والتحوّل).

الكلمات التي تنتهي بحرف الصاد بالنسبة إلى غيرها. ولطرفة بن العبد قصيدة صادية واحدة يقول فيها (من المقارب):

إِذَا كُنْتُ، فِي حَاجَةٍ، مُرِيلاً

فَأُرْسِلُ حَكِيماً، وَلَا تُوصِيهِ

وَأِنْ نَاصِحٌ مِنْكَ، يَوْمًا دَنَا

فَلَا تَنَأْ عَنْهُ، وَلَا تُفْصِيهِ

وَأِنْ بَابُ أَمْرٍ عَلَيْكَ أَلْتَوَى

فَتَسَاوِزْ لَيْبًا، وَلَا تَغْصِيهِ

وَذُو الْحَقِّ لَا تَنْتَقِصْ حَقَّهُ

فَإِنَّ الْقَطِيعَةَ فِي نَفْصِهِ

وَلَا تَذْكُرِ الذَّهْرَ، فِي مَجْلِسٍ

حَدِيثًا، إِذَا أَنْتَ لَمْ تُخْصِيهِ

وَتُصِّ الْحَدِيثَ إِلَى أَهْلِهِ

فَإِنَّ الْوَيْثِقَةَ فِي نَفْصِهِ

وَلَا تَخْرِصَنَّ، قَرُبَ أَمْرِي

حَرِيصٍ مُضَاعٍ عَلَى جَرْصِهِ

وَكَمْ مِنْ نَفْسٍ سَاقِطٍ عَقْلُهُ

وَقَدْ يُعْجَبُ النَّاسُ مِنْ شَخْصِهِ

وَأَخَّرَ تَخْصِيْبُهُ أَنْوَكَا

وَيَأْتِيكَ بِالْأَمْرِ مِنْ قُصْهِ

لَيْسَتْ اللَّيَالِي، فَأَقْنَعْنِي

وَسَرَّيْلَنِي الذَّهْرُ فِي قُصْصِهِ

صار

ثاني:

١ - فعلاً ماضياً ناقصاً بمعنى: تحوّل، يرفع

الاسم وينصب الخبر، بشرط ألا يكون خبره

جملة فعلية فعلها فعل ماضٍ^(١)، نحو قول

(١) لا يجوز القول: «صار الثلج ذاب»؛ لأن «صار» تفيد الاستمرار إلى وقت الكلام، والفعل الماضي «ذاب»

لا يفيد ذلك.

انظر كلّ فعل في مادته، وانظر: الأفعال الناقصة.

صارحه بالرأي

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال الفعل «صارح» متعدياً، كما في قول الكتاب: «صارحه بالرأي»، وجاء في قراره: «يرى المجمع أنه يتوارد على أقلام الكاتبين قولهم: «صارحه بكذا».

وقد توجه النقد على هذا بمقولة أن «صارح» لازم فيما سجلت معجمات اللغة. وترى اللجنة إجازة ذلك التعبير بتخريج حرفي، وهو أن ألف الزيادة في «صارح» ترشّح الفعل للتعدي، وبالإستشهاد على الصحة من الشعر الجاهلي بقول أبي طالب (من الطويل):

وَقَدْ صَارَحُونَا بِالْعَدَاوَةِ وَالْأَذَى
وَقَدْ طَاوَعُوا أَمْرَ الْعَدُوِّ الْمَزِيلِ^(١)

«صاروخ أرض جو» أو «جو أرض»

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال عبارة «صاروخ أرض جو»، أو «جو أرض»، وجاء في قراره:

«يشيع في اللغة المعاصرة قولهم: «صاروخ أرض أرض»، أو «أرض جو»، أو «جو جو»، أو «جو أرض». وهو تركيب يخفى وجه ضبطه وتخريجه.

درست اللجنة هذا التركيب، وانتهت إلى أن المعنى فيه: أنه صاروخ ينطلق من الأرض إلى الجو، أو من الجو إلى الأرض... إلخ.

كما انتهت إلى أنه من أساليب الإضافة، فالكلمة الأولى - وهي «صاروخ» - تضبط على حسب موقعها في الجملة، وهي إضافة إلى كلمة «جو» أو «أرض»، التي هي أيضاً مضافة إلى ما بعدها.

ولهذا ترى اللجنة إجازة هذا التعبير في المعنى الذي يستعمله المعاصرون فيه^(٢).

صاعد بن الحسن (أبو العلاء اللّغوي)

(.../... - نحو ٤٧٥ هـ / ١٠٨٢ م)

صاعد بن الحسن بن عيسى الرّبيعي، أبو العلاء اللّغوي البغدادي. من بلاد الموصل. قرأ ببلاد الموصل اللّغة على مشايخها: الحسن بن عبد الله السيرافي وأبي علي الفارسي وأبي بكر القطيعي وأبي سليمان الخطّابي. وكان مقدّماً في علم اللّغة ومعرفة العويص، متفتّناً في فنون من الأدب، أخضّر الناس شاهداً وأرواهم لكلمة غريبة؛ سريع الجواب عمّا يسأل عنه، طيّب المعاشرة حلو المفاكهة. له مع المنصور قصص وحكايات، وكان من متقدّمي ندامي المنصور بن أبي عامر، ونال منه منالاً عظيماً، وصنّف له كتاب، منها: «الفصوص» على نحو كتاب «النّوادر» لأبي علي القالي. واتفق لهذا الكتاب حادثة غريبة، وهي أنّه لما أتمّه دفعه لغلّام له يحمله بين يديه ويعبر نهر قرطبة، فزلّت قدم الغلام، فسقط في النهر هو والكتاب، فشمت به ابن العريف وكان قد أثابه المنصور على كتابه هذا

(١) القرارات المجمعيّة. ص ٢٤٢؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٤٠. والبيت في ديوان أبي طالب. ص ٧٤.

(٢) القرارات المجمعيّة. ص ١٦٧؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٢٩.

ضياء الدين النحوي المقرئ الفارقي. ولد بميفارقين. كان نحوياً بارعاً، ومقرئاً فاضلاً. تصدر للإقراء وتعليم النحو. مات بالقاهرة. كتب عنه المحدثون.

(بغية الوعاة ٨/٢؛ والوافي بالوفيات ١٦/٢٤٦).

صالح بن إسحاق (أبو عمر الجرمي)
(... / ... - ٢٢٥ هـ / ٨٣٩ م)

صالح بن إسحاق، أبو عمر الجرمي. ولم يكن أبو عمر من بني جرم، إنما نزل فيهم فنسب إليهم. وهو مولى بجيلة بن أنمار بن القوث. كان يلقب بالكلب والبتاح؛ لأنه كان يذهب إلى أبي زيد الأنصاري فيناظره ويصايحه، فلقبه بذلك. وكان يلقب بالمهارش؛ لأنه كان لا يرى إلا ناظرأ أو مناظرأ. أخذ عن أبي عبيدة معمر بن المثنى وأبي زيد الأنصاري والأصمعي. كان فقيهاً عالماً بالنحو واللغة، ديناً ورعاً، حسن المذهب، صحيح الاعتقاد. حدث عنه الخبرد. وكان جليلاً في الأخبار والحديث وناظر الفراء. وانتهى إليه علم النحو في زمانه. كان الجرمي أثبت القوم في «كتاب سيبويه».

وكان أغوص على الاستخراج من المازني. قال الجرمي: أنا منذ ثلاثين عاماً أفتي الناس في الفقه من «كتاب سيبويه». ف قيل له: وكيف ذلك؟ قال: أنا رجل مُكثِّر من الحديث و«كتاب سيبويه»، يعلمني القياس. وأنا أقيس الحديث وأفتي به. خولط آخر عمره. صنف كتباً كثيرة، منها: كتاب «الفرخ»، و«التنبية»، و«العروض»، وكتاب «مختصر نحو المتعلمين»، وكتاب «غريب سيبويه»، وكتاب

خمس آلاف دينار (وقيل: لما ظهر للمنصور كذب أبي العلاء وعدم تثبته في النقل، رمى بكتاب «الفصوص» في النهر، لأنه قيل له: جميع ما فيه لا صحة له). وصنف أيضاً كتاب «الجواس بن قعطل المذحجي مع ابنة عمه عفراء»، وهو كتاب ممتع جداً، أنحرَم في الفتن التي كانت بالأندلس، فسقطت منه أوراق كثيرة، وكان المنصور كثير الشغف بهذا الكتاب حتى رتب له مَنْ يقرؤه بحضرته كل ليلة. وله أيضاً كتاب «الهججف بن غيدقان بن يثري مع الخنوت بنت مخزومة بن أنف». علت قيمة أبي العلاء عند المنصور واستوزره. ولما توفي المنصور لم يحضر أبو العلاء مجلس أحد ممن ولي الأمر بعده، وادعى أنه أصيب بمرض لحق بساقه منعه من حضور المجالس. له مع المنصور أخبار ولطائف كثيرة. توفي صاعد بصقلية سنة ٤١٧ هـ.

(بغية الوعاة ٧/٢-٨؛ والوافي بالوفيات ١٦/٢٢٦-٢٣٠؛ والأعلام ٣/١٨٦-١٨٧؛ ونفح الطيب ٢/١١٦-١١٧؛ ومعجم الأدباء ١١/٢٨١-٢٨٦؛ وإنباه الرواة ٢/٨٥-٩٠؛ ووفيات الأعيان ٣/٤٨٨-٤٨٩).

الصاغانى

= الحسن بن محمد (٥٧٧ هـ / ١١٨١ م - ٦٥٠ هـ / ١٢٥٢ م)

صافحته يدأ بيد

انظر: يدأ بيد.

صالح بن إبراهيم (أبو العباس الفارقي)
(٦١٥ هـ / ١٢١٨ م - ٦٦٥ هـ / ١٢٦٧ م)

صالح بن إبراهيم بن أحمد، أبو العباس.

في «السَّير» عجيب، و«الأبنية والتصريف»،
و«تفسير أبيات سيبويه».

(بغية الوعاة ٢/٨-٩؛ ووفيات الأعيان ٢/٤٨٥-٤٨٥؛ والوافي بالوفيات ١٦/٢٤٩-٢٥٠؛ وشذرات الذهب ٢/٥٧؛ والفهرست ص ٨٤؛ والأعلام ٣/١٨٩؛ وإنباه الرواة ٢/٨٠-٨٣؛ ومعجم الأدباء ١٢/٥-٦؛ وتاريخ بغداد ٩/٣١٣-٣١٥).

أبو صالح البغدادي

= يحيى بن واقد بن محمد (ولد ١٦٥ هـ/ ٧٨١ م).

صالح بن خلف

(أبو الحسن بن السكني)

(٥٠٠ هـ/ ١١٠٦ م - ٥٨٦ هـ/ ١١٩٠ م)

صالح بن خلف بن عامر الأنصاري، أبو الحسن بن السكني الأوسي البَرْجِي. كان ماهراً في العربية، عارفاً بالقراءات، ذا حظ صالح من الشعر، متقدماً في علم الكلام. (بغية الوعاة ٢/٩).

صالح بن عادي

(... / ... - ٥٩٣ هـ/ ١١٩٦ م)

صالح بن عادي العُدري النحوي الأنطاقي، العبد الصالح. نزيل فقط. أصله من قرى مصر الشمالية، وسكن سلفه مصر. كان النحو على خاطره طرياً. وكتب بخطه أصوله وحشاه، وكانت في غاية التحقيق والصحة. كان كثير المطالعة لكتب النحو، وكان على غاية من الذن والورع والزهادة وقيام الليل ولزوم سَمَت المشايخ الصالحين، مستجاب الدعوة. حج واجتاز بعد الحج بقط، فرغب أهلها في المقام

بين أظهرهم للإفادة فأقام. وضمن له القاضي الخطيب أبو الحسن علي بن أحمد، كفايته. فأقام عنده خمسين سنة على غاية ما يكون من الرفاهية والإكرام، وخلطه بأهله، وكان يخدمه بنفسه على جلالة قدره، والتزم له أدباً ما التزمه أحد لشيوخه. أدركه آخر عمره نوع من الفالج فاعتقل له لسانه عن بعض النطق. وبعد ذلك ما أتر مجالسه المفيدة للطلبة. ولم يزل على إقامة وظائفه من العبادة والإفادة حتى توفي سنة ٥٩٣ هـ، وقد بلغ سناً عالية، ودفن بقط.

(إنباه الرواة ٢/٨٣-٨٤؛ وبغية الوعاة ٢/٩).

صالح بن عبد الله

(٦٣٩ هـ/ ١٢٤١ م - ٧٢٧ هـ/ ١٣٢٦ م)

صالح بن عبد الله بن جعفر الأسدي النحوي، أبو التقي الفقيه الحنفي النحوي، محيي الدين بن الشيخ تقي الدين بن الصباغ. كان فاضلاً زاهداً فقيهاً، وكان جمالاً بلده وإماماً في أنواع العلوم.

(الدرر ٢/٢٠١؛ وبغية الوعاة ٢/١٠)،

صالح بن علي (أبو محمد الأموي)

(... / ... - ٦١٤ هـ/ ١٢١٧ م)

صالح بن علي بن زيدان، أبو محمد الأموي. كان لغوياً ماهراً، بارعاً في الفقه، مفيداً لأهل مصر في زمانه. (بغية الوعاة ٢/١٠).

صالح بن علي (أبو التقي بن المعلم)

(... / ... - ٦٢٥ هـ/ ١٢٢٨ م)

صالح بن علي بن عبد الرحمن، أبو التقي بن

صالح الوراق

(.... / = /)

صالح الوراق، أبو إسحاق النيسابوري
الوراق. لازم الجوهرى وأخذ عنه كتابه في
اللغة المسمى «الضحاح» وغيره. وكان
صاحب أدب وشعر.

(إنباه الرواة ٢/ ٩٠).

صالح بن يحيى

(.... / = /)

صالح بن يحيى البيماني. من قرى مرو
(إحدى قرى خراسان). كان عالماً بالنحو
واللغة.

(بغية الوعاة ٢/ ١١).

الصامت

انظر: «الصوامت».

الصَّامِتَة

انظر: «الصوامت».

ابن الصانع

= يعيش بن علي (٦٤٣ هـ / ١٢٤٥ م).

صباحاً

تعرب في نحو قولك: «جئتُ إلى المدرسة
صباحاً»، مفعولاً فيه منصوباً بالفتحة الظاهرة.

صَبَاحَ مَسَاءَ

ظرف مرَّكَّب يفيد الديمومة أو الملازمة،
مبني على فتح الجزئين في محلِّ نصب مفعول
فيه، نحو: «أقابله صباحَ مساء».

المعلم المالقي. كان من أهل الاجتهاد في
طلب العلم، بارعاً في النحو والأدب، حسن
التصرف، له اعتناء تام بالرواية والتصرف
الحسن. رآه ولده في النوم، فقال له: هل
نظمت شيئاً؟ فقال: نعم. وأنشده بيتين وقال:
هما مكتوبان على ظهر كتاب سيبويه. فنظر
فرأهما كذلك.

(بغية الوعاة ٢/ ١١).

صالح بن عمر

(أبو عبد الله السَّكْسَكِيّ)

(٦٣٥ هـ / ١٢٣٧ م - ٧١٤ هـ / ١٣١٥ م)

صالح بن عمر بن أبي بكر، أبو عبد الله
السَّكْسَكِيّ الشَّافِعِيّ. كان عالماً بارعاً في
النحو واللغة والفقه والفرائض والجبر
والمقابلة. شرح كتاب «الكافي في الفرائض»
لإسحاق بن يوسف الفرضي الزرقاني
الصدرفي.

(بغية الوعاة ٢/ ١١).

أبو صالح اللَّيْثِيّ

= سلمويه النحويّ (.... / = /)
....

صالح بن معافى بن حمّاد

(.... / = /)

صالح بن معافى بن حمّاد الغساني.
القرطبي. كان عالماً بالعربية، راوية للأشعار،
خيراً فاضلاً عدلاً مشهوراً بالفضل والدين.
(طبقات النحويين واللغويين ص ٢٩٩؛
وبغية الوعاة ٢/ ١١).

الصَّبَّان

= محمد بن علي الصَّبَّان (١٢٠٦ هـ / ١٧٩٢ م).

ابن أبي صبح المَرِّي

= عبد الله بن عمرو بن صبح (... / ...)

صَبْرًا

مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره: اصبر، منصوب بالفتحة الظاهرة، في نحو قول الشاعر (من الوافر):

فَصَبْرًا فِي مَجَالِ الْهَوْلِ صَبْرًا
فَإِنَّ النَّصْرَ عُقْبَى الصَّابِرِينَ

صَبُورُونَ وَصُبْرٌ

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة جمع «فَعُول» جمع مذكَّر سَالِمًا^(١): لذلك يصح استعمال كلمة «صبورون» جمعاً لـ «صَبُور» بخلاف بعض الْمُخْطَلِئين^(٢).

صَبِيح

لا تقل: «هذا وجه صَبُوح»، بل قل: «هذا وجه صَبِيح» (وضي، مُشْرِق).

الصَّحاح

الصَّحاح، في اللغة، جمع «صحيح»، وهو البريء من كلِّ عيب أو ريب.

والصَّحاح، في النَّحو، الحروف الصَّحيحة.

انظر: الحروف الصَّحيحة.

الصَّحاح (كتاب)

معجم لغوي لإسماعيل بن حماد الجوهري. سَمِيَ الجوهري معجمه «الصَّحاح»؛ لأنه أُلْزِمَ نفسه بما صحَّ عنده رواية ودراية وسماعاً، مشافهة من أصحاب اللغة الأصلاء. وقد بدأه بمقدمة موجزة جداً، نوردها كاملة. قال: «بسم الله الرحمن الرحيم. قال الشيخ أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري رحمه الله: الحمد لله وشكراً على نواله، والصلاة على محمد وآله. أما بعد، فإني قد أودعت هذا الكتاب ما صحَّ عندي من هذه اللغة التي شرف الله تعالى منزلتها، وجعل علم الدين والدنيا منوطاً بمعرفتها، على ترتيب لم أسبق إليه، وتهذيب لم أغلب عليه، في ثمانية وعشرين باباً. وكل باب منها ثمانية وعشرون فصلاً، على عدد حروف المعجم وترتيبها، إلا أن يهمل من الأبواب جنس من الفصول، بعد تحصيلها بالعراق رواية، وإتقانها دراية، ومشافهتي بها العرب العاربة في ديارهم بالبادية. ولم آل في ذلك نصحاً ولا ادخراً وسعاً. نفعتنا الله وإياكم به».

أما منهج الجوهري في معجمه فقد اتسم بما يلي:

١- رتب الكلمات حسب أصولها وفق النظام الألفبائي المعروف اليوم، ما عدا حرفاً واحداً هو الواو، إذ وضعه بين النون والهاء ليتسنى له جمع الواو والياء في باب واحد، مع مراعاة آخر الجذر لا أوله كما تفعل اليوم. وتفصيل ذلك، أنَّ الجوهري جعل لكل حرف

(١) في أصول اللغة ٧٤/١.

(٢) انظر كتابنا: معجم الخطأ والصواب في اللغة. ص ١٧٦.

الجوهري على طريقة لضبط الكلمات بالحركات، تنص على ذكر حركة حرف الكلمة المحتمل أكثر من وجه واحد. يقول مثلاً: «الحباب بالضم»^(٤). وهذا يعني أن الحاء مضمومة، أما الباء الأولى، فلا بد من أنها مفتوحة لورود الألف بعدها، وأما الحرف الأخير فقد تركه للإعراب. وإذا قال: «الشرد، بالتحريك»^(٥) و«الجحد بالتحريك»^(٦) فالضبط يكون للحرفين الأولين من الكلمة، وإذا قال: «جد في الأمر يجد بالكسر»^(٧) و«حسبته أحسبه بالضم»^(٨) فالقصد عين الفعل المضارع؛ لأن الضبط جاء عقب المضارع. كما كان يذكر مصدر الفعل بجانب الفعل، ليدل على التشديد، كقوله مثلاً: «قطع تقطعاً»^(٩) ليدل على تشديد عين الفعل التي هي الطاء.

٣- أشار في كثير من الأحيان في صدد الألفاظ إلى الضعيف والريدي والمتروك والمذموم

بأباً خاصاً به، كما قسّم كل باب إلى ثمانية وعشرين فصلاً^(١١)، مستعملاً في الفصول كما في الأبواب الترتيب العادي المؤلف اليوم، مع مراعاة الحرف الثاني والثالث والرابع من الكلمة. فباب العين مثلاً، يشتمل على جميع الكلمات المنتهية بحرف العين، مثل: برع، جمع، صرع، صدع، نفع، وقع... إلخ مرتبة في فصول أولها الهمزة وثانيها الباء وثالثها التاء ورابعها الشاء... إلخ، وهكذا في كل باب. فكلمة «أسد» مثلاً نجددها في باب الدال فصل الهمزة، وكلمة «مكتبة» في باب الباء فصل الكاف (لأنه رتب الكلمات حسب جذرها لا حسب نطقها)^(١٢). ولا شك في أن هذه الطريقة في الترتيب أسهل من التي اتبعت في ما سبقه من المعاجم.

٢- تجنباً للتصحيف الذي أصاب المعاجم التي وضعت قبله، نتيجة عدم ضبطها بالشكل^(١٣)، أو نتيجة أخطاء النساخ، سار

(١١) ما عدا باب الألف اللينة الذي لا فصول فيه. كما أن بعض الأبواب تقل فصولها عن ثمانية وعشرين. فباب الراء مثلاً ينقص منه فصل اللام؛ لأنه ليس في العربية كلمة أولها لام وآخرها راء. وأقل الأبواب فصولاً باب الطاء، فإن فصوله ستة عشر.

(١٢) وقد أشار أحدهم إلى طريقة البحث في الصحاح فقال نظماً (من الطويل):

إذا رُمْتَ في الصحاح كُشْفًا لِّلْفُظِّ فَاخْرُجْهَا لِّلْبَابِ وَبَدِّءْ لِّلْفُضْلِ
وَلَا تَغْتَمِمْ فِي بَلَدِهَا وَأَخِيرْهَا مَزِيدًا، وَلَكِنْ أَعْمِدْكَ لِّلْأُضْلِ

(١٣) نجد في بعض المعاجم القديمة كمعاجم الأزهرى، وابن دريد، وابن فارس، أن الكلمات فيها قد شكلت في بعض المواضع، ولا ندري ما إذا كان هذا التشكيل من وضع هؤلاء اللغويين أم من وضع النساخ، ولكن الذي نعرفه أن التصحيف قد أصاب الكثير من الكلمات فيها.

(١٤) انظر الصحاح مادة «حب». والحباب، يعني: الحب أو المحبوب أو الحية.

(١٥) الصحاح مادة «ثرد».

(١٦) الصحاح مادة «جحد».

(١٧) الصحاح مادة «ججد».

(١٨) الصحاح مادة «حسب».

(١٩) الصحاح مادة «قطع».

ومع عدم التصريح أحياناً أخرى. أما من حيث المفردات التي تركها، إما سهواً، وإما ظناً منه أنها غير فصيحة، فكثيرة، مما دفع بعضهم إلى استدراكها.

وهنات الصحاح كثيرة، أهمها: التصحيف والتحريف^(٩)، وخطأه في رواية الشعر وتغيير أشطره^(١٠)، وغلطه في ترتيب المواد^(١١)، ووقوعه في بعض الأخطاء النحوية والصرفية^(١٢) مع كونه «أنحى اللغويين»^(١٣)

من اللغات^(١٤). كما أشار إلى النوادر^(١٥) والمعرب^(١٦) والمولّد^(١٧) والمشترك^(١٨)، والأضداد^(١٩).

٤ - عني بذكر كثير من مسائل النحو والصرف، وهي مبثوثة في كل أبواب الكتاب، كما عني بفقّه اللغة^(٢٠) وبلاشتقاق الكبير^(٢١)... إلخ.

أما من حيث تعريف المفردات، فلم يأت الجوهري فيه بجديد، إذ اقتبس عمن سبقوه، مع التصريح بالمصدر الذي أخذ عنه أحياناً،

(١) يقول مثلاً في مادة «جفاً»: جفأتُ القدر: كفأتها وصببتُ ما فيها، ولا تقل: أجفأتها، وأما الحديث الذي فيه «فأجفثوا قدورهم بما فيها» فهي لغة مجهولة. ويقول في مادة «فلت»: أفلطني: لغة تميمية قبيحة في أفلتني... إلخ.

(٢) يقول مثلاً في مادة «عقق»: أعقتُ الفرس فهي عقوق [والقياس مُعَقٌّ لأنه من باب أكرم مكرم] من النوادر. ويقول في مادة «كما»: الكما واحدة الكماء على غير قياس، وهو من النوادر... إلخ.

(٣) من الكلمات المعربة التي جاءت في الصحاح، المهندس (ج ١، ص ٤٤٠)، والدولاب (ج ١، ص ٥١)، والطراز (ج ١، ص ٤٣٠)، والصك (ج ١، ص ١٣٩)، والبحث (ج ١، ص ١١٣).

(٤) من الكلمات المولدة التي أشار إليها: البرجاس (ج ١، ص ٤٤٣)، والعجة (ج ١، ص ١٥٦)، والجبر (ج ١، ص ٣٩٥)، والبحران (ج ١، ص ٢٨٣).

(٥) المشترك هو ما اتفق لفظه واختلف معناه، كالأرض وهي المعروفة، وكل ما سفلى، وأسفل قوائم الدابة، والنفضة والزكام، ومصدر أرضت الخشبة تزرع أرضاً فهي مأروضة، إذا أكلتها الأرض (ج ١، ص ٥١٨).

(٦) أشار مثلاً إلى أن «الرس» هو الإصلاح بين الناس والإفساد (ج ١، ص ٤٥٥)، والأشراط: الأرزال، والأشراف (ج ١، ص ٥٥٤). والغابر: الباقي والماضي (ج ١، ص ٣٧٤).

(٧) عرض الجوهري في أكثر من موضع لبيان المناسبة بين الألفاظ ومعانيها، والفوارق الدقيقة بين مدلول الكلمات، كقوله: الخضم: أكل بجميع الفم، والقضم: دون ذلك (ج ٢، ص ٢٨٢). وكقوله: المخطيء من أراد الصواب فصار إلى غيره، والخطيء: من تعمد لما لا ينبغي (ج ١، ص ٩).

(٨) الاشتقاق الكبير هو اشتراك المفردات المتولدة من مادة واحدة في معنى أو معانٍ واحدة. ومنه رجبته بالكسر: هبته وعظمته، ومنه سمي رجب؛ لأنهم كانوا يعظمونه في الجاهلية ولا يستحلون فيه القتال. والترجيب: التعظيم (ج ١، ص ٥٥).

(٩) انظر أمثله في الصحاح لأحمد عبد الغفور عطار. ص ١٣٥ - ١٣٩.

(١٠) انظر المرجع نفسه. ص ١٣٩ - ١٤٠.

(١١) انظر المرجع نفسه. ص ١٤١ - ١٤٣.

(١٢) انظر المرجع نفسه. ص ١٤٤ - ١٤٨.

(١٣) كما جاء في كلمة ابن بري في مقدّمة تهذيب الصحاح ص ٤٥. عن أحمد عبد الغفور عطار: مقدّمة الصحاح. ص ١٢٣.

و«خطيب المنبر الصرفي وإمام المحراب اللغوي»^(١).

وكان للصحاح أهمية كبيرة، إذ أقبل عليه العلماء يدرسونه وينقدونه ويكملونه ويحفظونه ويعلقون عليه^(٢)، ولا نظن أن هناك معجماً عربياً كان له هذه الأهمية.

أما الذين علّقوا عليه موضحين ما غمض منه، وناسبين الشواهد الشعرية الغفل إلى أصحابها، ومصوّبين بعض أوهامه، فمنهم: أبو نعيم علي البصري (توفي في السنة ٢٧٥هـ)، وأبو سهل محمد بن علي التبريزي الهروي (٩٨٣ - ١٠٤١)، وأبو زكريا التبريزي (١٠٣٠ - ١١٠٩). أما الذين كتبوا الحواشي عليه، فمنهم: أبو القاسم الفضل بن محمد البصري (؟ - ١٠٥٢م) في كتابه «حواشي الصحاح»، وعلي بن جعفر الصقلي المعروف بابن القطاع (١٠٤١ - ١١٢١) في كتابه «حاشية علي الصحاح»، وأبو محمد عبد الله بن بري المقدسي (١١٠٦ - ١١٨٧) في كتابيه «التنبيه والإيضاح عما وقع في كتاب الصحاح» و«الإيضاح في حاشية الصحاح». أما الذين أكملوه، فمنهم: الحسن بن محمد الصغاني في كتابه «التكملة»، ومجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (١٣٢٩ - ١٤١٥) صاحب معجم «القاموس» في كتابه «القاموس المحيط والفايوس الوسيط في ما ذهب من كلام العرب شماطي».

وأما الذين انتقدوه، فمنهم: جمال الدين

القفطي (١١٧٢ - ١٢٤٨م) في كتابه «الإصلاح لما وقع من الخلل في الصحاح»، وأحمد بن محمد النيسابوري (؟ - ١١٢٤م) صاحب «مجمع الأمثال» المشهور، وذلك في كتابه «فيد الأوابد». ومن الذين دافعوا عنه: السيوطي (١٤٤٥ - ١٥٠٥م) في كتابه «الكر على ابن البر»، ومحمد بن مصطفى الداودي (؟ - ؟) في كتابه «الدر اللقيط في أغلاط القاموس المحيط»، وهو كتيب جمع فيه الأخطاء التي عزاها الفيروزآبادي إلى الصحاح، ورد عليها، وانتصر للجوهري وكتابه. ومن الذين اختصروه: الزنجاني الشافعي محمود بن أحمد (١١٧٧ - ١٢٥٨) في كتابه «تهذيب الصحاح»، ومحمد بن الحسن المعروف بابن الصائغ الدمشقي (١٢٤٧ - ١٣٢٠) في «مختصر الصحاح»، وزين الدين محمد بن شمس الدين الرازي (؟ - ؟) في «مختار الصحاح»، وهو أشهر المختصرات. وللصحاح طبعات عدة، منها:

- طبعة دار العلم للملايين في بيروت بتحقيق أحمد عبد الغفور عطار، ١٩٧٩م.

- طبعة دار الكتب العلمية في بيروت بتحقيق إميل يعقوب ونبيل طريفي سنة ١٩٩٩م/ ١٤٢٠هـ.

- طبعة دار إحياء التراث العربي في بيروت باعتناء مكتب التحقيق في الدار. للتوسّع انظر:

- الصحاح ومدارس المعجمات العربية. أحمد

(١) كما جاء في كلمة ابن الطيب الفاسي، في مقدمة تهذيب الصحاح ص ٤٤. عن أحمد عبد الغفور عطار: مقدمة الصحاح. ص ١٢٣.

(٢) انظر: أحمد عبد الغفور عطار: مقدمة الصحاح. ص ١٥٤ - ٢١٢.

الإنسان بما يليق به ولا ينفر عنه^(١). ولذلك عيب البحري في قوله مادحاً الخليفة (من مجزوء الكامل):

لَا الْعَذْلُ يَرْدَعُهُ وَلَا الشَّ

تَغْنِيْفُ عَنْ كَرَمِ يَصْدُهُ

فقيل: من هو الذي يجسر على عدل الخليفة وتعنيفه.

صحة التشبيه

قال ابن سنان: هي «أن يقال أحد الشيئين مثل الآخر في بعض المعاني والصفات ولا يجوز أن يكون أحد الشيئين مثل الآخر من جميع الوجوه حتى لا يعقل بينهما تغير البتة؛ لأن هذا لو جاز، لكان أحد الشيئين هو الآخر بعينه، وذلك محال. وإنما الأحسن في التشبيه أن يكون أحد الشيئين يشبه الآخر في أكثر صفاته ومعانيه وبالضد حتى يكون رديء التشبيه ما قلَّ شبهه بالمشبه به^(٢). ومن التشبيهات الرائعة قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَغْنَاهُمْ كَرَمُ بَيْعِهِ يَحْسِبُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَلًّوَ إِذَا جَاءَهُمْ يَجِدُهُ سَيِّئًا﴾ [النور: ٣٩].

صحة التفسير

قال قدامة بن جعفر: «هي أن يضع الشاعر معاني يريد أن يذكر أحوالها في شعره الذي يصنعه، فإذا ذكرها أتى بها من غير أن يخالف معنى ما أتى به منها ولا يزيد أو ينقص^(٣)».

صحة التقسيم

هي صحة الأقسام.

عبد الغفور عطار. دار العلم للملايين، بيروت.

- «كلمات في الصحاح». إبراهيم السامرائي. مجمع اللغة العربية الأردني، عمان، المجلد ٢، ج ٣-٤ (١٩٧٩م). ص ٢٨-٤١.

الصحافة لا الصحافة

لا تقل: «سأدرس الصحافة» بل «سأدرس الصحافة» (بكسر الصاد)؛ لأن وزن ما دلّ على حرفة أو شبهها هو «فعالة» بكسر الفاء، مثل: زراعة، صناعة، تجارة، جدادة، نجارة، نيابة.

الصحة

الصحة، في اللغة، مصدر «صحَّ». وصَحَّ الشيء: برىء من كل عيب.

وهي، في النحو، خلو الفعل أو الاسم من أحرف العلة (انظر: الاسم الصحيح، والفعل الصحيح).

وهي، أيضاً، إقرار الحرف على وضعه الأصلي كالواو في «نواح»، والياء في «تمايل».

صحة الأقسام

هو استيفاء المتكلم أقسام المعنى الذي هو أخذ فيه بحيث لا يغادر منه شيئاً.

انظر: التقسيم.

صحة الأوصاف

قال ابن سنان الخفاجي: هي «أن يُمدَح

(٢) سَرَّ الفصاحة. ص ٢٩٠.

(١) سَرَّ الفصاحة. ص ٣٠١.

(٣) نقد الشعر. ص ١٥٤.

انظر: صحة الأقسام.

صِحَّةُ الْمُقَابَلَات

عَدَّهَا قَدَامَةً مِنْ أَنْوَاعِ الْمَعَانِي وَأَجْناسِهَا وقال: «هي أَنْ يَصْنَعَ الشَّاعِرُ مَعَانِي يَرِيدُ التَّوْفِيقَ بَيْنَ بَعْضِهَا وَبَعْضِ أَوْ الْمَخَالَفَةَ فَيَأْتِي فِي الْمَوَافِقِ بِمَا يُوَافِقُ وَفِي الْمَخَالَفِ بِمَا يَخَالَفُ عَلَى الصَّحَّةِ أَوْ يَشْرُطُ شَرْطاً وَيَعْدِدُ أَحْوَالاً فِي أَحَدِ الْمَعْنِيِّينَ، فَيَجِبُ أَنْ يَأْتِيَ فِيْمَا يُوَافِقُهُ بِمَثَلِ الَّذِي شَرَطَهُ وَعَدَّهُ وَفِيْمَا يَخَالَفُ بِأَضْدَادِ ذَلِكَ»^(١)، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ (مِنْ الطُّوَيْلِ):

قَوَا عَجَباً كَيْفَ انْتَفَقْنَا فَنَاصِحٌ
وَفِيٍّ وَمَظْطَوِيٍّ عَلَى الْغِلِّ غَادِرٌ؟
فَقَدْ أَتَى بِإِزَاءِ كُلِّ مَا وَصَفَهُ مِنْ نَفْسِهِ بِمَا
يُضَادُّهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ مِمَّنْ عَاتَبَهُ حَيْثُ قَالَ بِإِزَاءِ
«نَاصِحٍ»: «مَظْطَوِيٍّ عَلَى الْغِلِّ»، وَبِإِزَاءِ «وَفِيٍّ»: «غَادِرٌ».

وَقَالَ ابْنُ سَنَانَ: «هُوَ أَنْ يَضَعُ مُؤَلِّفُ الْكَلَامِ مَعَانِي يَرِيدُ التَّوْفِيقَ بَيْنَ بَعْضِهَا وَبَعْضِ الْمَخَالَفَةِ فَيَأْتِي فِي الْمَوَافِقِ بِمَا يُوَافِقُ وَفِي الْمَخَالَفِ بِمَا يَخَالَفُهُ عَلَى الصَّحَّةِ»^(٢). وَقَالَ الْبَغْدَادِيُّ: «هُوَ أَنْ يَوْتَى بِمَعَانٍ يُرَادُ التَّوْفِيقُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ مَعَانٍ أُخْرَى وَمُضَادَّةٌ فَيَوْتَى فِي الْمَوَافِقِ بِمُوَافِقِهِ وَفِي الْمُضَادِّ بِمُضَادِّهِ»^(٣).

صِحَّةُ النَّسَقِ

هي حُسْنُ الْخُرُوجِ.

انظر: حُسْنُ الْخُرُوجِ.

صُحُفِيٌّ وَصُحُفِيٌّ

يَجُوزُ الْقَوْلُ «صُحُفِيٌّ» نِسْبَةً إِلَى الْجَمْعِ «صُحُفٌ»، بِخِلَافِ الْبَصْرِيِّينَ، وَقَدْ أُثْبِتَ مَجْمَعُ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةُ فِي الْقَاهِرَةِ صِحَّةُ هَذِهِ النِّسْبَةِ^(٤).

ابن الصَّحْنَانِي

= عَلِيُّ بْنُ طَلْحَةَ (٤٢٤ هـ / ١٠٣٢ م).

الصَّحِيحُ

الصَّحِيحُ، فِي اللُّغَةِ، صِفَةُ مُشَبَّهَةٍ مِنْ «صَحَّ». وَصَحَّ الشَّيْءُ: بَرِيَءٌ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ. وَهُوَ فِي النُّحُو، اللَّفْظُ الَّذِي خَلَا مِنْ أَحَدِ حُرُوفِ الْعِلَّةِ (الْأَلْفِ وَالْوَاوِ وَالْيَاءِ). وَهُوَ أَيْضاً الْجَمْعُ السَّالِمُ، وَالْحَرْفُ الصَّحِيحُ، وَالاسْمُ الصَّحِيحُ، وَالْفِعْلُ الصَّحِيحُ. انْظُرْ كُلًّا فِي مَادَّتِهِ.

وَالْجُزْءُ الصَّحِيحُ، فِي عِلْمِ الْعُرُوضِ، هُوَ الَّذِي سَلِمَ مِنَ الْعِلَلِ ضَرْباً أَوْ عَرَوْضاً مَعَ جَوَازِهَا. وَالْبَيْتُ الصَّحِيحُ هُوَ مَا كَانَتْ عَرَوْضُهُ وَضَرْبُهُ خَالِيَيْنِ مِنَ الْعِلَّةِ مَعَ جَوَازِهَا فِيهِمَا. انْظُرْ: «الْبَيْتُ الصَّحِيحُ».

وَالْحَرْفُ الصَّحِيحُ هُوَ الَّذِي لَيْسَ حَرْفَ عِلَّةٍ، أَيْ: إِنَّ الْحُرُوفَ الصَّحِيحَةَ هِيَ كُلُّ الْحُرُوفِ الْهَجَائِيَّةِ مَا عَدَا الْحُرُوفَ الثَّلَاثَةَ: الْأَلْفَ، وَالْوَاوَ، وَالْيَاءَ.

(١) نقد الشعر. ص ١٥٢.

(٢) سرّ الفصاحة. ص ٣١٣.

(٣) قانون البلاغة. ص ٤١١.

(٤) مجمع اللغة العربية: محاضر جلسات المجمع في دور انعقاده الثالث. ص ٤.

الصَّحِيحُ الْآخِرُ

انظر: الاسم الصحيح الآخر.

الصحيح من الأفعال

انظر: الفعل الصحيح.

الصَّحِيحَةُ

مؤنث «الصحيح». والحروف الصَّحِيحَةُ هي كل الحروف ما عدا أحرف العلة. انظر: الحروف الصَّحِيحَةُ.

الصَّدَارَةُ

الصَّدَارَةُ، في اللغة، التقدُّم، وهي، في النحو، اختصاص الكلمة بوقوعها في أوَّل الكلام، والأسماء التي لها حقُّ الصدارة بنفسها، هي: أسماء الاستفهام، وأسماء الشرط، و«ما» التعجبية، و«كم» الخبرية، وضمير الشأن، وما اقترن بلام الابتداء. والمضاف إلى ما له حق الصدارة يكتسب التصدير، وقد قال أحد الشعراء (من الطويل):
عَلَيْكَ بِأَرْيَابِ الصُّدُورِ فَمَنْ عَدَا
مُضَافاً لِأَرْيَابِ الصُّدُورِ تَصَدَّرَا

صَدَدَ

بمعنى قرب وقباله، ظرف مكان منصوب بالفتحة الظاهرة في نحو: «بَيْتِي صَدَدَ بَيْتِكَ» (صَدَدَ: ظرف مكان منصوب بالفتحة الظاهرة، متعلّق بخبر المبتدأ: «بَيْتِي»).

صدر الأفاضل

= القاسم بن الحسين بن محمد (٦١٧ هـ/ ١٢٢٠ م).

صدر الدين النشابى

= محمد بن أحمد بن مكى (.... / - ٧٦٠ هـ/ ١٣٥٨ م).

الصَّدْرُ

الصَّدْرُ في اللغة، هو مقدم الشيء.

وهو، في علم العروض، الشَّطْرُ الأوَّل من البيت الشَّعْرِيّ، ويسمَّى الشَّطْرُ الثاني «العَجْز». والصَّدْر، أيضاً، هو الجزء (التفعيلة) الذي زوجف أوله، وسلم الجزء الذي قبله في المعاقبة. انظر: «المعاقبة». والصَّدْر، أيضاً، هو حذف ألف «فاعِلُنْ» في العروض لمعاقبته نون «فاعِلَاتُنْ». قال ابن سيده: هذا قول الخليل، وإنما حكمه أن يقول: «الصَّدْرُ: الألف المحذوفة لمعاقبته نون «فاعِلَاتُنْ».

وهو، في النحو، القسم الأوَّل من الكلمة المركبة، نحو كلمة «بعل» في «بعلبك»، وكلمة «ثلاثة» في «ثلاثة عَشَرَ».

صَدْرُ الْجُمْلَةِ

هو الجزء الذي تبدأ به الجملة سواء كان مسنداً أو مسنداً إليه، من دون اعتبار للحروف المتقدمة.

صَدْرُ الْكَلَامِ

هو ما وقع في أوَّل الكلام من اسم، أو فعل، أو حرف، نحو: «الكذب مُضَرٌّ»، و«نَجح زيد»، و«لا تكذب».

الصُّدْفَةُ والمُصَادَفَةُ

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلاً من «الصُّدْفَةُ» و«المُصَادَفَةُ»

تري اللجنة إجازة استعمال «الصدفة»
و«المصادفة» في المعنى الذي يستعملها
المعاصرون فيه^(١).

الصدفي

= محمد بن يحيى (٦٥١ هـ / ١٢٥٣ م).

صَدَّقَ عَلَى الأمر

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة أن
نقول: «صَدَّقَ عَلَى الأمر»، بتحتي، أقره^(٢).
وعليه يصح القول: «شهادة مصدقة من كذا».

صِدْقًا

مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره: قال،
أو تحدّث، أو تكلم... منصوب بالفتحة،
نحو: «صدقاً إنّ الوطن بحاجة إلينا جميعاً».

صراحةً

مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره: صرّح،
منصوب بالفتحة الظاهرة في نحو: «أقول لكم
صراحةً كذا».

الصِّراع اللُّغويّ

هو الصِّراع الخفّي الذي يقع بين لغتين،
فتتعلّب إحداها على الأخرى، أو تمتزجان
فتؤلّفان لغةً هجيناً كما في اللغة المالطية.

وأسباب هذا الصراع كثيرة، منها: المدّ
الدينيّ (كالمد الإسلاميّ إلى الدول والمناطق
التي حول الجزيرة العربية)، أو الغزو
العسكري (الغزو اليوناني، الروماني)، أو
الغزو الثقافي (الفرنسي، الإنكليزي)، أو

بمعنى: حدوث الشيء والوقوع عليه عرضاً
واتفاقاً دون قصد، وجاء في قراره:

«يشيع في الاستعمال العصري لفظ
«الصدفة» و«المصادفة» لمعنى حدوث الشيء
والوقوع عليه عرضاً واتفاقاً دون قصد أو عمد.
وقد يؤخذ على هذا أنّ المعجمات لم تثبت
صيغة «الصدفة»، وأنّ المعنى الذي ذكرته
للمصادفة - وهو مطلق وجدان الشيء أو
ملاقاته - يختلف عن دلالتها العصرية التي تفيد
الاستعمال بالعرض والاتفاق.

غير أنه يمكن القول بصحة الاستعمال
للمصادفة استناداً إلى أنّ اللغة تفسر الموافقة
بأنها المصادفة، يقول الصاغاني: «يقال:
أوفق لزيد لقائنا، أي: كان فجأة».

ويزيد الزبيديّ قوله: «ومصادفة»... ومن
قول العرب: وافقت فلاناً بموضع كذا: أي:
صادفته... هذا إلى أنّ كلّاً من الموافقة
والاتفاق قد استعمل منذ عصر أبي حيّان
ومسكويه بمعنى: حدوث الشيء أو وقوعه بغير
قصد أو تدبير.

على أن القول بأن المصادفة «مطلق الوجود»
لا يمنع استعمالها في معنى الوجود المتقيد
بنفي العمد أو القصد أو التدبير. واللغة تأنس
بتخصيص العام وتقيد المطلق في بعض
مقامات التعبير.

أما «الصدفة» فلا مانع من قبولها باعتبارها
مصدراً مستحدثاً من الفعل «صَدَفَ» بوزن
«فَرِحَ»، مثل: «قوي قوة»، أو باعتبارها اسم
مصدر من «صادف»، مثل: «الفرقة»،
و«الخلطة» من المفارقة والمخالطة. ولهذا

(١) القرارات الجمعية. ص ١٨٥؛ والعيد الذهبيّ لمجمع اللغة العربية. ص ٣٣١.

(٢) المعجم الوسيط. مادة (ص د ق).

(ت ١٢٢١ هـ). نُشر في القاهرة بدار إحياء الكتب العربية سنة ١٣٤١ هـ.

صَرَفَ وَقْتَهُ

يُخْطِئُ بعض اللغويين من يقول: «صرف فلان وقته في كذا» بحجة أَنَّ الفعل «صرف» لا يأتي بمعنى «أمضى»، والصواب عندهم أن تقول: «أمضى فلان وقته في كذا»^(٢).

ولكن المعاجم العربيّة أجازت استعمال «صَرَفَ المال» بمعنى: «أنفق»^(٣)، وعليه، يجوز مجازاً القول: «صرف وقته» بمعنى: أنفق، مُشَبِّهين الوقت بالمال، والوقت ثمين كالمال، لا بل أثنى منه.

الصَّرِيح

الصَّرِيح، في اللغة، صفة مشبَّهة من «صَرَحَ». وَصَرَحَ الشيء: خُلِّصَ وصفاً ممّا يعيبه أو يُكْذِرُهُ.

وهو، في النحو، الخالص من التأويل، نحو: «الصدقُ فضيلة». ويقابله المصدر المؤوّل.

انظر: المصدر المؤوّل.

الصَّرِيح من الأسماء

هو الاسم الخالص الذي ليس في تأويل الفعل، نحو: ركُض، نجاح. وغير الصريح هو الذي في تأويل الفعل، نحو: «عالِم»؛ فإنه يؤوّل بـ «الذي يعلم». والمصدر الصريح هو غير المؤوّل. انظر: المصدرية.

الاحتكاك بفعل الجوار (كطغيان الألمانية على بعض اللغات المجاورة في سويسرا وبولونيا والنمسا، أو كطغيان الفرنسية على بلجيكا وسويسرا).

وفي صراع اللغات، تنتصر عادةً اللغة الأكثر حضارةً ورقياً، ولغة الأقوى عسكرياً أو اقتصادياً أو سياسياً.

صِراعات

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال هذه الكلمة^(١).

الصَّرْف

الصَّرْف، في اللغة، مصدر «صَرَفَ». وَصَرَفَ الشيء: رَدَّه عن وجهه. وصرف النقود: بَدَّلَهَا بنقود من نوع آخر.

والصرف، في النحو، هو علم الصرف، والتنوين، وتنوين الأمكنية، والاشتقاق، والخيلاف.

انظر كلاً في مادته.

والصرف، في علم البديع، الالتفات.

انظر: الالتفات.

صَرَفَ الممنوع من الصَّرْف

من الجوازات الشعرية المقبولة.

انظر: الضرورات الشعرية.

صرف العناية في كشف الكفاية

كتاب في النحو لعبد الله بن محمد الكردي

(١) في أصول اللغة ٥٩/٢، ٦٠.

(٢) انظر كتابنا: معجم الخطأ والصواب في اللغة. ص ١٧٩.

(٣) انظر مادة (ص ر ف) في المصباح المنير؛ ومذ القاموس؛ والمعجم الوسيط.

صُعُودًا

= محمد بن القاسم (.... / /).
(...).

= محمد بن هبیر (.... / /).
(...).

الصَّعِيدِيّ

= عبد الفتاح الصعیدي (١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م).
(...).

الصَّغَانِي

= الحسن بن محمد (٥٧٧ هـ / ١١٨١ م - ٦٥٠ هـ / ١٢٥٢ م).
(...).

الصَّغْدِيَّة

إحدى اللغات الإيرانية التابعة للُّغات الآرية. كان يتكلم بها سكان منطقة صغد في سمرقند بحدود القرن الرابع الميلادي.

الصُّغْرَى

انظر: الفاصلة الصُّغْرَى.

صَفَى

انظر: التصفية.

صفات الحروف

هي مجموع الصِّفات التي توصف بها الحروف عند النطق بها، بالنسبة إلى شدَّتها ورخاوتها، أو بالنسبة إلى قَمْسها وجَهْرها، وغير ذلك. ومن هذه الصفات: الجَهْر، والهَمْس، والشدَّة، والرخاوة، والاستعلاء، والاستيفال، والإطباق، والاستفتاح، والصَّفير، والقلقلة، والانحراف، والتكرار،

والاستطالة، والتفشي، واللين، والغنة.

الصِّفَات الصَّرْقِيَّة

انظر: الصَّرْقِيَّة.

الصِّفَات اللازِمة

هي صِيغ المبالغة.

انظر: صِيغ المبالغة.

صفات المبالغة

انظر: صِيغ المبالغة.

الصفات المعدولة

انظر: العَدْل.

الصَّفَّار

= إسماعيل بن محمد بن إسماعيل (٣٤١ هـ / ٩٥٢ م).
(...).

= قاسم بن علي بن محمد (بعد ٦٣٠ هـ / بعد ١٢٣٣ م).
(...).

الصِّفَّة

الصِّفَّة، في اللغة، مصدر «وَصَفَ». ووصفَ الشيء: نَعَتَه بما فيه.

وهي، في النحو، النعت، والاسم الصفة، والوصف، وضمير الفُضْل.

انظر كلاً في مادَّته.

للتوسع انظر:

الاسم والصفة في النحو العربي. محمود نحلة. الإسكندرية، دار المعرفة الجامعية.

الصِّفَّة التامة

هي المُستَقَرّ.

انظر: المستقرّ.

الصفة السببية

هي النعت السببي.

انظر: النعت، الرقم ١.

الصفة الصرفية

هي صيغة لفظية تُعنى بالكلمة نفسها من دون موقعها في الجملة، ومن دون علاقتها بها أو بوظيفتها، ولها سمتان:

أ - أنها اسم مشتق.

ب - ذات صيغة لفظية خاصة تُناط بها دلالة معينة.

والصفات الصرفية تشمل اسم الفاعل، واسم المفعول، والصفة المشبهة، واسم التفضيل، واسم الزمان، واسم المكان، واسم الآلة.

انظر كلاً في مادته.

الصفة الصريحة

هي:

١ - المشتق العاقل. انظر: المشتق العاقل.

٢ - اسم الفاعل مع مرفوعه، واسم المفعول مع مرفوعه إذا وقعا صلةً لـ «أن»، نحو: «التضحية يقوم بها المواطن المرتجى». وتكون «أن» فيهما اسماً موصولاً إذا دلّا على الحدوث، فإن دلت قرينة على أنهما للدوام، وجب عَدُّ «أل» للتعريف.

وتسمى هذه الصفة أيضاً «المحضة»، وذلك لأن اسم الفاعل واسم المفعول يشبهان الفعل المضارع شبيهاً قوياً في المعنى، والعمل، والزمن، والحركات، والسكنات.

الصفة غير المشبهة

هي اسم التفضيل.

انظر: اسم التفضيل.

الصفة المحضة

هي الصفة الصريحة.

انظر: الصفة الصريحة.

الصفة المشبهة

انظر: الصفة المشبهة باسم الفاعل المتعدي إلى واحد.

الصفة المشبهة الأصلية

انظر: الصفة المشبهة باسم الفاعل المتعدي إلى واحد، الرقم ٢، الفقرة «أ».

الصفة المشبهة باسم الفاعل

انظر: الصفة المشبهة باسم الفاعل المتعدي إلى واحد.

الصفة المشبهة باسم

(١) الفاعل المتعدي إلى واحد

١ - تعريفها: هي «اسم مشتق يدلّ على ثبوت صفة لصاحبها»، نحو كلمة «جميل» في قولك: «زيدٌ جميلٌ الوجه».

٢ - أنواعها: الصفة المشبهة ثلاثة أنواع قياسية، وهي:

أ - النوع الأصلي، وهو المشتق الذي يُصاغ من الفعل الثلاثي (أو مصدره) اللازم المتصرف، ليدلّ على ثبوت صفة لصاحبه.

ب - الملحق بالأصيل من غير تأويل، وهو

«حَزَنَ»، وهي «حَزَنَةٌ»، أو أمر من الأمور التي تعرض وتزول وتتجدد (نحو: «تَعِبَ»، فهو «تَعِبٌ»، وهي «تَعِيبَةٌ»).

- فَعِيل، نحو: «بَخِلَ»، فهو «بَخِيلٌ»، وهي «بَخِيلَةٌ».

- فَعَلَ، نحو: «سَبَطَ»، فهو «سَبِطٌ» (أي: طويل)، وهي «سَبْطَةٌ».

- فُعِل، نحو: «حَرَّ» (الأصل: حَرَر)، فهو «حَرٌّ»، وهي «حُرَّةٌ».

- فِعَلَ، نحو: «صَفِرَ»، فهو «صَفِرٌ».

- فاعِل، نحو: «صَحِبَ»، فهو «صاحِبٌ»، وهي «صاحبةٌ».

وتشتق من الوزن «فَعَلَ» على أربعة أوزان مقطرة، وهي:

- فَعَلَ، نحو: «بَطَلَ» فهو «بَطلٌ»، وهي «بَطلَةٌ»، و«حَسُنَ»، فهو «حَسَنٌ»، وهي «حَسَنَةٌ».

- فَعَالَ، نحو: «جَبَنَ»، فهو جبان، ورزنت المرأة، فهي «رَزَانٌ» (بمعنى متزنة غير طائشة)، وحصنت فهي «حَصَانٌ» (أي: عفيفة)، والكثير قصر هذا الوزن على المؤنث.

- فَعُول، نحو: «وَقَرَّ»، فهو «وَقُورٌ»، وهي «وَقُورَةٌ».

- فُعِل، نحو: «جَنَّبَ»، فهو «جُنُبٌ»، وهذه الصفة يستوي فيها المذكر والمؤنث مفرداً ومتى وجمعاً.

كما تأتي من «فَعَلَ» من الأوزان التالية:

«المشتق الذي يكون على الوزن الخاص باسم الفاعل أو باسم المفعول، من غير أن يدل دلالتهما على المعنى الحادث وصاحبه، وإنما يدل، بقرينة، على أنَّ المعنى ثابت لصاحبه ثبوتاً عاماً».

انظر: اسم الفاعل، الرقم ٤، الفقرة ج.

ج - الجامد المؤول بالمشتق، وهو «الاسم الجامد الذي يدل دلالة الصفة المشبهة مع قبوله التأويل بالمشتق»، نحو: «زيدٌ فرعون العذاب»، فكلمة «فرعون» نعت مؤول بالمشتق؛ لأنه مؤول بـ «قاس»، ونحو كلمة «فراشة» في قولك: «فلان فراشة الجلم»، وهي بمعنى: أحمق.

٣ - أوزانها من الثلاثي: تشتق الصفة المشبهة من الوزن «فَعِل» على الأوزان التالية:

- أَفَعَلَ الذي مؤنثه فَعْلَاء، وذلك إذا كان الفعل يدل على لون (نحو: «زَرَقَ»، فهو «أَزْرَقٌ»،

وهي «زَرْقَاء»)، أو عيب (نحو: «عَوَّرَ»، فهو «أَعْوَرٌ»، وهي «عَوْرَاء»)، أو جليلة (نحو: «حَوَّرَ»^(١)، فهو «أَحْوَرٌ»، وهي «حَوْرَاء»).

- فَعْلَان الذي مؤنثه فَعْلَى، وذلك إذا كان الفعل يدل على خلو (نحو: «عَطَشَ»، فهو «عَطْشانٌ»، وهي «عَطْشَى»)، أو امتلاء

(نحو: «شَبِعَ»، فهو «شَبَعَانٌ»، وهي «شَبِيعٌ»)، أو حرارة بطن (نحو: «غَضِبَ»، فهو «غَضِبانٌ»، وهي «غَضَبَى»).

- فَعِل^(٢) الذي مؤنثه فَعْلَةٌ، ذلك إذا كان الفعل يدل على فرح (نحو: «فَرِحَ»، فهو «فَرِحٌ»، وهي «فَرِحَةٌ»)، أو حزن (نحو: «حَزَنَ»، فهو

(١) الحَوْر: شدة بياض العينين بياضاً، وسوداها سوداً.

(٢) هذا الوزن والأوزان الخمسة التي تليه ليست خاصة بالصفة المشبهة من الوزن «فَعِل»، وإنما هي أيضاً للصفة المشبهة من الوزن «فُعِل».

(الفاعل). وكلّ أوزان اسم الفاعل، هي أوزان الصفة المشبهة، ويفرق بين اسم الفاعل والصفة المشبهة بالمعنى، فإذا كان هذا المعنى ثابتاً مستمراً، فإنّ الصيغة تكون للصفة المشبهة، وإذا كان حادثاً غير مستمر كانت لاسم الفاعل، ويُعرف هذان الأمران بالقرائن.

٥ - عملها: ترفع الصفة المشبهة فاعلها، وقد تنصب معمولاً لا يصلح إلا مفعولاً به، ولكن هذا المعمول حين تنصبه لا يُسمّى مفعولاً به، وإنّما يُسمّى «الشبيه بالمفعول به»^(٢). وهي لا تنصب هذا «الشبيه» إلا بشرط اعتمادها^(٣)، نحو: «إنّما ينبجُ الشجاعُ القلبُ». ويجوز في معمولها، إذا كان معرفة، الرفع على الفاعليّة، أو الجرّ على الإضافة، أو النصب على التشبيه بالمفعول به. أمّا إن كان نكرة، فيجوز فيه الرفع على الفاعليّة، أو النصب على التشبيه بالمفعول به أو على التمييز، أو الجرّ على الإضافة، نحو: «إنّما ينبجُ الشجاعُ قلبُ أو قلباً أو قلب». ولا فرق في هذه الأوجه بين أن تكون الصفة المشبهة مقرونة بـ «أل» أو مجردة منها. ولا يُشترط «الاعتماد» لإعمالها إلا في نصبها «التشبيه بالمفعول به».

٦ - أوجه التشابه والتخالف بينها وبين اسم الفاعل المتعدي لواحد^(٤)، تشبه الصفة المشبهة اسمَ الفاعل المتعدي إلى واحد

- فَعِيل^(١)، نحو: «كَرُمَ»، فهو «كَرِيم»، وهي «كريمة».

- فَعِل، نحو: «نَجَسَ»، فهو «نَجِسٌ»، وهي «نَجِسة».

- فُعِل، نحو: «صَلَبَ»، فهو «صُلْبٌ»، وهي «صُلْبة».

- فُعِل، نحو: «مَلَحَ»، فهو «مِلْحٌ»، وهي «مِلْحة».

- فَعِل، نحو: «صَحَّخَ»، فهو «صَحَّخُم»، وهي «صَحَّخمة».

- فَاعِل، نحو: «شَعَرَ»، فهو «شَاعِرٌ»، وهي «شاعرة».

- فُعَال، نحو: «شَجِعَ»، فهو «شُجاع»، و«فَرَّتْ» (فَرَّتْ الماء: عَذِبَ)، فهو «فَرَات».

وتشتق الصفة المشبهة من الوزن «فَعِل»، وهو أندر أفعالها، على الأوزان التالية:

- فُعِيل، نحو: «سَادَ»، فهو «سَيِّدٌ»، وهي «سَيِّدة»، و«جَادَ»، فهو «جَيِّدٌ»، وهي «جَيِّدة».

- فُعِيل، وهذا قليل، نحو: «عَفَّ»، فهو «عَفِيفٌ»، وهي «عَفِيفة».

- أَفْعَل، وهذا نادر، نحو: «شَابَ»، فهو «أَشْيَبٌ»، وهي «شَيْبَاء».

٤ - أوزانها من غير الثلاثي: تشتق الصفة المشبهة من غير الثلاثي كما يشتق اسم الفاعل، أي: بإبدال حرف المضارعة ميماً مضمومة وكسر ما قبل الآخر (انظر: اسم

(١) هذا الوزن والأوزان الخمسة التالية مشتركة بين «فَعِل» و«فُعِل» كما سبق القول.

(٢) وذلك لأنّ فعلها لازم، والفعل اللازم لا ينصب المفعول به.

(٣) وما تعتمد عليه هو نفسه ما يعتمد عليه اسم الفاعل. (انظر: اسم الفاعل، الرقم ٣، الفقرة ب). ولا يُشترط هذا الشرط لعملها في معمول آخر كالحال والتمييز وشبه الجملة.

(٤) أما غير المتعدي فلا تشبيه؛ لأنها تعمل النصب فيما يُسمّى «الشبيه بالمفعول به»، وأمّا اسم الفاعل المشتق =

بأمور^(١)، منها: الاشتقاق، والدلالة على المعنى وصاحبه، وعملها النصب في «الشبيه بالمفعول به»^(٢)، وقبول التشنية، والجمع، والتذكير، والتأنيث. وتخالفه في أمور منها:

أ- أنها تُصاغ من الفعل اللازم، نحو: «حَسَنَ فهو حَسَنٌ، جَمَلَ فهو جميل»، أو من المتعدي الذي هو في حكم اللازم ومنزلته، نحو: «هذا رجلٌ عالي الرأس»^(٣)، أما اسم الفاعل فيُصاغ من اللازم والمتعدي دون أي شرط.

ب- أنها تدل على صفة ثابتة دائمة، أي: على «معنى في الزمن الماضي المتصل بالحاضر الممتد مع الدوام». أما اسم الفاعل فيدل على معنى غير ثابت بل مقيّد بأحد الأزمنة الثلاثة: الماضي، والحاضر، والمستقبل.

ج- أنها تكون مجاريةً للفعل المضارع في حركاته وسكناته، نحو: «طاهر القلب» و«معتدل القامة»، وتكون غير مجاريةً له، وهو الغالب، في المبنيّة من الفعل الثلاثي، .

نحو: «شريف» و«ضخم»، ولا يكون اسم الفاعل إلّا مجارياً له.

د- أن منصوبها لا يتقدّم عليها بخلاف منصوب اسم الفاعل.

هـ- أنه يلزم كونُ معمولها سببياً، أي: اسماً

⁼ من الفعل اللازم، فلا ينصب مفعولاً به أو ما يشبهه. وأما اسم الفاعل المشتق من فعل متعدّد إلى أكثر من مفعول به واحد، فالصفة المشبهة الأصلية لا تشبهه؛ لأنها مشتقة من فعل لازم.

(١) وهذه الأمور هي سبب التسمية «الصفة المشبهة باسم الفاعل المتعدي إلى واحد».

(٢) وهي تعمل شرط «للاعتداد» سواء أكانت مقرونة بـ «أل» أم غير مقرونة بها، أما اسم الفاعل فلا يُشترط لعمله النصب إلّا إذا كان مجرداً من «أل».

(٣) فالمقصود هنا الثبات والدوام، لا التجدد والحدوث، وفعل «عالي»: علا، وهو متعدّد، لكن مجيء الصفة المشبهة منه جعلته بمنزلة الفعل اللازم؛ لأنها لا تُصاغ في الأصل، إلّا من اللازم.

صادق الفراسة، محمود السيرة»^(١).

الصِّفَةُ الْمَعْدُولَةُ

انظر: العَدْل.

الصِّفَةُ الناقصة

هي شبه الجملة التي يكون متعلقها كوناً خاصاً مذكوراً، أو محذوفاً لقرينة تدل عليه، نحو الآية: «وَلَيْسُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ» [الكهف: ٢٥].

صِفْرٌ

تُعْرَبُ في نحو: «عَادَ زَيْدٌ صِفْرَ الْيَدَيْنِ» حالاً منصوبة بالفتحة.

«صَفْرَانِي» و«صَفْرَاوِي»

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلمة «صفراني» في النسبة إلى «صفراء»، وجاء في قراره:

«يرى بعض العلميين إذا نسبت إلى «الصفراء» اسماً - وهي إحدى مواد الجسم الأربعة التي كانت معتمدة في الطب اليوناني: الدم والبلغم والصفراء والسوداء - ضرورة النسبة إليها على لفظها وهي الاسم، تمييزاً بين المنسوب إلى الاسم وهو «الصفراني»، وبين المنسوب إلى الصفة وهو «الصفرائي»، لما يترتب على ذلك من فروق علمية.

وقد يؤخذ على ذلك أنَّ القاعدة عند جمهرة علماء النحو والتصريف، إذا نسبوا إلى المختوم بألف التانيث الممدودة، فإنه يجب قلب الهمزة واواً، فيقولون في «حمراء» و«صفراء» و«زرقاء»: «حمراوي» و«صفرائي» و«صفرائي»

لَهَا عَلَى الْحَدِّ الَّذِي قَدْ حُدِّدَ وَسَبَقُ مَا تَعَمَّلُ فِيهِ مُجْتَنَبٌ وَكَوْنُهُ ذَا سَبَبِيَّةٍ وَجَبَ فَأَرْفَعُ بِهَا وَأَنْصِبُ وَجَرَّ مَعَ أَنْ وَدُونَ أَنْ مَضْحُوبٌ أَنْ وَمَا أَتَّصَلَ بِهَا مُضَافاً أَوْ مُجَرَّداً وَلَا تَجْرُزُ بِهَا مَعَ أَنْ سُمّاً مِنْ أَنْ خِلا وَمِنْ إِضَافَةٍ لِتَالِيِهَا وَمَا لَمْ يَخْلُ فَهُوَ بِالْجَوَازِ وَمِمَّا

الصفة المشبهة تأويلاً

انظر: الصِّفَةُ الْمَشْبَهَةُ باسم الفاعل المتعدي إلى واحد، الرقم ٢، الفقرة «ج».

الصفة المشبهة غير الأصلية

انظر: الصِّفَةُ الْمَشْبَهَةُ باسم الفاعل المتعدي إلى واحد، الرقم ٢، الفقرة «ب».

الصفة المشبهة المُحوَّلَة

انظر: الصِّفَةُ الْمَشْبَهَةُ باسم الفاعل المتعدي إلى واحد، الرقم ٢، الفقرة «ب».

الصِّفَةُ الْمَشْبَهَةُ الْمَلْحَقَةُ بِالْأَصْلِيَّةِ

انظر: الصِّفَةُ الْمَشْبَهَةُ باسم الفاعل المتعدي إلى واحد، الرقم ٢، الفقرة «ب».

الصفة المضافة إلى مُعَرَّف

بـ «أل» لموصوف مُعَرَّف بـ «أل»

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة مجيء الصفة المضافة إلى مُعَرَّف بـ «أل» لموصوف مُعَرَّف بـ «أل»، نحو: «إنك الرجل بعيد النظر،

و«زرقاوي»، وقد نقل أبو حاتم السجستاني أنّ من العرب من يقول: «حمرائي» و«صفرائي»، فيقر الهمزة من غير قلب، تشبيهاً بـ«الف كساء»؛ لذلك ترى اللجنة أنه يجوز عند الحاجة، كالتمييز بين الاسم والصفة، أن ينسب إلى هذا الضرب المختوم، وهو بـ«الف التانيث الممدودة، ببقاء الهمزة كما هي دون أن تغلب واو». ويضاف إلى ذلك أنّ المجمع سبق له أن أجاز مثل هذا التوجيه في النسبة إلى «كيمياء»، إذ يقال: «كيمائي»^(١).

الصفني الأرموي

= محمود بن محمد بن حامد (٦٤٧ هـ / ١٢٤٩م - ٧٢٣ هـ / ١٣٢٣م).

الصفير

الصفير، في اللغة، مصدر «صَفَرَ». وصَفَرَ فلان: صَوَّتَ بضمه وشفته.

وأحرف الصفير ثلاثة، وهي: الزاي، والسين، والصاد. وإنما سُميت بذلك لصَوْتِ يخرج مَعَهَا عند السُّطْقِ بها يشبه الصفير. والصاد للإطباق والاستعلاء اللذين فيها، تليها الزاي في القوة للجهر الذي فيها، والسين أضعفها للهمس الذي فيها.

صَقَب

بمعنى «صَدَد»، وتُعرَّب إعرابها.

انظر: صَدَد.

ابن الصقيل

= عبد الملك بن مسلمة (بعد ٥٤٠ هـ /

١١٣٥م).

= معد بن نصر الله (... / ... - ... / ...).

ابن صلي الله

= أحمد بن عبد الوهاب (٣٦٩ هـ / ٩٧٩م).

صلاة

تعرب بحسب موقعها في الجملة، وهي في نحو: «رَأَيْتُكَ صلاة الجمعة» مفعولاً فيه منصوباً بالفتحة الظاهرة متعلّقاً بـ«رَأَيْتُكَ»، والمعنى: رَأَيْتُكَ وقت صلاة الجمعة.

صلاح بن حسين (الأخفش الصنعاني)

(... / ... - ١٢٤٢ هـ / ١٨٢٧م)

صلاح بن حسين بن يحيى الصنعاني. كان نحويّاً زاهداً لا يأكل إلا من عمل يده. يصنع القلائس ويبيعها، ولا يقبل من أحد شيئاً. كان مقبول القول عظيم الحزمة، من فقهاء الزيدية باليمن. من مصنفاته: «نزهة الطرف في الجار والمجرور والظرف»، و«العقد الوسيم في أحكام الجار والمجرور والظرف وما لكل منها من التقسيم» في النحو، و«رسالة في الصحابة والإمامة»، و«عجالة الجواب» في شأن معاوية بن أبي سفيان، و«هداية المسترشدين إلى علوم المجتهدين». كان مولده ووفاته بصنعاء.

(الأعلام ٣/ ٢٠٧).

الصلاح التاهرتي

= الحسن بن علي (٥٠١ هـ / ١١٠٨م).

(١) القرارات المجمعة. ص ٢١٤؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٣٥.

الصَّلَّة

الصَّلَّة، في اللغة، مصدر «وَصَلَ». ووصل الشَّيءَ بالشيء: ضمَّه إليه وجمعه.

وتُطلق في النحو على:

- حرف المعنى الزائد، نحو: «ما رَسَبَ من تلميذ».

- الحرف الذي يتعدى به الفعل، نحو: «رَغِبْتُ في السفر».

- الجملة النعتية.

- شبه الجملة.

- الحال.

- صلة الموصول.

- همزة الوصل.

انظر كلاً في مادته.

صِلَّة الموصول

انظر: الاسم الموصول، الرقم ٤.

الصِّلْم

الصِّلْم، في اللغة، مصدر «صَلَمَ». وصلَم الشيء: قطعه، أو قلعه من أصله.

وهو، في علم العروض، عِلَّة تتمثل في حذف الـ «و» المتد المفعول من آخر الجزء (التفعيلة)، ويدخل جزءاً واحداً هو «مَفْعُولَات» في بحر السريع، فتصبح «مَفْعُو»، وتُنقل إلى «فَعْلُن». انظر: «الزحافات والعلل»، و«بحر السريع».

الصُّم

الصُّم، في اللغة، جمع «أَصَمَ». وهو

الصُّلْب المتين، أو من انسَدَّت أذنه وثقل سمعه أو ذهب. والحروف الصُّم اثنا عشر وعشرون حَرْفاً، وهي: ب، ت، ث، ج، د، ذ، ر، ز، س، ش، ص، ض، ط، ظ، ف، ق، ك، ل، م، ن، و، ي. «ولأنَّ سُمِّيَتْ صُماً لثَمَنُهَا في خروجها من الفم، واستحكامها فيه. يُقال للمُحَكِّم: الصُّمُّ، حكاه الخليل وغيره، قال الخليل في كتاب العين: والحروف الصُّم التي ليست من الحلق»^(١).

صَمَامَات

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال هذه الكلمة^(٢).

«الصُّمُود» بمعنى «الثبات»

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال الكلمة «الصمود» بمعنى «الثبات»، وجاء في قراره:

«يخطئ بعض الباحثين استعمال «الصُّمُود» بمعنى الثبات مصدراً لـ «صمد»، بمعنى: ثبت، بناءً على أنَّ «صمد» مصدره الصمد، ومعناه القصد، أو الصلابة.

وقد درست اللجنة ذلك، وراجعت ما في القاموس والمقاييس، وأيضاً ما ذكره ابن الأثير، فوقفت على أنَّ معنى الثبات غير بعيد من الصلابة التي هي أحد أصلي الصمد، كما أنَّ الصمود ليس من الخطأ جعله مصدراً لـ «صمد»؛ لما ذكره ابن القطاع، ولأنَّ «الفُعُول» مصدر قياسي لـ «فَعَلَ» اللازم المفتوح

(١) القيسي (أبو محمد مكي بن أبي طالب): الرعاية لتجويد القراءة وتحقيق لفظ التلاوة. ص ١٣٧.

(٢) في أصول اللغة. ٥٩/٢ - ٦٠.

العين في بعض دلالته^(١).

صناعة التّوابع

هي أن يذكر الشاعر شيئاً ثم يُغيّر عليه في التشبيه أنواعاً متعدّدة، نحو قول الشاعر (من الكامل):

وَإِذَا تَفَقَّحَ نُورُ شَعْرِكَ نَاضِراً
فَالْحُسْنُ بَيْنَ مُرْصَعٍ وَمُصَرَّعٍ
كَالنُّورِ أَوْ كَالسَّخْرِ أَوْ كَالْبَذْرِ أَوْ
كَالْوَشِيِّ فِي بُرْدٍ عَلَيْهِ مُوشَّعٍ

صناعة الشعر

هي البحث في الشعر، ودراسة أصوله، وأنواعه، ومقوماته، من مختلف وجوه الجماليّة والتقنيّة، سعياً إلى تقيّمه، ونقده. وقد غني النقاد عربياً وأجانب بصناعة الشعر منذ أقدم العصور. وفي التراث العربي والغربي الكثير من المصنّفات في هذا المضمار، نذكر منها على سبيل المثال: «صناعة الشعر» للحسن بن عبد الله العسكري، و«كتاب الصناعتين» لأبي هلال العسكري، و«نقد الشعر»، و«نقد النثر» لقدامة بن جعفر، و«العمدة في محاسن الشعر وآدابه ونقده» لابن رشيق القيرواني، و«كتاب الشعر لأرسطو»، و«موجز الفنّ الشعريّ الفرنسي» «Abrégé de l'art poétique français» للشاعر الفرنسي رونسار Ronsard.

(كتاب) الصناعتين

انظره في باب الكاف «كتاب الصناعتين».

الصّناعي

وصف لنوع من أنواع المصادر.

انظر: المصدر الصّناعي.

صَنَعَ (التصنيع)

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال الفعل «صَنَعَ» بمعنى: جعل الشيء صناعياً، وجاء في قراره:

«قال العرب: «صَنَعَ الجارية»: أحسن إليها وسمّنها. وتصنيع الشيء تحسينه وتزيينه بالصناعة. والمحدثون يريدون بالتصنيع معنى جديداً، وهو جعل الأمة صناعية بالوسائل الاقتصادية»^(٢).

الصَّنعة اللفظيّة

انظر: التصنع.

صَهْ أو صِهْ

اسم فعل أمر بمعنى: اسكت، يُسْتَعْمَل للزجر، مبني على السكون الظاهر في «صَهْ»، وعلى السكون المقدر في «صِهْ» منع ظهوره تنوين التنكير. وهي ثابتة على صيغتها في أمر المفرد والمثنى والجمع تذكيراً وتأنياً، لذلك يُقَدَّر الفاعل بحسب مخاطب: أنت، أنتِ، أنتم، أنتم. أنتن. والتنوين في «صِهْ» تنوين تنكير. فإذا قلت لصديقك: «صَهْ» بالتسكين، فأنت تطلب إليه السكون عن حديث معين، فإن قلت: صِهْ بتنوين الكسر، تكون تطلب إليه السكوت عن أيّ حديث.

(١) القرارات المجمعية. ص ١١٢؛ والألفاظ والأساليب. ص ٣٥؛ والعيد الذمّي لمجمع اللغة العربية. ص

٣٢٢.

(٢) القرارات المجمعية. ص ٣٤.

الصَّهْيُوتِيَّة

لا تقل: «الحركة الصَّهْيُوتِيَّة» بل «الحركة الصَّهْيُوتِيَّة»، بكسر الصاد، وفتح الياء، نسبةً إلى «صَهْيُون»، وهو جبل قرب القدس.

الصَّوَات

هي الأصوات التي ننطق بها بإخراج كميَّة من الهواء من الرئتين دون أن تُصَادِفَ في طريقها عائقاً في جهاز النطق، وهي، في اللغة العربيَّة ثلاثة تكون إمَّا قصيرة، وهي الحركات: الضمَّة، الفتحة، والكسرة، وإمَّا طويلة، أو ممدودة، أو مُشَبَّعة، وهي: الألف، والواو، والياء.

صَوَاغٌ وَصَيَاغٌ

يُجمع «صائع» على «صَوَاغٌ» و«صَيَاغٌ» و«صَاغَةٌ»^(١)؛ ولذلك أخطأ من زعم أنَّ «صائع» لا تُجمع على «صَيَاغٌ» بحجَّة أنَّ الألف في «صاغ» واو.

الصَّوَامِت

الحروف الصَّوَامِت هي التي يقوم عائق في جهاز النطق عند النطق بها، فَيَتَحَطَّى الهواء الخارج من الرئتين هذا العائق. والصَّوَامِت، في اللغة العربيَّة، هي الحروف ما عدا الألف، والواو، والياء، عندما تكون حروف لين. انظر: اللين.

صَوَّبَ

انظر: التصويب.

الصُّورَة

الصُّورَة، في اللغة، الشَّكْل والتمثال

المجسَّم. وهي، في النحو، الميزان الصرفي. انظر: الميزان الصرفي.

الصُّورَة البديعة

هي الصورة الأدبيَّة المُخَرَّجَة تقنيًا بواسطة صياغات علم البديع عن طريق المحسنات اللفظيَّة، كالجناس، والاقتراس، والسَّجْع؛ والمحسنات المعنوية، كالثَّوْرِيَّة، والظَّباق، والمقابلة، وحسن التعليل، وتأكيد المدح بما يشبه الذَّم وعكسه، وأسلوب الحكيم، وغيرها من الصياغات البديعة التزيينية.

الصُّورَة البيانيَّة

هي الصورة الأدبيَّة التي يُعتمد في إخراجها على صياغات علم البيان، كالتشبيه، والمجاز، والاستعارة، والكناية وسواها من الوسائط البيانيَّة الماثورة التي يُستطاع فيها أداء المعنى الواحد بأساليب عدَّة، وطرائق مختلفة، بحسب مقتضى الحال، وذوق الكاتب.

الصوري (أبو عبد الله)

= الحسين بن محمد بن الحسين (.... / ...)

صياح الديك

تُعرَّب في نحو: «سأزورك صياح الديك» مفعولاً فيه منصوباً بالفتحة، وهو مضاف. و«الديك»: مضاف إليه مجرور بالكسرة الظاهرة، والمعنى: سأزورك وقت صياح الديك.

الصِّيَاغة

انظر: السَّبْك.

(١) انظر مادة (ص و غ) في تاج العروس؛ ومدَّ القاموس؛ ومتن اللغة؛ والمعجم الوسيط.

صَبَّرَ

تأتي:

- ١ - فعلاً من أفعال التصيير (التحويل)، ينصب مفعولين أصلهما مبتدأ وخبر، نحو: «صَبَّرْتُ الكسولَ مجتهداً» («الكسول»: مفعول به أول منصوب بالفتحة الظاهرة. «مجتهداً»: مفعول به ثانٍ منصوب بالفتحة الظاهرة).
- ٢ - بمعنى «نَقَلَ»، تنصب مفعولاً به واحداً، نحو: «صَبَّرْتُ الطفلَ إلى مدرسته»، وبمعنى: «رجع» فتكون فعلاً لازماً، نحو: «صار زيد إلى المدينة».

ابن الصَّيرَفِيِّ

= يحيى بن محمد (نحو ٥٧٠ هـ / ١١٧٤ م).

الصَّيرُورَةُ

الصَّيرُورَةُ، في اللغة، مصدر «صارَ». وصارَ الشيءُ: تحوَّلَ من حالٍ إلى حالٍ أخرى.

وهذا المعنى من معاني:

- «أَفْعَلَ»، نحو: «أَلْبَنَ الرجلَ»: صار ذا لبن.
- «فَعَّلَ»، نحو: «حَجَّرَ الطينُ»، صار كالحجر.
- «فَاعَلَ»، نحو: «عافاه اللهُ»؛ جعله ذا عافية.
- «اسْتَفْعَلَ»، نحو: «اسْتَحَجَّرَ الطينُ»: صار كالحجر.

- لام الجر، نحو قول أبي العتاهية (من الوافر):

لِدُوا لِلْمَوْتِ وَأَبْنُوا لِلْخَرَابِ
فَكُلُّكُمْ يَصِيرُ إِلَى تَبَابٍ

صَبَّغَ الإنشاءَ الطَّلَبِيَّ

هي: الأمر، والنهي، والتمني، والاستفهام، والنداء.
انظر كلاً في مادته، وانظر: الإنشاء الطَّلَبِيَّ.

صَبَّغَ الإنشاءَ غيرَ الطَّلَبِيَّ

هي: القَسَمُ، والتعجب، والرجاء، وصَبَّغَ العقود، وصَبَّغَ المدح والذم.
انظر كلاً في مادته، وانظر: الإنشاء غير الطَّلَبِيَّ.

صَبَّغَ التَّصْغِيرَ

هي فُعِّلَ، وفُعِّيلٌ، وفُعِّيلِيلٌ.
وانظر: التصغير.

صَبَّغَ الجمعَ الأَقْصَى

هي صَبَّغَ منتهى الجمع.
انظر: صَبَّغَ منتهى الجمع.

صَبَّغَ جموعَ القِلَّةِ

انظر: جمع التكسير، الرقم ٥.

صَبَّغَ جموعَ الكَثَرَةِ

انظر: جمع التكسير، الرقم ٥.

الصَّبَّغُ الصَّرْفِيُّ

هي أوزان الكلمات، أو هيئاتها الحاصلة من ترتيب حروفها وحركاتها، وهي كثيرة، ومنها: فعالة، نحو: صحافة؛ وفَعَال، نحو: زُكَّام؛ وفَعْلَان، نحو: عَلَيَّان؛ ومَفَاعِل، نحو: مكاتب؛ ومفاعيل، نحو: مفاتيح... إلخ^(١).

(١) ثمة بعض صبغ المبالغة مشتقة من فعل ثلاثي، وهي قليلة.

- فُعِّلَ ، نحو : «عُقِّلَ» .

- فُعِّلَ ، نحو : «قُلِّبَ» .

- فُعِّلَان ، نحو : رَحْمَانُ .

- فُعِّلَةً ، نحو : «صُحَّكَةً» ، و«صُجَّعَةً» .

- فُعِّلَةً ، نحو : «هُمَزَةً» ، «لُمَزَةً» (للكثير العيب) ،

و«مُسَكَّةً» (للبخيل) .

- فُعِّلَةً ، نحو : «كُذِّبَةً» .

- فُعِّلِيل ، نحو : «سِرْطِيط» (السريع الاستراط ،

أي : البلع) .

- فُعُول ، نحو : «قُدُّوس» ، و«سُبُّوح» .

- فُعُولَةٌ ، نحو : «فَرُوقَةٌ» (الجبان الشَّدِيد

الخوف) .

- فُعِيل ، نحو : «بَصِيم» (من يحفظ كثيراً) .

- فُعِيلٌ ، نحو : «سُكِّيت» (الكثير السكوت) .

- فُعِيلٌ ، نحو : «صِدِّيق» ، و«سِكِّير» .

- فُعِيلَان ، نحو : «كَيْذِبَان» (الكثير الكذب) .

- فُعِيُول ، نحو : «قِيُوم» (الكثير القيام) .

- مِفْعَالَةٌ ، نحو : «مِجْدَامَةٌ» (الكثير الجذم ،

أي : القطن) .

- مِفْعَلٌ ، نحو : «مِخْرَبٌ» (الكثير الحروب) .

- مِفْعَلَان ، نحو : «مَكْذَبَان» .

- مِفْعَلَانَةٌ ، نحو : «مَكْذَبَانَةٌ» .

- مِفْعِيلٌ ، نحو : «مِسْكِين» ، و«مِغْطِير» .

وهناك صِيغُ مبالغة سماعيَّةٌ مشتقَّةٌ من

الرباعيِّ ، ومنها : «دَرَاكَ» (من «أدرك») ،

و«مِغْوَان» (من «أعان») ، و«مِهْوَان» (من

«أهان») ، و«نَذِير» (من «أنذر») ، و«زَهْوَق»

انظر : موازين الأفعال وموازين الأسماء ،
وصيغُ منتهى الجموع .

صِيغُ المبالغة

١ - تعريفها : هي أسماءُ تشتقُ من الفعل الثلاثيِّ
اللازم أو المتعدي^(١) للدلالة على معنى اسم
الفاعل مع تأكيد المعنى ، وتقويته ، والمبالغة
فيه ، ومن ثَمَّ سُمِّيَتْ صِيغُ المبالغة .

٢ - أوزانها : لصيغُ المبالغة أوزان قياسيَّةٌ ،
وأخرى غير قياسيَّةٍ . أمَّا القياسيَّةُ ، فأوزانها
خمسَةٌ ، وهي :

- فَعَّال ، نحو : «فَرَّأ» ، و«سَفَّاح» ، و«أَكَّال» .

- فَعِيل ، نحو : «حَلَّز» ، و«فَكَّه» ، و«فَطَّن» .

- فُعُول ، نحو : «أَكْهول» ، و«صَبُور» ،
و«شُكُور» .

- فُعِيل ، نحو : «سَمِيع» ، و«عَلِيم» ، و«قَدِير» .

- مِفْعَال ، نحو : «مِغْطاء» ، و«مِلْخَاح» ،
و«مِفْدام» .

أما الأوزان غير القياسيَّةُ ، فكثيرةٌ ،
ومنها^(٢) :

- تَفْعَال ، نحو : «تَضْرَاب» ، و«تَقْتَال» .

- تَيْفَعَال ، نحو : «تَيْكَذَّاب» .

- فَاعِلَةٌ ، نحو : «رَاوِيَةٌ» ، و«سَاقِيَةٌ» .

- فَاغُول ، نحو : «فَارُوق» .

- فُعَال ، نحو : «عُجَّاب» .

- فُعَالٌ ، نحو : «كُبَّار» ، و«وُضَاء» .

- فَعَالَةٌ ، نحو : «رَحَالَةٌ» ، و«عَلَامَةٌ» .

(١) كل الأوزان القياسيَّة التي لصيغُ المبالغة تشتقُ من الفعل الثلاثيِّ المتعديِّ ، ما عدا «فَعَّال» ، فإنَّه يُصاغُ من
المتعديِّ واللازم على حدٍّ سواء .

(٢) سنسردها بحسب الترتيب الألفبائي .

(من «أزْهَق»).

٣- أحكامها: لَصِيغُ المبالغة القياسية أحكام، منها:

أ- أنها لا تجري على حركات مضارعها وسكناته، ولكنها تشتمل على حروفه الأصلية.

ب- أنها لا تُصاغ إلا من فعل ثلاثي متعَدٍّ، إلا صيغة «فَعَّال» التي تُصاغ من الفعل الثلاثي اللازم والمتعَدِّي، نحو الآية: ﴿وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حَلَّافٍ مِّمَّهِينَ﴾ هَازِلٌ مُسَلِّمٌ يُنِيمُ ﴿١٦﴾ مَنَافِعُ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَيْمٍ ﴿١٧﴾ [الفلم: ١٠-١٢].

ج- أنها في غير الحكمين السابقين وفي غير أمر الدلالة، تخضع لجميع أحكام اسم الفاعل بنوعيه: المجرَّد من «أل» والمقرون بها.

انظر: اسم الفاعل.

للتوسع انظر:

- «معاني أبنية المبالغة». مجلة الجامعة المستنصرية. بغداد، العدد ٥ (١٩٧٥م). ص ٥٤-٧١.

- «مذكرتان في صيغ بين السماع والقياس». عطية الصوالحي. البحوث والمحاضرات للدورة الخامسة والثلاثين. مجمع اللغة العربية، القاهرة (١٩٦٨-١٩٦٩). ص ٢٧١-٢٧٣.

صِيغُ مُنْتَهَى الْجُمُوع

هي كل جمع تكسير بعد ألف تكسيـره حـرفان، نحو: «مَعَايِد»، أو ثلاثة أحرف ثانيها ساكن، نحو: «مَفَاتِيح». وأشهرها:

- أَفَاعِل، نحو: «أكَابِر».

- أَفَاعِل، نحو: «أكَاذِب».

- تَفَاعِل، نحو: «تَنَابُل».

- تَفَاعِل، نحو: «تَسَابِيح».

- فَعَائِل، نحو: «قَرَائِب».

- فَعَالٍ، نحو: «فَتَاوٍ».

- فَعَالِي، نحو: «صَحَارِي».

- فَعَالِي، نحو: «حَبَالِي».

- فَعَائِل، نحو: «عَنَادِل» (جمع عندليب).

- فَعَالِي، نحو: «كَرَّاسِي».

- فَعَائِل، نحو: «دَنَانِير».

- فَوَاعِل، نحو: «فَوَارِس».

- فَعَاوِل، نحو: «جَدَاوِل».

- فَعَاوِل، نحو: «جَلَاوِيخ» (جمع «جَلَوَاخ»، وهو الوادي الضخم العميق).

- فَعَائِل، نحو: «عَثَائِر» (جمع «عَثِير»، وهو التراب).

- فَعَائِل، نحو: «كَرَّاسِي» (جمع «كِرِّيَّاس»، وهو الكنيف المُشْرِف على سطح بقنا إلى الأرض).

- فَوَاعِل، نحو: «طَوَاحِين».

- فَيَاعِل، نحو: «صَبَّارِف».

- فَيَاعِل، نحو: «دَيَّاجِير».

- مَفَاعِل، نحو: «مَدَارِس».

- مَفَاعِل، نحو: «مَكَاتِيب».

- يَفَاعِل، نحو: «يَحَامِد» (جمع «يَحْمَد»، علم رجل).

- يَفَاعِل، نحو: «يَنَابِيع».

وقد سُمِّيت صِيغُ مُنْتَهَى الجـمـوع بهذا الاسم، أو بـ «الجمع المتناهي»؛ لأنه لا يجوز جمعها مرةً أخرى بخلاف بعض جموع التكسير

صيغة المبني للمعلوم

هو الفعل المعلوم.

انظر: الفعل المعلوم.

صِيغَةُ الْمَفْعُولِ

تسمية أطلقها بعض النحاة على الفعل المجهول.

انظر: الفعل المجهول.

صِيغَةُ مُنْتَهَى الْجُمُوعِ

انظر: صِيغَةُ مُنْتَهَى الْجُمُوعِ.

صِيغَتَا التَّعَجُّبِ

هما: «مَا أَفْعَلُ!» و«أَفْعُلْ بِهِ!».

انظر: التَّعَجُّبِ.

صيغون أبو محمد الإفريقي

(.... / = /)

صَيِّغُون، أبو محمد النُّحَوِي الخياري
القيرواني الإفريقي المغربي. أحد النحاة
المشهورين، كان له بين قومه ذكر واشتهار.
(إنباه الرواة ٨٤ / ٢).

صيف

اسم الفصل الثالث من السنة. يُعْرَب إعراب
«أسبوع». انظر: أسبوع.

الصيمري

= عبد الله بن علي (.... /).

التي تُجْمَع مرَّةً ثَانِيَةً، نحو: «رجال» ←
«رجالات»، و«أكلب» ← «أكالب». وجمع
أوزان منتهى الجمع ممنوعة من الصرف.
وانظر: جمع التكسير، الرقم ٥، الفقرة
«ف»، وما بعدها.

الصَّيْغَةُ

الصَّيْغَةُ، في اللغة، الأصل، والهيئة.
وهي، في النحو، الميزان الصرفي.
انظر: الميزان الصرفي، والصَّيْغُ الصرفية.

الصَّيْغَةُ الْبَدِيعِيَّةُ

انظر: الصورة البدعية.

الصَّيْغَةُ الْبَيَانِيَّةُ

انظر: الصورة البيانية.

صِيغَةُ الْفَاعِلِ

تسمية أطلقها بعض النحاة على الفعل
المعلوم.
انظر: الفعل المعلوم.

صيغة الفعل المجهول

انظر: الفعل المجهول.

صيغة الفعل المعلوم

انظر: «الفعل المعلوم».

صيغة المبني للمجهول

هي الفعل المجهول.

انظر: الفعل المجهول.

باب الضاد

الضَّاد

هي الحرف الخامس عشر في الترتيب الهجائي العربي، والسادس والعشرون في ترتيب الأبجدية العربية، ويساوي عددًا الرقم ثمانيمئة في حساب الجُمَّل. والضَّاد صوت أسناني لثوي انفجاري مجهور، يلتقي طرف اللسان عند نطقه بأصول الثنايا العليا ومقدمة اللثة، ويضغط الهواء مدة من الزمن ثم يفصل فجأة تاركًا نقطة الالتقاء، فيحدث صوت انفجاري، يفتح معه الوتران الصوتيان ويهتزتان. وفي نطقه يرتفع مؤخر اللسان نحو الحنك الأقصى، ويتأخر قليلاً نحو الجدار الخلفي للحلق، ويكون اللسان مقعراً بارتفاع أقصاه وطرفه وتغير وسطه فيحدث الإطباق أو التفخيم. وكان اللغويون على مرّ العصور شديدي الحرص على بيان مخارج الأصوات وصفاتها عامة ومخرج الضاد بصف خاصة؛ لأنه من الأصوات وصفاتها عامة ومخرج الضاد بصفة خاصة؛ لأنه من الأصوات العسرة المخرج التي لا يوفيهما حقها من المخرج إلا قليلون. وكانوا يصنّفون ما يخرج عن نطق الضاد الصحيحة مع الأصوات المستقبحة التي لا تجوز تلاوة القرآن بها. وكانت للعرب في

نطقه طرائق، وكان سببويه وأصحابه يسمون الضاد التي تخالف المخرج الصحيح - مثل الضاد التي كالطاء - الضاد الضَّعِيفَة، ولعسر هذا الصوت في المخرج ولتفرّد العربية به عُرفت بلغة الضَّاد. والضاد من الحروف الشمسية، تختفي معها لام «ال» التعريف نطقاً لا كتابة، وحرف الضاد من الحروف المعجمة (المنقوطة) بنقطة واحدة توضع أعلاها^(١). والضاد لا تأتي مفردة في كلام العرب، ولا زائدة، ولا بدلاً.

ابن الضائع

= علي بن محمد بن علي (٦٨٠ هـ / ١٢٨١ م).

الضابط

الضابط، في اللغة، اسم فاعل من «ضَبَطَ». وضبط الشيء: حفظه بالحزم. وضبط العمل: أحكمه وأتقنه. وضبط الكتاب: صحّحه وشكّله.

وهو، في النحو، ما يجمع فروع باب واحد في النحو.

الضَّادِيَّة

هي القصيدة التي رويها حرف الضاد (انظر:

(١) عن الموسوعة العربية العالمية.

الشيء: حَفِظَهُ بِالْحَزْمِ. وضبط العمل: أحكمه وأتقنه. وضبط الكتاب: صحّحه وشكّله. وهو، في النحو، ضبط الكلمات بالحركات والسكون، وخاصة حركات الإعراب.

الضُّبْع

الضُّبْع (أو الضُّبُع) من المؤنث، لذلك قل: «ضَبِعَ مفترسة»، لا «ضَبِعَ مفترس».

ضَبُغوث

(... / ... - ... / ...)

ضِبْغوث، أبو محمد الحياريّ. كان يُعد من النحاة اللغويين. (بغية الوعاة ١٢/٢).

ضُحَى

الوقت بعد «الضُّحوة» التي هي أوّل ارتفاع النهار، وتُعْرَبُ مفعولاً فيه منصوباً بالفتحة الظاهرة في نحو: «شاهدته ضُحَى».

ضُحَاءٌ

وقت قرب النهار من الانتصاف، تعرب إعراب «ضُحَى». انظر: ضُحَى.

الضحّاك بن سليمان

(... / ... - ٥٤٧ هـ / ١١٥٢ م)

الضحّاك بن سلمان (أو سليمان) بن سالم بن دقابة (وقيل: وهابة، وقيل: دهاية)، أبو

الزوي). والقصائد الضادّة قليلة الشّيع في الشعر العربي نظراً إلى قلة الكلمات العربيّة المنتهية بالضاد بالنسبة إلى غيرها. ومن القصائد الضادّة، قصيدة عبيد بن الأبرص، ومطلعها (من الطويل):

تَبَصَّرْ، خَلِيلِي، هَلْ تَرَى مِنْ ظُعَائِنِ
سَلَكْنَ عُمَيْرًا دُونَهُنَّ عُمُوضٌ^(١)
وَقَوَى الْجَمَالَ النَّاعِجَاتِ كَوَاعِبِ
مَخَامِيصِ أَبْكَارٍ أَوَانِسُ بِيضُ^(٢)

ومنها ضادّة ابن المعتز التي مطلعها (من الطويل):

وَيْمًا شَجَانِي بَارِقٌ لَاحَ مَوْهِنًا
فَأَكْفَا إِنَاءَ الدَّمْعِ، وَاسْتَلَبَ الْغُمْضَا^(٣)

ضَاهِر خَيْر الله

(١٢٥٠ هـ / ١٨٣٤ م - ١٣٣٤ هـ / ١٩١٦ م)

ضاهر (ويستَمَى ظاهر) بن إلياس بن خير الله عطايا صليبا الشويري. كان نحويّاً بارعاً. ألف كتاباً ورسائل في اللّغة والنحو، منها: «الأمالي التمهيدية في مبادئ اللّغة العربيّة»، و«رسائل لغوية» في الصّرف، و«اللمع النواجم في اللّغة والمعاجم» رسالة صُدِّرَ بها كتاب «معجم الطالب» لجرّجس همام، و«لمحة الناظر في مسك الدفاتر»، و«وميض اللال في اللّغة والاستعمال».

(الأعلام ٢١٣/٣).

الضُّبْط

الضُّبْط، في اللّغة، مصدر «ضَبَطَ». وضبط

(١) الظعائن: النساء في اليهودج. غير: اسم موضع. عُمُوض: جمع غمض، وهي الأرض المستوية.

(٢) الناعجات: البيض. المخاميص: الضامرات البطون.

(٣) موهناً: ليلاً. أكفأ: قَلَبَ الإناء ليصَبَ ما فيه.

(معجم الأدباء ١٢/١٥ - ١٦؛ والأعلام ٣/٢١٥).

ضَحِكَ مِنْهُ أَوْ بِهِ

قُلْ: «ضَحِكَ مِنْهُ، أَوْ بِهِ» لَا «ضَحِكَ عَلَيْهِ»؛
لأنَّ الفعل «ضَحِكَ» يتعدَّى بِـ «مَنْ» أَوْ بِالْبَاءِ،
لَا بِـ «عَلَى».

ضَحُوءٌ

مثل «ضَحَى»، وتُعرب إعرابها.
انظر: ضَحَى.

ضِدٌّ

انظر: ثَارَ ضِدَّ الْحَكَمِ.

الضَّرَائِرُ

الضَّرَائِرُ، فِي اللُّغَةِ، جَمْعُ «ضُرُورَةٍ»، وَهِيَ
مَا تَمَسُّ الْحَاجَةَ إِلَيْهِ.

وَالضَّرَائِرُ، فِي النُّحُو وَعِلْمِ الْعُرُوضِ، هِيَ
الضَّرُورَاتُ الشَّعْرِيَّةُ.

انظر: الضَّرُورَاتُ الشَّعْرِيَّةُ.

الضَّرْبُ

الضَّرْبُ، فِي اللُّغَةِ، الصَّنْفُ وَالنُّوعُ.

وَهُوَ، فِي عِلْمِ الْعُرُوضِ، التَّفْعِيلَةُ (الْجُزْءُ)
الْأَخِيرَةُ مِنَ الشَّطْرِ الثَّانِي مِنَ الْبَيْتِ الشَّعْرِيِّ.
وَهُوَ مَذْكُورٌ، وَقَدْ يُشْتَقُّ، فَيَقَالُ: «ضَرْبَانِ»،
وَيُجْمَعُ، فَيَقَالُ: «ضُرُوبٌ» وَ«أَضْرُبُ».
وَالضَّرْبُ الْمُعَرَّى هُوَ التَّفْعِيلَةُ الْآخِيرَةُ مِنَ الْبَيْتِ
الَّتِي تَعَرَّتْ مِنَ الزِّيَادَةِ. وَالضَّرْبُ الْمَعْلُولُ هُوَ
الَّذِي دَخَلَتْهُ الْعِلَّةُ. وَالضَّرْبُ الصَّحِيحُ هُوَ الَّذِي
سَلِمَ مِنَ الْعِلَلِ.

وَهُوَ، فِي النُّحُو، وَزْنُ الْفِعْلِ الْمَاضِي،

الْأَزْهَرُ الْمُرْتَبِيُّ الْأَوْسَى. وَقِيلَ: الْأَلُوسِي.
كَانَ عَالِماً بِالنُّحُو وَاللُّغَةِ. وَلَهُ شِعْرٌ. نَزَلَ بِغَدَادَ
وَكَانَ يَعْلَمُ الصَّبِيَّانَ. تَوَفَّى بِغَدَادَ.

(بَغِيَّةُ الرُّوْعَاةِ ٢/١٢؛ وَمَعْجَمُ الْأَدْبَاءِ ١٢/
١٤؛ وَالْوَافِي بِالْوُفَايَاتِ ١٦/٣٦١ - ٣٦٢).

الضَّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ (أَبُو عَاصِمٍ النَّبِيلِ)
(١٢٢ هـ / ٧٣٩ م - ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م)

الضَّحَّاكُ بْنُ مَخْلَدٍ بْنُ مُسْلِمٍ، أَبُو عَاصِمٍ
النَّبِيلُ الشَّيْبَانِيُّ التَّحَوِيُّ اللَّغَوِيُّ الْحَافِظُ الْحِجَّةُ
الْإِمَامُ فِي الْحَدِيثِ. عَدَّهُ الزَّيْبِيدِيُّ فِي الطَّبَقَةِ
الْخَامِسَةِ مِنَ النُّحَوِيِّينَ الْبَصْرِيِّينَ. لُقِّبَ بِالنَّبِيلِ
لِنَبْلِهِ وَعَقْلِهِ، وَقِيلَ: لِأَنَّهُ كَانَ عِنْدَ ابْنِ جَرِيرٍ
وَكَانَ يَتَجَمَّلُ بِالشَّيْبِابِ، فَقَالَ يَوْمًا: أَيْنَ أَبُو
عَاصِمِ النَّبِيلِ؟ فَسَمِّيَ بِنَّبِيلٍ. وَقِيلَ: لِقَبْتِهِ بِذَلِكَ
جَارِيَةً لَزَفَرِ الْفَقِيهِ. وَكَانَ ذَكِيًّا يَعْلَمُ الْأَدَبَ
وَالشَّعْرَ وَأَيَّامَ الْعَرَبِ، وَأَحَدَ الرُّوَاةِ لِلْحَدِيثِ.

(مَعْجَمُ الْأَدْبَاءِ ١٢/١٥؛ وَبَغِيَّةُ الرُّوْعَاةِ ٢/
١٢ - ١٣؛ وَطَبَقَاتُ النُّحَوِيِّينَ وَاللَّغَوِيِّينَ
ص ٥٤؛ وَإِنْبَاءُ الرُّوَاةِ ٢/٩١؛ وَالْوَافِي
بِالْوُفَايَاتِ ١٦/٣٥٩ - ٣٦٠؛ وَأَنْسَابُ
الْأَشْرَافِ، الْقِسْمُ الرَّابِعُ، الْجُزْءُ الْأَوَّلُ ص
٢٢٣ - ٢٢٦ - ٤٥٦ - ٤٨٨؛ الْأَعْلَامُ ٣/
٢١٥).

الضَّحَّاكُ بْنُ مُزَاحِمٍ

(... / ... - ١٠٥ هـ / ٧٢٣ م)

الضَّحَّاكُ بْنُ مُزَاحِمٍ، أَبُو الْقَاسِمِ الْبَلْخِيُّ.
كَانَ نَحْوِيًّا بَارِعًا مُفَسِّرًا مُحَدِّثًا. وَكَانَ يُؤَدِّبُ
الْأَطْفَالَ، وَرَوَى أَنَّهُ كَانَ فِي مَكْتَبِهِ ثَلَاثُ آلَافِ
صَبِيٍّ، وَكَانَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ عَلَى حِمَارٍ. مَاتَ
الضَّحَّاكُ سَنَةَ ١٠٥ هـ، وَقِيلَ: سَنَةَ ١٠٦ هـ، لَهُ
كِتَابٌ فِي التَّفْسِيرِ.

وبخاصة عينه.

الضَرْبُ الصَّحِيحُ

انظر: الضَرْب.

الضَرْبُ الْمُعَرَّى

انظر: الضرب.

الضَرْبُ الْمَعْلُولُ

انظر: الضرب.

الضَرْبُ مِنَ الْفِعْلِ

هو مصدر النوع.

انظر: مصدر النوع.

ضَرْبُ الناقوس

هو بحر المتدارك إذا شُعَّتْ^(١) تفاعيله كلها، فيصبح وزنه:فِعْلُنْ فِعْلُنْ فِعْلُنْ فِعْلُنْ
فِعْلُنْ فِعْلُنْ فِعْلُنْ فِعْلُنْ

انظر: «بحر المتدارك».

ضَرَبَ بِهِ الْأَرْضَ

لا تقل: «ضَرَبَهُ بِالْأَرْضِ»، بل «ضَرَبَ بِهِ الْأَرْضَ»؛ لأنَّ «الْأَرْضَ» ليست شيئاً يُحْمَلُ ويُضْرَبُ بِهِ.

الضُرُورات الشعرية

الضرورات في اللغة، جمع «ضرورة»، وهي ما تمسُّ إليه الحاجة.

والضرورات، أو الضرائر، أو الجوازات

الشعرية هي رُخَصٌ أُعْطِيَتْ لِلشَّعْرَاءِ دُونَ النَّائِرِينَ فِي مَخَالَفَةِ قَوَاعِدِ اللُّغَةِ وَأَصُولِهَا الْمَالُوفَةِ، وَذَلِكَ بِهَدَفِ اسْتِقَامَةِ الْوِزْنِ وَجَمَالِ الصُّورَةِ الشَّعْرِيَّةِ. فقيود الشعر عدَّة، منها: الوزن، والقافية، واختيار الألفاظ ذات الرنين الموسيقي والجمال الفني... فيضطر الشاعر أحياناً للمحافظة عليها، إلى الخروج على قواعد اللغة من صرف ونحو وما إليهما.

هذه الضرورات لا تستوي في مرتبة واحدة من حيث الاستساغة والقبول، فبعضها مقبول، وبعضها الآخر مستَفْبِحٌ مَمْجُوجٌ، وفئة ثالثة تتوسط بين القبول والقبُّح. وكلِّما أكثر الشاعر من اللُّجْوِ إليها، قبح شِعْرُهُ. يقول أبو هلال العسكري: «وينبغي أن تجتنب ارتكاب الضرورات، وإنْ جَاءَتْ فِيهَا رُخْصَةٌ مِنْ أَهْلِ الْعَرَبِيَّةِ، فَإِنَّهَا قَبِيحَةٌ تُشِينُ الْكَلَامَ، وَتَذْهَبُ بِمَائِهِ... وَإِنَّمَا اسْتَعْمَلَهَا الْقَدَمَاءُ فِي أَشْعَارِهِمْ لِعَدَمِ عِلْمِهِمْ كَانِ بَقِيَّاتِهَا، وَلِأَنَّ بَعْضَهُمْ كَانَ صَاحِبَ بَدَايَةٍ، وَالبداية مزلة، وما كان أيضاً تُنْقَدُ عَلَيْهِمْ أَشْعَارُهُمْ، وَلَوْ قَدْ تُقَدَّتْ وَبُهِرَجَ مِنْهَا الْمَعِيبُ كَمَا تُنْقَدُ عَلَى شِعْرَاءِ هَذِهِ الْأَزْمَةِ، وَبُهِرَجَ مِنْ كَلَامِهِمْ مَا فِيهِ أَدْنَى عَيْبٍ لَتَجَنَّبُوهَا»^(٢).

والضرائر كثيرة، نذكر بعضها في ثلاثة أنواع، هي: ضرورات الزيادة، وضرورات النقص، وضرورات التغيير.

١ - ضرورات الزيادة: أربعة أنواع:

أ - زيادة حركة، نحو قول طرفة بن العبد (من الرَّمْلُ):

(١) التشعيت هو حذف أول الوند المجموع، وبه تصح «فاعِلُنْ»، «فالنْ» وتُنْقَلُ إلى «فِعْلُنْ».

(٢) أبو هلال العسكري: كتاب الصناعتين. ص ١٦٨.

المضارع، نحو قول الشاعر (من الطويل):

هُمُ الْقَائِلُونَ الْحَيْرَ وَالْفَاعِلُونَ

إذا ما خَشَا مِنْ مُخْذِ الْأَمْرِ مُعْظَمَا

- تنوين الاسم العلم الموصوف به «ابن»

المضاف إلى العلم أو ما جرى مجراه ردًا إلى

أصله، نحو قول الحطينة (من الطويل):

فَإِنْ لَا يَكُنْ مَالٌ يُشَابُ، فَإِنَّهُ

سَيَأْتِي ثَنَائِي زِيدًا بَنَ مُهْلَهْلٍ

- إلحاقهم النون الثقيلة أو الخفيفة بالفعل

المضارع إذا كان منفياً، أو مقللاً، أو موجباً

لم تدخل عليه لام قسم، أو جواب شرط، أو

فعل شرط غير مفسول بينه وبين أداة الشرط

به «ما» الزائدة، نحو قول حاتم الطائي (من

الطويل):

قَلِيلًا بِهِ مَا يَحْمَدُكَ وَارِثٌ

إذا نَالَ مِمَّا كُنْتَ تَجْمَعُ مَعْتَمًا

- زيادتهم النون الثقيلة أو الخفيفة في اسم

الفاعل إجراءً له مُجرى الفعل المضارع،

لكونه في معناه وجارياً عليه، نحو قول رؤبة

(من الرجز):

أَزَيْتَ إِنْ جِئْتَ بِهِ أَمْلُودَا

مُرْجَلًا وَيَلْبَسُ الْبُرُودَا

أَقَائِلُنْ: أَخْضِرِي الشُّهُودَا

- إشباع الحركة، فينشأ عنها حرف من جنسها،

فمن إنشاء الألف عن الفتحة قول الفرزدق

(من الطويل):

أَيُّهَا الْفَرَسِيَانُ فِي مَجْلِسِنَا

جَرَدُوا مِنْهَا وَرَادًا وَشُقْرًا^(١)

يُرِيد: شُقْرًا، فَحَرَكَ الْقَافَ بِحَرَكَةِ الشَّيْنِ،

ووقف على المنصوب بحذف التنوين.

ب- زيادة حرف، ومنها:

- إلحاق التنوين بما لا ينصرف، ردًا إلى أصله

من الصَّرف، نحو قول النابغة الذبياني (من

الطويل):

إِذَا مَا غَزَا بِالْجَيْشِ حَلَقَ فَوْقَهُمْ

عَصَابُ طَيْرٍ تَهْتَدِي بِعَصَابٍ^(٢)

فَصَرَفَ «عَصَابُ» التي في آخر البيت،

ونحو قول امرئ القيس (من الطويل):

وَيَوْمَ دَخَلْتُ الْخَذَرَ خَذَرَ عَنِيْرَةَ

فَقَالَتْ: لَكَ الْوَيْلَاتُ إِنَّكَ مُرْجَلِي^(٣)

- تنوين الاسم المبني للتداء، وفي هذه الحالة

يجوز وجهان: أحدهما إبقاؤه على بناءه،

والآخر نصبه ردًا إلى أصله من الإعراب^(٤)،

نحو قول الأخوص (من الوافر):

سَلَامَ اللَّوْ يَا مَطَرٌ عَلَيْهَا

وَلَيْسَ عَلَيْكَ، يَا مَطَرُ، السَّلَامُ

وقول المهلهل (من الخفيف):

صَرَرْتُ صَنْدَرَهَا إِلَيَّ، وَقَالَتْ:

يَا عَدِي لَقَدْ وَقَشْتُكَ الْأَوَاقِي

والنصب في «مطر»، و«عدي» جائز.

- إثبات التنوين والنون في اسم الفاعل في حال

اتصال الضمير به إجراءً لِلْمُضْمَرِ مُجْرَى

الظاهر أو لا اسم الفاعل مُجرى الفعل

(١) وراد وشقر: صفتان للخيل.

(٢) عصاب: جمع عصة، وهي الجماعة.

(٣) الخدر: الهودج. مرجلي: مصيرني راجلة.

(٤) وأصله مفعول به لفعل التداء المحذوف.

- إثبات ألف «أنا» في الوصل، نحو قول حميد بن ثور (من الوافر):

أَنَا سَيْفُ الْعَشِيرَةِ فَاغْرِقُونِي
حَمِيداً قَدْ تَذَرَيْتُ السَّنَامَا

- إثبات هاء السكت في حال الوصل^(٣) نحو قول عروة بن حزام (من الرجز):

يَا مَرْحَباً بِحِمَارِ عَفْرَاءَ
إِذَا أَتَى قُرْبَتَهُ لِمَا شَاءَ
مِنَ الشَّعِيرِ وَالْحَشِيشِ وَالْمَاءِ

- قطع ألف همزة الوصل في الدُّرَج إجراء لها مُجراها في حال الابتداء بها، نحو قول حسان بن ثابت (من البسيط):

لَتَسْمَعُنَّ وَشَيْكاً فِي دِيَارِكُمُ
أَلَلُّهُ أَكْبَرُ يَا ثَارَاتِ عُمَانَ
وقول جميل (من الطويل):

أَلَا لَا أَرَى إِثْنَيْنِ أَحْسَنَ شَيْمَةً
عَلَى حَدَثَانِ الدَّهْرِ مِنِّي وَمِنْ جُمْلِ

- زيادة كلمة، ومنها الجمع بين العوض والمعوّض منه، نحو قول أبي خراش الهذلي (من الرجز):

إِنِّي إِذَا مَا حَدَثْتُ أَلَمَا
أَقُولُ: يَا اللَّهُمَّ يَا اللَّهُمَّا

حيث جمع بين حرف النداء «يا» والميم المشددة في «اللَّهُمَّ» التي هي بدل من النداء. ومنها زيادة الباء، و«أَنْ»، واللام، و«لا»، و«كان»، والكاف، و«على»، و«في»، و«ما»، و«عَنْ»، و«الواو»، و«الفاء»، و«بَلْ»، و«أَمْ»،

قَطَلَا يَخِيطَانِ الْوِزَاقَ عَلَيْهِمَا
بِأَيْدِيهِمَا مِنْ أَتَحْلِي شَرَّ طَعَامٍ
يريد: «الورق». ومن إشباع الواو عن الضمة قول ابن هرمة (من البسيط):

اللَّهُ يَغْلُمُ أَنَا فِي تَلَفُنَا
يَوْمَ اللُّقَاءِ إِلَى أَحْبَابِنَا صُورُ
وَأَنْتَنِي حَيْثُ مَا يَفْنِي الْهَوَى بَصْرِي
مِنْ حَيْثُمَا سَلَكُوا أَذُنُو قَانُظُورُ
يريد: «قَانُظُرُ». ومن إنشاء الباء عن الكسرة قوله الفرزدق (من البسيط):

تَنْفِي يَذَاهَا الْحَصَى فِي كُلِّ هَاجِرَةٍ
نَفْيِ الدَّنَائِيرِ تَنْقَادُ الصَّيَارِفِ
يريد: «الصَّيَارِفِ».

- مد الاسم المَقْصُور^(١)، نحو قول طرفة بن العبد (من الطويل):

لَهَا كَبِدٌ مَلَسَاءَ ذَاتُ أَيْرَةٍ
وَكَشْحَانٍ لَمْ يَنْقُضْ طَوَاءُهُمَا الْحَبْلُ^(٢)
يريد: «طواهما».

إثبات حرف العلة في الموضع الذي يجب حذفه، نحو قول الفرزدق (من الطويل):

فَلَوْ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ مَوْلَى هَجْرَتُهُ
وَلَكِنْ عَبْدُ اللَّهِ مَوْلَى مَوَالِيَا
يريد: «مولى موالٍ». ونحو قول قيس بن

زهير (من الوافر):
أَلَمْ يَأْتِيكَ وَالْأَنْبَاءُ تَنْمِي
بِمَا لَأَقْتُ لَبُونُ بَنِي زِيَادٍ
يريد: «يَا نَكَ».

(١) الاسم المقصور هو اسم معرب، آخره ألف لازمة، نحو: «عصا»، و«موسى». وفي مد الاسم المقصور خلاف إذ أجازوه الكوفيون وبعض البصريين، ومنعه معظم البصريين.

(٢) كبد: بمعنى بطن. أسرة: طيات. كَشْحَان: خاضرتان. طَوَاءُهُمَا: ضمورهما.

(٣) هذا عند البصريين؛ أما الكوفيون، فلإثباتها جائز وليس ضرورة.

٢- ضرورات الحذف: وهي أنواع، حذف حركة، وحذف حرف، وحذف كلمة، وحذف جملة.

أ- حذف حَرَكَه، ويتناول هذا النوع حذف حركة من اللَّفْظَةِ وَسَطًا، وحذفها منها آخرًا، سواء أكانت حركة بناء أو إعراب، وسواء كان ذلك في الاسم والفعل، نحو قول أبي خراش (من الطويل):

وَلَحْمٌ أَمْرِيءٌ لَمْ تُطْعَمِ الطَّيْرُ مِثْلُهُ
عَشِيَّةً أَمْسَى لَا يَبِينُ مِنَ الْبَكَمِ
يريد: الْبَكَمِ، ونحو قول عروة بن حزام (من الطويل):

وَحُمِلْتُ زَقَرَاتِ الضُّحَى فَأَطَقْتُهَا
وما لي بِزَقَرَاتِ الْعَشِيِّ يَدَانِ
الأصل: زَقَرَاتِ، ونحو قول الراعي النميري (من البسيط):

تَأَبَّى قَضَاعَةً أَنْ تَعْرِفَ لَكُمْ نَسَبًا
وَابْنَا نَزَارٍ فَأَنْتُمْ بَيْضَةُ الْبَلَدِ
الأصل: أَنْ تَعْرِفَ.

ب- حذف حرف، ومنه:
- وَضِلَ الْفِ الْقَطْعِ، نحو قول أبي الأسود الدَّؤَلِيِّ (من الكامل):

يَا أَبَا الْمَغِيرَةِ، رَبُّ أَمْرِ مُغْضِلٍ
فَرَجَّحْتُهُ بِالْمَكْرِ مِثْنِي وَالْذَّهَا
يريد: يَا أَبَا الْمَغِيرَةِ، ونحو قول الطرماح (من الطويل):

وَالْأَلَا... . نحو قول قيس بن زهير (من الوافر):

أَلَمْ يَأْتِيكَ وَالْأَنْبَاءُ تَنْمِي
بِمَا لَأَقْتُ لِبُونُ بَنِي زِيَادٍ
والأصل: مَا لَأَقْتُ لِبُونُ^(١)، فزاد الباء، ونحو قول أرقم بن علباء أو غيره (من الطويل):

وَيَوْمًا ثَوَافِينَا يَوْجُهُ مَقْسَمٍ
كَأَنَّ ظَبْيَةً تَغْطُو إِلَى وَارِثِ السَّلَمِ^(٢)
والأصل: «كَظَبِيَّةٍ»، فزاد «أَنَّ»، ونحو قول ابن ميادة (من الكامل):

وَمَلَحْتُ مَا بَيْنَ الْعِرَاقِ وَتَغْرِبِ
مُلْكًا أَجَارَ لِمُسْلِمٍ وَمَعَاهِدِ
أراد: أَجَارَ مُسْلِمًا وَمَعَاهِدًا^(٣)، ونحو قول جرير (من البسيط):

مَا بَالُ جَهْلِكَ بَعْدَ الْجَلْمِ وَالذِّينِ
وقد علاك مشيبٌ حين لا حين
يريد: حينٌ حين، أي: في وقته، فزاد «لَا»، ونحو قول الفرزدق (من الكامل):

فِي لُجَّةٍ عَمَرَتْ أَبَاكَ بِحُورُهَا
فِي الْجَاهِلِيَّةِ - كَانَ - وَالْإِسْلَامِ
فزاد «كَانَ»، ونحو قول حميد بن ثور (من الطويل):

أَبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ سَرَحَةَ مَالِكٍ
عَلَى كُلِّ أَفْئَانٍ الْعِضَاءُ تَرُوقُ^(٤)
يريد: كُلَّ أَفْئَانٍ الْعِضَاءُ تَرُوقُ.

(١) وفي البيت شاهد على إثبات حرف العلة في موضع الجزم.

(٢) ثوافينا: تزورنا: مقسم: جميل. تعطو: ترتفع رأسها لتتناول الأوراق.

(٣) وتزاد الباء للضرورة، أيضاً، في خبر «أَنَّ»، وخبر «مَا زَالَ»، وفي المضاف إليه.

(٤) السرحة: شجرة من شجر العضاء، والعرب تكتي بها عن المرأة. سرحة مالك: امرأة مالك. الأفئنان: الأغصان.

أَلَا أَيُّهَا اللَّيْلُ الطَّوِيلُ أَلَا أَضِيحُ
بَيْتَمْ، وَمَا الْإِضْبَاحُ فَيْكَ بِأَرْوَحِ

يريد: ألا أضيح.

- ترك صرف ما ينصرف^(١)، نحو قول دوسر بن
دهبل القرعبي (من الطويل):

وَقَائِلَةٌ: مَا بَالُ دَوْسَرٍ بَعْدَنَا
صَحَا قَلْبُهُ عَنِ آلِ لَيْلَى وَعَنْ هِنْدِ
الأصل: ما بال دوسر.

- حذف التنوين لالتقاء الساكنين، نحو قول أبي
الأسود الدؤلي (من المتقارب):

فَأَلْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعْفٍ
وَلَا ذَاكَرَ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا
الأصل: وَلَا ذَاكَرًا لِلَّهِ.

- حذف النون من التثنية والجمع من غير أن
يكونا موصولين أو مضافين، نحو قول تأبط
شراً (من الطويل):

هُمَا خُطَطَا إِمَّا إِسَارٌ وَمِئَةٌ
وَأَمَّا دَمٌ وَالْقَتْلُ بِالْحَرِّ أَجْدَرُ
يريد: هما خُطَطَان.

- حذف نون «مِنْ» و«لِكنْ»، نحو قول أبي
صخر الهذلي (من الطويل):

كَأَنَّ هُمَا مِ الْآنَ لَمْ يَتَغَيَّرَا
وَقَدْ مَرَّ لِلدَّارِزِينَ مِنْ بَعْدِنَا عَصْرُ
ونحو قول امرئ القيس (من الطويل):

فَلَسْتُ بِأَيِّهِ وَلَا أَسْتَطِيعُهُ
وَلَاكِ اسْقِنِي إِنْ كَانَ مَاؤُكَ ذَا فَضْلٍ
- قُضِرَ الممدود، نحو قول أبي الأسود الدؤلي

(من الطويل):

رَأَيْتُ أَتَيْتُوا هَذَا الزَّمَانَ بِأَهْلِهِ
وَيَسْتَهُمْ فِيهِمْ تَكُونُ النَّوَائِبُ

- حذف الياء والواو الواقعتين صلة لهاء الضمير
المتحرّك ما قبلها في الوصل إجراء لها مجرى
الوقف، نحو قول الأعشى (من الطويل):

وَمَا لَهُ مِنْ مَجْدٍ تَلِيدٍ وَمَا لَهُ
مِنْ الرِّيحِ حَظٌّ لَا الْجَنُوبُ وَلَا الصَّبَا

- حذف الواو من «هو» والياء من «هي»، نحو
قول الشاعر (من البسيط):

بَيْنَاهُ فِي دَارِ صِدْقٍ قَدْ أَقَامَ بِهَا
حِينًا يُعَلِّلُنَا وَمَا يُعَلِّلُهُ
يريد: بَيْنَا هُوَ.

- الاجتزاء بالكسرة عن الياء التي هي ضمير،
وبالضمة عن الواو التي هي ضمير أيضاً، نحو
قول الشاعر (من الطويل):

فَمَا وَجَدَ النَّهْدِيُّ وَجْدًا وَجَدْتُهُ
وَلَا وَجَدَ الْعُذْرِيُّ - قَبْلَ - جَمِيلُ
يريد: قبلي، ومنه قول الشاعر (من الوافر):

فَلَسَوْ أَنَّ الْأَطْبَاءَ كَانُوا حَوْلِي
وَكَانَ مَعَ الْأَطْبَاءِ الْأَسَاءُ^(٢)

يريد: كانوا:

- الاجتزاء بالحركات عن حروف المدّ واللين
المجانسة لها في حشو الكلمة، نحو قول
الأسود بن يعفر (من الطويل):

وَأَتَبَعْتُ أَخْرَاهُمْ طَرِيقَ الْأَهْمِ
كَمَا قِيلَ نَجْمٌ قَدْ حَوَى مُتَتَابِعُ
يريد: أُولَاهُمْ.

(١) أجاز ذلك الكوفيون وبعض البصريين، ومنه سيبويه وأكثر البصريين.

(٢) في البيت، أيضاً، شاهد على قُضِرَ الممدود في قوله: «الْأَطْبَاءُ».

- تخفيف المُشَدَّد في القوافي ، نحو قول امرئ القيس (من المتقارب) :

فَلَا وَأَيْبِكَ ، ابْنَةُ الْعَامِرِيِّ
ي لَا يَدْعِي الْقَوْمُ أَنِّي أَفْرُ
- حَذَفَ حَرْفَ مِنَ الْكَلِمَةِ ، نحو قول الأخطل (من البسيط) :

كَانَتْ مَنَاهَا بِأَرْضٍ مَا يُبَلِّغُهَا
بِصَاحِبِ الْهَمِّ إِلَّا النَّاقَةُ الْأَجْدُ
يريد : منازلها .

ج - نقص كلمة ، ومنه :

- حذف همزة الاستفهام ، نحو قول عمر بن أبي ربيعة (من الطويل) :

فَوَاللَّهِ مَا أَذْرِي وَإِنْ كُنْتُ دَارِيَا
بِسَبْعِ رَمَيْنِ الْجَمْرَ أَمْ بِثَمَانٍ
يريد : أَسْبَحَ .

- إضمار حرف الخفض وإبقاء عمله من غير أن يُعَوِّضَ منه بشيء ، نحو قول جميل بن معمر (من الخفيف) :

رَسَمَ دَارٍ وَقَفْتُ فِي طَلَلِهِ
كَدْتُ أَقْضِي الْحَيَاةَ مِنْ جَلَلِهِ
الأصل : رُبَّ رَسَمٍ دَارٍ .

- إضمار الجازم وإبقاء عمله ، نحو قول الشاعر (من الوافر) :

مُحَمَّدٌ تَفْدٍ نَفْسِكَ كُلُّ نَفْسٍ
إِذَا مَا خِفْتُ مِنْ شَيْءٍ تَبَالَا^(١)
يريد : لَتَفْدٍ نَفْسِكَ .

- إضمار «أن» الناصبة وإبقاء عملها من غير أن يُعَوِّضَ منها شيء ، نحو قول طرفة بن العبد (من الطويل) :

أَلَا أَيُّهَذَا اللَّاتِمِي أَشْهَدَ الْوَعَى
وَأَنْ أَحْضَرَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدِي؟
يريد : أَنْ أَشْهَدَ .

- حذف «إنا» نحو قول النمر بن تولب (من المتقارب) :

سَقَّتْهُ الرِّوَاعِدُ مِنْ صَيْفٍ
وَأِنْ مِنْ خَرِيفٍ فَلَنْ يَغْدَا
والأصل : سقته الرواعد إنا من صيف وإنا من خريف .

- حذف «ما» النافية ، نحو قول الشاعر (من الطويل) :

لَعَمْرُ أَبِي دَفَمَاءَ زَالَتْ عَزِيزَةٌ
عَلَى قَوْمِهَا مَا قُتِلَ الرُّنْدُ قَادِحُ
يريد : ما زالت عزيزة .

- حذف «أن» من خبر «عسى» ، كقول هذبة بن خشرم (من الوافر) :

عَسَى الْكَرْبُ الَّذِي أَمْسَيْتُ فِيهِ
يَكُونُ وَرَاءَهُ فَرَجٌ قَرِيبُ
- حذف «قَدْ» من الماضي الواقع جواباً للقسَمِ ،

نحو قول امرئ القيس (من الطويل) :

حَلَفْتُ لَهَا بِاللَّهِ جَلْفَةً فَاجِرٍ
لَتَأْمُوا فَمَا إِنْ مِنْ حَدِيثٍ وَلَا صَالِي
د - نقص جملة ، ومنه :

- حذف الجملة الفعلية بعد «لَمْ» ، نحو قول الشاعر (من الكامل) :

أَحْفَظُ وَدَيْعَتَكَ الَّتِي اسْتَوْدَعْتَهَا
يَوْمَ الْأَعَاظِ إِنْ وَصَلَتْ وَإِنْ لَمْ
أي : وإن لم تصل .

- حذف فعلَي الشرط بعد «إِنْ» ، نحو قول

الراجز:

قَالَتْ بَنَاتُ الْعَمِّ: يَا سَلَمَى وَإِنْ
كَانَ فَقِيراً مُعْدِماً؟ قَالَتْ: وَإِنْ
أَي: وَإِنْ كَانَ فَقِيراً مُعْدِماً فَسَاتَزَوَّجُهُ.

- حذف الجملة والاكتفاء بحرف منها ، نحو
قول الرَّاَجَز:

نَادَاهُمْ: أَلَا أَلْجُمُوا أَلَا تَا
قَالُوا جَمِيعاً كُلُّهُمْ: أَلَا قَا
يريد: أَلَا تَرْكَبُونَ، وَأَلَا فَارْكَبُوا.

٣- ضُرُورَاتُ التَّغْيِيرِ: ومنها:

- تذكير المؤنث وتأنيث المذكر ، نحو قول
الشاعر (من البسيط):

إِنَارَةُ الْعَقْلِ مَكْسُوفٌ بِطُوعِ هَوَى
وَعَقْلٌ عَاصِي هَوَى يَزْدَادُ تَنْوِيرَا

- إبدال حركة من حركة ، نحو تحريك نون جمع
المذكر السالم بالكسرة في قول الشاعر (من
البسيط):

مَا سَدَّ حَيٍّ وَلَا مَبِيتٌ مَسَدُهُمَا
إِلَّا الْخَلَائِفُ مِنْ بَعْدِ النَّبِيِّينَ

- إبدال الهاء همزة والهمزة هاء ، نحو قول
الراجز:

وَبَلَدَةٌ قَالِصَةٌ أَمْوَاؤُهَا
يَسْتَنْ فِي رَأْدِ الضُّحَى أَفْيَاؤُهَا
الأصل: أَمْوَاهَا.

- إبدال الهمزة المفتوحة المفتوح ما قبلها ألفاً ،
نحو قول الفرزدق (من الكامل):

رَاحَتْ بِمَسْلَمَةِ الْبَغَالِ عَشِيَّةً
فَأَزْعَنِي قَرَارُهُ لَا هَنَّاكَ الْمَرْتَعُ
يريد: لَا هَنَّاكَ.

- إبدال ألف «ما» و«ههنا» هاء في الوقف ، نحو

قول أبي النجم العجلي (من الرجز):

اللَّهُ نَجَّاكَ بِكَفِّي مُسْلِمَةً
مَنْ بَعْدَ مَا وَيَعْدِي مَا وَيَعْدِمَةً
وقول الرَّاَجَز:

قَدْ وَرَدَتْ مِنْ أَمَكِنَّةٍ
مِنْ هَهُنَا وَمِنْ هُنَّةٍ

- استعمال بعض حروف الجر موضع بعض ،

نحو قول الفحيف العجلي (من الوافر):

إِذَا رَضِيتَ عَلَيَّ بَنُو قُشَيْرٍ
لَعَمْرُ اللَّهِ أَغْجَبَنِي رِضَاهَا
يريد: عَنِّي.

وقد جعل ابن عصفور هذه الضرائر في كتابه
«ضرائر الشعر» في أربعة أنواع ، هي:
ضرورات الزيادة ، وضرورات النقص ،
وضرورات التقديم والتأخير ، وضرورات
البدل ، ثُمَّ فَصَّلَ كُلَّ نَوْعٍ عَلَى النُّحُو التَّالِي:

١ - ضرورات الزيادة:

أ - زيادة الحركة.

ب - زيادة الحرف.

- صَرَفٌ مَا لَا يَنْصَرِفُ.

- تنوين الاسم المبنى للنداء.

إثبات التنوين والنون في اسم الفاعل في
حال اتصال الضمير به.

- تنوين الاسم العلم الموصوف بـ «ابن»
المضاف إلى العلم أو ما جرى مجراه.

- إلحاق النون الثقيلة أو الخفيفة في الفعل
المضارع إذا كان منفياً أو مقللاً ، أو موجباً لم
تدخل عليه لام قسم ، أو جواب شرط ، أو
فعل شرط غير مفعول بينه وبين أداة الشرط
بـ «ما» الزائدة.

- زيادة نون التأكيد في اسم الفاعل .
- زيادة نون التأكيد في آخر الاسم الذي ليس في المعنى الفعلية ولا جارياً عليه .
- إثبات الزيادة اللاحقة بـ «من» في الاستثبات في باب الحكاية وضلاً .
- إشباع الحركة فينشأ عنها حرف من جنسها .
- مد المقصور .
- إثبات حرف العلة في الموضع الذي يجب حذفه فيه في سعة الكلام .
- رد حرف العلة المحذوف لالتقاء الساكنين .
- إثبات ألف «أنا» في الوصل .
- تضعيف الآخر في الوصل .
- إثبات هاء السكت في حال الوصل .
- قطع ألف الوصل في الدرج .
- زيادة حرف في الكلمة على طريق التوهم .
- زيادة الكلمة .
- الجمع بين العوض والمعوّض منه .
- إدخال لام التأكيد في موضع لا تدخل فيه في سعة الكلام .
- زيادة «أن» و«إن» .
- زيادة حرف الجرّ في المواضع التي لا يُزاد فيها في سعة الكلام .
- زيادة «ما» .
- إدخال الحرف على الحرف على جهة التأكيد .
- زيادة الواو والفاء و«بَلْ» و«أَمْ» .
- زيادة «إلا» .
- زيادة «لا» .
- زيادة «كان» ، وبعض أخواتها .
- زيادة الجملة .
- زيادة «أكاد» و«تكاد» .
- زيادة «قام» و«أذهب» .
- زيادة الأسماء .
- زيادة ضمير الفصل .
- زيادة «مَنْ» .
- زيادة «اسم» .
- ضرورات النقص :
- نقص الحركة .
- حذف الفتحة من عين «فَعَلَ» .
- حذف الفتحة من آخر الفعل الماضي .
- حذف الفتحة التي هي علامة إعراب من آخر الفعل المضارع .
- حذف الفتحة التي هي علامة إعراب من آخر الاسم المعتل .
- حذف علامتي الإعراب : الضمة والكسرة من الحرف الصحيح .
- حذف علامتي البناء : الضمة والكسرة من آخر الكلمة .
- نقص الحرف .
- وصل ألف القطع .
- ترك صرف ما ينصرف .
- حذف التنوين لالتقاء الساكنين .
- حذف النون من التشنية والجمع غير موصولين ، أو مضافين .
- حذف النون من التشنية والجمع الموصولين .
- حذف نون الرفع من الفعل المضارع .
- حذف النون الخفيفة الداخلة على الفعل المضارع للتأكيد من غير أن يلحقها ساكن .
- حذف نون الوقاية من «لَيْتَ» ، و«عَنْ» ، و«قَدْ» .

- حذف نون «لكن» و«من» و«لم يَكُنْ» لالتقاء الساكنين.
- قَصُر الممدود.
- الاجتزاء بالكسرة عن الياء في آخر الكلمة.
- الاجتزاء بالفتحة عن الألف في آخر الكلمة.
- حذف الياء والواو الواقعتين صلة لهاء الضمير المتحرك ما قبلها في الوصل.
- حذف الصلة منهما وتسكينها.
- حذف الألف الواقعة صلة لهاء ضمير المؤنث.
- حذف الألف الواقعة صلة لهاء ضمير المؤنث في الوقف، وإلقاء حركة الضمير على ما قبلها.
- حذف الياء من «هي» والواو من «هو».
- الاجتزاء بالكسرة عن الياء التي هي ضمير، وبالضمة عن الواو التي هي ضمير أيضاً.
- حذفها وتسكين ما قبلها في الوقف.
- الاجتزاء بالحركات عن حروف المدّ واللّين المجانسة لها في حشو الكلمة.
- تخفيف المشدّد في القوافي، والوقف، وغير ذلك.
- ترخيم الاسم في غير التّداء.
- حذف آخر الاسم المبنيّ والحرف.
- حذف أكثر من حرف واحد من آخر الكلمة.
- حذف الهاء في حشو الكلمة.
- نقص الكلمة.
- إضمار حرف الخفض وإبقاء عمله من غير أن يُعوّض منه شيء.
- حذف حرف الخفض من المعمول ووصول العامل إليه بنفسه.
- العطف على ضمير الخفض المتّصل من غير إعادة الخافض.
- إضمار الجازم وإبقاء عمله.
- إضمار «أن» الناصبة وإبقاء عملها من غير أن يُعوّض منها شيء.
- استعمال الفعل الواقع في موقع خبر «عسى» بغير «أن».
- حذف آخر النداء من النكرة المقبل عليها.
- إضمار «لا» النافية.
- حذف «ما» النافية.
- حذف النون الداخلة على الفعل المضارع وإبقاء اللّام.
- إثبات النون الداخلة على الفعل المضارع وحذف اللّام.
- حذف همزة الاستفهام.
- حذف الفاء من جواب الشرط.
- حذف حرف العطف إذا دلّ المعنى عليه.
- استعمال «إنما» غير مكرّرة.
- مباشرة المضارع لـ «أن» المخفّفة من الثقلية.
- حذف المضاف من غير إقامة المضاف إليه مقامه.
- حذف المضاف مع إقامة المضاف إليه مقامه من غير أن يدلّ عليه معنى الكلام.
- حذف الموصوف وإقامة الصّفة مقامه في الموضع الذي يقبح فيه ذلك.
- حذف الموصوف وإبقاء الصّفة، وهي جملة أو جار ومجرور.
- حذف الضمير الرابط للصّلة بموصول غير «أي» أو للصّفة بالموصوف.
- حذف الضمير الرابط للصّلة بالموصول إذا

كان مجروراً بحرف جرّ.

- حذف الضمير الرابط للجملة الواقعة خبراً بالمخبر عنه .

- حذف ضمير الشأن أو القصّة إذا كان اسماً
لِ «إِنَّ» وأخواتها.

- العطف على ضمير الرفع المتصل من غير أن يؤكد، أو يكون في الكلام طول.

۔ حذف الخبر فی باب «کان» .

- حذف الموصول وإبقاء صلته .

نقص الجملة.

حذف الجملة الفعلية بعد «لَمْ».

حذف فعلى الشرط والجواب بعد «إن».

حذف الجملة والاكتفاء بحرف منها.

ضرورات التقديم والتأخير:

تقديم الحركة .

- نقل حركة الضمير المتصل بالفعل إلى الحرف المتحرك قبله .

- نقل حركة ضمير المؤنث المتصل بالفعل إلى الحرف المتحرك قبله في حال الوقف.

- نقل الحركة من حرف الإعراب إلى الساكن قبله فيما يؤدّي فيه ذلك إلى بناء معدوم.

تقدم الحرف.

- تقديم بعض الكلام على بعض.

الفصل بين المضاف والمضاف إليه
بالمجرور.

الفصل بين المضاف والمضاف إليه بالظرف .
 الفصل بين المضاف والمضاف إليه

بالمعطوف .

الفصل بين المضاف والمضاف إليه يغدو

الظرف .

الفصل بين المضاف والمضاف إليه بالجملة.

- الفصل بين المضاف والمضاف إليه بمجرور واسم غير ظرف.

الفصل بين المضاف والمضاف إليه وتقديم المضاف إليه على المضاف.

الفصل بين حرف الجرّ والمجرور.

- الفصل بين الحروف التي لا يليها إلا الفعل وبين الفعل.

الفصل بين الأعداد وتمييزها.

الفصل بين الصفة والموصوف.

الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه .

الفصل بين حرف العطف والمعطوف بالظرف أو المجرور.

- تقديم الاسم على الفعل بعد أداة الشرط .

- تقديم الاسم على الفعل بعد أداة الاستفهام غير الهمزة.

- تقديم المضمرة على الظاهر لفظاً ورتبة.

- تقديم المعطوف على المعطوف عليه .

٢٠٠٠ - تقديم النعت .

تقديم ما بعد «إِلَّا» عليها.

- تقديم المجرور على حرف الجر.

ما يكثر فيه التقديم والتأخير وإخراج الكلام عن وضعه.

ضرورات البدل:

إبدال الحركة من الحركة.

إبدال الكسرة قبل ياء المتكلم في غير النداء
فتحة.

تحريك نون التثنية بالفتح.

تحريك نون التثنية بالضم في حال الرفع.

تحريك نون الجمع بالكسر.

- إعراب جمع المذكر السالم بالحركات .
- إبدال الحرف من الحرف :
- إبدال الهمزة من الألف .
- إبدال الهمزة من الياء .
- إبدال الهمزة من ياء مبدلة من حرف صحيح .
- إبدال الهمزة من واو ساكنة مضموم ما قبلها .
- إبدال الهاء همزة .
- إبدال الياء من حرف من الحروف الصَّحاح .
- إبدال الهمزة ألفاً .
- إبدال الجيم من الياء الخفيفة .
- إبدال ألف «ما» و«هنا» هاء في الوقف .
- إبدال الجيم شيئاً .
- إبدال الكلمة من الكلمة :
- استعمال بعض حروف الخفض موضع بعض .
- إبدال اسم مفرد من اسم مفرد .
- وضع المفرد موضع الثنية .
- وضع المفرد موضع الجمع .
- وضع الثنية موضع المفرد .
- وضع الثنية موضع الجمع .
- وضع الجمع موضع المفرد .
- وضع الجمع موضع الثنية .
- وضع العطف موضع الثنية أو الجمع .
- وضع صيغة الأمر موضع خبر «كُنْ» .
- وضع الجملة غير الخبرية موضع الوصف .
- وضع الجملة الفعلية المنفية موضع الجملة الفعلية المراد بها النفي .
- وضع ضمير الرفع المنفصل موضع ضمير النصب المنفصل .
- وضع ضمير الرفع المنفصل موضع ضمير
- الرفع المتصل .
- وضع ضمير النصب المنفصل موضع ضمير
- النصب المتصل أو النفس .
- وضع ضمير الرفع المتصل موضع ضمير
- النصب المنفصل أو النفس .
- وضع صيغة ضمير النصب المنفصل بدل
- صيغة ضمير الرفع المنفصل في موضع
- الخفض بالكاف .
- وضع الفعل بدل المصدر من غير تقدير حذف
- «أَنْ» .
- وضع الفعل بدل المصدر على تقدير حذف
- «أَنْ» وإرادة معناها من غير إبقاء عملها .
- استعمال خبر «كَادَ» وخبر «عسى» اسمين .
- إبدال الحُكْم من الحكم :
- قلب الإعراب .
- تأنيث المذكر .
- تذكير المؤنث .
- العطف على التوهم .
- معاملة غير المبتدأ معاملة المبتدأ .
- تأكيد الاسم المخفوض بالإضافة باسم
- مخفوض بـ «مِنْ» .
- انتصاب المضارع بعد الفاء في غير الأجوبة
- الثمانية .
- انتصاب المضارع بإضمار «أَنْ» بعد «أو»
- العاطفة .
- نصب معمول الصِّفة المشبهة في حال إضافته
- إلى ضمير موصوفها .
- استعمال الاسم استعمالاً لا يجوز في
- الكلام .
- توكيد النكرة بـ «كُلٌّ» أو ما هو في معناها .

وحذف الشرط والجواب معاً.

٢ - ضرورات معتدلة ، ومنها : مَدَّ المقصور ، وحذف الفاء من جواب الشرط الواجب اقترانه بها ، وحذف الفاء من جواب «أما» ، وجواز الجزم بـ «إذا» ، وتنوين المنادى المبني على الضم ، وتشديد الميم في كلمة «قَم» ، وحذف الياء من اسم «إن» ، وحذف نون التوكيد الخفيفة من الفعل لاجتماع الساكنين ، وجعل همزة الوصل همزة قطع .

٣ - ضرورات قبيحة ، ومنها : ترخيم المنادى الزائد على ثلاثة أحرف بشرط أن يصلح الاسم للنداء ، وحذف النون من «لكن» ، و«اللَّذَيْنِ» ، و«اللَّتَيْنِ» ، وحذف كلمة أو جملة إذا أُشير إليها قبل القافية ، وإشباع حركة كلمة ما ، وحذف حرف من آخر الكلمة والاستعاضة عنه بسواه لضرورة الروي .
للتوسع انظر :

- الضرائر وما يسوغ للشاعر دون الناثر .
محمود شكري الألوسي . بغداد ، ١٩٣١ .

- الضرورة الشعرية . دراسة أسلوبية . السيد إبراهيم محمد . بيروت ، دار الأندلس ، ط ١ ، ١٩٧٩ م .

- سيبويه والضرورة الشعرية . إبراهيم حسن إبراهيم . القاهرة ، دار الفكر العربي .

- الضرورة الشعرية في النحو العربي . محمد حماسة عبد اللطيف . القاهرة ، مكتبة دار العلوم ، ١٩٧٩ م .

- ضرائر الشعر . ابن عصفور الإشبيلي (علي بن مؤمن) . تحقيق السيد إبراهيم محمد .

- الإخبار بالمعرفة عن النكرة .

- مجيء الصفة حالاً من النكرة مؤخراً عنها .

- الجزم بـ «إذا» .

- ثنية أسماء العدد .

- إيدال تاء التانيث هاء في الوصل .

- استعمال «ليس» استعمال «لا» النافية للجنس .

- استعمال الكاف اسماً .

- استعمال «على» اسماً .

- استعمال «عَنْ» اسماً .

- جرّ الضمير المتّصل بالكاف .

- استعمال «حتى» استعمال «إلى» .

- جعل اسم «كان» ، المخففة من الثقيلة اسماً ظاهراً .

- وضع «لَمْ» موضع «ما» النافية .

- وضع «ما» موضع «لا» النافية للجنس .

وقد صنّف بعضهم هذه الضرورات بالنسبة إلى الاستساغة وعدمها إلى أربعة أقسام ، على النحو التالي ^(١) :

١ - ضرورات مقبولة ، ومنها : قَصْر الممدود ، وتخفيف الحرف المشدّد في روي القافية ، وصرف الممنوع من الصرف ، ومنع المصروف ، وجعل همزة القطع همزة وصل ، وتخفيف الهمزة مطلقاً ، وتسكين المتحرّك وتحريك الساكن ، وتسكين الياء في الاسم المنقوص الواجب نصبه ، وتسكين الواو والياء في الفعل المضارع المنصوب المنتهي بهما ، ومَدَّ الصّوت بالقوافي للترنم بحرف علة يُناسب حركة الحرف الأخير من البيت ،

الضَّم

الضَّم، في اللغة، مصدر «ضَمَّ». وضَمَّ الشيء: جمعه، وضَمَّ الشيء إلى الشيء: أضافه إليه.

والضَّم، في القراءة، النطق بالضمة، وهو، في النحو، أحد ألقاب البناء الأربعة، ويدخل الاسم، نحو: «نَحْنُ»؛ والفعل، نحو: «درسوا»؛ والحرف، نحو: «مَنْدُ» (الجارّة). وانظر: الضمّة.

(١) الضمائر

١ - تعريفها: جاء في لسان العرب مادة (ض) م (ر) أن الضَّمْر أو الضُّمْر هو الهُزَال... والضُّمْر من الرجال: الضامر البطن، والضمير: العَنَبُ الذابل، ولؤلؤ مضطمر: منبضم. والضُّمير: السَّرُّ ودخل الخاطر، والجمع الضمائر. وأضمرت الشيء: أخفيت، وهوى مضمر: مخفي. وأضمرت الأرض: غيَّته إما بموت أو بسفر.

وهكذا نرى أنَّ معاني مادة (ض م ر) تدور حول معاني الصُّغر والصَّالة والانكماش، وأنَّ معاني مادة (أ ض م ر) تشترك في معنى الغيبة والاستتار والخفاء. وقد يكون مأخذ الضمير من «ضَمْر» بمعنى ضَوِّل وهزَّل كما رأينا، أو من «أضمر» بمعنى غيَّب وأخفى. ووجه الأول أنَّ بنية الضمائر تقوم على حرف أو حرفين، فهي «ضامرة»، ثم سُميت جميع الضمائر بهذا الاسم، من باب تسمية الكل باسم الجزء. ووجه الثاني أنَّ بعض الضمائر مستترة، أي:

بيروت، دار الأندلس، لاط، لات. وتحقيق خليل المنصور. بيروت، دار الكتب العلمية، ١٤٢٠ هـ/ ١٩٩٩ م.

- في الضرورات الشعرية. خليل بنبيان الحسون. بيروت، المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر، ١٩٨٣ م.
- ما يجوز للشاعر في الضرورة. القزاز الفيرواني. تحقيق المنجي الكعبي. تونس، الدار التونسية، ١٩٧١ م.

الضَّرورة الشَّعْريَّة

انظر: الضرورات الشعرية.

الضُّعْف

الضُّعْف، في اللغة، مصدر «ضَعَفَ». وضَعَف فلان أو غيره: ذهب قوَّته. والضُّعْف، في النحو، صفة بعض الكلمات ممَّا يجعلها في المكانة دون كلمات أخرى، كالاسم أضعف من الفعل من ناحية العمل. وانظر: القوَّة.

ضُعْف التَّأْلِيفِ

هو، في البلاغة، تأليف أجزاء الكلام بخلاف قواعد النحو، نحو: «ضرب غلامه زيدا» حيث رجع الضمير إلى متأخر لفظاً ورتبةً، وهو ممتنع عند جمهور النحاة. ومنه وصل الضميرين، وتقدير غير الأعرف منهما على الأعرف، كقول المتنبي (من الكامل):
حَلَلْتُ البلادَ من الغزاليِّ ليلها
فَأَعاضهاك اللَّهَ كي لا تُحزَّنَا

(١) هذا المبحث جزء من أطروحة جامعية لم أكملها، وسيرى القارئ أنه مختلف في المنهج والتفصيل عن باقي مباحث موسوعي هذه.

تقدّم ذكره لفظاً، أو معنى، أو حكماً^(٦).
وعرّفه ابن مالك بقوله (من الرجز):

فَمَا لَذي غَيْبَةٍ أَوْ حُضُورٍ
- كَأَنَّتَ وَهَوَ - سَمٌ بِالضَّمِيرِ^(٧)

وذهب عباس حسن إلى أنّ الضمير «اسم جامد يدلّ على متكلّم أو مخاطب أو غائب»^(٨). ويلاحظ أنّ بعض هذه التعريفات نصّ على أنّ الضمير «اسم» كي يُخرج حروف المضارعة، وتاء التأنيث، وكاف الخطاب من الضمائر، كما هو متعارف عليه، وأن تعريف الرّضي قد يفهم منه دخول هذه الأشياء فيه، فنّبّه الأشموني إلى أنّها حروف وليست ضمائر؛ لأنها لم توضع لذي حضور أو لذي غيبة، بل للغيبة أو الخطاب أو التكلّم^(٩).

ولعلّ أفضل تعريف للضمائر هو تعريف مهدي المخزومي القائل: إنها «كنايات أو إشارات يُشار بها إلى المتكلّمين والمخاطبين والغائبين»^(١٠)، وهذا التعريف يوسّع دائرة الضمائر ليجعلها تشمل أحرف المضارعة وكاف الخطاب التي تلحق أسماء الإشارة وأسماء الأفعال. فالهمزة في نحو «أذرس»، لها الدلالة نفسها التي للتاء المضمومة في

غائبة ومخفية، فهي «مُضْمَرَةٌ»^(١١)، ثُمَّ سَمِيَت الضمائر جميعاً البارزة والمستترة بهذا الاسم تغليظاً للمستترة منها. ولعلّ الوجه الثاني هو الأرجح بدليل أنّ سيبويه كان يستعمل كلمة: إضمار ومضمر وأضمرت^(١٢)، دون كلمة ضمور أو ضامر، في التعبير عن الضمائر. زد على ذلك أنّ مأخذ الضمير من «الإضمار»، أي: الإخفاء، أقرب إلى مدلوله سواء أكان بارزاً أم مستتراً، فإذا كان الضمير بارزاً فقد أخفينا الظاهر وكّتبنا عنه بضميره، وإذا كان مستتراً فقد أخفينا الظاهر وعلامة إضماره معاً، ولهذا استعمل ابن مالك كلمة «الخفاء» بدل «الاستتار» عند كلامه على وجوب استتار الضمير وجوازه^(١٣). وفي الحاليتين ثمة علاقة بين الضمور (الصُّمُورُ والضَّالَّة) والاستتار (الخفاء)، فكلمتا صُمِرَ الشيء أصبح أقرب إلى الستر والخفاء.

أما الضمير في الاصطلاح، فقد تجنّب بعضهم تعريفه لكون الضمائر ألفاظاً محصورة بالعد^(١٤)، وعرّفه آخرون، ومنهم ابن يعيش، بأنّه «اسم كُتِبَ به عن اسم»^(١٥). وقال الرّضي: إنّّه «ما وُضِعَ لمتكلّم، أو مخاطب، أو غائب

(١) ولذلك أطلق الكوفيون على الضمير اسم «المُكْتَبِ». انظر: ابن يعيش: شرح المفصل. ج ٣ ص ٩٤.

(٢) سيبويه: الكتاب ١/٣٧٨، ٣٨٦.

(٣) ابن مالك: شرح التسهيل ١/١٣٠.

(٤) السيوطي: معجم الهوامع شرح جمع الجوامع ١/٦٥.

(٥) ابن يعيش: شرح المفصل ٣/٨٤.

(٦) الرّضي: شرح الكافية ٢/٣.

(٧) ابن عقيل: شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ١/٨٨.

(٨) عباس حسن: النحو الوافي ١/٢١٧.

(٩) الصّبّان: حاشية الصّبّان على شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ١/٩٦. ويلاحظ تعثّف الأشموني في

التفريق بين «ذي حضور أو غيبة» وبين «الغيبة أو الخطاب أو التكلّم».

(١٠) مهدي المخزومي: في النحو العربي، قواعد وتطبيق. ص ٤٧.

«درست» في الإشارة إلى المتكلم المفرد، والنون في مثل «نشكر»، لها الدلالة نفسها أيضاً لـ «نا» في مثل «شكرنا»، وكاف الخطاب هي عينها الكاف الضميرية لفظاً ومعنى، فليس من المعقول اعتبار إحداهما اسماً والأخرى حرفاً. وسنفصل هذه الأمور عند بحثنا الضمائر المتصلة والأقوال التي قيلت حولها.

٢ - أقسامها ومدلولاتها: قسّم النحاة الضمائر، بحسب ظهورها في الكلام وعدم ظهورها إلى قسمين: بارزة، وهي التي لها صورة ظاهرة في التركيب نطقاً وكتابةً، ومسترة (جوازاً أو وجوباً)^(١)، وهي التي تكون غير ظاهرة في النطق والكتابة. ثم قسّموا الضمائر

البارزة، بحسب اتصالها بالكلمات أو عدمه، إلى متصلة ومنفصلة، وبحسب مواقعها الإعرابية إلى ضمائر رفع منفصلة^(٢)، وضمائر نصب منفصلة^(٣)، وضمائر رفع متصلة^(٤)، وضمائر نصب متصلة^(٥)، وضمائر جر متصلة^(٦). وهذه الضمائر جميعاً، ثلاثة أقسام بحسب مدلولاتها: قسم للتكلم، وآخر للخطاب، وثالث للعتية، وإليك جدولاً يَنْتَظِم هذه الضمائر جميعاً^(٧):

(١) وسنفصل القول في مواضع استئثارها جوازاً وجوباً، ورأينا فيها في هذا الفصل.

(٢) وعددها اثنا عشر ضميراً، وهي: أنا، نحن، أنت، أنت، أنتم، أنتن، هو، هي، هما، هم، هن.

(٣) وعددها اثنا عشر ضميراً، أيضاً، وهي: إياي، إيانا، إياك، إياكم، إياكن، إياه، إياها، إياهما، إياهم، وإياهن.

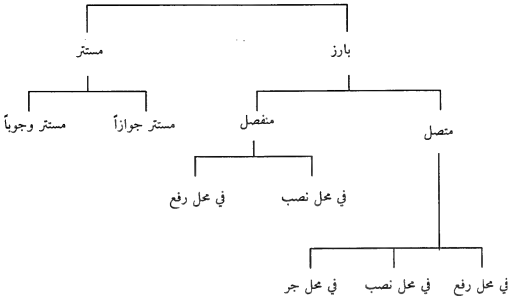
(٤) ولا تتصل إلا بالأفعال وعددها عشرة، وهي: ت - نا - ت - ت - ثما - ثم - تئن - ألف الاثنين - واو الجماعة - ن - نحو: فعلت، فعلنا، فعلت، فعلت، فعلتم، فعلت، فعلت، فعلوا، فَعَلْنَ.

(٥) ولا تتصل إلا بالأفعال أيضاً وعددها اثنا عشر ضميراً، وهي: ي - نا - ك - ك - كما - كُن - ه - ها - هما - هن، التي في: شكرني - شكرنا - شكرك - شكرك - شكركما - شكركن - شكره - شكرها - شكرهما - شكرهم - شكرهن.

(٦) وهي، عند النحاة، الضمائر السابقة نفسها إذا كانت متصلة بالأسماء، نحو: كتابي - كتابنا - كتابك - كتابكم - كتابكن - كتابه - كتابها - كتابهم - كتابهن.

(٧) انظر: عباس حسن: النحو الوافي ١/٢١٩ - ٢٣٤.

الضمير



و«أنا» (بإثبات الألف الأخيرة في الوصل والوقف «بنو تميم»). أما الصورة الأدبية الشائعة لهذا الضمير والمستعملة اليوم فهي «أنا» بإثبات الألف وقفاً، وإسقاطها وصلاً إلا للضرورة الشعرية^(٢). ويُشار إلى المتكلم المفرد في الاسم بالياء^(٣)، نحو: «كتابي»، وفي الفعل بالتاء المضمومة إذا كان المتكلم فاعلاً أو نائب فاعل، نحو «كافأْتُ، كوفئتُ»، وبالياء الساكنة^(٤) المسبوبة بنون مكسورة، إذا كان المتكلم في محل نصب، نحو: «ضربني»^(٥). وتجدر الملاحظة أن نون «ني»

أولاً: ضمائر التكلم: وهي أعرف الضمائر وأخصها؛ لأنه لا يشارك المتكلم أحد، وتكون إما للمتكلم المفرد، وإما لأكثر من متكلم.

١ - ضمير التكلم المفرد، ويستعمل للمذكر والمؤنث معاً^(١)، فيقول الذكر وتقول الأنثى: «أنا قرأتُ كتابي». وهذا الضمير في حال الانفصال، هو «أنا» الذي اتخذ في لهجات القبائل العربية متعدّدة، منها: «إن» (بتسكين النون) «أنة» (بالحاق هاء السكت)، «هَنَ» (بإبدال الهمزة هاء)، «آنَ» (بمد الهمزة)،

(١) وهذه الظاهرة موجودة في الفرنسية والإنكليزية والعبرية والسريانية وغيرها، ولعلّ ذلك يعود إلى أن المتكلم لا يحتاج إلى بيان جنسه، فهو معروض على المخاطب، ولا يهمه أن يتحدث بنفسه عن طبيعة جنسه.

(٢) انظر: الرضي: شرح الكافية ٩/٢.

(٣) توخياً للاختصار، لن نصّ على مكان الضمير المتصل، إذا اتصل - كما في معظم حالاته - بآخر الكلمة.

(٤) وقد تُحذف الياء، فتبقى النون المكسورة دلالة على المتكلم المفرد، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي فَأَرْبُؤُنَّ﴾ [البقرة: ٤٠]، وقوله: ﴿وَإِنِّي فَأَرْبُؤُنَّ﴾ [البقرة: ٤١].

(٥) لقد لاحظ سيبويه هذا الأمر وسجّله قائلاً: «اعلم أن علامة إضمار المنصوب المتكلم «ني» وعلامة إضمار =

فيها، لا يكون إلّا مجروراً، نحو: «ضارب زيد»^(٢). ويندر اتصال ضمير النصب «ي» باسم الفاعل، وذلك في أبيات قليلة، منها (من الوافر):

أُتْسَلِّمُنِي إِلَى قَوْمٍ شَرَّاحٍ
وَ (من الكامل):

لَيْسَ الْمَوَافِينِي لِيُرْقَدَ خَائِباً
وَ (من البسيط):

وليس حاملني إلّا ابنُ حَمَالٍ^(٣)
وَلَعَلَّ الْضُرُورَةَ الشَّعْرِيَّةُ هِيَ الَّتِي سَوَّغَتْ
ذَلِكَ.

وأما بالنسبة إلى أسماء الأفعال، فقد تضايرت آراء النحاة تضارباً شديداً بالنسبة إلى الضمير الذي يلحقها، أهو ضمير نصب أم ضمير جر^(٤)، أما الرضي فيُجيز الصيغتين؛ لأن مراعاة معنى الفعلية فيها تستلزم ضمير

التي يُشار بها إلى المتكلم المفرد المنصوب، قد تُحذف أحياناً إذا اتصلت بـ «إِنَّ» وأخواتها، نحو: «إني، كأني، أني، لكني، لعلّي. وربما يعود هذا الحذف إلى اجتماع الأمثال (النون المشددة في «إِنَّ» و«أَنَّ» و«لَكِنَّ» و«لَعَلَّ» أو المتقاربات (اللام المشددة في «لَعَلَّ» ونون «ني»). أما «ليت»، فلمّا لم يكن في آخرها نون، ولا ما يُشبه النون لزمته النون، ولم يجوز حذفها إلّا في ضرورة الشعر^(٥).

وأما اسم الفاعل، فالغالب أن يليه ضمير الجر باعتباره مضافاً إليه، سواء في ذلك وجود أداة التعريف مع اسم الفاعل أم عدم وجودها، لكن سيبويه وابن يعيش يريان أنّ الضمير في قولهم: «الضاربي» هو ضمير نصب، لأنّه إذا حلّ محلّه اسم ظاهر لم يكن إلّا منصوباً، نحو: «الضارب زيداً»، بخلاف «ضاربي»، فإنّنا إذا وضعنا اسماً مكان الياء

المجرور المتكلم: الياء (سيبويه: الكتاب ١/٣٨٦). لكن النحويين، إمعاناً منهم في اطراد قواعدهم العامة، ساووا بين ضميري النصب والجر للمتكلم، معتبرين الياء علامة الإضمار، وجاعلين النون حرفاً زائداً يقي الفعل من الكسر الذي تستلزمه الياء (السيوطي: همع الهوامع ١/٦٤). وقد قرّر الرضي أموراً فلسفية فيما يتعلّق بوجودها بعد أفعال معتلة الآخر، أو متصلة بألف الاثنين. (الرضي: شرح الكافية ٢/٢١ - ٢٢)، كما علّل ابن يعيش اختيار النون دون غيرها للوقاية بأربعة أسباب، هي: ١ - قربها من حروف المدّ واللين. ٢ - اشتراكها معها في حروف الزيادة. ٣ - كونها إعرابياً في الأفعال الخمسة كما تكون حروف المدّ واللين إعراباً في التثنية والجمع والأسماء الستة. ٤ - كونها علامة إضمار. (ابن يعيش: شرح المفضل ٣/١٢٣). وقد علّل ابن مالك تسمية النون هنا، لا لأنها تقي من التباس أمر المذكر بأمر المؤنث، ومن التباس ياء المتكلم بياء المخاطبة فيه، ومن التباس الفعل بالاسم (السيوطي: همع الهوامع ١/٦٤). ولتكذيب دعوى أنّ هذه النون جاءت لوقاية الفعل من الكسر، نجدها تظهر مع عدد كبير من الحروف والأدوات، وتخفي من بعض الأفعال وتظهر في العبرية مع المصدر وهو اسم. (عن محمد سالم الجرح: «نظرة تحليلية مقارنة على الضمان العربية». ص ٦٦).

(١) سيبويه: الكتاب ١/٣٨٦؛ وابن يعيش: شرح المفضل ٣/١٢٣؛ والسيوطي: همع الهوامع ١/٦٤.

(٢) سيبويه: الكتاب ١/٣٨٦؛ وابن يعيش: شرح المفضل ٣/٨٩.

(٣) السيوطي: همع الهوامع ١/٦٤؛ والرضي: شرح الكافية ٢/٢٣.

(٤) السيوطي: همع الهوامع ١/٦٤؛ وابن يعيش: شرح المفضل ٣/١٣٤؛ وسيبويه ١/٣٨٦؛ والرضي:

شرح الكافية ٢/٢٣.

الكريم، وذلك في كلام الله عن ذاته، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ﴾ [النحل: ٣٦]، وقوله: ﴿إِنَّا أَنْعَمْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ [الكوثر: ١].

- التعبير عن الجماعة التي يمثلها الواحد، كقولك: «نحن نرى...». فكأنك تخبر بنون الجمع عن نفسك وأهل مقاتلك.

- الابتعاد عن معنى الأنانية الملحوظ في استعمال ضمير المتكلم المفرد، والاقتراب من معنى مشاركة المخاطب للمتكلم في التعبير. وهذا هو الشائع في كتابات المؤلفين المعاصرين، كقولهم: «نستنتج»، نستخلص... إلخ، ويكون المؤلف هو وحده الذي «استنتج» أو «استخلص»... إلخ.

ثانياً: ضمائر الخطاب: وهي أضعف في التعريف من ضمائر التكلم؛ لأنه قد يكون بحضرتك اثنان أو أكثر، فلا يُعلم أيُّهم تخاطب. وهذه الضمائر ثلاثة أقسام:

أ- ضمير المخاطب المفرد، وهو في حالة انفصاله «أنت» للمذكر، و«أنتِ» للمؤنث، أما في حالة اتصاله فيكون:

- تاءً مفتوحة في آخر الفعل الماضي إذا كان مسنداً إلى مخاطب مذكر، نحو:

النصب، ومراعاة معنى الاسمى تستلزم ضمير الجر^(١).

من ناحية أخرى نشير إلى أن بعض الفلاسفة وعلماء النفس، قد استعملوا ضمير المتكلم المفرد المنفصل، بدلالة فلسفية ونفسية، فخرج من كونه ضميراً إلى الاسمى، وعومل معاملة الأسماء العادية، إذا اتصلت به «أل» ثم صارت ملازمة له. وهم يعنون به: «الشخصية الخاصة لإنسان معين»^(٢).

٢- الضمير لأكثر من متكلم: وهو «نحن»، في حال انفصاله، و«نا» في حال اتصاله بالاسم أو بالفعل الماضي^(٣)، نحو: «شكرنا، شكرنا، كتابنا».

وضمير المتكلمين، المنفصل منه والمتصل، واضح الدلالة على أكثر من متكلم واحد^(٤)، لكنه كمفرد، يفتقر إلى الدلالة على النوع، إذ هو صالح للذكور والإناث، فيقال: نحن فاعلان، أو فاعلتان، أو فاعلون، أو فاعلات، وقد يخرج هذا الضمير، عن دلالة الأصلية، فيدلّ على متكلم واحد، ويكون الدافع إلى هذا الاستعمال إما:

- الرغبة في التعظيم، أي: تعظيم المتكلم نفسه، كما نجد في القرارات التي تصدر عن الملوك والرؤساء أو القضاة، نحو: «نحن، رئيس الجمهورية، نرسم ما يلي...». وأمثلة هذا النوع كثيرة جداً في القرآن

(١) الرضي: شرح الكافية ٢٣/٢١.

(٢) علي زبيور: مذاهب علم النفس المعاصر. ط ١، دار الأندلس، بيروت ١٩٧١، ص ٢٢٩.

(٣) سواء كان المتكلمون في محل رفع أم في محل نصب أو جرّ.

(٤) ليس في ضمائر التكلم العربية، ضمير للمثنى، مع احتفاظ لفتنا بضمائر للتثنية في الخطاب والغياب، وهذه الظاهرة موجودة في بعض اللغات السامية كالعبرية والسريانية، وبعض اللغات اللاتينية، كالفرنسية، الإيطالية، وغيرهما.

«اجتهدت»، وتاء مكسورة إذا كان مسنداً إلى مخاطب مؤنث، نحو: «اجتهدي».

- ياء إذا كان المخاطب مؤنثاً، نحو: «أنتي تدرسين، ولن ترسي».

- كافاً في الاسم، وفي الفعل إذا كان المخاطب مفعولاً به. وتكون هذه الكاف مفتوحة، إذا كان المخاطب مذكراً، نحو: «قرأت كتابك فعظمتك»، ومكسورة إذا كان المخاطب مؤنثاً، نحو: «قرأت كتابك فعظمتك». وقد اختصت كاف المؤنثة المخاطبة بمميزات لهجية في الوقف، ففي لهجة هوازن ويكر بن وائل تلحقها سين، وقد عرفت هذه الخاصة بكسكة هوازن^(١)، نحو: «أبوكس» (أي: أبوك)، وفي لهجة ربيعة تلحق الشين كاف المؤنث في الوقف، وقد عرفت هذه الخاصة باسم كشكة ربيعة^(٢)، نحو: «أمكش» (أي: أمك)، وقيل

أيضاً: إن بعض تميم وأسد يجعلون مكان كاف المؤنث في الوقف شيناً، وقد يجري الوصل مجرى الوقف، ومثلوا لذلك بقول مجنون بني عامر (من الطويل):

فَعَيْنَاشِ عَيْنَاهَا، وَجِيدُشِ جِيدُهَا

سوى أَنَّ عَظَمَ السَّاقِ مِثْلِي دَقِيقُ^(٣)

ب - ضمير المخاطب المثنى^(٤)، وهو في حالة انفصاله «أنتما»، أما في حالة اتصاله فيكون:

- «تُما» في الفعل الماضي المسند إلى المخاطب المثنى، نحو: «أنتما نجحتما».

- ألفاً في آخر الفعل المضارع وفعل الأمر، نحو: «أنتما تلعبان ولم تدرسا، ولن تنجحا، انتبها». الملاحظ هنا أَنَّ ألف الاثنين المتصلة بالفعل قد يراد بها مخاطب واحد، ومنه قوله تعالى مخاطباً النبي مَالِكاً خَازِنَ جَهَنَّمَ: ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ كُلٌّ كِفْلٍ مِّمَّنْ﴾^(٥) [ق: ٢٤]، وكقول الشاعر (من الطويل):

(١) ابن جني: الخصائص ١١/٢.

(٢) المصدر نفسه، الصفحة نفسها.

(٣) ابن جني: سر صناعة الإعراب ٢١٦/١ - ٢١٧. ويذهب بعضهم إلى أَنَّ كاف المؤنث تصبح «تس» في لهجة هوازن، و«تس» في لهجة ربيعة، أي: أنها تبدل تاء ثم يُزاد بعدها سين أو شين. (انظر: مجلة كلية الآداب، القاهرة، أيار ١٩٤٨، ص ٢٨ - ٢٩).

(٤) ربما تفرد العربية بصيغتي التثنية في ضمائر الخطاب والغيبة، إذ لا نجد هاتين الصيغتين في الفرنسية والإنجليزية وغيرهما. (انظر: أنيس فريحة: نحو عربية ميسرة. ص ١٣٠).

ويلاحظ أَنَّ هذا الضمير مأخوذ بإلحاق ألف الاثنين بصيغة جمع المذكر «أنتم» لذلك وضعه المستشرق برجستراسر بعد ضمائر الجمع في الجدول. انظر كتابه: التطور النحوي. ص ٥٠.

(٥) وفي لفظ التثنية هنا أوجه أخرى، منها:

أ - أنه خطاب الملكين.

ب - هو لواحد، والألف عوض من تكرير الفعل، أي: أَلَيْسَ أَلَيْسَ.

ج - هو لواحد، ولكن خرج على لفظ التثنية على عادتهم، وذلك أَنَّ الغالب من حال الواحد منهم أن يصحبه في السفر اثنان.

د - أَنَّ الألف بدل من النون الخفيفة، وأجري الوصل مجرى الوقف. (انظر: المعكيري: التبيان في إعراب القرآن ١١٧٥/٢ - ١١٧٦).

«أنتم تدرسون، ولم تتكاسلوا، تابعوا دروسكم».

- «كُم» في نهاية الاسم، أو في نهاية الفعل إذا كان «المخاطبون في موضع المفعول به، نحو: «سأكلفكم على كتابكم».

والجدير بالملاحظة هنا أن ضمير الجمع في الخطاب قد يستعمل للمخاطب المفرد^(٤)، وذلك في حالات منها:

- تعظيم المخاطب وبخاصة إذا كان صاحب سيادة، ومنه قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ﴾^(٥) [المؤمنون: ٩٩]، ونحو: «سيادتكم».

- إظهار التأدب وبخاصة في خطاب من ليس بينك وبينه إلفة، كما في الأساليب: «تفضلوا بقبول التحية - رداً على طلبكم»، وكما في التحية الإسلامية: «السلام عليكم - وعليكم السلام».

- إظهار التودد إلى شخص مألوف لدى المتكلم، وقد كثر هذا الأسلوب في الشعر الغزلي، ومن ذلك قول جميل بن معمر (من الطويل):

سَأَمْنَحُ طَرْفِي حِينَ أَلْقَاكَ غَيْرَ كُمٍ
لكيما يَرَوْا أَنَّ الهوى حَيْثُ أَنْظَرُ

فإن تَرْجُرَانِي يَابْنَ عَفَا أَنْزِجِرْ
وإن تَدْعَانِي أَحْمَ عِزْضاً مُمْنَعاً^(١)

- «كما» في الاسم، وفي الفعل إذا كان المخاطبان في محل المفعول به، نحو: «كافأكما لتهذيكما».

والجدير بالملاحظة أن ضمير المخاطب المثنى لا يدل على الجنس، إذ يصلح لخطاب اثنين من الذكور أو اثنتين من الإناث، سواء أكان منفصلاً أم متصلاً.

ج - ضمير جماعة المخاطبين الذكور، وهو: «أنتم» في حال الانفصال، إما بضم الميم كما نجد في الشعر^(٢)، أو عند وصل الضمير بكلمة تبدأ بحرف ساكن^(٣)، وإما بتسكين الميم، وهذا هو الشائع. أما في حالة الاتصال، فيكون:

- «كُم» في نهاية الفعل الماضي المسند إلى المخاطبين الذكور، نحو: «أنتم شكرتم». وتضم ميم «تم» وتمتد ضميتها وأواً عند اتصال هذا الفعل بضمير في محل نصب مفعول به، نحو: «وجدتموه، أكرمتوني، كلّفتمونا».

- الواو في نهاية الفعل المضارع وفعل الأمر المسندين إلى المخاطبين الذكور، نحو:

(١) المرجع السابق. ١١٧٦/٢.

(٢) وقد يُمدّ الضم، فتصبح «أنتمو».

(٣) نحو قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَكْثَرُ﴾ [محمد: ٣٥].

(٤) وهذه الظاهرة معروفة في الفرنسية والألمانية والإيطالية وغيرها (انظر: Roger Broun and Albert

Gilman: the pronouns of power and solidarity, Readings in the sociology of language, edited

By: Joshua A. Fishman. Paris. 1968. PP. 252 - 254).

(٥) وهناك وجهان آخران لهذه الآية، أولهما أنه أراد: يا ملائكة ربّي ارجعون، وثانيهما أنه دلّ بلفظ الجمع

على تكرير القول، فكانه قال: ارجعني، ارجعني.

(انظر: العكبري: التبيان في إعراب القرآن ٩٦٠/٢).

وضمير الغائب يُكتنى به عن النكرة والمعرفة^(٢).

وهي من ناحية ثالثة تصاغ من مادة مختلفة عن المادة التي تصاغ منها بقية الضمائر المنفصلة، ففي حين تبدأ ضمائر التكلم والخطاب^(٣) بلفظة «أَنْ»، تبدأ ضمائر الغيبة بالهاء. زد على ذلك، أَنَّ ضمائر الغيبة - كما سيجيء - تقع، بخلاف ضمائر التكلم والخطاب، على جميع الموجودات عاقلة أو غير عاقلة، كما أَنَّ اللبس يقع كثيراً في مفسرها سواء تعدد مرجعها أم لم يتعدّد، ولذلك عقد صاحب إعراب القرآن باباً خاصاً ببيان مرجع ضمير الغائب سمّاه «ما جاء في التنزيل من المضميرين إلى أي شيء يعود ممّا قبلهم»^(٤).

ولعلّ ضمائر الغياب أقرب إلى الإشارة منها إلى الضمائر الشخصية^(٥)، إذ لها «وظيفة إشارية بإشارتها إلى عائدها بالإضافة إلى وظيفتها الضميرية، ولذلك فإنها تحتل مكانة وسطى بين ضمائر التكلم والخطاب من ناحية، وبين أسماء الإشارة من الناحية الأخرى»^(٦).

وهذه الضمائر، كضمائر الخطاب، ثلاثة أقسام:

أَقْلَبُ ظَرْفِي فِي السَّمَاءِ لَعَلَّهُ يُوَافِقُ ظَرْفِي ظَرْفَكُمْ حِينَ يَنْظُرُ^(١)

د- ضمير المخاطبات الإناث، وهو «أَنْتُنَّ» في حالة الانفصال، أما في حال الاتصال، فيكون:

- «تُنَّ» في نهاية الفعل الماضي المسند إلى المخاطبات، نحو: «أَنْتُنَّ شَكُرْتُنَّ».

- نون مفتوحة في نهاية الفعل المضارع المسند إلى المخاطبات، وفي نهاية فعل الأمر، نحو: «أَنْتُنَّ تَشْكُرْنَ - اشْكُرْنَ».

- «كُنَّ» في نهاية الاسم، أو في نهاية الفعل إذا كانت المخاطبات في موضع المفعول به، نحو: «سَأَكْفِكُنَّ عَلَى كِتَابِكُنَّ».

ثالثاً: ضمائر الغيبة: إِنَّ هذه الضمائر تمثل قسماً مختلفاً عن سائر الضمائر في العربية. ويعود هذا الاختلاف إلى الدلالة والتعريف والبنية، ففي حين تُشير ضمائر التكلم والخطاب إلى حاضر، تشير ضمائر الغياب إلى غائب لا يُعرف حتى يفسّر - كأسماء الإشارة والموصول - بعائد يدلّ عليه. وهي من ناحية ثانية أضعف الضمائر تعريفاً، حتى إِنَّ بعضهم عدّها نكرة، ذاهباً إلى أَنَّ كناية النكرة نكرة،

(١) جميل بن معمر: الديوان. دار الكتاب العربي بيروت. ١٩٩٢ ص ٩٠.

(٢) ابن يعيش: شرح المفصل ٨٥/٣.

(٣) إلّا ضمير المتكلمين المنفصل «نحن».

(٤) الزجاج: إعراب القرآن ٥٥٢/٢.

(٥) يقول جرجي زيدان: أما اسم الإشارة «ها» فَيَبَيِّنُهُ وبين ضمير مطلق الغائب نسبة قريبة، إمّا لفظاً، فإنّ الأصل في كليهما الهاء، وإمّا دلالة، فلأننا نقصد بكل منهما ما ليس بالمتكلم ولا بالمخاطب، ولم نزل أسماء الإشارة في كثير من اللغات تستعمل حيثما نستعمل نحن ضمير الغائب». (انظر كتابه: الفلسفة اللغوية. ص ١٢٦).

(٦) محمد سالم الجرح: «نظرة تحليلية مقارنة على الضمائر العربية». مجلة مجمع اللغة العربية في القاهرة، ج ٢٢، سنة ١٩٦٧، ص ٥٧.

أما في حالة الاتصال، فإن هذا الضمير يكون:

- غير ظاهر في الفعل الماضي أو المضارع المسند إلى الغائب المذكر، لكن مع عدم ظهوره، فإننا نعرف من صيغة الفعل أنه مسند إلى الغائب المذكر، ذلك أن لكل ضمير صيغته الخاصة المتصلة بالفعل، فعدم وجود هذه الصيغة دلالة على إسناد الفعل إلى الغائب المذكّر. وتلحق بالفعل الماضي تاء ساكنة^(٦) إذا كان الفعل مسنداً إلى غائبة مؤنثة.

- هاء في نهاية الاسم والحرف، ونهاية الفعل إذا كان الغائب مفعولاً به. وإذا كان الغائب مذكراً، فإن الأصل في هذه الهاء أن تُضمّ إلّا إذا جاءت بعد حرف مكسور، أو ياء ساكنة فتُكسّر^(٧)، وأن تشبع إذا وليت متحرّكاً فيتولّد

أ- ضمير الغيبة المفرد، ويكتفى به عن أي شيء من الموجودات، عاقل أو غير عاقل، حسّي أو معنوي، كما سنرى في الشواهد. ويكون في حالة الانفصال «هُوَ» (بضم الهاء وفتح الواو) للغائب، و«هي» (بكسر الهاء وفتح الياء) للغائبة، وفيهما لهجات، منها:

- تسكين الهاء إذا دخل على كل واحدة منهما واو العطف أو فاؤه أو لام الابتداء^(٨)، نحو قوله تعالى: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾ [النحل: ١٢٦].

- تشديد الواو «هُوَ» والياء «هي» كما في لغة همدان^(٩). أو إسكانيهما «هُوَ»، «هي». كما في لغة قيس وأسد^(١٠).

- حذف الواو والياء للضرورة الشعرية^(١١).
- إلحاق هاء السكت بهما^(١٢).

- (١) ابن يعيش: شرح المفصل ٩٨/٣. وقد أضاف ابن مالك أن الهاء من «هي» قد تسكن بعد الهمزة والكاف. انظر: كتابه شرح التسهيل ١٥٧/١ - ١٥٨.
- (٢) ابن يعيش: شرح المفصل ٩٦/٣ - ٩٧؛ وابن مالك: شرح التسهيل ١٥٩/١.
- (٣) ابن يعيش: شرح المفصل ٩٧/٣ - ٩٨؛ وابن مالك: شرح التسهيل ١٥٨/١.
- (٤) ابن يعيش: شرح المفصل ٩٦/٣ - ٩٧.
- (٥) السيوطي: جمع الهوامع ٢/٢١٠.
- (٦) لم يعتبر النحاة التاء في نحو: «شربت هند» ضميراً بل علامة للتأنيث؛ لأنهم أرادوا اطراد قواعدهم متسكين بنظرية العامل التي تقتضي عدم وجود فاعلين لفعل واحد. فإذا اعتبرنا التاء في «شربت» ضميراً فاعلاً، يصبح لهذا الفعل فاعلان: التاء و«هند»، وهذا محال عندهم. وهذا المذهب نفسه، دفعهم إلى اعتبار واو الجماعة وألف التثنية ونون النسوة قبل الفاعل فيما سمي بلغة «أكلوني البراغيث»، وهي لهجة طيء وأزد شنوءة ويلحارث بن كعب، علامات للجمع والتثنية. وعندنا أن ما سمي بتاء التأنيث، والتاء التي في أول المضارع تأتي للغائبة أو للغائبتين، تاء واحدة تدلّ على الغياب والجنس، دون أن تختلف كثيراً عن الواو في قولنا: «الطلاب نجحوا»، أو الألف في: «الطالبان نجحا» أو النون في: «الطالبات نجحن»، وكلها إشارات تدلّ على المسند إليه، دون أن تكون هي المسند إليه، كما ستفصل في النقطة التالية من هذا الفصل.
- (٧) أما الحجازيون فيضمون مطلقاً، فيقولون: «يَهُوَ - تأتيه» (السيوطي: جمع الهوامع ٥٨/١) والرضي: شرح الكافية ١١/٢.

وقد استعمل بعض الفلاسفة وعلماء النفس ضمير الغائب المنفصل «هو» فخصّوه بدلالة فلسفية ونفسية، فخرج من كونه ضميراً إلى الاسم، فعومل معاملة الأسماء العادية، إذا اتصلت به «أل» وصارت ملازمة له، وهم يعنون به «جملة الميول الموجهة لبعض النشاطات الفردية»^(٧)، أو «الطبيعة الخام قبل تماسها واختباراتها بالعالم الواقعي»^(٨).

ب- ضمير الغيبة المثني، ويكتنى به، كمفرده، على أي شيء من الموجودات، عاقل أو غير عاقل، حيوان أو جماد، حسي أو معنوي، ويستوي في ذلك المتصل والمنفصل. وهو «هما»^(٩) في حالة انفصاله، أو في حالة اتصاله بالاسم أو بالحرف، أو بالفعل إذا كان الغائبين في موضع المفعول به، نحو: «كافاهما لعملهما»، أما في سائر أوجه الاتصال، فيكون:

- ألفاً في نهاية الفعل الماضي المسند إلى الغائبين (ويميز المثني المؤنث من المثني

عن الضم واو، نحو: لهُوَ، وعن الكسرة ياء، نحو: بهي^(١)). أما إذا وليت ساكناً فيكثر اختلاس الضمة والكسرة، نحو: «مِنهُ، تأنيده، نرجوه»^(٢)، وقد قرّر النحاة أنه إذا حذفت ما قبل الهاء جزماً أو وقفاً، جاز في الهاء التحريك مع الإشباع، والتحريك مع الاختلاس، والتسكين^(٣)، نحو قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَشْكُرُوا بِرِضَةٍ﴾^(٤) [الزمر: ٧].

وأما إذا كان الغائب مؤنثاً، فإن الهاء تفتح وتُمد^(٥)، نحو: «التلميذة كافأها معلّمها».

والجدير بالملاحظة هنا، أنّ ضمير الغائب قد يتخذ بدلاً من ضمير المتكلم^(٦)، وذلك ما يعرف عند البلاغيين بالالتفات، أي: تحويل الضماير عن استمرار نسقها المألوف، وفي القرآن الكريم كثير من الشواهد على هذا الأسلوب، ومنه قوله تعالى: ﴿وَالْأَمْتَرُ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ [النحل: ٥]، وقوله: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشْكُرُونَ فِيهِمْ﴾ [النحل: ٢٧].

- (١) ويلاحظ أنّ الواو والياء اللتين هما حركتا إشباع هنا، لا تُكتبان إلا في الكتابة العروضية. وقد ذكر النحاة أنّ بني عقيل وبني كلاب كانوا يختلسون حركة الهاء ويُسْكُنُونَهَا إذا وليت متحرّكاً (الرضي: شرح الكافية ١٠/٢ - ١١ وابن مالك: شرح التسهيل ١٤٤/١ - ١٤٥).
- (٢) ورُجِّع سببويه الإشباع إذا لم يكن الساكن حرف لين، نحو: «مِنهُ». (ابن مالك: شرح التسهيل ١٤٤/١).
- (٣) الرضي: شرح الكافية ١١/٢ وابن مالك: شرح التسهيل ١٤٥/١ - ١٤٦.
- (٤) قرئت الهاء في «برضه» بالتسكين، وبالكسر، وبالكسر مع الإشباع.
- (٥) وقد ورد عدم المد نادراً. (انظر: المالقي: رصف المباني في حروف المعاني تحقيق أحمد الخراط. مطبعة زيد بن ثابت بدمشق، ١٣٩٥ هـ ص ١٥).
- (٦) وهذه الظاهرة موجودة في بعض اللغات الأوروبية، كالألمانية مثلاً (انظر: محمود السعران: اللغة والمجتمع. ص ١٦٥).
- (٧) علي زيعور: مذاهب علم النفس المعاصر. ص ٢٢٨.
- (٨) المرجع نفسه. ص ٢٢٩.
- (٩) وتعامل هاء «هما» معاملتها في ضمير المفرد فيما يختص بالضم والكسر.

١٢]، ويظهر أنَّ بعض بني سليم كانوا يكسرونها قبل الساكن^(٢).

وأما في حالة الاتصال، فيكون:

- وأوَّأ ساكنة في آخر الفعل الماضي، أو المضارع، المسندين إلى الغائبين المذكور، نحو: «هم درسوا، لَنْ يرسبوا، لم يتكاسلوا».

- «هم» في آخر الاسم، أو الفعل إذا كان الغائبين في موضع المفعول به، نحو: «سأكافئهم على كتابهم». وفي حركة الميم^(٣)، لغات عدَّة، منها خمس لغات إذا وقعت بعد كسر^(٤)، وخمس آخر إذا وقعت بعد ضم^(٥).

ب- للغائبات الإناث: «هُنَّ» أو «ها» في حال الانفصال، أو في حالة الاتصال بالاسم، أو بالحرف، أو بالفعل إذا كانت الغائبات في موضع المفعول به، نحو: «الطالبات كافأتهنَّ

المذكَّر بوساطة تاء التأنيث) وفي نهاية الفعل المضارع المجزوم أو المنصوب (ويميّز المثني المؤنث من المثني المذكَّر هنا بالياء في أول المضارع المسند إلى الغائبين، وبإلتاء في أول المضارع المسند إلى الغائبين)، نحو: «التلميذان درسا فلن يرسبا - التلميذتان درستا فلن ترسبا».

- ألفاً في نهاية الفعل المضارع المسند إلى المخاطبتين، نحو: «هما يدرسان - هما تدرسان لم يدرسا - لن تدرسا».

- ضمير جماعة الغائبين، وهو مختص، في الأغلب الأعم^(١)، بالعاقل، سواء المنفصل منه أو المتصل، وهو:

أ- للغائبين المذكور: «هم» في حال الانفصال، ويُقرأ بضم الهاء وتسكين الميم، لكنَّ العرب يضمُّون الميم إذا وليها ساكن، نحو قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ [البقرة:

(١) وقد ورد لغير العاقل في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ظَلَمُوا بِأَنفُسِهِمْ لَ يَكْفُرُونَ﴾ [يوسف: ٤].

(٢) ومنه قول الشاعر (من الكامل):

وَنَهْمُ بَطَانَتِهِمْ وَنَهْمُ زُرَّائِهِمْ وَنَهْمُ الْمُلُوكِ وَنَهْمُ الْحُكَمَاءِ

انظر: السيوطي: همع الهوامع ٥٩/١.

(٣) أما الهاء فيها فتعامل معاملةً في ضمير المفرد فيما يختص بالضم والكسر. (انظر: الرضي الأستراباذي: شرح الكافية ١١/٢).

(٤) وهي:

١ - التسكين، نحو: «عليهم» وذلك في الوقف، أو الوصل إذا كان ما بعدها متحرّكاً.

٢ - ٣ - الكسر أو الضم، نحو: «عليهم، عليهم» وذلك في الوصل إذا كان ما بعدها ساكناً.

٤ - ٥ - الضم مع الإشباع أو الكسر مع الإشباع، نحو: «عليهمو، عليهمي» وذلك في الوصل إذا كان ما بعدها متحرّكاً.

(٥) وهي:

١ - ٢ - الضم (وهو الأقيس)، والكسر (وهو لغة قليلة)، نحو: «غلامُهُم، غلامُهُم» وذلك إذا كان ما بعدها ساكناً.

٣ - ٤ - ٥ - التسكين (وهو الأشهر)، أو الضم مع الإشباع، أو الكسر مع الإشباع، نحو: «غلامُهُم، غلامُهُمو، غلامُهُمي، وذلك إذا كان ما بعدها متحرّكاً (انظر: الرضي: شرح الكافية ١١/٢ - ١٢).

على كتابهن - أو كافاتهما على كتابها». و«الطالبات ذهبن إليهن أو إليها»، ونون مفتوحة في آخر الفعل المسند إلى الغائبات، نحو: «الطالبات نجحن»، و«الطالبات يدرسن دروسهن».

ويلاحظ هنا أن ضمير الغائبات الإناث قد يكون ضمير الغائبة المفردة نفسه. وقد نصَّ النحاة^(١) أنه إذا كانت الغائبات جمع مؤنث سالم لما لا يَعْمَل، فالأفضل أن يكون ضميرها

ضمير المفردة الغائبة المؤنثة، أما إذا كانت عاقلات، فالأفضل أن يكون ضميرها «هن» في حال الانفصال أو الاتصال بالاسم، أو الحرف، أو الفعل إذا كانت الغائبات في موضع المفعول به، ونون مفتوحة في آخر الفعل المسند إلى الغائبات.

وفيما يلي جدولان يميّزان الضمائر المنفصلة والمتصلة:

الضمير المنفصل	الضمير الفاعل مع الفعل الماضي	ضمير الفاعل مع فعل الأمر	ضمير المفعول به مع الفعل
المفرد (المذكر والمؤنث)	أنا	فعلتُ	أفعلُ - شكرني ي
المثنى أو الجمع (المذكر والمؤنث)	نحن	فعلنا نا	نُفعلُ - شكرنا نا
المفرد المذكر	أنت	فعلتَ ت	تُفعلُ - شكركَ كَ
المفرد المؤنث	أنتِ	فعلتِ ي	يُفعلُ ي - شكركِ كِ
المثنى (المذكر والمؤنث)	أنتما	فعلتما ثما	أفعلَا ا - شكركما كما
جمع المذكر	أنتم	فعلتم ثم	تفعلون و - افعلوا و - شكركم كم
جمع المؤنث	أنثن	فعلن ثن	تُفعلن ن - افعلن ن - شكركن كن
المفرد المذكر	هو	فعلَ -	يُفعل - شكره ه
المفرد المؤنث	هي	فعلت -	تُفعل - شكرها
المثنى المذكر	هما	فعلَا ا	يفعلان ا - شكرهما هما
المثنى المؤنث	هما	فعلَا ا	تفعلان ا - شكرهما هما
جمع المذكر	هم	فعلوا و	يفعلون و - شكرهم هم
جمع المؤنث	هُنَ	فعلن ن	يُفعلن ن - شكرهن هنَ

	الضمير المنفصل	ضمير الجر مع الاسم	ضمير الجر مع حرف الجر
ضمائر المتكلم	المفرد (المذكر والمؤنث)	أنا	كتابي ي لي ي
	المثنى أو الجمع المذكر والمؤنث	نحن	كتابنا نا لنا نا
ضمائر الخطاب	المفرد المذكر	أنت	كتابك ك لك ك
	المفرد المؤنث	أنتِ	كتابككِ لكِ لكِ
	المثنى (المذكر والمؤنث)	أنتما	كتابكما كما لكما كما
	جمع المذكر	أنتم	كتابكم كم لكم كم
ضمائر الغيبة	جمع المؤنث	أنثنى	كتابكن كن لكن كن
	المفرد المذكر	هو	كتابه ه له ه
	المفرد المؤنث	هي	كتابها ها لها ها
	المثنى المذكر	هما	كتابهما هما لهما هما
	المثنى المؤنث	هما	كتابهما هما لهما هما
	جمع المذكر	هم	كتابهم هم لهم هم
	جمع المؤنث	هُنَّ	كتابهنَّ هُنَّ لهنَّ هُنَّ

وبتأملنا هذين الجدولين نستخلص الملاحظات التالية:

الغيبة المنفصلة والمتصلة حيث نجد الهاء قاسماً مشتركاً لها جميعاً (وما يلحق بها مكيفات ضميرية دالة على نوع المضميرين وعددهم). أما ضمير المتكلمين المتصل بغير الفعل المضارع، فالعلاقة ظاهرة بين صيغته «نا»، وصيغة مفرده «أنا»، إذ ليست الأولى سوى الثانية محذوفاً منها الألف.

٢- إن ضمير المثنى المنفصل، أو المتصل

١- إن بنية ضمير المتكلمين المنفصل مختلفة تماماً عن بنية ضمير المتكلم المفرد^(١)، بخلاف ما نجده في ضمائر الخطاب المنفصلة حيث نجد أن الهمزة والنون والتاء مشتركة (وما يلحق بها مكيفات ضميرية دالة على نوع المضميرين وعددهم)، وفي ضمائر

(١) علَّل بعضهم هذه الظاهرة بقوله: «إن النسبة بين المفرد والجمع في ضمير المتكلم ليست نسبة جمع إلى مفرد، فالجمع يتكوّن من أفراد متساوية أو متشابهة، وذلك على العكس من «نحن»، إذ إنها ليست عبارة عن «أنا» و«أنا» و«أنا»، بل عن «أنا» و«أنت» و«هو» و«هي». (انظر الرضي: شرح الكافية ٧/٢؛ وابن يعيش: شرح المفصل ٨١/٣)، وهذا التعليل وأي تعليل آخر خارج عن نطاق اللغة مرفوض بنظرنا.

٩ - ليس في العربية ضمير رفع متصل للغائب المذكر المفرد في الفعل الماضي، ولا ضمير رفع متصل للمخاطب المفرد المذكر في فعل الأمر، فصيغة الفعل هي التي تدل عليهما.

١٠ - إنَّ الألف قد تكون ضمير رفع متصل للمثنى المؤنث الغائب، كما قد تكون ضميراً للمخاطب المذكر والمؤنث، وذلك في الفعل المضارع المنصوب أو المجزوم. وسياق الكلام هو الذي يميِّز هذه الحالات.

٣ - الضمائر المتصلة: يعد معظم النحاة من بين الضمائر، ما يسمى بضمائر الرفع المتصلة، فالواو في «درسوا» في قولك: «الأولاد درسوا»، والألف في «درسوا» في قولك: «الولدان درسوا»؛ والنون في «درسن» في قولك: «الطالبات درسن»... ضمائر ويعربونها فاعلاً. ويلاحظ أنَّ واو الجماعة ونون النسوة لا تدلَّان على خطاب ولا غياب، وألف الإثنين لا تدل على خطاب ولا غياب ولا تذكير ولا تأنيث، وباء المخاطبة هي في الأصل علامة للتأنيث فقط. هذه الملاحظة دفعت المازني إلى القول: إنَّ «الأربعة: النون والألف والواو والياء حروف علامات، كثناء التأنيث في «قامت» لا ضمائر، والفاعل ضمير مستكن في الفعل»... وشبهة المازني أنَّ المضمر لما استكنَّ في «فَعَلَ» و«فَعَلْتُ» استكن

بالاسم أو بالفعل الماضي المسند إلى المخاطب^(١) أو بالفعل إذا كان المخاطب أو الغائب في موضع المفعول به، يصاغ من ضمير جمع المذكر بإضافة ألف عليه: أنتم ← أنتما. ثم ← ثما. كم ← كما. هم ← هما^(٢).

٣ - إن صيغ الضمير المنفصل تختلف عن صيغ الضمير المتصل^(٣).

٤ - إنَّ صيغ الضمير المتصل تختلف باختلاف الفعل (ماضٍ، مضارع، أمر)، وبحسب ما يكون المتكلم أو المخاطب أو الغائب مسنداً إليه أم مفعولاً به^(٤).

٥ - إنَّ صيغ الضمير المتصل إذا كان المتكلم أو المخاطب أو الغائب مفعولاً به، لا تختلف عن صيغ الضمير المتصل بالاسم.

٦ - إنَّ الضمائر المتصلة تقع في آخر الكلمة.

٧ - إنَّ ضمائر التكلم وضمير المثنى، سواء المنفصلة منها أم المتصلة، لا تدلَّ على الجنس، ما عدا ضمير الرفع المتصل بالفعل الماضي المسند إلى الغائب المثنى (فَعَلَا - فَعَلْتَا).

٨ - إنَّ ضمائر الغياب المنفصلة التي للمثنى والجمع، هي نفسها ضمائر النصب المتصلة أو ضمائر الجر المتصلة.

(١) ليس في العربية ضمير خاص بالتكلم المثنى.

(٢) لهذا السبب وضع المستشرق برجستراسر ضمير المثنى بعد ضمير الجمع في جدولته الخاص بالضمائر العربية (انظر برجستراسر: التطور النحوي. ص ٥٠).

(٣) إلا ما نجده من حروف مشتركة في ضمائر الخطاب المنفصلة، والمتصلة بالفعل الماضي.

(٤) إلا ضمير التكلم المثنى والجمع، فهو «نا» مع الفعل الماضي المسند إلى المتكلمين، ومع الفعل إذا كان المتكلمين في موضع المفعول به، وتميِّز العربية الحالة الأولى من الثانية بتسكين آخر الفعل، نحو: «شكرنا، شكرنا».

وعليه، فالضمائر الشخصية عندهم، لا تشمل سوى ضمائر الرفع المنفصلة، وضمائر النصب والجر المتصلة^(٥).

ويبدو أنّ الذي دفع النحاة إلى مذهبه في الضمائر إيمانهم بنظرية العامل، فقد قالوا: إنّ الفعل هو الذي يعمل الرفع في الفاعل، فالفعل «عامل» والفاعل «معمول»، ورتبة العامل أن يكون قبل المعمول^(٦)، لذلك لا يصح إعراب «التلاميذ» مثلاً في قولك: «التلاميذ نجحوا» فاعلاً؛ لأنّ الفاعل «المعمول» لا يتقدّم على الفعل «العامل». وعليه لا بدّ من اعتبار الواو في «نجحوا» فاعلاً، واعتبار «التلاميذ» مبتدأ خبره جملة «نجحوا». فمذهبهما إذاً فلسفيّ صناعي لا أثر له في الكلام، ولا يقوم على أيّ أساس لغوي سليم^(٧).

وعليه، فإنّنا مع لجنة تيسير النحو المصرية

في الثنية والجمع، وجيء بالعلامات للفرق كما جيء بالتاء في «فَعَلْتُ» للفرق^(١). وقد وافقه الأخفش في ياء المخاطبة^(٢).

وقد أخذت لجنة تيسير النحو التي شكلتها وزارة المعارف المصرية في سنة ١٩٣٨ بمذهب المازني، بعد أن توسّعت فيه، إذ اعتبرت ضمائر الرفع المتصلة جميعاً، لا الواو والألف والنون وحسب، إشارات للتكلم أو الخطاب وللنوع والعدد، أما الركن المسند إليه فقد اعتبرته مفهوماً من السياق^(٣). ثم وافقها مجمع اللغة العربية بالقاهرة في السنة ١٩٤٥ على ما ذهبت إليه^(٤). وتجدر الإشارة هنا إلى أنّ بعض المستشرقين يعتبرون ضمائر الرفع المتصلة لواحق للصّيغ الصرفيّة الفعلية تدلّ على النوع والعدد مع المضارع والأمر، وتدلّ على الشخص والنوع والعدد مع الماضي.

(١) السيوطي: همع الهوامع ٥٧/١. وقد وافق المازني كثير من اللغويين المحدثين. انظر:

- إبراهيم السامرائي: الفعل زمانه وأبنيته. مطبعة العاني، بغداد، ١٩٦٦. ص ٢١٨.

- عبد الرحمن أيوب: دراسات نقدية في النحو العربي. مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة، ١٩٥٧، ١/٧٣.

- داود عبده: أبحاث في اللغة العربية. مكتبة لبنان، بيروت، ١٩٧٣. ص ٦٩ - ٧٧.

(٢) السيوطي: همع الهوامع ٥٧/١.

(٣) إبراهيم مصطفى وغيره: تحرير النحو العربي. دار المعارف، ١٩٥٨. ص ١١٤ - ١١٧.

(٤) المرجع نفسه. ص ٥. وانظر: مجلة مجمع اللغة العربية في القاهرة. ج ٦، سنة ١٩٥١، ص ١٨٩.

(٥) هنري فليش: العربية الفصحى. تعريب عبد الصبور شاهين. ط ١، المطبعة الكاثوليكية، بيروت، ١٩٦٦.

ص ١٢٩، وص ١٦٢ - ١٦٥.

(٦) ابن يعيش: شرح المفصل ٧٤/١.

(٧) أنكر ابن جني نظرية العامل فقال: «وإنما قال النحويون: عامل لفظي وعامل معنوي ليروك أنّ بعض العمل يأتي من لفظ يصحبه... وبعضه يأتي عارياً من مصاحبة لفظ يتعلّق به... هذا ظاهر الأمر وعليه صفحة القول. فأما في الحقيقة ومحصول الحديث، فالعمل من الرفع والنصب والجرّ والجزم إنّما هو للمتكلم نفسه لا لشيء غيره». (ابن جني: الخصائص ١/١٠٩). وقد أخذ ابن مضاء القرطبي فكرة إنكار نظرية العامل عن ابن جني، فوسّعها وأخرجها في شكل نظرية دعمها بالأدلة والبراهين، «فشرط الفاعل أن يكون موجوداً حينما يفعل فعله، ولا يحدث الإعراب فيما يحدث فيه إلا بعد عدم العامل، فلا ينصب «زيداً» بعد «إن» في قولنا: «إنّ زيداً» إلا بعد عدم «إن» (ابن مضاء القرطبي: الردّ على النحاة. ص ١٩). وقد كثر اللغويون المحدثون يرفضون نظرية العامل. (انظر مثلاً: إبراهيم مصطفى: إحياء النحو. ص ٢٢ - ٤٢ =

الفعل لتُكْمِلَ مع «حرف المضارعة» دلالة الضمير الأصلي.

وعليه، فإننا نوافق النحاة في ما سَمَوْه ضمائر الرفع المتصلة، وبخاصة أنَّ هذه الضمائر إذا اتصلت بالفعل الماضي، أفادت ما يُفيدُه الضمير المنفصل في دلالة على التكلم أو الخطاب أو الغيبة، وعلى العدد والجنس. زِدْ على ذلك أنه من غير المقبول اعتبار الـ «نا» في نحو: «شكرنا ضميراً»، وعدم اعتبارها كذلك في نحو: «شكرنا».

وعليه نكون أمام احتمالين: إمّا اعتبار الضمائر المتصلة جميعاً إشارات إلى الأشخاص والعدد والنوع على أن يكون الإسناد والإضافة والمفعولية وغير ذلك من الحالات النحوية مفهوماً من التركيب، وإما أن نعتبرها ضمائر تقوم مقام الأسماء الظاهرة، فتكون هي المسند إليها والمضاف إليها والمفعولة. ومع رغبتنا في الابتعاد عن كل ما هو مستتر أو في النية، فإننا نميل إلى اعتبارها علامات ليست هي المسند إليه ولا المضاف إليه ولا المفعول به، بل إشارات إلى الأسماء الظاهرة التي تستحق هذه المواقع الإعرابية.

٤ - ضمائر النصب المنفصلة: تعتبر «إيا»^(٥)

إلى اعتبار «الرجال» مثلاً في نحو: «الرجال قاموا» هي الفاعل أو المسند إليه، أما الواو في «قاموا» فضمير يشير إلى المسند إليه.

أما بالنسبة إلى دلالة الضمائر المتصلة، فالواقع أنَّ بعضها ناقص الدلالة بنفسه على مضمون الضمير الأصلي، فالواو مثلاً في «يكتبون» و«تكتبون»، والنون في «يكتبن» و«تكتبن»، والألف في «يكتبان» و«تكتبان»، لا تميزُ بنفسها بين الغياب والخطاب^(١). لكننا إذا تفحصنا ملياً الأفعال التالية: «يكتبون، تكتبون، يكتبن، تكتبن، يكتبن، يكتبن»، نرى أنَّ الياء في «يكتبون، يكتبن، يكتبن»، تدلُّ على الغياب، و«التاء في تكتبون، تكتبن، تكتبان» تدلُّ على الخطاب^(٢). ولما كان الأمر كذلك، جاءت العربية بلواحق لهذه الأفعال، لتكمل دلالة الضمير الأصلي، فجاءت بالواو للدلالة على العدد والجنس، وبالألف للدلالة على العدد^(٣)، وبالنون للدلالة على العدد والجنس، وبالياء في نحو: «تشكرين» للدلالة على الجنس والعدد^(٤). وهكذا يكون الضمير في نحو: «تشكرين، تشكران، تشكرون، تشكرن، يشكران، يشكرن، يشكرن» مؤلف من لفظين: أولهما ما سُمي بحرف المضارعة، وثانيهما اللاحقة التي تلحق

ومهدي المخزومي: في النحو العربي، نقد وتوجيه. ص ١٦ وعباس حسن: اللغة والنحو بين القديم والحديث. ص ٢١٤ - ٢١٥ وإبراهيم السامرائي: النحو العربي، نقد وبناء. ص ٢٠٠.

(١) أما ياء المخاطبة فهي كاملة الدلالة على مضمون الضمير في نحو «اشكري» إذ تدل على الخطاب والجنس والعدد. أمّا في نحو «تشكرين» فتدل على العدد والجنس وحسب، والذي يكملها في الدلالة هي التاء التي في أول الفعل «تشكرين» والدالة على الخطاب.

(٢) إنَّ التاء تدل على الخطاب والغيبة إذا كان المرجع مؤنثاً مثني.

(٣) يُلاحظ هنا أنَّ الألف مثل ضمير المثنى المنفصل «أنتما» تنقصه الدلالة على الجنس.

(٤) أما الياء في نحو: «اشكري» فكاملة الدلالة على ما يدل عليه الضمير الأصلي.

(٥) وفيها خمس لغات: «إيّا» (بكسر الهمزة وتشديد الياء)، «أيّا» (بفتح الهمزة وتشديد الياء)، «إيّا» (بكسرة =

ولواقعها من مشاكل الضمائر التي كثر حولها الخلاف واضطربت فيها آراء النحاة واللغويين على حد سواء. ويمكننا ترتيب الآراء التي قيلت فيهما على الوجه التالي:

أ- الآراء في «إيا»: وأهمها أن هذا اللفظ:

١- اسم ظاهر يُضاف للضمائر خاصة، وهو في محل نصب^(١).

٢- اسم مُضمَر يُضاف إلى ما بعده، وهو في محل نصب^(٢).

٣- اسم مبهم يُضاف إلى ما بعده للتخصيص، وهو في محل نصب^(٣).

٤- ضمير غير مضاف، وهو في محل نصب^(٤).

٥- حرف يُدْعَم به الضمير^(٥).

٦- جزء من اسم هو بكماله الضمير^(٦).

ب- الآراء في لواحق «إيا»: أهمها أنها:

١- ضمير مضاف إليه في محل جر^(٧).

٢- حرف لبيان المقصود بما قبله، ولا محل له من الإعراب^(٨).

٣- ضمير في محل نصب دُعِمَ بما قبله^(٩).

٤- جزء من اسم هو بكماله ضمير^(١٠).

ولقد رَجَحَ في نهاية الأمر، الرأي القائل إن «إيا» ضمير، وما يلحقها أحرف مبنية للمقصود ولا محل لها من الإعراب. وعندما عدّد ابن يعيش ضمائر النصب المنفصلة^(١١)، جعل «إيا»

الهمزة وتخفيف الياء، «أَيَّاه» (يفتح الهمزة وتخفيف الياء)، و«هَيَّاه» (يبدال الهمزة هاء مفتوحة وتشديد الياء). واللغة الأولى هي المشهورة في كتب النحو والاستعمال. (انظر: الرضي الأستراباذي: شرح الكافية ١٣/٢؛ وأبا حيان الأندلسي: البحر المحيط. مطبعة السعادة، القاهرة، ١٣٢٨ هـ، ١/٢٣).

(١) هذا الرأي للزجاج والسيرياني. (انظر: الرضي الأستراباذي: شرح الكافية ١٢/٢).

(٢) هذا الرأي لسيبويه والخليل والأخفش والمازني وأبي علي. (المصدر نفسه، الصفحة نفسها).

(٣) هذا الرأي لسيبويه حسب ما يروي ابن يعيش في كتابه: شرح المفصل ١٠١٠/٣. وهو للمبرد حسب ما يرويه ابن الأنباري في كتابه الإنصاف في مسائل الخلاف ٦٩٥/٢.

(٤) هذا الرأي للبصريين. (انظر: ابن الأنباري: الإنصاف في مسائل الخلاف ٦٩٥/٢).

(٥) هذا الرأي لابن كيسان وبعض الكوفيّين. (انظر: الرضي الأستراباذي: شرح الكافية ١٣/٢؛ وابن الأنباري: الإنصاف في مسائل الخلاف ٦٩٥/٢).

(٦) هذا الرأي لبعض الكوفيّين. (انظر: الرضي الأستراباذي: شرح الكافية ١٣/٢؛ وابن يعيش: شرح المفصل ١٠٠/٣).

(٧) هذا الرأي لأبي إسحاق الزجاج. (انظر: ابن يعيش: شرح المفصل ١٠٠/٣).

(٨) هذا الرأي للبصريين. (انظر: ابن الأنباري: الإنصاف في مسائل الخلاف ٦٩٥/٢).

(٩) هذا الرأي لابن كيسان وبعض الكوفيّين. (انظر: الرضي الأستراباذي: شرح الكافية ١٣/٢؛ وابن الأنباري: الإنصاف في مسائل الخلاف ٦٩٥/٢).

(١٠) هذا الرأي لابن كيسان وبعض الكوفيّين. (انظر: الرضي الأستراباذي: شرح الكافية ١٣/٢؛ وابن الأنباري: الإنصاف في مسائل الخلاف ٦٩٥/٢).

(١١) سُمِّيت كذلك لأنها غير متصلة باسم أو بفعل، ولأنها لا تقع إلا في محل نصب، كأن تكون في موقع المفعول به، نحو قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥]، أو المستثنى، نحو قوله تعالى: ﴿عَدُوٌّ لِّكَ وَلَئِنْ دَعَا إِلَىٰ إِثْمٍ﴾ [الإسراء: ٦٧]، أو خبراً لفعل ناقص، نحو قولك: «كان إياه... إلخ».

والحرف اللاحق بها ضميراً واحداً^(١)، وعلى هذا درجت الكتب النحوية المدرسية^(٢).

ويظهر أن السبب في اختلاف الآراء حول «إيا» ولو احققها، يعود إلى اختلاف بنيتها عن بقية الضمائر من ناحية، وعدم وضوح معناها في المعاجم من ناحية أخرى.

ومعنى «إيا» في المعاجم العربية أنها «اسم مبهم» يقول الجوهري: «إيا اسم مبهم وتتصل به جميع المضمرات المتصلة التي للنصب، تقول: إياك وإياي وإياه وإيانا»^(٣). ويقول ابن منظور: وقوله تعالى: ﴿يَخْرُجُونَ الْكُفْرَ وَإِيَّاكُمْ﴾ [المتحنة: ١]، قال أبو منصور: لم أسمع في تفسير «إيا» واشتقاقه شيئاً، قال والذي أظنه ولا أحقه أنه مأخوذ من: تأيئته على تفاعله، أي:

تعمدت آيته وشخصه، وكان «إيا» اسم منه على «فعل»، مثل: «الذكرى» من «ذكرت»، فكان معنى «إياك» أردت، أي: قصدت قصدك وشخصك، قال: والصحيح أن الأمر مبهم يُكنى به عن المنصوب^(٤). وجاء في «محيط المحيط»: «ولا يبعد أن تكون إيا» في الأصل اسماً بمعنى الوجود أو الملازمة أو النفس^(٥).

وأغلب الظن أن «إيا» اسم يؤدي معنى «نفس» التي للتوكيد، كما ذهب الزجاج والسيرافي، لكنها ملازمة للنصب والإضافة. ويؤيد ما نذهب إليه:

١ - أن الضمائر المتصلة بها هي نفسها ضمائر الجر المتصلة بالاسم، كما يتضح من الجدول التالي:

مع ضمير التكلم المفرد	إياي	تصريف «إيا»	تصريف «عصا»	تصريف «نفس»
مع ضمير التكلم المثنى أو المجموع	إيانا	عطاي	نفسي	
مع ضمير الخطاب المذكر المفرد	إياك	عصاك	نفسك	
مع ضمير الخطاب المؤنث المفرد	إياكِ	عصاكِ	نفسكِ	
مع ضمير التكلم الخطاب المثنى	إياكما	عصاكما	نفسكما	
مع ضمير الخطاب جمع الذكور	إياكم	عصاكم	نفسكم	
مع ضمير الخطاب الإناث	إياكن	عصاكن	نفسكن	
مع ضمير الغيبة المفرد المذكر	إياه	عصاه	نفسه	
مع ضمير الغيبة المؤنث	إياها	عصاها	نفسها	
مع ضمير التكلم المثنى	إياهما	عصاهما	نفسهما	
مع ضمير التكلم لجمع الذكور	إياهم	عصاهم	نفسهم	
مع ضمير التكلم لجمع الإناث	إياهن	عصاهن	نفسهن	

(١) ابن عيش: شرح المفصل ٩٨/٣. (٢) عباس حسن: النحو الوافي ١/٢٣٧.

(٣) الجوهري: الصحاح. مادة «إيا». (٤) ابن منظور: لسان العرب. مادة «إيا».

(٥) بطرس البستاني: محيط المحيط. مادة «إيا».

(٦) فهي كالذي يلزم النصب على الظرفية، نحو: «ذات مرة»، وكالمصادر المنصوبة، نحو: «سبحان الله» و«معاد الله»... إلخ.

تعالى: ﴿وَلَيْتَآ أَوْ إِنَّا كُنْم لَمَلَى هُدَى﴾ [سبا: ٢٤]، وقوله: ﴿إِنَّا كُنْم لَمَلَى هُدَى﴾ [سبا: ٢٤]، وقوله: ﴿وَلَيْتَآ أَوْ إِنَّا كُنْم لَمَلَى هُدَى﴾ [سبا: ٢٤]. وقوله: ﴿وَلَيْتَآ أَوْ إِنَّا كُنْم لَمَلَى هُدَى﴾ [سبا: ٢٤].

٢ - أنها عندما تضاف إلى ضمير التكلم المفرد، تلحقها الياء التي هي ضمير الجر المتصل، لا «ني» التي هي ضمير النصب المتصل.

٦ - إن العبرية^(٤) تستعمل أداة مفعولية مرادفة لمعنى كلمة «نفس» العربية، وهي «إيث» وتُستعمل قبل الأسماء الظاهرة والضمائر^(٥). ويظهر أن «إيا» نفسها كانت تُستعمل قبل الأسماء الظاهرة والضمائر على حد سواء، إذ قال سيبويه: «حدثني من لا أتهم عن الخليل أنه سمع أعرابياً يقول: إذا بلغ الرجل الستين فإياه وإيا الشواب»، لكن الاستعمال العربي عاد فخصصها بالضمائر، وألغى إضافتها إلى باقي المعارف.

٣ - أن المعاجم قد نصّت على كونها اسماً بمعنى «النفس» كما نرى في «لسان العرب»، و«محيط المحيط».

٤ - أنها، كالألفاظ التوكيد المعنوي، تحتاج إلى أن تُضاف إلى ضمير يطابق ما ترجع إليه.

٥ - إن الاستعمال العربي يؤيد هذه النظرة، ومنه قول ذي الإصبع العدواني (من الهزج):
كَأَنَّا يَوْمَ قَرَىٰ إِنَّا
نَمَّا نَقُولُ إِنَّا^(١)

والشتمري يعلق على هذا البيت بقوله: «الأصل في هذا أن يُستغنى فيه بالنفس، فيقال: نقتل أنفسنا، فوضع إيانا موضع ذلك»^(٢). ومنه قول جنادة العذري (من البسيط):

سَرَتْ لِعَيْنِكَ سَلْمَى بَعْدَ مَغْفَاها
فَبِتْ مُسْتَنْبِها مِنْ بَغْدِ مَسْراها
وَقُلْتُ أَهْلاً وَسَهْلاً مَنْ هَدَاكِ لَنَا
إِنْ كُنْتَ تَمَثَّلُها أَوْ كُنْتَ إِنَّاها^(٣)
واستعملت في القرآن الكريم في قوله

وعليه نستبعد من تقسيم النحويين للضمائر قسم ضمائر النصب المنفصلة، ونعتبر «إيا» اسماً ملازماً للنصب والإضافة.

٥ - الضمائر المستترّة: الضمير المستتر هو ما ليس له وجود في اللفظ لا بالفعل، ولا بالقوة، فلا يمكن النطق به، بخلاف المحذوف فإن له وجوداً بالقوة لإمكان النطق به. والضمير المستتر، عند النحاة، قسيم للضمير المنفصل، إذ اعتبروه نوعاً من ضمائر الرفع

(١) سيبويه: الكتاب ١/ ٢٧١.

(٢) المصدر نفسه، الصفحة نفسها، الهامش.

(٣) أبو الفرج الأصفهاني: الأغاني ١/ ١٧٥.

(٤) ويظهر أن السريانية والآرامية والحشية تحوي كل منها أداة تدخل على المفعول به، سواء أكان اسماً ظاهراً أم كان مضمراً، وهي في أصل معناها: الوجود والنفس. انظر: C. Brockelmann: Précis de linguistique Sémitique, traduit par Marçais et Cohen, Paris, 1910 p. 204.

(٥) محمد سالم الجرج: «نظرة تحليلية على الضمائر العربية». مجلة مجمع اللغة العربية في القاهرة، ج ٢٢، سنة ١٩٦٧، ص ٦٧.

- «أكتب»، أي: «أنا».
- ٢- الفعل المضارع المبدوء بالنون، نحو: «نكتب»، أي: «نحن».
- ٣- اسم الفعل المضارع، نحو: «أف»، أي: «أنا».
- ٤- فعل الأمر الموجّه لمفرد مذكّر، نحو: «أكتب»، أي: «أنت».
- ٥- في المضارع المبدوء بالتاء، والمخاطب به مفرد مذكّر، نحو: «تكتب»، أي: «أنت».
- ٦- اسم فعل الأمر، نحو: «ص»، أي: «أنت».
- ٧- في المصدر النائب عن فعل الأمر، نحو: «إكراماً للضيف»، أي: «أنت».
- ٨- في أفعال التفضيل، نحو: «زيد أكرم من عمر»، أي: «هو».
- ٩- في أفعال التعجب، نحو: «ما أجمل الطقس»، أي: «هو».
- ١٠- في أفعال الاستثناء، نحو: «الطلاب نجحوا ما عدا زيداً، أو ما خلا زيداً، أو لا يكون زيداً، أو ليس زيداً»، وتقديره في هذه الأفعال: «هو».
- ويكون جائز الاستثارة ولا يكون في هذه الحالة إلّا ضميراً للغائب في المواضع التالية^(٧):

المتصلة^(١). ولعلّ الذي جعلهم يعدونه متصلاً، أنّ الصّيغ الفعلية التي قدّروا استتار الضمير فيها، تتصل بضمائر أخرى، ففعل الأمر «ادرس» مثلاً، يخلو من الضمير، لكنّه مع المخاطب المؤنث، ومع المثنى، والجمع بنوعيه، يلحقه الضمير المتصل الدالّ على الشخص.

والكلام على ما سُمّي الضمير المستتر، هو جزء من الدرس النحويّ لفكرة الإسناد، إذ عدّ النحاة وجوده أساساً لاستكمال ركّتي الإسناد، وغيابه، في نظرهم، احتجاج خاص بصيغ معيّنة وليس حذفاً أساسه الاستغناء عنه^(٢).

وقد أكّد النحاة وجود الضمير المستتر، حتى أنّ بعضهم جعله أصل الضمائر، لأنه أخصرها، معتبراً استتاره غلواً في الإيجاز عند ظهور المعنى وأمن اللبس^(٣)، ومقسّمه إلى قسمين: واجب الاستتار أو لازم الاستتار، ويكون عندهما لا يمكن وضع الاسم الظاهر أو الضمير البارز مكانه^(٤)، وجائز الاستتار، أي: غير لازم الاستتار، إذا أمكن ذلك^(٥).

ويكون الضمير واجب الاستتار، عند النحاة، في المواضع التالية^(٦):

- ١- الفعل المضارع المبدوء بالهمزة، نحو:

- (١) ابن يعيش: شرح المفصل ١٠١/٣؛ والرضي: شرح الكافية ١٣/٢.
- (٢) وهنا يُعجّب الباحث للموقف غير المتسق الذي اتخذه النحاة في إجازتهم حذف المسند إليه مبتدأ، ومنع حذفه فاعلاً أو نائباً عنه، والإنسان - في حدّ ذاته - لا يختلف في الجملة الفعلية عنه في الجملة الاسمية.
- (٣) الرضي: شرح الكافية ١٣/٢؛ وابن يعيش: شرح المفصل ١٠٨/٣.
- (٤) فإذا حلّ محله كان توكيداً للضمير المستتر بدليل أنّه يكتفي بالمستتر.
- (٥) ففي الفعل «نجح» في جملة «التلميذ نجح»، تستطيع القول: «التلميذ نجح أخوه»، و«التلميذ ما نجح إلّا هو».
- (٦) الرضي: شرح الكافية ١٣/٢؛ والسيوطي: همع الهوامع ٦٢/١.
- (٧) الرضي: شرح الكافية ١٣/٢.

يستر فيه الضمير جوازاً.

والأساس الذي بُنيت عليه فكرة استتار الضمير هو نظرية العامل، إذ قاسى النحاة العامل في النحو على العلة في الفلسفة، فكما لا يجوز تقديم المعلوم على العلة، كذلك لا يجوز تقديم الفاعل المعمول فيه الرفع على الفعل عامل الرفع فيه^(٢). وكان من نتائج ذلك أن اعتبر النحاة جملة مثل «الولد أكل» مخالفةً لجملة «أكل الولد»، على اعتبار أن المعمول لا يتقدم على العامل، والعامل في الفاعل الرفع هو الفعل، وعليه، لا يمكن أن يكون «الولد» فاعلاً للفعل «أكل» في جملة «الولد أكل»، فاضطروا إلى تقدير فاعل مستتر لهذا الفعل، معتبرين الفعل والفاعل جملة فعلية للإخبار عن المبتدأ. فالتمييز إذاً بين الجملتين^(٣)، مع ما استتبعه من تقدير ضمير مستتر، يعودان إلى حكم نحوي صناعي لا أثر له في الكلام، وإلى نظرة فلسفية أخذها العرب عن المنطق الأرسطي وطبقوها على علومهم جُملةً، وعلى النحو منها بصورة خاصة^(٤).

وقد رأى ابن مضاء القرطبي أنه لا داعي إلى تقدير ضمير في المشتقات وردَّ قول النحاة: «إنها ترفع الظاهر في قولنا: «زيد ضارب أبوه

١ - في كل فعل أسند إلى غائب أو غائبة، نحو: «التلميذ كتب أو يكتب، التلميذة كتبت أو تكتب».

٢ - في الصفات المحضة، أي: الخالصة من معنى الاسم^(١)، وهي: اسم الفاعل، وصيغ المبالغة، واسم المفعول، والصفة المشبهة، نحو: «زيد حازم وسباق إلى الخير، ومكرم بين الناس وطيب».

٣ - في اسم الفعل الماضي، نحو: «هيهات البحر هيهات».

٤ - في نعم وبس إذا كان فاعلهما ضميراً مفسّراً بتمييز، نحو: «نعم عملاً الجهاد» و«بس عملاً الهروب».

٥ - الضمير المتنقل إلى المتعلق به المحذوف من الظرف، أو الجار والمجرور، وذلك في الصفة، نحو: «مررتُ برجل أمامك أو في مجلسك»، وفي الصلة، نحو: «جاء الذي عندك، أو في الدار»، وفي الخبر، نحو: «الكتاب أمامك أو في المكتب»، وفي الحال، نحو: «جاء القائد فوق جواد أو على دراجة»، والمتعلق به في هذه الأمثلة جميعاً، فُعلٌ بصيغة الغائب، أو اسم فاعل، وكلاهما

(١) أما إذا غلبت الاسمية على واحد منها، لم تتحمل ضميراً، مثل: «ناصر وحسان ومنصور وحسن»، إذا سُمِّيَ بها أشخاص.

(٢) الذين منعوا تقديم الفاعل على الفعل هم البصريون، أما الكوفيون فقد أجازوا هذا التقديم. (انظر: السيوطي: همع الهوامع ٥٩/١).

(٣) إن التمييز بين هاتين الجملتين، لا يصح، في رأينا، إلا من جهة الاستعمال، فجملة «الولد أكل» هي الأبلغ، ردّاً على سؤال: من أكل؟ لأنك قدّمت فيها المسند إليه المسؤول عنه. وجملة «أكل الولد» هي الأبلغ، ردّاً على سؤال: ماذا فعل الولد؟ لأنك قدّمت فيها المسند المسؤول عنه.

(٤) لبيان أثر المنطق الأرسطي بالنحو العربي، انظر: علي أبو المكارم: تقويم الفكر النحوي. دار الثقافة، بيروت، لا. ت. ص ١٠٧ - ١٤٢؛ وعبد الرّاجحي: النحو العربي والدرس الحديث. دار النهضة العربية، بيروت، ١٩٧٩. ص ٦٤ - ١٠٧.

حذفه فاعلاً أو نائباً عنه، هو موقف غير مَسْقُوع؛ لأن الإسناد في الجملة الفعلية لا يختلف عنه في الجملة الاسمية، لذلك سَمَّيْتُ ما لا يُنطق به من أقسام المسند إليه باسم المسند إليه المفهوم واعتبرته حذفاً، وعدَّت منه ما عُرف في النحو بالضمير المستتر^(٤).

والغاء الضمير المستتر من النحو يلقي تأييداً من الباحثين المعاصرين^(٥). ويراعي هذا الإلغاء الواقع اللغوي، مبعداً عنه التفكير الفلسفي، وميسراً النحو، باستغنائه عما لا يفيد وجوده، فمن العسير تصوّر الإسناد واستتار الضمير في الظرف والمشتقات وصيغتي التعجب وأسماء الأفعال وأفعال الاستثناء و«نعم» و«بئس»^(٦). وأما الصيغ الفعلية التي قال النحاة باستتار الضمائر فيها، فالواقع أنّ دلالة الفعل على الفاعل هي دلالة لفظية، فنحن نعرف من الياء في «يعلم» أنّ الفاعل غائب مذكّر، ومن الهمزة في «أعلم» أنّه متكلّم، ومن النون في «نعلم» أنّه متكلمون، ومن التاء في «تعلم» أنّه مخاطب أو غائبة، كما نعرف من لفظ «علم» أنّه غائب مذكّر، ومن

عمرأ، فإذا رفعت الظاهر فالمضمر أولى أن ترفعه، بقوله: «وقد بطل بطلان العامل أنها ترفع الظاهر، وإذا كان «ضارب» موضوعاً لمعنيين: ليدلّ على الضرب، وعلى فاعل الضرب، غير مصرّح به، فإذا قلنا: «زيد ضارب عمرأ»، فـ «ضارب» يدلّ على فاعل غير مصرّح باسمه، و«زيد» يدلّ على اسمه، فإيا ليت شعري، ما الداعي إلى تقدير زائد، ولو ظهر لكان فضلاً؟^(٧). كذلك يرى أنّ «قام» في قولنا: «زيد قام» لا تتحمّل ضميراً، وأنه: إذا قيل: «زيد قام»، ودلّ لفظ «قام» على الفاعل دلالة قَصْد، فلا يُحتاج إلى أن يُضَمَّر شيء؛ لأنّه زيادة لا فائدة فيها، كما كان ذلك في اسم الفاعل إذا كان اسم الفاعل موضوعاً للدلالة على الفاعل والفعل، فالفعل على هذا دال على ثلاثة^(٨)، وإن كانت دلالة الفعل عليه دلالة لزوم وتبع^(٩).

وقد لاحظت لجنة تيسير النحو التي شكّلتها وزارة المعارف المصرية، أنّ موقف النحاة في إجازتهم حذف المسند إليه متبداً، وعدم إجازة

(١) ابن مضاء القرطبي: الردّ على النحاة. تحقيق شوقي ضيف. ط ١، دار الفكر العربي، القاهرة، ١٩٤٧. ص ١٠٠.

(٢) يقصد بدلالة الفعل على ثلاثة دلالاته على الحدث والزمان والفاعل (انظر: المصدر نفسه. ص ١٠٣).

(٣) المصدر نفسه. ص ١٠٣ - ١٠٤.

(٤) إبراهيم مصطفى وغيره: تحرير النحو العربي. ص ١١١ - ١١٢.

(٥) انظر: مهدي المخزومي: في النحو العربي، قواعد وتطبيق. ص ٢١٥؛ وفي النحو العربي نقد وتوجيه. المكتبة العصرية، بيروت، ١٩٦٤. ص ١٢٠؛ وعبد الرحمن أيوب: دراسات نقدية في النحو العربي. ص ٧٦ - ٧٨؛ وتمام حسان: مناهج البحث في اللغة. مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة، ١٩٥٥. ص ٢٢٢؛ ومحمد سالم الجرح: «نظرة تحليلية مقارنة على الضمائر العربية». مجلة مجمع اللغة العربية في القاهرة ج ٢٢، سنة ١٩٦٧. ص ٥٦.

(٦) يظهر من عبارات سيبويه في شرحه الأساليب التي قدّر النحاة استتار الضمائر فيها، أنّه لم يستعمل مصطلح «الضمير المستتر»، بل «المضمر» ولعله يعتبر المسند إليه، في هذه الأساليب، محذوفاً (انظر كتابه: الكتاب. ج ١. ص ١٢٣، وص ٣٧٦ - ٣٧٧، وص ٣٨٧).

والمشاكل الكثيرة التي نجدها في أبواب المسند إليه، حسب تقسيم النحاة^(٥).

٦ - ضمير الفصل: يُسمَّى البصريون هذا الضمير ضمير فصل؛ لأنه يفصل بين المبتدأ والخبر، أو لأنه يفصل بين الخبر والتابع^(٦). أما الكوفيون، فإن بعضهم يسميه عماداً؛ لأنه يُعتمد عليه في الفائدة، إذ به يتبين أن الثاني خبر لا تابع، وبعضهم الآخر يسميه دعامة؛ لأنه يُدعم المعنى ويؤكد^(٧). ووظيفة هذا الضمير:

١ - الإعلام أن ما بعده خبر لا تابع، ففي قولك: «زيد الناجح» يُحتمل أن يكون «الناجح» نعتاً للمبتدأ «زيد»، وأن الخبر سيحيي، أما إذا أتينا بضمير الفصل «هو»، وقلنا: «زيد هو الناجح»، تعين كون «الناجح» خبراً لا نعتاً^(٨).

لفظ «اعلم» أنه مخاطب^(١).

وبالغائنا الضمير المستتر، نكون إزاء جملة كـ «زيد قام» أمام ثلاثة احتمالات:

١ - إما إعراب «زيد» مبتدأ، واعتبار فاعل «قام» محذوفاً تدل عليه صيغة الفعل^(٢).

٢ - إما إعراب «زيد» فاعلاً^(٣).

٣ - وإما إلغاء الإعراب التقليدي الذي سار عليه النحاة، فميزوا على أساسه بين الفاعل ونائبه والمبتدأ وأسماء النواسخ ودمج هذه المصطلحات جميعاً في مصطلح واحد هو مصطلح المسند إليه الذي قال به علماء البيان وبعض الداعين إلى تيسير النحو^(٤).

ولعل الأخذ بالاحتمال الثالث، هو الأنسب لتيسير النحو العربي، ذلك أنه بالإضافة إلى دمج عدة أبواب نحوية في باب واحد، يُغنينا عن المصطلحات الغامضة

(١) ابن مضاء القرطبي: الرد على النحاة. ص ١٠٥؛ وتام حسان: مناهج البحث في اللغة. ص ٢٢٢.

(٢) وهذا ما اقترحت لجنة تيسير النحو التي ألقتها وزارة المعارف المصرية. (انظر: إبراهيم مصطفى وغيره: تحرير النحو العربي. ص ١١١ - ١١٢).

(٣) وهذا يُسائر وجهة النظر الكوفية التي تجيز تقديم الفاعل على الفعل. (انظر: السيوطي: همع الهوامع. ج ١. ص ١٥٩).

(٤) منهم مجمع اللغة العربية وإبراهيم مصطفى وأنيس فريحة. (انظر على التوالي: - إبراهيم مذكور: مجمع اللغة العربية في ثلاثين عاماً. الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية، القاهرة، ١٩٦٤، ج ١. ص ٨٠.

- إبراهيم مصطفى: إحياء النحو. مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة، ١٩٥٩. ص ٥٣ وما بعدها.

- أنيس فريحة: تبسيط قواعد اللغة العربية على أسس جديدة، اقتراح ونموذج. دار الكتاب اللبناني، بيروت، ١٩٥٩. ص ٤٣. وص ٥٨ - ٥٩.

(٥) لبيان هذه المشاكل وتلك المصطلحات الغامضة، انظر أطروحتنا الجامعية: آراء أنيس فريحة في تبسيط اللغة العربية وأساليب تدريسها. أطروحة أعدت لنيل شهادة الدكتوراه في اللغة العربية وآدابها، جامعة القديس يوسف، بيروت، سنة ١٩٨٠. ص ٦٧ - ٧٠.

(٦) السيوطي: همع الهوامع ١/٦٨.

(٧) ابن يعيش: شرح المفصل ٣/١١٠؛ والرضي: شرح الكافية ٢/٢٢ - ٢٣.

(٨) ابن يعيش: شرح المفصل ٣/١١١؛ وابن هشام: مغني اللبيب ٢/٥٤٩.

الناجحين، كنتما أنتما الناجحتان... إلخ». ولا يُستعمل هذا الضمير في الأسلوب العربي، غالباً، إلا مطابقاً ما قبله في الشخص والنوع والعدد، كما في الأمثلة السابقة، وبعد اسم معرفة^(٤) مبتدأ أو اسماً للنواسخ، وقبل خبر معرفة، كالأمثلة السابقة، أو ما قارب في امتناع دخول «أل» عليه، وهو أفعال التفضيل المقترن بـ «من»^(٥)، نحو: قوله تعالى: ﴿إِنْ تَرَنِ أَنْأَ أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا﴾ [الكهف: ٣٩].

وقد انقسم النحاة حول إعراب هذا الضمير، فمنهم من عدّه اسماً، ومنهم من عدّه حرفاً^(٦)، والذين عدّوه اسماً، اختلفوا اختلافاً

٢- تأكيد ما قبله، والأكثر أن يكون ما قبله ضميراً^(١)، نحو قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ﴾ [البقرة: ١٢].

٣- إفادة قَصر المسند على المسند إليه^(٢)، نحو قوله تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ٥].

٤- الربط بين المسند والمسند إليه^(٣).

ولا يكون ضمير الفصل، إلا بصيغة الضمير المنفصل المرفوع، وهو يتصرف مذكراً ومؤنثاً، كما يكون للمتكلم والمخاطب والغائب، فنقول: «كنتُ أنا الناجح»، «كنتا نحن الناجحين»، «كنت أنتِ الناجحة»، كنتما أنتما

(١) ابن هشام: مغني اللبيب ٥٤٩/٢؛ وعباس حسن: النحو الوافي ٣٤٤/١.

(٢) ابن هشام: مغني اللبيب ٥٤٩/٢ - ٥٥٠.

(٣) ووظيفة الربط هذه لضمير الفصل شائعة في اللغات السامية، كما يذهب برجستراسر (انظر: كتابه: التطور النحوي. ص ٨٨ - ٨٩).

(٤) وأجاز الفراء وابن هشام وبعض الكوفيين مجيئه نكرة، نحو: «ما ظننت أحداً هو القائم»، وحملوا عليه قوله تعالى: ﴿أَنْ تَكُونَ أَنتَ مِنْ أَزْوَاجِنَا﴾ [النحل: ٩٢]، فقدروا «أزبي» منصوباً. (انظر: ابن هشام: مغني اللبيب ٥٤٧/٢).

(٥) ابن يعيش: شرح المفصل ١١٠/٣ - ١١١؛ والرضي: شرح الكافية ٢٥/٢.

(٦) شرح الكافية ٢٥/٢؛ وجمع الهوامع ٦٨/١. وجاء في كتاب «الإنصاف في مسائل الخلاف» (٢١٣/٢ - ٢١٤):

«ذهب الكوفيون إلى أن ما يُفْضَلُ به بين التعت والخير يسمى عماداً، وله موضع من الإعراب، وذهب بعضهم إلى أن حكمه حكم ما قبله، وذهب بعضهم إلى أن حكمه حكم ما بعده. وذهب البصريون إلى أنه يسمى فضلاً؛ لأنه يُفْضَلُ بين التعت والخير إذا كان الخير مضارعاً لتعت الاسم ليخرج من معنى التعت كقولك: «زيد هو العاقل» ولا موضع له من الإعراب.

أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا: إنما قلنا إن حكمه حكم ما قبله؛ لأنه تأكيد لما قبله، فتزل منزلة النفس إذا كانت تأكيداً، وكما أنك إذا قلت: «جاءني زيد نفسه» كان «نفسه» تابعاً لـ «زيد» في إعرابه، فكذلك العماد، إذ قلت «زيد هو العاقل» يجب أن يكون تابعاً في إعرابه.

وأما من ذهب إلى حكمه حكم ما بعده قال: لأنه مع ما بعده كالشيء الواحد؛ فوجب أن يكون حكمه بمثل حكمه.

وأما البصريون فاحتجوا بأن قالوا: إنه لا موضع له من الإعراب؛ لأنه إنما دخل لمعنى وهو الفصل بين التعت والخير، ولهذا سُمِّيَ فضلاً، كما تدخل الكاف للخطاب في «ذلك»، «وتلك»، وتثنى وتجمع ولا حَظ لها في الإعراب، و«ما» التي للتوكيد ولا حَظ لها في الإعراب؛ فكذلك ها هنا.

٥ - يتردد بين الفصلية والابتداء إذا قرُن بلام الفرق وكان بعده مرفوع، نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَأَنْتَ الْخَلِيلُ﴾ [هود: ١٨٧].

٦ - يتردد بين الفصلية والتوكيد والابتداء والبدل إذا وقع بعد ضمير وبعده مرفوع، نحو: «أَنْتَ أَنْتَ الْفَاضِلُ»^(٣).

ويُلاحظ في جميع الأمثلة السابقة، أننا باستطاعتنا إعرابه ضمير فصل للتوكيد، إلا في نحو: «ظَنَنْتُ زَيْدًا هُوَ الْقَادِمُ»، ونحو: «كَانَ الْفَائِزُ هُوَ سَمِيرٌ»، حيث لا مفر من إعرابه ضميراً مبنياً على الفتح في محل رفع مبتدأ.

٧ - ضمير الشأن: ضمير الشأن^(٤)، أو القصّة^(٥)، أو المجهول^(٥)، أو الأمر^(٦)، أو الحديث^(٧)، أو العماد^(٨)، هو «ضمير يكون في صدر جملة بعده تفسّر دلالته وتوضح المراد منه، ومعناها معناه»^(٩). ووظيفته الأساسية

شديداً في إعرابه، فمنهم من عدّه ضمير فصل، لا محلّ له من الإعراب^(١٠)، ومنهم من أعربه حسب موقعه في الجملة، متردداً بين أكثر من وجه إعرابي، وذلك كالتالي:

١ - يتعيّن كونه فصلاً في موضعين: أحدهما أن يليه منصوب ويقرن باللام الفارقة، نحو: «إِنْ كَانَ زَيْدٌ لِهَوِّ الْكَرِيمِ»، وثانيهما أن يليه منصوب وقبله اسم ظاهر منصوب، نحو: «ظَنَنْتُ زَيْدًا هُوَ الْقَائِمُ».

٢ - يتعيّن كونه مبتدأ إذا وقع بعد مفعول «ظَنَ» وبعده مرفوع، نحو: «ظَنَنْتُ زَيْدًا هُوَ الْقَائِمُ».

٣ - يتردد بين التوكيد والبدل إذا وقع بعد ضمير وبعده نكرة، نحو: «كَنتَ أَنْتَ رَجُلًا».

٤ - يتردد بين الفصلية والتوكيد إذا وقع بعد ضمير وبعده منصوب، نحو قوله تعالى: ﴿كَنتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ [المائدة: ١١٧].

وأما الجواب عن كلمات الكوفيين: أما قولهم: «إنه توكيد لما قبله، فتنزل منزلة النفس في قولهم: «جاءني زيد نفسه»، قلنا: هذا باطل؛ لأنّ المكثّر لا يكون تأكيداً للمظهر في شيء من كلامهم، والمصير إلى ما ليس له نظير في كلامهم لا يجوز أن يُضار إليه.

وأما قولهم: «إنه مع ما بعده كالشيء الواحد» قلنا: هذا باطل أيضاً؛ لأنّه لا تعلّق له بما بعده؛ لأنه كناية عما قبله، فكيف يكون مع ما بعده كالشيء الواحد؟ والله أعلم.

(١) الرضي: شرح الكافية ٢/٢٧.

(٢) انظر هذه الوجوه في كتاب ابن هشام: مغني اللبيب ٢/٥٥٠ - ٥٥١؛ وكتاب السيوطي: همع الهوامع ١/٦٩.

(٣) سُمّي كذلك؛ لأنه يرمز إلى الشأن أو الحال التي تتضمنها الجملة. وهذه التسمية أشهر تسمياته.

(٤) سُمّي كذلك؛ لأنه يُشير إلى القصّة، أي: المسألة التي سيتناولها الكلام.

(٥) سُمّي كذلك؛ لأنّه لم يسبقه المرجع الذي يعود إليه الضمير، أو لأنّ هذا الشأن مجهول قبل التفسير.

(٦) لأنّه يرمز إلى الأمر المهم الذي يليه.

(٧) سُمّي كذلك؛ لأنه يرمز إلى المتأخّر عنه.

(٨) كما يسمّيه الفراء اعتماداً على الشبه بينه وبين ضمير الفصل، في أنّ كلّاً منهما يعتمد عليه الكلام. (الفراء:

معاني القرآن ٢/٢١٢). وانظر بالنسبة إلى باقي التسميات: الرضي: شرح الكافية ٢/٢٦؛ وعباس حسن:

النحو الوافي ١/٢٥٢.

(٩) عباس حسن: النحو الوافي ١/٢٥٢.

تفخيم المعنى وتعظيمه في نفس السامع^(١)، نحو: «إِنَّهُ الدَّهْرُ شَدِيدُ التَّقَلُّبِ»، أمّا وظائفه الأخرى فهي:

١ - تأكيد مضمون الجملة بعده والإشارة إلى أهميته^(٢)، نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ مَنْ يَنْتَقِي وَرَيْصَ رَبِّكَ فَأِنَّكَ اللَّهُ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُتَحِينَينَ﴾ [يوسف: ٦].

٢ - بيان المعنى وتمكينه بعد إبهامه، فإنّ السامع متى لم يفهم من الضمير معنى بقي منتظراً عَقَب الكلام، فحينما يجيء التفسير يتمكّن في ذهنه، ولهذا السرّ التزم تقديم ضمير الشأن^(٣).

وأضاف برجسترا سر غرضاً آخر، فجعله وسيلة لدخول «إِنَّ» أو «أَنَّ» على الجملة الفعلية^(٤)، ومثّل لذلك بقوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ لَا تُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ [الأنعام: ٢١]، وكان الرضي قد أشار إلى هذا الغرض، فقال: «وتكون الجملة بعده اسمية إذا لم يدخل عليه ناسخ، فإذا دخل عليه ناسخ جاز أن تكون فعلية أيضاً»^(٥).

ومن أهم أحكام هذا الضمير، أنّه خارج عن

حكم ضمائر الغياب في التزام تقدّم مرجعها، فضمير الشأن يختص بعدم عودته إلى اسم ظاهر، كما يلزم الأفراد والغياب^(٦)، وتخلو جملة من ضمير عائد إليه أو رابط، ولا يُعطف عليه، ولا يؤكّد، ولا يُبدّل منه، ولا يتقدّم خبره عليه، ولا يُفسّر إلا بجملة، ولا يقوم الظاهر مقامه، وجملة المفسرة لها موضع من الإعراب.

ويذهب جمهور النحاة إلى أنّ ضمير الشأن «اسم يحكم على موضعه بالإعراب على حسب العامل»^(٧)، لكنّي أميل إلى ما ذهب إليه ابن الطراوة من أنّه حرف «إذا دخل على «إِنَّ» كَفَّهَا عن العمل، كما تكفّها «ما»، وكذا إذا دخل على الأفعال الناسخة كَفَّهَا وتُلغى كما تُلغى في باب ظنّ»، والذي يعضد ما نذهب إليه، أنّ هذا الضمير عندما يدخل «رَبِّ» يكفّها عن جرّ الظاهر. أمّا ما يلجأ إليه النحاة من تقدير هذا الضمير بعد النواسخ، إذا خرج أحد ركني الإسناد على قاعدتها، فصنعة شكلية، ألجأتهم إليها رغبتهم في اطراد قواعدهم، وكان الأولى بهم أن يعتبروا هذه النواسخ ملغاة العمل، كما

(١) الرضي: شرح الكافية ٢/٢٦.

(٢) السيوطي: جمع الهوامع ١/٦٧.

(٣) القزويني: الإيضاح في علوم البلاغة. تحقيق عبد المنعم خفاجي. دار الكتاب اللبناني. ١٩٧١ م، ١/١٥٤.

(٤) برجستراس: التطور النحوي. ص ٩١.

(٥) الرضي: شرح الكافية ٢/٢٧.

(٦) فلا يكون لمتكلم ولا لمخاطب، ولا مثنى ولا مجموعاً. والغالب في صيغته التذكير، لكن يُختار تأنيثه على إرادة القصة بقصد المشاكلة في التأنيث، وذلك إذا وليه مؤنث، نحو قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا هَمَّ سَتْنَحْنُصُهُ أَبْصَرْتُ إِلَيْهِ كَسْرًا﴾ [الأنبياء: ٩٧]، أو وَلِيَهُ مَذْكَرٌ شُبِّهَ بِهِ مؤنث، نحو: «إنّها قمر ابنتك»، أو وَلِيَهُ فعل بعلامة تأنيث، أسند إلى مؤنث، نحو قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا لَا تَمَعُ الْأَمْتَرُ﴾ [الحج: ٤٦]، ومع ذلك فإنّ تذكيره في هذه الأمور الثلاثة جائز إذ القصة والشأن بمعنى واحد.

(٧) السيوطي: جمع الهوامع ١/٦٧.

اعتبروا أفعال القلوب حين وجدوا شواهد على عدم نصبها مفعولين.

٨ - الضمير المتصل برَبِّ: يأتي هذا الضمير على صيغة ضمير الغائب المفرد المذكر. أما مفسره فيأتي نكرة مفرداً وغير مفرد، مذكراً ومؤنثاً، نحو: «رَبِّه تلميذ، ربه تلميذة، ربه تلميذين، ربه تلميذتين، ربه تلاميذ، ربه تلميذات». وقد اختلف النحاة في كونه معرفة أم نكرة، فقيل: إنه نكرة، وقيل: إنه معرفة جرى مجرى النكرة^(١). ونميل إلى اعتبار نكرة لأسباب عدة منها: دخول «رَبِّ» عليه وهي لا تدخل إلا على النكرات، وعودته إلى نكرة وهذا ما يزيد إبهامه، وكونه ضمير غائب والغيبة مظنة الجهل والتكثير، ومجيء مفسره بعده والأصل في مفسر ضمير الغائب أن يكون متقدماً.

٩ - مرجع الضمير: يحتاج الضمير، باعتباره من المبهمات، إلى ما يزيل إبهامه. لكن ضمير التكلم وضمير الخطاب، يُفسرهما وجود صاحبهما الحاضر وقت الكلام، والذي يتكلم مع نفسه أو يكلمه غيره مباشرة. أما ضمير الغائب، فصاحبه غير معروف؛ لأنه غير حاضر وغير مشاهد، فلا بد له، والحالة هذه، من شيء يُفسره ويوضح المراد منه. وأحكام ضمير الغائب ومرجعه تعود إلى النقاط التالية: أ - وجود مرجع يعود إليه الضمير. ب - تقدم المرجع على ضميره في الغالب. ج - تعدد مرجع الضمير. د - التطابق بين الضمير ومرجعه.

أ - وجود مرجع يعود إليه الضمير: لهذا

المرجع أحوال متعددة منها:

١ - التصريح بلفظه، وهو الشائع، نحو: «الكتاب استعرتُه».

٢ - الاستغناء عنه بما يدل عليه حساً، نحو قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّكَ أَسْتَجْرَةٌ﴾ [القصاص: ٢٦]، حيث لم يتقدم التصريح بلفظ «موسى» الذي كان حاضراً، فحضوره دل على مرجع الضمير.

٣ - الاستغناء عنه بما يدل عليه علماً، نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١]، فالسامع يعلم أن القرآن الكريم هو المقصود.

٤ - الاستغناء عنه بجزئه، نحو قوله تعالى: ﴿يُؤْيِيكُمُ اللَّهُ فِي بَيْتِهِ الْمُقَدَّسِ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ حِفْظِ الْأَنْبِيَاءِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً﴾ [النساء: ١١]، فالضمير في «كُنَّ» مؤنث، وهو بعض المرجع «أولادكم».

٥ - الاستغناء عنه بكلمه، فيكون المرجع المستغنى عنه جزءاً من مدلول اللفظ المذكور، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ الْإِنْسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَبِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمَلْفُوفَةِ﴾ [النساء: ١٢٩]؛ فالضمير في «تَذَرُوهَا» يعود إلى الزوجة التي هي بعض النساء.

٦ - الاستغناء عنه بنظيره، نحو قوله تعالى: ﴿وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ﴾ [فاطر: ١١]، فالضمير في «عمره» يرجع إلى نظير «مُعَمَّر» السابق، أي: إلى معمر آخر.

٧ - الاستغناء عنه بما يستلزمه، نحو قوله

تعالى: ﴿وَلَا يُؤَيَّيْ لَكُمْ وَاجِدٌ مِنْهَا الشُّدُسُ﴾ [النساء: ١١]، فمرجع الضمير في «أبويه»، وهو المَيِّت غير مذكور، لكن الحديث عن الإرث استلزمه.

٣- أن يسبقه لفظ ليس مرجعاً بنفسه، ولكنه نظير للمرجع، نحو قوله تعالى: ﴿وَمَا يَمُرُّ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَضُ مِنْ عُمرِهِ﴾ [فاطر: ١١]. فالضمير في «عمره» يرجع إلى نظير «معمر» السابق، أي: إلى معمر آخر.

٤- أن يدل سياق الكلام على المرجع التزاماً لا تضيماً، نحو قوله تعالى: ﴿وَلَا يُؤَيَّيْ لَكُمْ وَاجِدٌ مِنْهَا﴾ [النساء: ١١]، فإن سياق الكلام في الميراث، قلزم أن يكون ثمة موروث، فجرى الضمير عليه من حيث المعنى.

وأما الصورة الثالثة من تقدم مرجع الضمير، فهي التقدم الحكمي، بحسب تسمية النحاة؛ لأن فيها يكون المرجع متأخراً عن الضمير، لحكمة بلاغية^(٧)، لكنه يبقى في حكم المتقدم وتشمل هذه الصورة عندهم سبعة مواضع^(٨): أحدها جائز والباقي واجب. أما التقدم الجائز فيكون عندما يكون المفسر في نية التقدم، أي: عندما يكون حق رتبة المرجع التقدم على ما اتصل به الضمير^(٩)، نحو قوله تعالى: ﴿فَأَوْجَسَ

٨- الاستغناء عنه بالقرينة الحالية، كأن تجلس في قطار ثم تقول: «يجب أن يتحرك في ميعاده»، فحالة الجلوس في القطار، دلّت على أن المرجع هو القطار.

ب- تقدم المرجع على الضمير: الأصل في مرجع الضمير أن يكون سابقاً على الضمير وجوباً^(١٠)، «لِيُعْلَمَ المعنى بالضمير عند ذكره بعد مفسره»^(١١)، ولهذا التقديم ثلاثة صور^(١٢): الأولى: التقدم اللفظي، وذلك بأن يكون متقدماً بلفظه وبرتبته^(١٣) معاً، نحو: «جاء المعلم فسلمت عليه». والثانية: التقدم المعنوي، ويشمل عدة صور، منها:

١- أن يكون المرجع متقدماً بالرتبة مؤخراً باللفظ، نحو: «كافأ تلميذه المعلم»^(١٤).

٢- أن يكون متقدماً بلفظه ضمناً، لا صراحة، ويتحقق ذلك بوجود لفظ آخر يتضمن معنى المرجع، نحو قوله تعالى: ﴿اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ

(١) وقد يُهمل هذا الأصل كما سيحي.

(٢) السيوطي: همع الهوامع ٦٥/١.

(٣) الرضي: شرح الكافية ٤/٢ - ٥؛ وعباس حسن: النحو الوافي ٢٥٦/١ - ٢٦١.

(٤) التقدم اللفظي هو ذكر المرجع نضاً قبل الضمير، أما التقدم بالرتبة فهو تقدم المرجع بحسب أصول الجملة العربية، حيث نجد أن رتبة الفاعل متقدمة على رتبة المفعول، ورتبة المبتدأ سابقة على الخبر، ورتبة المضاف قبل المضاف إليه... إلخ.

(٥) فـ «التلميذ»: مفعول به، وفي آخره الضمير العائد إلى الفاعل الذي رتبته أسبق من المفعول به.

(٦) فكل فعل يدل بصيغته، على ثلاثة أمور: المصدر، الزمان، والشخص.

(٧) أهمها الإجمال ثم التفصيل بعده، ليكون شوق النفس إليه أشد.

(٨) السيوطي: همع الهوامع ٦٦/١ وابن هشام: مغني اللبيب ٤٨٩/٢.

(٩) أما تقدم الضمير على مرجعه إذا كان حق رتبته التأخر، فقد منعه جمهور النحاة، لكن بعضهم أجاز =

فِي تَقْيِهِ خِفَّةٌ مُؤَيَّنَةٌ ﴿٦٧﴾ طه: (٦٧)^(١). وأما التقدّم الواجب فيشمل عند النحاة ستة مواضع هي:

١ - فاعل «نِعْم» و«بُس» وأخواتهما، إذا كان ضميراً مستتراً مفرداً بعد نكرة تُفسّره، نحو: «نِعْم قَائِدُ زَيْدٍ»، فـ «نِعْم» فعل ماضٍ، فاعله، عند النحاة، ضمير مستتر تقديره «هو» يعود على «رجلاً». وبما أننا مع الرأي القائل بعدم وجود ضمائر مستترة، فإننا نميل مع الفراء والكسائي إلى اعتبار الاسم الظاهر فاعلاً^(٢).

٢ - الضمير المفرد المذكر المجرور بلفظ «رَبٍّ»، والذي بعده نكرة تُفسّره، نحو: «رَبُّهُ قَائِدٌ»، فالضمير في «رَبُّهُ» عائد إلى «قَائِدٌ». وأغلب الظن أن ما دخلت عليه «رَبٍّ» ليس من الضمير في شيء، فهو، كضمير الشأن، أقرب إلى الحرفية؛ وأمره كأمر «ما» في أنه عندما يتصل بـ «رَبٍّ» يأتي الاسم بعدهما غير مجرور.

٣ - الضمير المرفوع بأول المتنازعين، نحو قول الشاعر (من الطويل):

جَفَوْنِي وَلَمْ أَجِفْ الْأَخْلَاءَ، إِنَّنِي
لِغَيْرِ جَمِيلٍ مِنْ خَلِيلِي مُهْمِلٌ^(٣)
فالضمير في «جَفَوْنِي» عائد على متأخر وهو «الأخلاء».

٤ - الضمير الذي يُبَدِّل منه اسم ظاهر ليفسّره^(٤)، نحو: «احتفلنا بفوزه زيد».

٥ - الضمير الواقع مبتدأ، وخبره اسم ظاهر بمعناه، يوضحه، ويفسّر حقيقته، نحو: «هو المعلم، تعرف وقت مجيئه».

٦ - ضمير الشأن، الذي يُفسّره الجملة بعده، نحو: «إنه العلم نور».

ج - تعدّد مرجع الضمير: إذا تعدّد مرجع الضمير، فالأصل أن يعود الضمير إلى أقرب مذكور، إذا لم يوجد دليل يعيّن أحد المرجعين في عود الضمير، نحو: «جاء زيد وعليّ فأكرّمته»، فمرجع الضمير في «أكرّمته» هو «عليّ»؛ لأنه الأقرب في الكلام. أمّا إذا وجد الدليل العقلي أو النحوي، على أن المرجع هو الأبعد، أخذنا به ومن أمثلة الدليل العقلي قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ الْأَنْبِيَاءَ وَالْكِتَابَ وَالْآيَاتِ﴾ أَجْرُهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾﴾ (العنكبوت: ٢٧)، فالضمائر، ابتداءً من قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ﴾ إلى آخر الآية، ترجع إلى إبراهيم، وهو غير الأقرب، وذلك لأنه هو المحدث عنه من أوّل القصّة إلى آخرها، ومن أمثلة الدليل النحوي، قوله تعالى: ﴿وَأِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا﴾

لوروده في النظم كثيراً ومنه قول أبي الأسود الدؤلي (من الطويل):

جَزَى رَبُّهُ عَنِّي عَدِيٌّ بَنَ حَائِمٍ

(انظر: السيوطي: همع الهوامع ١/ ٦٦؛ وابن هشام: أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك. ص ١٢٥ - ١٢٨).

(١) ومثله قول العرب: «في بيته يؤتى الحكم»، وهذه العبارة في أسلوب بعض المتأدبين: «في ديوانه الأخير ذكر الشاعر...».

(٢) ابن هشام: معني اللبيب ٢/ ٤٨٩.

(٣) ابن هشام: أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ٢/ ٢٠٠.

(٤) الرضي: شرح الكافية ١/ ٣٤٠ - ٣٤١؛ وابن يعيش: شرح المفصل ٣/ ٦٩.

«الخمس خلون، وثلاث عشرة خَلَّتْ»^(٣).

٣- إذا كان المرجع اسم جمع غير خاص بالموث، يكون الضمير إمّا بصيغة الجمع، وإمّا بصيغة المفرد، نحو: «الركب سافروا»، أو «الركب سافر»^(٤).

٤- إذا كان المرجع جمع موث عاقلاً فلاكثر أن تعود عليه النون مطلقاً، سواء كان جمع كثرة أو قلة، تكسيراً أو تصحيحاً، نحو قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَكُوتَ يَرْيَبُكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٨]، وقد تعود عليه التاء كقول سلمى بن ربيعة، (من الكامل):

وإذا العذاري بالدُخان تَلَفَعَتْ

وَأَسْتَعْجَلَتْ نَضَبَ الْقُدُورِ قَمَلَتْ^(٥)

٥- إذا كان المرجع اسم جنس جمعياً، يعود الضمير إمّا مفرداً مذكراً، نحو قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازٌ تَخَلَّى شَقِيرٌ﴾ [القمر: ٢٠]^(٦)، وإمّا مفرداً مؤنثاً، نحو قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازٌ تَخَلَّى حَاوِيَةٌ﴾ [الحاقة: ٧]^(٧).

٦- إذا كان المرجع متعاطفين، وكان حرف العطف الواو أو «حتى»، فإنّ الضمير يعود إلى المعطوف والمعطوف عليه معاً، نحو: «زيد ومحمد نجحنا»، ونحو: «مات الناس حتى العظماء وفنّوا». وإذا كان حرف العطف الفاء أو «ثم» وكان الضمير راجعاً من الخبر،

[إبراهيم: ٣٤]، فالضمير في «تحصوها» يعود إلى «نعمة»، وهو الأبعد؛ لأنّه طابقها.

د- التناطبق بين الضمير ومرجعه: لا بدّ لضمير الغائب من أن يتطابق مع مرجعه، على الأوجه الآتية:

١- إذا كان مرجع الضمير مفرداً مذكراً أو مؤنثاً، أو مثنى مذكراً أو مؤنثاً أو جمع مذكّر سالم، يأتي الضمير مطابقاً له، نحو: «زيد أكرمته»، و«هند أكرمتها»، و«الولدان نجحنا»، و«الفتاتان نجحتا»، و«استقبل المعلمون تلامذتهم»... إلخ.

٢- إذا كان جمع تكسير لمذكّر عاقل، جاز أن تلحق الفعل بعده تاء التأنيث على تأويله بجماعة، ويجوز أن تعود عليه واو الجماعة، نحو: «الرجال قامت أو قاموا»، ويلاحظ أننا إذا أنشأنا له الفعل وعاد عليه ضمير يجب أن يكون مؤنثاً، وإذا ذكّر الفعل يجب أن يكون العائد مذكراً، ومثال الأول: «ذهبت الرجال إلى أخواتها»، ومثال الثاني: «ذهب الرجال إلى إخوتهم»، أمّا إذا كان مفرداً مذكراً غير عاقل، أو مؤنثاً غير عاقل، فإن كان للكثرة، فالأكثر أن يؤتى بالتاء وحدها، وإن كان للقلة يؤتى بالنون، نحو: «الجدوع انكسرت - أو كسرتُها»^(١) و«الأجذاع انكسرن - أو كسرتُهن»^(٢)، ومنه قولهم في التاريخ:

(١) ويجوز على ضعف: «الجدوع انكسرن - أو كسرتُهن».

(٢) ويجوز على ضعف: «الأجذاع انكسرت - أو كسرتُها».

(٣) ابن يعيش: شرح المفصل ١٠٦/٥.

(٤) عباس حسن: النحو الوافي ١/٢٦٥.

(٥) السيوطي: جمع الهوامع ١/٥٩ - ٦٠.

(٦) فالضمير في «منقير» مذكّر مفرد.

(٧) فالضمير في «حَاوِيَةٌ» مؤنث مفرد (انظر: ابن يعيش: شرح المفصل ١٠٦/٥).

- ٧- إذا كان المرجع منادى، عاد الضمير إليه من تابعه إمّا بصيغة الغيبة وإمّا بصيغة الحضور، وقد اجتمع الوجهان في قول الشاعر (من الطويل):
- فيا أيها المَهْدِيّ الحَنَا مِنْ كَلَامِهِ
كَأَنَّكَ تَضْفُو فِي إِزَارِكَ خَرْنَقٌ^(١)
- ٨- إذا كان المرجع ضمير حضور وأخبر عنه بموصول، أو كان الموصول نعتاً للخبر يأتي الضمير إمّا بصيغة الغائب وإمّا بصيغة الحاضر، نحو: «أنا الذي نجح»، و«أنا الذي نجحت». أمّا إذا قُصِدَ بالخبر التشبيه، أو إذا تأخّر ضمير الحضور، فيأتي الضمير بصيغة الغائب، نحو: «أنتَ عنترة الذي ذلّل الأعداء»، ونحو: «الذي ضرب أنا»^(٢).
- ٩- إذا كان للضمير مرجعان أو أكثر مع تفاوت في درجة التعريف، عاد الضمير على الأكثر تعريفاً^(٣)، فتقول: «أنا وأنتَ فَعَلْنَا»؛ لأنّ ضمير المتكلم أخصّ من ضمير الخطاب، وتقول: «أنتَ وهو فعلثما»؛ لأنّ ضمير الخطاب أخصّ من ضمير الغيبة، وتقول: «أنا وعلي سافرنا»؛ لأنّ الضمير أخصّ من العلم^(٤).
- جاء الضمير مطابقاً أو غير مطابق، نحو: «محمد ثم عليّ تزوّج - أو تزوجا»، ونحو: «فاطمة فسعاد تزوّجت - أو تزوّجتا»، أما إذا كان الضمير راجعاً من غير الخبر، فيأتي الضمير مطابقاً للمرجع، نحو: «زارني سليم ثم سالم، وهما صديقان، فقامت لهما»^(٥). وإن كان حرف العطف «أو» «بل» أو «أم» أو «لكن» أو «أما»، تكون مطابقة الضمير أو عدمها حسب قصد المتكلم، فإن قصد أحدهما، جاء الضمير مفرداً، نحو: «سالم لا محمد نجح». وإن قصد المتعاطفين، جاء الضمير مطابقاً، نحو: «علي لا سعيد نجح مع أنهما اجتهدا»^(٦). وإن كان حرف العطف «أو» بمعنى الواو، جاء الضمير مطابقاً، أما إن كانت للإباحة، فالضمير يأتي مطابقاً أو غير مطابق، نحو: «خذ كتاب الفقه أو كتاب النحو وطالعه - أو طالعهما». وإن كانت للشاك أو الإبهام أو التخيير جاء الضمير مفرداً، نحو: «شاهدت سميراً أو سعداً يلعب». وإن كانت للتنوع، فالغالب مطابقة الضمير، نحو: «الأدباء شاعر أو كاتب أو خطيب، وكلّهم يخدمون الأدب»^(٧).

(١) الرضي: شرح الكافية ١/ ٣٢٧.

(٢) المصدر نفسه الصفحة نفسها.

(٣) عباس حسن: النحو الوافي ٣/ ٤٤٧.

(٤) السيوطي: همع الهوامع ١/ ١٤٣.

(٥) الرضي: شرح الكافية ٢/ ٤٣ - ٤٤.

(٦) أقوى المعارف في التعريف هو لفظ الجلالة، ثم ضمير المتكلم، ثم ضمير المخاطب، ثم العَلم، ثم ضمير الغائب الخالي من الإبهام، ثم اسم الإشارة، والمنادى التكرة المقصودة، ثم الموصول والمعرف بـ«أل». أما المضاف إلى معرفة، فإنه في درجة المضاف إليه، إلّا إذا كان مضافاً للضمير فإنه يكون في درجة العَلم. (انظر: عباس حسن النحو الوافي ١/ ٢١٢، الحاشية الرقم ١).

(٧) الرضي: شرح الكافية ٢/ ٢٩؛ والسيوطي: همع الهوامع ١/ ٦٢.

قوله تعالى: ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا﴾ [٥٥] [مريم: ٩٥]، ومن القليل مراعاة المعنى، كما في حديث: «كل أمي يدخلون الجنة إلا مَنْ أَبِي»^(٢). أما إذا قُطِعَتْ عن الإضافة، فيأتي العائد مرعياً للفظ أو المعنى، فمن مراعاة اللفظ قوله تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلِهِ﴾ [الإسراء: ٨٤]، ومن مراعاة المعنى قوله تعالى: ﴿كُلٌّ لَّهُمْ قَبْلُوتُونَ﴾ [البقرة: ١١٦]^(٣).

ومن هذه الألفاظ «كِلَا وَكِلْتَا»، وقد جاءت مراعاة اللفظ والمعنى معهما في قول الفرزدق (من البسيط):

كِلَاهُمَا حِينَ جَدَّ السَّيْرِ بَيْنَهُمَا

قَدْ أَقْلَعَا، وَكِلَا أَنْقَبِيهِمَا رَابِي

فقد طابق الضمير في «أقْلَعَا» معنى «كِلَا»، وطابق الضمير في «رَابِي» لفظها.

والملاحظ مراعاة اللفظ إذا كان المعنى قائماً على المبادلة، نحو: «كِلَاهُمَا محب لصاحبه»^(٤).

ومن هذه الألفاظ أيضاً «كَمْ» و«مَنْ» و«مَا» و«بعض»، نحو: «كَمْ امرأةٌ جاءك» (على اللفظ)، و«كَمْ امرأةٌ جاءتاك أو جئتكن» (على المعنى)، ونحو: «مَنْ سافر أو سافرا أو سافروا أو سافرت؟... إلخ»^(٥).

١٢ - وردت أساليب كثيرة وفصيحة، لم يتطابق فيها الضمير مع مرجعه، منها قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لَكَ فِي الْأَنْفُسِ لَعِينَةً تُنْفِكُكَ مِنَّا فِي بُطُونِهِ﴾

١٠ - إذا اختلف مرجع الضمير مع ما بعد الضمير في التذكير والتأنيث، جاء العائد إما مطابقاً ما قبله، وإما مطابقاً ما بعده، نحو: «التجارة مفيدة، وهو أو هي باب من أبواب الغنى»^(٦).

١١ - هناك ألفاظ يرجع إليها الضمير على ألفاظها أحياناً، وعلى معانيها أحياناً أخرى. ومن هذه الألفاظ «كل» التي، إما أن تضاف إلى نكرة، وإما أن تضاف إلى معرفة، وإما أن تُقْطَع عن الإضافة. فإذا أُضيفت إلى نكرة، روعي معناها، وعاد الضمير عليها مفرداً مذكراً، نحو قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ مَنٍّ وَفَعْلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ [القمر: ٥٢]، أو مفرداً مؤنثاً، نحو قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَوِيَّةٌ﴾ [المدثر: ٣٨] أو مثني، كما في قول الفرزدق (من الطويل):

وَكُلُّ رَفِيقِي كُلِّ رَحْلٍ - وَإِنْ هُمَا

تَعَاطَى الْقَنَا قَوْمَاهُمَا - أَخَوَانِ

أو مجموعاً مذكراً، كما في قوله تعالى: ﴿كُلُّ حَزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [السرود: ٣٢]، أو مجموعاً مؤنثاً كما في قول قيس بن ذريح (من الطويل):

وَكُلُّ مُصِيبَاتِ الزَّمَانِ وَجَدْتُهَا

سَوَى فُرْقَةٍ الْأَخْبَابِ هَيْئَةَ الْخَطْبِ

وإذا أُضيفت إلى معرفة، فالأكثر أن يعود الضمير عليها مفرداً مذكراً مراعاة للفظها، نحو

(١) عباس حسن: النحو الوافي ١/ ٢٦٥ - ٢٦٦.

(٢) صحيح البخاري. باب الاعتصام. ص ٢١٠.

(٣) انظر بالنسبة لعودة الضمير على «كل»: ابن هشام: مغني اللبيب ١/ ٢١٤ - ٢٢٠.

(٤) ابن هشام: مغني اللبيب ١/ ٢٢٣ - ٢٢٤.

(٥) ابن يعيش: شرح المفصل ٤/ ١٣٢ - ١٣٣؛ وعباس حسن: النحو الوافي ١/ ٢٦٧.

[النحل: ٦٦] حيث جاء الضمير في «بطونه» غير مطابق مع مرجعه «الأنعام». ومنها قوله تعالى: «وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالْعِلْوَةِ وَإِنَّا لَكَبِيرَةٌ» [البقرة: ٤٥]، فقال: وإنها ولم يقل: وإئنهما. ومنها قول ذي الرمة (من الوافر):

وَمِيَّةٌ أَحْسَنُ الثَّقَلَيْنِ جِيداً
وَسَالِفَةٌ وَأَحْسَنُهُ قِذَالاً^(١)

فقال: وأحسنه، ولم يقل: وأحسنهما مطابقة للثقلين.

وقد التمس النحاة لهذه الأساليب وجوهاً على المطابقة، فقالوا: إنَّ الضمير في الآية الأولى راجع إلى «التنعم»؛ لأنه يسد مسدَّ «الأنعام»^(٢)، وفي الآية الثانية راجع إلى الصلاة، أو إلى مصدر مفهوم، من «استعينوا» وهو الاستعانة^(٣)، وفي بيت ذي الرمة، جاء الضمير مفرداً؛ لأنه كثر مجيء الضمير مفرداً بعد أفعال التفضيل والمضاف إليه، حتى أصبح من المألوف عند العرب^(٤). وسنعرّف في هذا الفصل أنَّ عدم المطابقة وراءه أغراض بلاغية وبخاصة ما وقع منه في القرآن الكريم، وذلك عند كلامنا على وظيفة الضمير في ثراء اللغة وتنوّع الأسلوب.

١٣ - إنَّ مرجع ضمير الغائب قد لا يكون مذكوراً في الكلام، لكنه يُفهم من الكلام السابق، أو من المقام الذي قيل فيه الكلام،

أو للعلم به، كآية: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ [الفرقان: ٦٧]، فالضمير في «كان» يعود إلى المصدر المفهوم من «أنفق».

١٠ - الضمير وعلاقة الفعل بالفاعل غير المفرد: الغالب والشائع في العربية ألا تلحق الفعل علامة المثنى (الألف)، ولا علامة الجمع المذكر (واو الجماعة)، ولا علامة جمع الإناث (نون النسوة)، إذا كان الفاعل مثنى أو جمعاً. لكن هناك لغة تُلحق هذه العلامات بالفعل، فتقول فيها: «قاما الرجلان، وقاموا الرجال، وقُمن النساء». وقيل إنَّ هذه اللغة هي لغة طييء أو أزد شنوءة أو بلحارث^(٥)، وهي مشهورة بلغة «أكلوني البراغيث»، وقد جاء عليها بعض الأبيات الشعرية، ومنها قول عبيد الله بن قيس الرقيات (من الطويل):

تَوَلَّى قِتَالِ المَارْقِينَ يَنْفِيهِ
وَقَدْ أَسْلَمَاهُ مُبْعَدٌ وَحَمِيمٌ
وقول أحيحة بن الجلاح (من المتقارب):
يَلُومُونَنِي فِي اشْتِرَاءِ السَّجِيحِ
لِي أَهْلِي وَكُلُّهُمْ يَغْذِلُ^(٦)

ولم يرد في القرآن من هذا الأسلوب سوى آيتين هما: ﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾ [المائدة: ٧١]، و﴿وَأَسْرَأَ اتَّجَوَّى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾

(١) ابن جني: الخصائص. تحقيق محمد علي النجار. دار الكتاب العربي، بيروت، لا. ت. ٤١٩/٢.

(٢) الفراء: معاني القرآن. الجزء الثاني: تحقيق محمد علي النجار. الدار المصرية للتأليف والترجمة، القاهرة، ١٩٦٦. ص ١٠٨ - ١٠٩.

(٣) الزجاج: إعراب القرآن ٢/٥٥٣.

(٤) ابن جني: الخصائص ٢/٤١٩.

(٥) ابن هشام: مغني اللبيب ٢/٤٠٤.

(٦) ابن هشام: أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ٢/٩٨ - ١٠٧.

عن مطابقة الفعل لفاعله غير المفرد^(٧).

١١ - حكم اتصال الضمير بالفعل أو شبهه: الأصل عند الحاجة إلى الضمير، اختيار الضمير المتصل وتفضيله على المنفصل، فتقول: «ذهبْتُ إلى الجامعة» بدل: «ذهبَ أنا إلى الجامعة». غير أنَّ هناك حالتين يجوز فيهما الضمير «منفصلاً»، مع إمكان الإتيان به متصلاً، وهما^(٨):

١ - أن يكون الفعل، أو شبهه (كالمشتقات) قد نَصَبَ مفعولين ضميرين، أولهما أعرف من الثاني، فيصح في الثاني أن يكون متصلاً وأن يكون منفصلاً، نحو: «الجائزة أعطيتها - أو أعطيتي إياها».

٢ - أن يكون الضمير الثاني خبراً لـ «كان» أو إحدى أخواتها، نحو: «المساعد كنت إياه أو كنته».

وهناك حالات أخرى، لا يأتي فيها الضمير إلا منفصلاً، وأشهرها، ما يلي^(٩):

١ - تقديم الضمير على عامله لداعي القصر، نحو: «إياك نسبحُ»، ونحو: «رَبَّنَا ما نعبدُ إلا

[الأنبياء: ٣]، ولم يرد في الحديث سوى موضع واحد هو قوله: «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار»^(١١). وقد جعل بعض النحويين هذه العلامات حروفاً دوال كثناء التأنيث لا ضمائر، وذلك إذا تقدّمت على اسم ظاهر، فتكون الألف علامة مؤذنة بأن الفعل لأثنين، والواو علامة مؤذنة بأن الفعل لجماعة، ونون الإناث علامة مؤذنة بأن الفعل لجمع مؤنث^(١٢). وذهب بعضهم إلى اعتبارها فاعلاً والاسم الظاهر بدلاً^(١٣)، كذلك أغربها بعضهم مبتدأ مؤخرأ والجملة السابقة خبراً^(١٤)، وقالوا غير ذلك حتى إن ابن هشام أوصل هذه التقديرات إلى أحد عشر تقديراً^(١٥).

وأصرَّ النحويون المتأخرون على رفض هذا الأسلوب حتى أميت في الفصحى، وأصبح المعلمون يتعقّبونه في كتابات طلابهم ليخطئوه^(١٦).

وقد ذهب بعضهم إلى أنَّ هذا الأسلوب كان تعبيراً طبعياً لدى الناطقين باللغات السامية، ثم، مراعاة للإيجاز وحذف ما لا يَصِرُّ حذفه، تخلّت العربية في مرحلة من مراحل التطور،

(١) وقيل: إنَّ الحديث ورد في صحيح البخاري على الشكل التالي: «الملائكة يتعاقبون فيكم، ملائكة بالليل وملائكة بالنهار»، ولا حجة فيه. (ابن هشام: مغني اللبيب ١/ ٤١٤، الحاشية الرقم ٥).

(٢) ابن يعيش: شرح المفصل ٣/ ٨٧.

(٣) ابن هشام: مغني اللبيب ١/ ٤٠٥.

(٤) المصدر نفسه. الصفحة نفسها.

(٥) المصدر نفسه. ١/ ٤٠٤ - ٤٠٧.

(٦) وكثيراً ما نجده في لغتنا العامية في مثل: «ظلموني الناس»، و«إجوا الطلاب».

(٧) حسن عون: اللغة والنحو. ص ٦١. وهذا المذهب قريب من قول سيبويه: «وإنما قالت العربية: قال قومك، وقال أبوك؛ لأنهم اكتفوا بما أظهروا عن أن يقولوا: قالأ أبوك، وقالوا قومك، فحذفوا ذلك اكتفاء بما أظهروا» (سيبويه: الكتاب ١/ ٢٣٤).

(٨) عباس حسن: النحو الوافي ١/ ٢٧٢ - ٢٧٥.

(٩) عباس حسن: النحو الوافي ١/ ٢٧٦ - ٢٧٩.

إِيَّاكَ».

٢- أن يكون عامله اللفظي محذوفاً، نحو: «إِيَّاكَ والكذب».

٣- أن يكون عامله معنويًا، نحو: «أنت شجاع».

٤- أن يكون عامله حرف نفي، نحو: «ما أنت جباناً».

٥- أن يكون الضمير تابعاً لكلمة تفصل بينه وبين عامله، نحو: «نحن نحب الضيوف وإياكم».

٦- أن يقع الضمير بعد واو المعية، نحو: «جئت وإياكم إلى الجامعة».

٧- أن يكون مفعولاً به لمصدر مضاف إلى فاعله، نحو: «سررت من إكرام العقلاء إياك».

٨- أن يقع بعد «إيّا» الدالة على التفصيل، نحو: «ضحك: إيّا أنت، وإيّا هو».

٩- أن يكون منادى، نحو: «يا أنت».

١٢- الضمير تابعاً ومتبوعاً:

أ- في التوكيد: قد يؤكّد الضمير كما يؤكّد به، وفقاً للأحكام التالية:

١- في التوكيد المعنوي للضمير المنفصل، يضاف التوكيد كالاسم الظاهر إلى ضمير آخر مطابق للمؤكد^(١)، نحو: «أنا نفسي ذهبت لزيارته».

٢- إذا أُكِّد الضمير المتصل المرفوع بالنفس

والعين، فإنّه يؤكّد بمنفصله أولاً^(٢)، نحو: «كافأته أنا نفسي»^(٣). وأمّا باقي أدوات التوكيد المعنوي، فلا يُشترط ذكر المنفصل قبلهما، نحو قوله تعالى: ﴿وَلَا يَخْزَنُ وَرِثَتَكَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ﴾ [الأحزاب: ٥١].

٣- إنّ المسند إليه المفهوم، أي: الذي سمّاه النحاة ضميراً مستتراً، يؤكّد بالنفس والعين بعد ذكر ضميره المنفصل المرفوع، نحو: «اسكت أنت نفسك». ونحن نميل إلى اعتبار النفس والعين في مثل هذا الأسلوب توكيداً للضمير المرفوع المنفصل، لا المسند إليه المفهوم.

٤- يؤكّد الضمير المتصل المنصوب أو المجرور توكيداً معنوياً، إما بتوكيده بالضمير المتصل أولاً، وإما بدون هذا التوكيد^(٤)، نحو: «كافأتك أنت نفسك»، و«مررت به هو نفسه».٥- لا يؤكّد الضمير إلا الضمير - فالتوكيد بالضمير هو من باب التوكيد اللفظي إذاً - وليس من أساليب العربية تأكيد الاسم الظاهر بالضمير^(٥).

٦- إنّ الضمير المنفصل المرفوع يصلح لتأكيد الضمائر جميعاً تأكيداً لفظياً.

٧- قد يؤكّد الضمير المتصل تأكيداً لفظياً بإعادته مع ما اتصل به^(٦)، نحو: «فزت فزت، كافأتك كافأتك، مررت به به».

(١) السيوطي: جمع الهوامع ١٣٢/٢.

(٢) الرضي الأسترابادي: شرح الكافية ٣٣٦/١.

(٣) ويجوز: «كافأته أنا نفسي».

(٤) سيبويه: الكتاب ٣٩٣/١.

(٥) ابن عيش: شرح المفصل ٤٢/٣.

(٦) السيوطي: جمع الهوامع ١٢٥/٢.

«رأيت زيداً إياه» من وضع التحويين، وليس بمسموع^(١).

أما إبدال الظاهر من المضمر، فقد مثل النحاة عليه، بقوله تعالى: «وَأَسْرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا» [الأنبياء: ٣]، على أن «الذين» بدل من الضمير في «أسروا» على أحد الأوجه، ويقولهم^(٢): «ضريته زيداً»، و«صرفتُ وجوهاً أولها»^(٣). ويبدل من ضمائر التكلم والخطاب الاسم الظاهر بدل كل مفيد الإحاطة، نحو قوله تعالى: «تَكُونُ لَنَا عِيْدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا» [المائدة: ١١٤]، أو بدل بعض من كل، نحو قول الشاعر (من الرجز):

أَوْعَدَنِي بِالسَّجْنِ وَالْأَدَاهِمِ
رَجُلِي، فَرَجُلِي شَتْنَةُ الْمَنَاسِمِ^(٤)
أو بدل اشتمال، نحو قول العديل العجلي (من الوافر):

ذَرَيْسِي إِنَّ أَمْرَكَ لَنْ يُطَاعَا
وَمَا أَلْقَيْتَنِي حِلْمِي مُضَاعَا^(٥)
ويلاحظ أن الأمثلة التي تمثل بها النحاة في باب بدل الظاهر من المضمر، نادرة، ولا نسج على منوالها في أساليبنا الحديثة.

٨ - يتفق معظم النحاة على أن استعمال الضمير المرفوع المتصل بعد الضمير المتصل المنصوب هو أحد أساليب التوكيد، لكنهم اعتبروا «إيا» بدلاً لا توكيداً^(١)، وقد خالفهم الرضي والكوفيتون في هذا الاعتبار^(٢)؛ لأن «المعنيين» واحد وهو تكرير الأول بمعناه، فيجب أن يكون كلاهما تأكيداً لاتحاد المعنيين^(٣). وعندها أن «إيا» ليس ضميراً منفصلاً للنصب، كما ذهب النحاة، بل لفظاً من ألفاظ التوكيد المعنوي، كما بيننا سابقاً^(٤).

ب - إبدال الضمير والإبدال منه: الكلام على إبدال الضمير والإبدال منه، عند النحاة، يتناول ثلاثة أنواع: ١ - إبدال المظهر من المضمر. ٢ - إبدال المضمر من المضمر. ٣ - إبدال المضمر من المظهر^(٥). لكن ابن هشام ذهب إلى أنه لا يُبدل المضمر من المضمر، ونحو: «قمت أنت»، و«مررت بك أنت» توكيد اتفاقاً، وكذلك نحو: «رايتك إياك» عند الكوفيين والناظم [أي: ابن مالك]، ولا يُبدل مضمر من ظاهر، ونحو:

- (١) الرضي الأستراباذي: شرح الكافية ١/ ٣٣٢.
- (٢) الرضي الأستراباذي: شرح الكافية ١/ ٣٣١؛ والسيوطي: جمع الهوامع ٢/ ١٢٧؛ وابن هشام: أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ٣/ ٤٠٤.
- (٣) الرضي الأستراباذي: شرح الكافية ١/ ٣٣٢.
- (٤) انظر: الفصل السابق، النقطة الخامسة: الكلام على ما سمي ضمائر النصب المتصلة.
- (٥) ابن يعيش: شرح المفصل ٣/ ٦٩.
- (٦) ابن هشام: أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ١/ ٤٠٤ - ٤٠٥.
- (٧) ابن يعيش: شرح المفصل ٣/ ٦٩.
- (٨) لا نعرف شاهداً يكون فيه الظاهر بدلاً من ضمير الغائب إلا الأمثلة التي يوردها النحاة.
- (٩) ابن يعيش: شرح المفصل ٣/ ٧٠.
- (١٠) المصدر نفسه. الصفحة نفسها.

ج - العطف على الضمير :

١ - العطف على الضمير المرفوع المتصل :

الأكثر في أساليب العربية أن يؤكّد الضمير بإعادة مرفوعة المنفصل قبل عطف الظاهر عليه، نحو قوله تعالى: ﴿فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا﴾ [المائدة: ٢٤]، وقد يفصل بين الضمير والمعطوف عليه بفواصل، نحو قوله تعالى: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا﴾ [الأنعام: ١٤٨]، وقد ندر عطف الظاهر على المضمر بغير تأكيد أو فاصل^(١)، ومن هذا النادر قول عمر بن أبي ربيعة (من الخفيف):

قُلْتُ - إِذْ أَقْبَلْتُ وَزَهْرٌ تَهَادَى -

كِنَعِاجِ الْمَلَا تَعَسَّفَنَ رَمَلًا^(٢)

وقد قرّر البصريون أنه لا يجوز العطف على الضمير المرفوع المتصل من غير تأكيد أو فاصل ما^(٣)، أما الكوفيون فأجازوه^(٤). وأساليبن اليوم تؤكّد، باستمرار، ضمائر الرفع المتصلة والمسترة قبل العطف عليها.

٢ - العطف على الضمير المنصوب المتصل :

يُعطف على الضمير المنصوب المتصل، دون

حاجة إلى توكيده، بضمير الرفع المنفصل أو وجود فاصل، نحو قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَأَيُّهَا آلْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَهْلَنَا الْفُرُُ﴾ [يوسف: ٨٨]. وقد اختصّ المنصوب بعد «إِنَّ» وأخواتها - كالاسم الظاهر - بجواز العطف عليه بالنصب والرفع، ومن شواهد العطف بالرفع قول بشر بن أبي خازم (من الوافر):

وَلَا قَاعَلَمُوا أَنَّا وَأَنْتُمْ

بُغَاةٌ مَا بَقِينَا فِي شِقَاقِ^(٥)

٣ - العطف على الضمير المجرور: الأكثر والشائع في العربية، أن يُعطف على الضمير المجرور بإعادة الجار، نحو قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي﴾ [الأعراف: ١٥١] وقوله: ﴿مَّا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ﴾ [الكهف: ٥]. ولكن وردت بعض الشواهد الشعرية^(٦) القليلة التي عُطف فيها على الضمير المجرور بغير إعادة الجار، ومنها قول الشاعر (من البسيط):

فَالْيَوْمَ قَرِئْتُ تَهْجُونَا وَتَشْتُمُنَا

فَأَذْهَبَ فَمَا بِكَ وَالْأَيَّامِ مِنْ عَجَبٍ^(٧)

(١) لذلك اعتبر سيبويه عطف الظاهر على المضمر المرفوع في الفعل صحيحاً. (انظر: كتابه: الكتاب ٣٨٩/١).

(٢) سيبويه: الكتاب ٣٩٠/١.

(٣) السيوطي: الأشباه والنظائر، ٢/٢٥٢.

(٤) المرجع نفسه، الصفحة نفسها.

(٥) سيبويه: الكتاب ٢٩٠/١. وقد منع البصريون العطف على اسم «إِنَّ» بالرفع قبل تمام الخبر، وأزّلوا شواهده تأويلاً متعسفاً، فقالوا مثلاً: إن «بغاة» في هذا البيت خبر لـ «أنتم»، وخبر «أنا» محذوف اكتفاءً بالخبر «أنتم»، أو هي خبر «أنا»، وخبر «أنتم» محذوف. (انظر: ابن الأنباري: الإنصاف في مسائل الخلاف المسألة الثالثة والعشرين ١/١٨٥ - ١٩٥).

(٦) ليس في القرآن الكريم موضع واحد عُطف فيه على الضمير المجرور بغير إعادة الجار، مع كثرة المواضع التي أعيد فيها الجار مع المعطوف على الضمير المجرور، وقد حفظوا قراءة جر «الأرحام» في قوله تعالى: ﴿وَرَأَوْا أَنَّهُ كَلَّى قَسَةً لَوْ بِهِ وَالْأَرْحَامُ﴾ [النساء: ١]. (انظر: الرضي الأستراباذي: شرح الكافية ١/٣٢٠).

(٧) ابن عقيل: شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ١/٢٤٠.

إلغاء ملابسه في مثل: «زيداً شاهدت أخاه»^(٤).

ونحن نميل مع حسن عون^(٥)، إلى اعتبار الضمير في نحو: «زيداً ضربته»، و«زيداً ضربت أخاه»، تأكيداً للاسم الظاهر، ويكون هذا الاسم الظاهر مفعولاً به للفعل «ضربت»، ومن أساليب العربية تقديم المفعول به على الفعل والفاعل^(٦). فيكون عندنا جملة واحدة. أما في مثل قولك: «زيداً مررت بغلامه» فنميل إلى اعتبار «زيداً» منصوباً على الاعتبار أو التثنية، وذلك كالمنصوبات التي تنصب على الاختصاص والتحذير والإغراء، ولا حاجة لتقدير فعل محذوف.

١٤ - الضمير في باب الاختصاص: الاختصاص أسلوب عربي يتضمّن ضميراً^(٧) يفسّره اسم بعده، وهذا الاسم يكون منصوباً دالاً على مفهوم الضمير المتقدم معرّفاً بأل أو بالإضافة، ومما استشهدوا به قول النبي: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث»، وقول عمرو بن الأهتم (من البسيط):

إِنَّا بَنِي مُنْقَرٍ قَوْمٌ دَوُو حَسَبٍ

فِينَا سُرَاةُ بَنِي سَعْدٍ وَنَادِيهَا^(٨)

وكان سبويه يذهب في مثل هذا الأسلوب

١٣ - الضمير في باب الاشتغال: لا يهْمَنَا في باب الاشتغال^(٩)، مباحث النحاة في التأويل والتقدير وتوحيد عمل العامل ومراتب وجوب النصب وجوازه وترجيحه ومنعه في الاسم المشغول عنه، الذي يهْمَنَا هو أَنَّ الجملة التي تلي ما سُمِّيَ بالمشغول عنه، لا بدّ من أَنْ تتضمّن ضميراً يعود إليه. وهذا الضمير، عند النحاة، هو المشغول به، كما في قوله تعالى: ﴿وَالْأَنْثَرُ خَلَقَهَا﴾ [النحل: ٥]، وقد يكون مجروراً بـ

أو بإضافة اسم ظاهر هو المشغول به كما في قوله تعالى: ﴿وَكَلَّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأُمُتِلَ﴾ [الفرقان: ٣٩].

وقد رأى الكسائي أَنَّ الضمير في باب الاشتغال مُلغًى، أي: لا محلّ له من الإعراب، وأنَّ العامل الموجود ناصب للاسم المتقدم^(١٠)، كذلك رأى ابن الأنباري أَنَّ المنصوب المتقدم إنّما نُصِبَ بما بعده، ولو كان متعدياً بحرف جر^(١١). وقد ردّ عليهما بأن الضمير قد لا يتعدّى إليه الفعل إلا بحرف جرّ، فكيف يُلغى وينصب الظاهر وهو لا يتعدّى إليه أيضاً إلا بحرف جرّ، نحو: «زيداً غضبت عليه»، وإذا أمكن إلغاء الضمير فكيف يمكن

(١) الاشتغال هو أن يسبق اسم عاملاً مشتغلاً عنه بضميره أو ملابسه، لو تفرّع له العامل لَنَصَبَهُ لفظاً أو محلاً، نحو: «زيداً ضربته، وزيداً ضربت غلامه».

(٢) السيوطي: جمع الهوامع ١١١/٢.

(٣) ابن الأنباري: شرح القصائد السبع الطوال. دار المعارف بمصر، ١٩٦٣، ص ١٢، وص ٤٢٧ - ٤٢٨.

(٤) السيوطي: جمع الهوامع ١١١/٢.

(٥) حسن عون: اللغة والنحو ط. رويال الإسكندرية، ١٩٥٢، ص ٩٤.

(٦) فيكون قولك: «زيداً ضربت أخاه» موازياً لقولك: «ضربت زيداً وأخاه».

(٧) يكون هذا الضمير لمتكلم غالباً، ونادر أن يكون لمخاطب، ولا يكون لغائب.

(٨) سبويه: الكتاب ٣٢٧/١.

يشبهانهما في العمل، أو على فعل واسم يشبهه في العمل، وبعد الفعلين وما يشبههما معمول مطلوب لكل من الاثنين السابقين^(٣)، نحو: «وقف وتكلم الخطيب»، «وشاهدت وكافأت الفاتز»، «ومررت وسررت بالمعلم». ويُعد باب «التنازع» من أكثر الأبواب النحوية اضطراباً، وتعقيداً، وخضوعاً لفلسفة عقلية خيالية. ويتجلى هذا في أنَّ بعضها يُجيز حذف المرفوع، كالفاعل، وبعضها لا يجيز. وفريق يجيز أن يشترك فعلان أو أكثر في فاعل واحد، وفريق يمنع، وطائفة تُبيح الاستغناء عن المعمولات المنصوبة، وعن ضمائرها... وطائفة تُبيح حذف ما ليس عمدة الآن أو في الأصل، وفئة تُحتم تقدير ضمير المعمول متأخراً في بعض الصُّور، وفئة لا تحتم... و...، فليس بين أحكام «التنازع» حكم متفق عليه، أو قريب من الاتفاق، حتى ما اخترناه هنا. وقد يبدو الخلاف واضحاً في كثير من المسائل النحوية الأخرى، ولكنه في مسائل «التنازع» أوضح وأفدح، كما يبدو في المراجع المطوّلة، حيث يدور الرأس وتضييق النفس^(٤). والمشكلة الرئيسية في الباب هي الحذر من اجتماع مؤثرين على عامل واحد، أي: الرغبة في التزام توحيد العامل مع تجنب الإضمار قبل الذكر، وعدم حذف الفاعل.

ولا نرى داعياً لتقدير ضمير في أحد

إلى أن هناك فعلاً محذوفاً قد عمل النصب في الاسم الواقع بعد الضمير، وتقديره عنده: «أعني»^(١). لكن النحويين بعده قدّروا فعلاً محذوفاً آخر هو «أخصّ» أو «نخصّ»، ذاهبين إلى أن المقصود من أسلوب كهذا، هو اختصاص صاحب الضمير بمضمون العبارة، وهذا يقرّبه من معنى أسلوب القُصْر^(٢). وهذا الفعل المحذوف «أخصّ» أو «نخصّ» هو الذي أعطى الأسلوب اسمه، فُعرِفَ بالاختصاص. ونحن نميل إلى أنَّ الاسم المنصوب التالي للضمير في أسلوب الاختصاص، لا يعني الاختصاص، بل إبراز اعتبار من الاعتبار التي تُفهم من مدلول الضمير، فإن هذا الضمير - وغالباً ما يكون للمتكلمين - يصلح لأن يُفهم منه اعتبارات متعددة منها الجنس، الانتماء إلى وطن أو إلى حرفة، أو إلى مكانة اجتماعية، أو إلى دين... إلخ، فيأتي الاسم المنصوب ليعيّن أو ليميّز واحداً من هذه الاعتبارات. وعليه، نميل إلى اعتبار الاسم المنصوب في أسلوب الاختصاص، تمييزاً للضمير، لا مفعولاً به لفعل محذوف كما ذهب النحاة، وهذا الإعراب يُعطينا من تقدير عامل محذوف دون أن يبتعد عن مضمون أسلوب الاختصاص والقصد منه.

١٥ - الضمير في باب التنازع: يعرف النحاة أسلوب التنازع بأنه «ما يشتمل على فعلين متصرفين غالباً، مذكورين، أو على اسمين

(١) المصدر السابق الصفحة نفسها.

(٢) السيوطي: مع الهوامع ١/ ١٧٠.

(٣) عباس حسن: النحو الوافي ٢/ ١٨٧.

(٤) عباس حسن: النحو الوافي ٢/ ٢٠١.

العاملين، إذ لا نجد مسوغاً لغوياً لفلسفة النحاة في العامل، وبخاصة لحذرهم من اجتماع عاملين على معمول واحد، وقد أجاز الفراء هذا الاجتماع^(١).

وأما الحذر من الإضمار قبل الذكر، فضرورة الاستعمال في هذا الباب تُبيحه، وهناك شواهد عدة جاء فيها الضمير مقدماً على مرجعه، ومنها (من الخفيف):

خالفاني وَلَمْ أَخَالِفْ خَلِيلِي
بِي وَلَا خَيْرَ فِي خِلَافِ الْخَلِيلِ
(من البسيط):

هَوِّنْني وَهَوِّنْ الغانياتِ إلى
أَنْ شِبْتُ فَأَنْصَرَفْتُ عَنْهُنَّ آمَالِي^(٢)
وأما الرغبة في عدم حذف الفاعل، فإنَّ بعضهم قد أجاز هذا الحذف^(٣)، فلا ضير إن اعتبرناه محذوفاً ومفهوماً في مثل: «صافحني وصافت الزوار».

١٦ - نداء الضمير: لم يرد في العربية نداء ضمير المتكلم ولا نداء ضمير الغائب، أما نداء ضمير المخاطب، فقد ورد في شاهدين: أولهما قول الأحوص: «يا إِيَّاكَ قد كَفَيْتِكَ»، وثانيهما قول الأحوص أو سالم بن دارة (من الرجز):

يَا مُرُّ يَابِسَ واقع يا أنسا
أَنْتَ الَّذِي طَلَّقْتَ عامَ جَعْتَا^(٤)

ونظراً لندرة نداء ضمير المخاطب، فإن النحاة انقسموا في مسألة إجازته إلى ثلاثة فقاء: فريق يمتعه، وثان يقصره على ضرورة الشعر، وثالث يجوزه^(٥). والاستعمال اللغوي العربي الشائع اليوم لا يتضمن مناداة ضمير.

١٧ - الإضافة إلى ياء المتكلم^(٦): يلاحظ في العربية أَنَّ الاسم الصحيح، أو المعتل الآخر بالواو أو الياء الساكن ما قبلهما، عند إضافته إلى ياء المتكلم يلزم آخره الكسر، نحو: «جاء معلمي، شاهدتُ معلمي، مررتُ بمعلمي»، هذه الملاحظة دفعت بعض النحاة إلى القول بأنَّ هذا الاسم مبني، وفريقاً آخر إلى الذهاب بأنَّه لا معرب ولا مبني، وكان الجمهور يقول إنَّه معرب بحركات مقدرة في الأحوال الثلاثة، وبعضهم يؤكد أنه معرب في الرفع والنصب بحركة مقدرة، وفي الجر بكسرة ظاهرة^(٧).

ويلاحظ أيضاً أَنَّ الاسم المقصور والاسم المنقوص لا يتغيران عند إضافتهما إلى ياء المتكلم^(٨)، فتَقَدَّر الحركات الثلاث على ما

(١) السيوطي: مع الهوامع ١٠٩/٢.

(٢) المصدر نفسه. والصفحة نفسها.

(٣) كالكسائي وهشام والسهيل وابن مضاء (انظر: المصدر نفسه. الصفحة نفسها).

(٤) ابن هشام: أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ١١/٤؛ والسيوطي: مع الهوامع ١٧٤/١؛ والرضي الأستراباذي: شرح الكافية ١٣٩/١.

(٥) ابن هشام: أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ١١/٤.

(٦) تُخصَّص ياء المتكلم من بين ضمائر الجر، لما تميَّز بها الاسم المضاف إليها من لزوم حركة بعينها، ولما قد يعرض لها من حذف أو تحريك.

(٧) ابن يعيش: شرح المفصل ٣٢٢/٣؛ والأشموني: منهج السالك إلى ألفية ابن مالك ٢٨٣/٢.

(٨) وقد نُقِلَ أَنَّ هذيل وغيرهم يقبلون ألف المقصور - دون ألف التثنية - ياء (السيوطي: مع الهوامع ٥٣/٢).

والثاني فيه لغتان، وهو الوصف المشبه للفعل، فإن ياءه تثبت إما مفتوحة، نحو: «يا مكرمي»، وإما ساكنة، نحو: «يا مكرمي». والثالث فيه ست لغات وهو ما عدا القسمين الأولين وليس كلمتي «أب» و«أم»، فالأكثر حذف الياء والاكتفاء بالكسرة، نحو قوله تعالى: ﴿يَعْبَادِ فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ [الزمر: ١٦]، ثم ثبوتها ساكنة، نحو قوله تعالى: ﴿يَعْبَادِ لَا حَوْفَ عَلَيْكُمْ﴾ [الزخرف: ٦٨]، أو مفتوحة، نحو قوله تعالى: ﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الزمر: ٥٣]، ثم قلب الكسرة فتحة والياء ألفاً، نحو قوله تعالى: ﴿بَحْرَيْنَ﴾ [الزمر: ٥٦]. ثم حذف الألف والاجتزاء بالفتحة، كقول الشاعر (من الوافر):

وَلَسْتُ بِرَاجِعٍ مَا فَاتَ مِنِّي

بِلَهْفٍ وَلَا بِلَيْتٍ وَلَا لَوْ أَنِّي

والتقدير: بقولي: يا لهفًا. ثم ضم المنادى نحو قراءة قوله تعالى: ﴿رَبِّ أَلَيْسَ أَحَبُّ إِلَيَّ﴾ [يوسف: ٣٣]. الرابع ما فيه عشر لغات، وهو الأب والأم، ففيهما مع اللغات الست المشار إليها في القسم الثالث، أن تبدل الياء تاءً وتكسرهما وهو الأكثر، نحو: «يا أبت»، أو تفتحها، نحو: «يا أبت»، أو تضمها: «يا أبت»، أو تتبعها ألفاً، نحو: «يا أبتا».

وقد اختصَّ التركيبان الإضافةيان «ابن أمي» و«ابن عمي» بعدة أشكال في النداء

قبل الياء نحو: «فتاي حامي». أما جمع المذكر السالم، والمثنى في حالتي النصب والجذر، فيكون الإعراب بالياء المدغمة في ياء المتكلم^(١)، نحو: «جاء معلّمِي، أكرمْتُ صديقِي، مررت بـتلميذِي».

أما الأسماء، فإن «أب، أخ، حم» تبقى على حالها، أي: على أصلين، دون زيادة الأصل الثالث المحذوف، عند إضافتها إلى ياء المتكلم، فيقال: «أبي، أخي، حمي»، وقد جاء أبيّ، قليلاً^(٢) ومنه قول الشاعر (من الرجز):

كَانَ أَبِي كَرَمًا وَسُودَا

يلقى على ذي اللَّبْدِ الحديدَا^(٣)

وأما «فو» فالأكثر في الاستعمال القديم أن يرد لها الأصل المحذوف، ويدغم في ياء المتكلم فيقال: «فيّ»، وقد وردت «فمي» قليلاً^(٤). لكننا اليوم نكثر من استعمال «فمي» وقلّ أن نستعمل «فيّ».

وأما «ذو» فلم تستخدمها العربية مضافة إلى مضمّر^(٥)، وأما «هن» فنادر الاستعمال، لذلك سكت النحاة عنه، وأسقطته مناهجنا المدرسية من بابه.

والمنادى المضاف لياء المتكلم على أربعة أقسام^(٦): أحدها فيه لغة واحدة، وهو الاسم المقصور والاسم المنقوص، فإن ياءهما واجبة الثبوت والفتح، نحو: «يا فتاي، يا قاضي».

(١) إِذْ تَقْلُبُ وَاوْ جَمْعَ الْمَذْكَرِ السَّالِمِ يَاءً وَتَدْغَمُ فِي يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ.

(٢) لِذَلِكَ أَجَازَهُ بَعْضُ النُّحَاةِ، كَمَا أَجَازُوا «أَخِي» قِيَاسًا عَلَى «أَبِي» (انظر: السيوطي: معجم الهوامع ٥٤/٢).

(٣) ابن يعيش: شرح المفصل ٣٦/٣.

(٤) المصدر نفسه ٣٨/٣؛ والسيوطي: معجم الهوامع ٥٤/٢.

(٥) ابن يعيش: شرح المفصل ٣٨/٣.

(٦) ابن هشام: أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ٣٦/٤ - ٣٩.

مسموعة، وهي^(١):

١ - إثبات ياء المتكلم، كقول الشاعر (من الخفيف):

يَا بَنُّ أَتَمِي رِيَا شَقِيقَ نَفْسِي
أَنْتَ خَلَفْتَنِي لِذَهْرِ شَدِيدِ

٢ - إبدال الياء ألفاً^(٢)، كقول الشاعر (من الرجز):

يَا أَبْنَةَ عَمَّا لَا تُلُومِي وَأَهْجَعِي

٣ - حذف الياء وكسر آخر الاسم قبلها، نحو قراءة قوله تعالى: ﴿قَالَ ابْنُ أُمِّ إِبْنِ الْقَوْمِ اسْتَغْفِرُونِي﴾ [الأعراف: ١٥٠].

٤ - حذف الياء وفتح آخر الاسم قبلها، كقراءة الآية السابقة: ﴿قَالَ ابْنُ أُمِّ إِبْنِ الْقَوْمِ اسْتَغْفِرُونِي﴾.

١٨ - وظيفة الضمير في الأسلوب: للضمير عدة وظائف يؤديها في الأسلوب، أهمها:

أ - الربط: يعتبر الربط قرينة لفظية على اتصال أحد المتراطين بالآخر ولولا الربط لأصبح الكلام مفككاً لا معنى له، ذلك لأن ما يحتاج

إلى ربط غالباً ما يكون جملة، والجملة كلام مستقل، فهو مبتدأ وخبر أو فعل وفاعل، فلو لم تشمل الجملة على رابط يربطها بما قبلها لأصبحت مقطوعة عنه غريبة عليه وغير محددة الوظيفة، وأصبح الكلام معرضاً للبس، فتركيب مثل: «زيد ثوبه جديد» تركيب متماسك الأطراف واضح المعنى، فلو أزلنا منه الرابط وقلنا: زيد ثوب جديد، لأضحى زيدا ثوباً، أو لصار التركيب مفككاً لا معنى له.

وإذا لم يكن الضمير الوسيلة الوحيدة للربط^(٣)، فهو من أوسع وسائله، ويتجلى ذلك في كثرة مواضع الربط به، والتي من أهمها:

١ - جملة الخبر، نحو قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ [الحج: ٦٩]^(٤).

٢ - الجملة الموصوف بها، وهذه لا يربطها إلا الضمير، نحو قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرَأُ﴾ [الإسراء: ٩٣].

٣ - جملة الصلة، نحو قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ [البقرة: ٤].

(١) ابن هشام: أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ٤/٤٠ - ٤١.

(٢) وقد قيل: إن إثبات الألف أو الياء ضرورة شعرية (انظر: المصدر نفسه ٤/٤٠).

(٣) مما يربط به الاسم الظاهر كما سيجي، والإشارة كآية: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَنْجَارِ﴾ [الأعراف: ٣٦] وأن يكون في الجملة الواقعة خبراً ما يدل على عموم يشمل السابق وغيره، كآية: ﴿وَرَهَبْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَلَكَيْنِ يَمْشِيَنِ الْعَبِيدَ﴾، [ص: ٣٠]، وأن يعطف بالفاء جملة ذات ضمير على جملة خالية منه، أو يعطف بها جملة خالية من الضمير على جملة ذات ضمير، ومثال الأول قول ذي الرمة (من الطويل):

وإنسان عيني يَحْسُرُ الْمَاءَ تَارَةً فَيَبْدُو وَتَارَاتٍ يَجِيءُ فَيَغْرَقُ

ومثال الثاني الآية: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَا اللَّهُ أَنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَخَيَّرَ الْأَرْضُ حَبْسَةً﴾ [الحج: ٦٣]. ومن

الأمثلة الرابطة أيضاً الشرط المشتمل على ضمير مدلول على جوابه بالخبر، نحو: «زيد يقوم عمرو إن قام»،

والناتبة عن الضمير، كآية: ﴿وَلَا مَنَ كَانَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [فَإِنَّ الْبَشَرَ هِيَ الْهَوَىٰ] [١].

[النازعات: ٤٠ - ٤١] أي: ماواه، وكون الجملة المبتدأ نفسه في المعنى، نحو: «خير القول إني أحمد الله».

(٤) انظر: ابن هشام: مغني اللبيب ٢/٥٥٦ - ٥٦٤.

مراجعتها قصد الإيجاز، كما سيجيء، ولكنه لأغراض بلاغية قد يستدعي الأمر الاستغناء عن الضمير وإعادة الاسم الظاهر، وهذا ما سماه البلاغيون التكرار أو التكرير، وعرفوه بأنه: «دلالة اللفظ على المعنى مردداً لتأكيد غرض من أغراض الكلام أو المبالغة فيه»^(١)، ويشمل ذلك^(٢):

١ - قصد التعظيم، كآية: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [المجادلة: ٢٢].

٢ - قصد الإهانة، كآية: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَسِرُونَ﴾ [المجادلة: ١٩].

٣ - الاستلذاذ بذكره، كآية: ﴿وَالْحَقُّ أَنزَلْنَاهُ وَالْحَقُّ نَزَلَ﴾ [الإسراء: ١٠٥].

٤ - إزالة اللبس إذا أوهم الضمير غير المراد، كآية: ﴿الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السُّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ﴾ [الفتح: ٦]، كرر السوء؛ لأنه لو قال: دائرته، لجاز أن يكون الضمير لله.

٥ - قصد داعية المأمور، كآية: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٨٢].

٦ - أن يقصد التوصل بالظاهر إلى الوصف، كقوله تعالى: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ آلِ أَبِي الْقَاسِمِ يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ وَكَفَلَنَاهُ﴾، بعد قوله: ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ [الأعراف: ١٥٨].

٧ - قصد العموم، كآية: ﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ [يوسف: ٥٣].

٨ - مراعاة التجنيس، كآية: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ

٤ - جملة الحال، ورباطها إما الواو والضمير كآية: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ [النساء: ٤٣]، أو الواو فقط، نحو: «جاء المعلم والشمس طالعة»، أو الضمير فقط كآية: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ﴾ [الزمر: ٦٠].

٥ - الجملة المفسرة لعامل الاسم المشتغل عنه، كآية: ﴿جَنَّتٌ عَنْ يَمِينُهَا﴾ [الرعد: ٢٣]، و«زيداً ضربت أخاه»، و«زيداً ضربت غلام أخيه»، و«زيداً ضربت رجلاً يحبه»، و«زيداً ضربت عمراً وأخاه». وهذه الجملة لا تربط إلا بالضمير، ولا تربط بغيره إلا عند العطف على أجنبي فتربط بالواو والضمير، كالمثال الأخير.

٦ - بدل بعض من كل، ولا يربطه إلا الضمير، كآية: ﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾ [المائدة: ٧١].

٧ - بدل الاشتمال، ولا يربطه إلا الضمير، كآية: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ عَنِ الْكُفْرِ الْحَرَامِ فَيَا لَيْسَ﴾ [البقرة: ٢١٧].

٨ - معمول الصفة المشبهة، ولا يربطه إلا الضمير، نحو: «زيد حسن وجهه».

٩ - جواب اسم الشرط المرفوع بالابتداء، ولا يربطه إلا الضمير، كآية: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِيثَاقِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ١١٥].

١٠ - ألفاظ التوكيد المعنوي، ولا يربطها إلا الضمير، نحو: «جاء الرئيس نفسه».

والأصل في استعمال الضمائر أن تنوب عن

(١) علي الجندي: البلاغة الفنية. مطبعة نهضة مصر، القاهرة، ١٩٥٦. ص ١٨٢ - ١٨٨.

(٢) الزركشي: البرهان في علوم القرآن. تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. مطبعة الحلبي، لا. ت. ٤٥٨/٢ - ٤٩٤.

أَلَيْسَ ① مَلِكٌ أَلَيْسَ ② إِلَهُهُ أَلَيْسَ ③
 ④ مِنْ سَرِّ الْأَوْسَوَيْنِ أَلَيْسَ ⑤ الَّذِي
 يُؤَسِّرُ فِي صُدُورِ أَلَيْسَ ⑥ مِنْ الْجَنَّةِ
 وَأَلَيْسَ ⑦ [الناس: ١-٦].

وقد ندر الاستغناء عن الضمير بغير لفظ
 الاسم المذكور^(١)، ومنه الآية: ﴿بَلْ مَنْ أَوْفَى
 بِعَهْدِهِ وَأَتَىٰ فَاِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ⑧﴾ [آل
 عمران: ٧٦].

ويلتزم وضع الظاهر موضع الضمير إذا كان
 المفعول به ضميراً عائداً على الفاعل فتحل
 كلمة «نفس» أو «أنفس»، فلا يقال: قتلنا،
 ولكن يقال: قتلنا أنفسنا، ولا يقال:
 ظلموهم، إذا كان الفاعلون هم المفعولين،
 ولكن يقال: ظلموا أنفسهم، وكذلك إذا كان
 المفعول الثاني هو عين المفعول الأول، كآية:
 ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ سَوَّاهُ فَأَنسَهُمْ أَنْفُسَهُمْ ⑨﴾
 [الحشر: ١٩]. ومن الشاذ استخدام «إيا» مكان
 النفس، وقد ورد ذلك في بيت ذي الإصبع
 العدواني (من الهزج):

كأنا يوم قرى إنيما نقتل إيانا^(٢)

ويستثنى من ذلك أفعال القلوب و«رأى»
 الحلمية، كآية: ﴿إِنِّي أَرَانِي أَعْمَىٰ خَمْرًا وَقَالَ
 الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَمِيرًا قَوْفَ رَأْيِي خَيْرًا﴾ [يوسف:
 ٣٦]، ويصح أن نقول: رأيت نفسي، وظننت
 نفسي... إلخ.

ب- اختصار الكلام: وذلك أنَّ ضمير الغائب

سواء المتصل منه أو المنفصل، وهو ذو
 حروف قليلة، يغني بذكره عن تكرار الاسم
 الظاهر بحروفه الكثيرة، كما يغني أحياناً عن
 تكرار عدة أسماء، ففي الآية: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ
 مَغْفِرَةً ⑩﴾ [الأحزاب: ٣٥]، قام الضمير «هم»
 مقام عشرين ظاهراً^(٣). زد علي ذلك أنَّ
 الضمير قد يحذف إما استغناء بالكسرة، كآية:
 ﴿فَيُبَيِّرُ بَحَابٍ ⑪﴾ [الزمر: ٣]، وإما اكتفاءً بدلالة
 الكلام عليه كقول الحارث بن كلدة يعاتب بني
 عمه وكان قد كتب إليهم من الشام فلم يجيبوه
 (من الوافر):

كَتَبْتُ إِلَيْهِمْ كُتُباً مَراراً
 فَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيَّ لَهَا جَوَابُ
 فَمَا أَذْرِي أَغْيَرَهُمْ نِئَاءُ
 وَطُورِ الْعَهْدِ أَمْ مَالٌ أَصَابُوا
 يريد: أم مال أصابوه^(٤).

ج- إثراء اللغة وتنوع الأسلوب: تلعب
 الضمائر دوراً مهماً في إثراء اللغة وتنوع
 أساليبها، وذلك لأنها أدخلت أنماطاً متنوعة
 من الأساليب، ومن هذه الأنماط المخالفة
 بين الضمير ومرجعه من حيث العدد والنوع،
 ففي الآية: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ
 عَلَى الْمَلَائِكَةِ ⑫﴾ [البقرة: ٣١]، يرجع الضمير في
 «كلها» إلى «الأسماء»، وفي «عرضهم» إلى
 المسميات. ومنها أن يكون للضمير مرجعان
 فيؤثر أحدهما بعود الضمير دون الآخر،

(١) لذلك نقل عن سيبويه أنه لم يجوز. (الرضي الاسترأبادي: شرح الكافية ١/ ٩٢).

(٢) سيبويه: الكتاب ١/ ٢٧١.

(٣) السيوطي: الأشباه والنظائر. طبع حيدر آباد الدكن. ١٣١٦ هـ ١/ ٣٠.

(٤) علي النجدي ناصف: «فلسفة الضمير». مجلة مجمع اللغة العربية في القاهرة، ج ٢٠ سنة ١٩٦٦. ص ٣٠.

صاحبه، فقد «ذهب الكوفيون إلى أن الضمير في اسم الفاعل إذا جرى على غير مَنْ هو له نحو قولك: «هند زيد ضاربته هي» لا يجب إبرازه. وذهب البصريون إلى أنه يجب إبرازه. وأجمعوا على أن الضمير في اسم الفاعل إذا جرى على مَنْ هو له لا يجب إبرازه.

أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا: الدليل على أنه لا يجب إبرازه في اسم الفاعل إذا جرى على غير مَنْ هو له أنه قد جاء عن العرب أنهم قد استعملوه بترك إبرازه فيه إذا جرى على غير مَنْ هو له، قال الشاعر (من الطويل):

وَلِنْ أَمْرًا أَسْرَى إِلَيْكَ وَدُونَهُ
مِنْ الْأَرْضِ مَوْمَاءَ وَبَيْدَاءَ سَمَلُوقُ
لَمَحْقُوقَةٌ أَنْ تَسْتَجِيبِي دُعَاءَهُ
وَأَنْ تَعْلَمِي أَنَّ الْمُعَانَ مُوَفَّقُ^(٣)

فترك إبراز الضمير، ولو أبرزه لقال: «محقوقة أنت». وقال الآخر (من الوافر):

يَسْرَى أَرْبَاقَهُمْ مُتَقَلِّدِيهَا
كَمَا صَدَى الْحَدِيدِ عَلَى الْكُمَا^(٤)

كـالآية: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تَحِيْرَةً أَوْ مَوْا أَنْفَضُوا إِلَيْهَا﴾ [الجمعة: ١١]، فقد عاد الضمير في «إليها» إلى «التجارة» دون «اللهو»، وذلك لأنها أجذب للقلوب عن طاعة الله من اللهو، ولأن المشتغلين بالتجارة أكثر من المشتغلين باللهو، ولأنها أنفع لهم من اللهو^(١). ومنها أيضاً العدول عن ضمير الغيبة إلى ضمير الحضور أو العكس، وهو ما يعرف في علم المعاني بالالتفات، وقد قيل: إن الغرض منه هو أن الكلام إذا نقل من أسلوب إلى أسلوب كان ذلك أحسن تطرية لنشاط السامع وأكثر إيقاظاً للإصغاء إليه من إجرائه على نمط واحد^(٢).

ومثال الالتفات من الغيبة إلى الخطاب، الآية: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۚ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا﴾ [مريم: ٨٨-٨٩]، ومثال الالتفات من الخطاب إلى الغيبة الآية: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفَلَاحِ وَجَرَيْنَ جَيْمٌ﴾ [يونس: ٢٢]، ومثال الالتفات من الغيبة إلى التكلم الآية: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبْرِئُ سَحَابًا مَقْنَنَةً﴾ [فاطر: ٩].

١٩ - اختلف الكوفيون والبصريون في وجوب إبراز الضمير إذا جرى الوصف على غير

(١) الزركشي: البرهان في علوم القرآن ٣/ ١٢٨.

(٢) القزويني: الإيضاح في علوم البلاغة. شرح عبد المنعم خفاجي. دار الكتاب اللبناني، ١٩٧١، ١/ ١٦١.

(٣) البيتان للأعشى في ديوانه ص ٢٧٣؛ وتخليص الشواهد ص ١٨٨؛ وخزانة الأدب ٣/ ٢٥٢، ٢٥٣، ٥/ ٢٩١، ٣٩٣، ٢٩٥؛ والصاحبي في فقه اللغة ص ٢١٦؛ وكتاب الصناعتين ص ١٤٣؛ ولسان العرب ٥١/ ١٠ (حقق).

للغة: أسرى: سار ليلاً. الموماء: الصحراء الواسعة. البيداء: الصحراء المهلكة. سملق: قفر خلاء لا نبات فيه. محقوقة: جدرة. المعان: المساعد، الذي يأتيه العون والمساعدة.

المعنى: إن من سار إليك ليلاً، قاطعاً الصحارى المهلكة المقفرة التي تفصله عنك، وجب له أن تستجيب لدعائه، وعليك أن تعلمي أن من ينال العون والمساعدة ناجح وموفق.

(٤) التخريج: البيت بلا نسبة في تخليص الشواهد ص ١٨٩؛ وخزانة الأدب ٥/ ٢٩١؛ ولسان العرب ٨/ ٧٣ (خضع).

اللغة: أرباقهم: القيود أو الحبال التي يُشدون بها؛ والأرباق: جمع ريق، وهو الحبل أو الحلقة التي تُشد =

فترك إبرازه، ولو أبرزه لقال: «متقلديها هم» فلما أضممه ولم يبرزه دلّ على جوازه، ولأن الإضمار في اسم الفاعل إنما جاز إذا جرى على مَنْ هو له لشبه الفعل، وهو مُشابه له إذا جرى على غير مَنْ هو له، كما إذا جرى على مَنْ هو له؛ فكما جاز الإضمار فيه إذا جرى على مَنْ هو له، فكذلك يجوز إذا جرى على غير مَنْ هو له.

وأما البصريون فاحتجوا بأن قالوا: الدليل على أنه يجب إبرازه فيه إذا جرى على غير مَنْ هو له، أنا أجمعنا على أن اسم الفاعل فَرْعٌ على الفعل في تحمل الضمير؛ إذ كانت الأسماء لا أصل لها في تحمل الضمير وإنَّ يُضَمَّر فيما شَاءَ منها الفعل كاسم الفاعل، نحو: «ضارب»، و«قاتل»، والصفة المشبهة به، نحو: «حَسَن»، و«شَدِيد»، وما أشبه ذلك؛ فإذا ثبت أن اسم الفاعل فرع على الفعل، فلا شك أن المشبه بالشيء يكون أضعف منه في ذلك الشيء، فلو قلنا إنه يحتمل الضمير في كل حالة - إذا جرى على مَنْ هو له، وإذا جرى على غير مَنْ هو له - لأدّى ذلك إلى التسوية بين الأصل والفرع؛ وذلك لا يجوز؛ لأن الفروع أبداً تَنَحَّطُ عن درجة الأصول، فقلنا: إنه إذا جرى على غير مَنْ هو له يجب إبراز الضمير؛ ليقع الفرق بين الأصل والفرع.

ومنها من تَمَسَّكَ بأن قال: إنما قلنا يجب إبراز الضمير فيه إذا جرى على غير مَنْ هو؛

لأنّا لو لم نبرزه لأدّى ذلك إلى الالتباس، ألا ترى أنك لو قلت: «زيد أخوه ضارب»، وجعلت الفعل لـ «زيد» ولم تبرز الضمير، لأدّى ذلك إلى أن يسبق إلى فهم السامع أن الفعل لـ «الأخ» دون «زيد»، ويلتبس عليه ذلك؟ ولو أبرزت الضمير لزال هذا الالتباس؛ فوجب إبرازه؛ لأنه به يحصل إفهام السامع ورفع الالتباس؛ ويخرج على هذا إذا جرى على مَنْ هو له؛ فإنه إنما لم يلزمه إبراز الضمير؛ لأنه لا التباس فيه، ألا ترى أنك لو قلت: «زيد ضارب غلامه» لم يسبق إلى فهم السامع إلا أن الفعل لـ «زيد»؛ إذ كان واقعاً بعده فلا شيء أولى به منه، فبان بما ذكرنا صحة ما صرنا إليه.

وأما الجواب عن كلمات الكوفيين: أما البيت الأول وهو قوله (من الطويل):

«لَمَحْقُوقَةٌ أَنْ تَسْتَجِيبِي دَعَاءَهُ» *

فلا حُجَّةَ لهم فيه؛ لأنه محمول عندنا على الاتساع والحذف، والتقدير فيه: لمحقوقة بك أن تستجيبى دعاءه^(١)، وإذا جاز أن يُحْمَلَ البيت على وجه سائغ في العربية فقد سقط الاحتجاج به.

وأما البيت الثاني، وهو قول الآخر (من الوافر):

«تَرَى أَرْبَاعَهُمْ مُتَقَلِّدِيهَا» *

فلا حُجَّةَ لهم فيه أيضاً؛ لأن التقدير فيه: «ترى أصحاب أرباعهم»، إلا أنه حَدَفَ

بها الغنم الصغار لتلا ترضع. متقلديها: جاعليها كالقلادة في أعناقهم. الكماة: جمع كمي، وهو الشجاع الذي غطى وجهه خوف أن يعرفه من له عنده ثأر فيغدر به.

المعنى: يرى المرء هؤلاء الناس في أعناقهم القيود، وكأنها موضع صدأ حديد الدرع على رقاب الكماة. (١) يريد أن قوله: «المحقوقة» ليس خبر «إن» كما ذهب إليه الكوفيون حتى يكون جارياً على غير مَنْ هو له، وليس معه ضمير بارز.

وَكَيْفَ تُوَاصِلُ مَنْ أَضَبَحَتْ
 جَلَالَتُهُ كَأَبِي مَرْحَبٍ؟^(٣)
 أي: كَخَلَالَةِ أَبِي مَرْحَبٍ، وقال الآخر (من
 الرجز):
 أَكُلَّ عَامٍ نَعَمٌ تَخْوَوْنَهُ
 يُلْقِيهِ قَوْمٌ وَتَنْتَجِبُونَهُ؟^(٤)
 أي: إِخْرَازُ نَعَمٍ. وقال الآخر (من الوافر):
 كَأَنَّ عَذِيرَهُمْ بِجَنُوبٍ سَلَى
 نَعَامٌ قَاقٍ فِي بَلَدٍ قَفَارٍ^(٥)
 أي: كَانَ عَذِيرُهُمْ عَذِيرُ نَعَامٍ. والعذير:
 الحال، والحَالُ لَا يُقْبَهُ بالنعام. وقال الآخر

المضاف وأقام المضاف إليه مقامه، كما قال
 تعالى: ﴿وَسَلَّى الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]، أي:
 أَهْلَ الْقَرْيَةِ، وقال تعالى: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمْ
 الْيَمِينَ﴾ [البقرة: ٩٣]، ومنه قولهم: «الليلة
 والهِلَالُ»، أي: طُلُوعُ الْهِلَالِ؛ لِأَن ظُرُوفَ
 الزمان لا تكون أخباراً عن الجثث^(١). قال
 الشاعر (من الطويل):

وَسَرَّ الْمَنَايَا مَيِّتٌ وَسَطَ أَهْلِهِ
 كَهْلِكَ الْفَتَى قَدْ أَسْلَمَ الْحَيَّ حَاضِرُهُ^(٢)
 أي: مَنِئْهُ مَيِّتٌ. وقال الآخر (من
 المتقارب):

(١) الجثث: أسماء الذات أو العين، واسم الذات هو ما دلَّ على ذات، أي: على شيء محسوس قائم بنفسه، نحو: «رجل»، و«كلب» ويقابله اسم المعنى.

(٢) البيت للحطيط في أمالي المرتضى ٤٩/١؛ وشرح أبيات سيبويه ٣٨٦/١؛ والكتاب ٢١٥/١؛ ولم أفع عليه في ديوانه.

اللغة: المنايا: جمع منية، وهي الموت. هلك الفتى: موته. حاضره: من حضره، أهله.
 المعنى: سَرَّ الْمَيِّتَاتِ مَيِّتٌ رَجُلٌ بَيْنَ أَهْلِهِ كَالنَّسَاءِ، كَمُوتِ فَتَى أَسْلَمَهُ أَهْلُهُ لِقَوْمٍ يَتَّارُونَ مِنْهُ دُونَ دِفَاعِ عَنْهُ.
 (٣) البيت للناطقة الجعدي في ديوانه ص ٢٦؛ وسطم اللآلي ص ٤٦٥؛ وشرح أبيات سيبويه ٩٤/١، ٩٤، ٣٥٤؛ والكتاب ٢١٥/١؛ ولسان العرب ٤١٦/١ (رحب)، ٢١٧/١ (خلل)؛ ونوادير أبي زيد ص ١٨٩.
 اللغة: تواصل: تداوم الود. الخلاطة والخلة: الصداقة المختصة. أبو مرحب: كنية الظل، وهو سريعاً ما يتحوّل؛ وقيل: هي كنية عرقوب الذي يضرب به المثل في خلف الوعود.
 المعنى: كيف يدوم ودادك لمن صارت صداقته كصداقة الظلِّ للمكان، سريعة التحوّل، أو كصداقة عرقوب.

(٤) الرجز لقيس بن حصين في خزانة الأدب ٤٠٩/١؛ والكتاب ١٢٩/١؛ وشرح أبيات سيبويه ١١٩/١؛ والمقاصد النحوية ٥٢٩/١؛ ولرجل ضبي في الأغاني ٢٥٦/١٦.

اللغة: النعم: الإبل والشاء. تحوونه: تملكونه وتضمّونه. يلقيه: يجعله لاحقاً حاملاً. تنتجونه: تتولّون وضعه. وتقول: نتجت الناقة إذا وَلَدَتْهَا.

المعنى: أَنْضَمَّتْ الْإِبِلُ وَالشَّاءُ فِي كُلِّ عَامٍ بَعْدَمَا سَهَرَ عَلَيْهَا قَوْمٌ حَتَّى غَدَتْ لَوَاقِحاً، ثُمَّ تَأْتُونَ أَنْتُمْ فَتَوَلِّدُونَهَا؛ وَهِيَ إِشَارَةٌ إِلَى مَا يَسْتَوْلُونَ عَلَيْهِ فِي غَارَاتِهِمْ عَلَى الْأَقْوَامِ الْآخَرَى.

(٥) البيت للناطقة الجعدي في ديوانه ص ٢٤٢؛ ولشقيق الباهلي أو للناطقة في لسان العرب ١٠/٣٢٥ (قوق)؛ ولشقيق الباهلي في شرح أبيات سيبويه ٣٠٨/١؛ وبلا نسبة في لسان العرب ١١/٣٤٣ (سلل).

اللغة: عذيرهم: حالهم. سَلَى: موضع. قَاقٍ: صَوْتُ الْقَفَّارِ: الْخَالِي، الْمَوْحَشِ.
 المعنى: يَصِفُ حَالِ قَوْمٍ مَهْزُومِينَ، وَهُمْ بِجَنُوبِ «سَلَى» كَطَيُورِ النِّعَامِ الَّتِي تَصَوَّتْ فِي الْبِلَادِ الْمَوْحَشَةِ ذِعْراً وَفَزَعاً.

(من الوافر):

قَلِيلٌ غَيْبُهُ، وَالْعَيْبُ جَمٌّ
وَلَكِنَّ الْغَيْبَ رَبِّ غَفُورٌ^(١)
أي: ولكن الغنى غنى رب غفور، فحذف
المضاف وأقام المضاف إليه مقامه.
والشواهد على هذا النحو أكثر من أن
تُحصى؛ فعلى هذا يكون قد أجرى قوله:
«متقلديها» - وهو اسم الفاعل - على ذلك
المحذوف، فلا يفتقر إلى إبراز الضمير.

وأما قولهم: «إن الإضممار في اسم الفاعل
إنما كان لشبه الفعل وهو يشابه الفعل إذا جرى
على غير مَنْ هو له»، قلنا: فلكونه قرعاً على
الفعل وجب فيه إبراز الضمير ها هنا؛ لثلاث
يؤدّي إلى التسوية بين الأصل والفرع، ولما
يؤدّي إليه ترك الإبراز من اللبس على ما بيّنا،
والله أعلم^(٢).

للتوسع انظر:

- جدول أقسام الضمائر. محمد باقر الغروي.
النجف، ١٩٦٣ م.

- الضمائر في اللغة العربية. محمد عبد الله
جبر. دار المعارف بمصر، ١٩٨٠ م.

- رأي في جذور الضمائر العربية. محمد
ألتونجي. مجلة اللسان العربي، الرباط،
العدد ١٣، ج ١ (١٩٧٦ م). ص ١٠٢ - ١٠٣.

- رأي في جذور الضمائر العربية. محمد
محمد الخطابي. مجلة اللسان العربي،
الرباط، العدد ١٣ (١٩٧٦ م). ص ١٠٥ -
١٠٧.

- «فلسفة الضمير». علي النجدي ناصف.
مجلة مجمع اللغة العربية، القاهرة، العدد
٢٠ (١٩٦٦ م). ص ٢٣ - ٣٢.
- «ضمير المتكلم المرفوع». يحيى نامي. مجلة
كلية الآداب، جامعة القاهرة، العدد ١٧، ج
١ (١٩٥٧ م). ص ٩٩ - ١١٠.
- «نظرة تحليلية مقارنة على الضمائر العربية».
محمد سالم الجرج. مجلة مجمع اللغة
العربية. القاهرة، ج ٢٢ (١٩٦٧ م). ص ٥٦ -
٦٧.

ضمائر الأفعال لذات واحدة

هي ضمير الفاعل والمفعول في أفعال
القلوب في نحو الآية: ﴿إِنِّي أَرِنِّي أَخَصِرُ خَمْرًا﴾
[يوسف: ٣٦]. فاعل «أراني» ضمير مستتر فيه
وجوباً تقديره: أنا، والياء ضمير متصل في
محل نصب مفعول به، ففاعل «أرى» ومفعوله
ضميران لذات واحدة هي المتكلم.

الضمائر البارزة

هي التي لها صُور ظاهرة في التركيب، نطقاً
وكتابةً، وهي قسمان:

١ - متصلة، وهي ثلاثة أقسام:

أ - ضمائر رفع متصلة، لا تتصل إلا بالأفعال
وعدها عشرة، وهي: ت، نا، ت، ت،
تُما، تُم، تُن، ألف الاثنين، واو الجماعة،
نون النسوة.

ب - ضمائر نصب متصلة، لا تتصل إلا
بالأفعال وأسماء الأفعال، وعددها اثنا عشر
ضميراً، وهي: ي، نا، ك، كُما، كُم،

(١) البيت لعروة بن الورد في ديوانه ص ٩٢؛ والعقد الفريد ٢٩/٣.

(٢) الإنصاف في مسائل الخلاف ٦١/١ - ٦٧.

ضمائر الجرّ المتصلة

انظر: الضمائر البارزة، الرقم ١، الفقرة «ج».

ضمائر الحضور

هي ضمائر التكلّم وضمير الخطاب، وسمّيت بذلك؛ لأنّ أصحابها يكونون حاضرين أو في حكم الحضور، وقت النطق بها.

انظر: الضمائر، الرقم ٢، الفقرة أولاً، والفقرة ثانياً.

ضمائر الخطاب

انظر: الضمائر، الرقم ٢، الفقرة «ثانياً».

ضمائر الرفع

هي التي تكون في محل رفع. وهي قسمان: ضمائر رفع متصلة، وضمائر رفع منفصلة.

انظر: الضمائر البارزة، الرقم ١، الفقرة «أ»؛ والرقم ٢، الفقرة «أ».

ضمائر الرفع المتحركة

انظر: ضمير الرفع المتحرك.

ضمائر الرفع المتصلة

انظر: الضمائر البارزة، الرقم ١، الفقرة «أ».

ضمائر الرفع المنفصلة

انظر: الضمائر البارزة، الرقم ٢، الفقرة «أ».

الضمائر الظاهرة

هي الضمائر البارزة.

انظر: الضمائر البارزة.

كُنْ، هُ، ها، هما، هم، هُنَّ.

ج- ضمائر جر متصلة، لا تتصل إلا بالأسماء والحروف، وهي: ي، نا، كُ، كِ، كما، كم، كُنْ، ه، ها، هما، هم، هُنَّ.

٢- منفصلة، وهي قسمان:

أ- ضمائر رفع منفصلة، وعددها اثنا عشر ضميراً، وهي: أنا، نحن، أنت، أنتِ، أنتم، أنتم، أنتن، هو، هي، هما، هم، هُنَّ.

ب- ضمائر نصب منفصلة، عددها اثنا عشر ضميراً، وهي: إياي، إيانا، إياك، إياكِ، إياكم، إياكن، إياه، إياها، إياهما، إياهن، وإياهن.

أما الضمائر المستترة، فهي بدورها تقسم إلى قسمين: ضمائر مستترة جوازا، وضمائر مستترة وجوباً.

انظر: الضمائر، الرقم ٥.

الضمائر البارزة المتصلة

انظر: الضمائر، الرقم ٣.

الضمائر البارزة المنفصلة

انظر: الضمائر البارزة، الرقم ٢.

الضمائر البسيطة

انظر: الضمير المفرد.

ضمائر التكلّم

انظر: الضمائر، الرقم ٢، الفقرة أولاً.

الضمائر الجائزة الخفاء

هي الضمائر المستترة جوازا.

انظر: الضمائر، الرقم ٥.

ضمائر الغائب

انظر: الضمائر، الرقم ٢، الفقرة «ثالثاً».

ضمائر الغائبة

انظر: الضمائر، الرقم ٢، الفقرة «ثالثاً».

ضمائر الغيبة

انظر: الضمائر، الرقم ٢، الفقرة «ثالثاً».

الضمائر في النية

هي الضمائر المستترة.

انظر: الضمائر، الرقم ٥.

الضمائر المتصلة

انظر: الضمائر، الرقم ٣.

ضمائر المتكلم

انظر: الضمائر، الرقم ٢، الفقرة «أولاً».

ضمائر المخاطب

انظر: الضمائر، الرقم ٢، الفقرة «ثانياً».

ضمائر المخاطبة

انظر: الضمائر، الرقم ٢، الفقرة «ثانياً».

الضمائر المركبة

انظر: الضمائر المركبة.

الضمائر المستترة

انظر: الضمائر، الرقم ٥.

الضمائر المستترة جوازاً

انظر: الضمائر، الرقم ٥.

الضمائر المستترة وجوباً

انظر: الضمائر، الرقم ٥.

الضمائر المُستَكِنَة

هي الضمائر المستترة.

انظر: الضمائر، الرقم ٥.

الضمائر المفردة

انظر: الضمير المفرد.

الضمائر المنفصلة

انظر: الضمائر البارزة، الرقم ٢.

ضمائر النصب المتصلة

انظر: الضمائر، الرقم ٣.

ضمائر النصب المنفصلة

انظر: الضمائر، الرقم ٤.

الضمائر الواجبة الخفاء

هي الضمائر المستترة وجوباً.

انظر: الضمائر، الرقم ٥.

ضمانات

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استخدام هذه الكلمة^(١).

الضمة

علامة للرفع في الاسم المفرد، وجمع المؤنث السالم، وجمع التكسير، وفي الفعل المضارع المرفوع الذي ليس من الأفعال الخمسة، وتكون ظاهرة أو مقدرة. انظر:

(١) في أصول اللغة ٥٩/٢ - ٦٠.

ضَمَّةُ الْمُشَاكَلَةِ

هي ضَمَّةُ الاسم الواقع بعد «أَيُّهَا» في النداء، نحو: «يَا أَيُّهَا الشَّعْبُ».

ضَمَّةُ الْمُمَّاثِلَةِ

هي ضَمَّةُ المشاكلة.
انظر: ضَمَّةُ الْمُشَاكَلَةِ.

ضِمْنٌ (استخدامها ظرفاً)

انظر: طَيِّ.

الضَّمْنِي

نعت لنوع من التشبيه.
انظر: التشبيه الضمني.

الضَّمِير

انظر: الضمائر.

ضمير الاثنين

هو ألف التثنية.
انظر: الألف، الرقم ٣.

ضمير الأمر

هو ضمير الشأن.
انظر: الضمائر، الرقم ٧.

الضمير البارز

انظر: الضمائر البارزة.

الضمير البارز المتصل

انظر: الضمائر البارزة المتصلة.

الضمير البارز المنفصل

انظر: الضمائر البارزة المنفصلة.

الإعراب التقديري، والإعراب اللفظي في «الإعراب»، الرقم ٤.

وتكون علامة بناء في:

- الاسم المقطوع عن الإضافة لفظاً لا معني، نحو الآية: ﴿يَلَلِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَيَنْ بَعْدُ﴾ [الروم: ٤]. (انظر: قبل). ونحو: «ليس غير». (انظر: غير).

- المنادى المفرد الذي ليس مضافاً ولا مشبهاً بالمضاف) الذي ليس مثني وليس جمع مذكر سالماً، نحو: «يا زيد»؛ وكذلك في النكرة المقصودة، نحو: «يا شرطي».

- بعض الكلمات المبنية، نحو: «مُنْذُ».

ضَمَّةُ الْإِتْبَاعِ

هي ضَمَّةُ الْمُشَاكَلَةِ.

انظر: ضَمَّةُ الْمُشَاكَلَةِ.

الضَمَّةُ الْإِعْرَابِيَّةُ

هي الضَمَّةُ التي تكون علامة من علامات الإعراب.
انظر: الضمّة.

الضَمَّةُ الْبِنَائِيَّةُ

هي الضَمَّةُ التي ينتهي بها بعض الأسماء والأفعال والحروف المبنية.
انظر الضمّة.

الضَمَّةُ الْعَارِضَةُ

هي الضَمَّةُ التي ينتهي بها بعضُ المبنيات بناءً عارضاً، نحو الآية: ﴿يَلَلِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَيَنْ بَعْدُ﴾ [الروم: ٤].
انظر: البناء العارض.

الضمير البسيط

هو الضمير المفرد.

انظر: الضمير المفرد.

ضمير التكلم

انظر: الضمائر، الرقم ٢، الفقرة «أولاً».

ضمير التوكيد

هو ضمير الفصل.

انظر: الضمائر، الرقم ٦.

الضمير الجائز الخفاء

هو الضمير المستتر جوازاً.

انظر: الضمائر، الرقم ٥.

ضمير الجر المتصل

انظر: الضمائر البارزة، الرقم ١، الفقرة «ج».

ضمير الجماعة

هو نون النسوة، وواو الجماعة.

انظر: النون، الرقم ٣؛ والواو، الرقم ١٣.

ضمير الحديث

هو ضمير الشأن.

انظر: الضمائر، الرقم ٧.

ضمير الحضور

هو الضمير الدال على حاضر، أو في حكم الحاضر وقت النطق، ويشمل ضمير المتكلم، وضمير المخاطب.

انظر: الضمائر، الرقم ٢، الفقرة «أولاً»، والفقرة «ثانياً».

ضمير الحكاية

هو ضمير الشأن.

انظر: الضمائر، الرقم ٧.

ضمير الخطاب

انظر: الضمائر، الرقم ٢.

ضمير الرفع

هو الذي يكون في محل رفع. وهو قسمان:

ضمير رفع متصل، وضمير رفع منفصل.

انظر: الضمائر البارزة، الرقم ١، الفقرة «أ»؛ والرقم ٢، الفقرة «أ».

ضمير الرفع المتحرك

يُخطئ بعض المعلمين عندنا في الظن أن ضمير الرفع المتحرك هو التاء في «شربت»، شربت، شربت، ملاحظين أن حركة التاء تتغير من ضم إلى فتح إلى كسر، أما الضمير في «شربن» و«شربتم» و«شربتنا» و«شربتن»، و«شربنا»، فليس ضمير رفع متحركاً؛ لأنه لا «يتحرك»، بمعنى أنه لا تنتقل الحركة فيه من ضمة مثلاً إلى كسرة أو فتحة، كما في «شربت، شربت، شربت».

وخطأ هؤلاء مضاعف؛ لأن الضمير من ناحية مبني، والمبني لا يتحرك، فالتاء في «شربت» هي غير التاء في «شربت»، وغير التاء في «شربت»؛ وليس عندنا هنا تاء متحرك، بل تاء مبنية على الفتح في «شربت»، وعلى الضم في «شربت»، وعلى الكسر في «شربت».

وخطأهم الثاني هو في تفسير كلمة «متحرك» في عبارة «ضمير رفع متحرك»، فهذه الكلمة صفة مشبهة، وليست اسم فاعل، وهي تعني أن

الضمير فيه حركة، وليس «يتحرَّك»، فإذا عرفنا أنَّ الفعل الماضي يُبنى على السكون إذا اتَّصل بضمير رفع متحرَّك، ولا حظنا جدول التصريف التالي، ثبت ما نذهب إليه :

هو شَرِبَ - هما شَرِبا - هم شَرِبا - هي شَرِبَتْ - هما شَرِبَتَا - هنَّ شَرِبْنَ - أَنْتَ شَرِبْتَ - أَنْتَما شَرِبْتُما - أَنْتَما شَرِبْتُمْ - أَنْتِ شَرِبْتِ - أَنْتَما شَرِبْتُما - أَنْتِ شَرِبْتُنَّ - أَنَا شَرِبْتُ - نَحْنُ شَرِبْنَا .

ضمير الرفع المتصل

انظر : الضمائر البارزة، الرقم ١ ، الفقرة «أ» .

ضمير الرفع المنفصل

انظر : الضمائر البارزة، الرقم ٢ ، الفقرة «أ» .

ضمير الشأن

انظر : الضمائر، الرقم ٧ .

ضمير الصلة

هو العائد .

انظر : العائد .

الضمير الظاهر

هو الضمير البارز .

انظر : الضمائر البارزة .

الضمير العائد

هو العائد .

انظر : العائد .

ضمير العِماد

هو ضمير الفصل .

انظر : الضمائر، الرقم ٦ .

ضمير الغائب

انظر : الضمائر، الرقم ٢ ، الفقرة ثالثاً .

ضمير الغائبة

انظر : الضمائر، الرقم ٢ ، الفقرة ثالثاً .

ضمير الغيبة

انظر : الضمائر، الرقم ٢ ، الفقرة ثالثاً .

ضمير الفاعلات

هونون النسوة، انظر : النون، الرقم ٣ .

ضمير الفَصْل

انظر : الضمائر، الرقم ٦ .

الضمير في النية

هو الضمير المستتر .

انظر : الضمائر، الرقم ٥ .

ضمير القِصَّة

هو ضمير الشأن .

انظر : الضمائر، الرقم ٧ .

الضمير المُتَّصِل

انظر : الضمائر، الرقم ٣ .

ضمير المُتَكَلِّم

انظر : الضمائر، الرقم ٢ ، الفقرة أولاً .

ضمير المجهول

هو ضمير الشأن .

انظر : الضمائر، الرقم ٧ .

ضمير المُخاطَب

انظر : الضمائر، الرقم ٢ ، الفقرة ثانياً .

ضَمِيرُ الْمُخَاطَبَةِ

انظر: الضمائر، الرقم ٢، الفقرة ثانياً.

الضَمِيرُ المُرَكَّبُ

هو الذي يدلّ على المتكلم، أو المخاطب، أو الغائب من غير أن يستقلّ بنفسه، بل يحتاج لزيادة تتصلّ بآخره، فصيغته مركّبة، نحو: «إياي»، و«أنتما». ويقابله «الضمير المفرد».

انظر: الضمير المفرد.

الضَمِيرُ المُسْتَرَرُّ

انظر: الضمائر، الرقم ٥.

الضمير المستتر جوازاً

انظر: الضمائر، الرقم ٥.

الضمير المستتر وجوباً

انظر: الضمائر، الرقم ٥.

الضمير المُسْتَكِنُ

هو الضمير المستتر.

انظر: الضمائر، الرقم ٥.

الضمير المُفْرَدُ

هو الذي يستقلّ بنفسه للدلالة على المتكلم، أو المخاطب، أو الغائب، نحو التاء في «ضَرَبْتُ». ويقابله الضمير المركّب. ويسمّى أيضاً «الضمير البسيط».

انظر: الضمير المركّب.

الضمير المُتَفَصِّلُ

انظر: الضمائر البارزة، الرقم ٢.

الضمير المتفصل بعد «ما» و«من»

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة مجيء الضمير المتفصل بعد «ما» و«من» الاستفهاميّين كما في قول الكتاب: «ما هي الأسباب؟» و«ما هو رأيك؟» و«من هو مؤسّس مصر الحديثة؟» وجاء في قراره:

«يُحْطَىء بعض نقاد اللغة ما تجري به الأقلام في اللغة المعاصرة من أمثال هذه التعبيرات التي يستعمل فيها الضمير بعد «ما» أو «من» الاستفهاميّين، وحجّتهم في ذلك أنّ الضمير لا مرجع له هنا بحسب الظاهر.

وقد انتهت اللجنة بعد دراسة المسألة إلى أنه يمكن تخريج هذه التعبيرات ونحوها بأحد الأوجه الآتية:

١- أن يكون الضمير ضمير فصل؛ ليدل على أنّ ما بعده خبر عمّا قبله.

٢- أن يكون الاسم الظاهر بدلاً من الضمير قبله.

٣- أن يكون الضمير مبتدأ ثانياً وما بعده خبر، والجملة خبر المبتدأ الأول^(١).

ضمير النصب المتّصل

انظر: الضمائر، الرقم ٣.

ضمير النصب المتفصل

انظر: الضمائر، الرقم ٤.

الضمير الواجب الخفاء

هو الضمير المستتر وجوباً.

انظر: الضمائر، الرقم ٥.

(١) القرارات المجمعيّة. ص ٢٠٦؛ والعيد الذهبيّ لمجمع اللغة العربية. ص ٣٣٣.

ضمير الوصل

هو الموصول الاسمي.

انظر: الموصول الاسمي.

الضوابط

الضوابط، في اللغة، جمع «ضابط»، وهو اسم فاعِل من «ضَبَطَ». وضَبَطَ الشيء: حفظه بالخزم. وضبط العمل: أحكمه وأتقنه. وضبط الكتاب: صحَّحه وشكَّله.

وتُطلق الضوابط في النحو على:

- ١ - الشدة والمدة وهمزة الوصل وهمزة القطع.
- ٢ - حركات التشكيل، وهي الضمة، والفتحة، والكسرة، والسكون.
- ٣ - قواعد النحو واللغة.

ضياء الدين القنawi بن الحاج

= شيت بن إبراهيم بن الحاج (٥٩٨ هـ / ١٢٠١ م).

ضياء الدين

= مكي بن ريان (٦٠٣ هـ / ١٢٠٧ م).

ضياء الدين بن دهن

= الحسين بن هبة الله (بعد ٦٠٠ هـ / ١٢٠٣ م).

ضياء بن سعد

(... / ... - ٧٠٨ هـ / ١٣٠٩ م)

ضياء بن سعد بن محمد، ضياء الدين القزويني العفيفي. أحد العلماء الأكابر. كان

عالماً بالنحو والعربية، بارعاً بالتفسير والمعاني والبيان والفقه، ملازماً للاشتغال والإفادة. تفقَّه في بلاده، وأخذ عن أبيه وغيره، وتقدَّم في العلم حتى كان الشيخ التفتازاني أحد من قرأ عليه. وكان يقول: أنا حنفي الأصول شافعي الفروع. كان يستحضر المذهبين ويفتي فيهما ويحلّ «الكشاف»، و«الحاوي» حلاً إلى المنتهى، حتى يُظن أنه يحفظهما. يحسن إلى الطلبة بجاهه وماله. جمع الدِّين المتين، والتواضع الزائد، والعظمة، وكثرة الخير، وعدم الشر. ولما قدم إلى القاهرة استقرَّ في تدريس الشافعية بالشيخونية ومشيخة الببرسية. وكان اسمه عبيد الله، فكان لا يرضى بذلك ولا يكتبه لموافقة اسم عبيد الله بن زياد قاتل الحسين. كانت لحيته طويلة بحيث تصل إلى قدميه، ولا ينام إلا وهي في كيس، وإذا ركب تتفرَّق فرقتين، وكان عوام مصر إذا رأوه يقولون: سبحان الخالق! فكان يقول: عوام مصر مؤمنون حقاً لأنهم يستدلون بالصنعة على الصانع.

(بغية الوعاة ١٣/٢ - ١٥).

ضياء بن أبي الصَّوء

(... / ... - ... / ...)

ضياء بن أبي الصَّوء القرطبي. كان عالماً بالعربية، حافظاً لأيام العرب ومشاهدها، بارعاً في الشعر.

(طبقات النحويين واللغويين ص ٢٩٢؛ وتاريخ علماء الأندلس ١/ ٢٤٣).

باب الطاء

- الطاء -

هي الحرف السادس عشر من حروف الهجاء حسب الترتيب الألفبائي، والتاسع في الترتيب الأبجدي. تُساوي في حساب الجُمَّل، الرقم تسعة.

وهي صوت شديد انفجاري مهموس مطبق يُطعِي، مخرجه من طَرَف اللِّسان وأصول الثنايا العُلَيَا. وَصَفُهُ الْقُدْمَاءُ بِأَنَّهُ صوت مجهور، ونسمعه الآن في معظم البلاد العربيَّة مهموساً.

يلتقي طرف اللسان عند النطق بها بأصول الثنايا العليا ومقدِّم اللثة، ويضغط الهواء مدَّة من الزمن، ثمَّ ينفصل فجأةً تاركاً نقطة الالتقاء، فيحدث صوت انفجاري. ولا تتذبذب الأوتار الصوتية عند النطق بها.

ولم تأتِ الطاء مُفْرَدَةً في كلام العرب، وتكون بَدَلًا من تاء الافتعال ومشتقاته، إذا كانت هذه التاء في كلمة فاؤها حرف من أحرف الإطباق (وهي: ض، ط، ظ) وبعدها التاء، فنقول في «افْتَعَلَ» من الصَّبْرِ: «اضْطَبَّرَ»، ومن الضَّرْبِ: «اضْطَرَبَ»، ومن الظَّهِيرِ: «اظْطَهَّرَ»، ومن الطَّرْدِ: «اطْرَدَ» (بالإدغام).

وحُذِفَ الطاء في «قَطَطَ»؛ لأنَّه من «قَطَطْتُ»،

أي: قَطَعْتُ؛ لأنَّ معنى قولك: «ما قَعَلْتُهُ قَطَطَ»، أي: فيما انْقَطَعَ مِنْ عُمُرِي.

وهي من الحروف الشمسية التي تختفي معها لام «أل» نطقاً لا كتابةً.

وهي، أيضاً، من الحروف المهملة (غير المنقوطة)، وتتصل بما قبلها وبما بعدها في الكتابة.

الطاغي

= الحسن بن علي بن محمد (٤٩٨ هـ/ ١١٠٥ م).

الطائِيَّة

هي القصيدة أو المقطوعة الشعرية التي رويها حرف الطاء (انظر: الرُّوي). والقصائد الطائِيَّة قليلة الشبوع في الشعر العربي، نظراً إلى قَلَّةِ الكلمات المنتهية بحرف الطاء. يقول أبو نواس في مطلع إحدى طائياته (من الرجز):

أَعْدَدْتُ كَلْباً لِلطَّرَادِ سَلْطَا

مُقَلِّداً قَلَائِداً وَمَقْطُطاً^(١)

وقال ابن المعتز في مطلع إحدى قصائده الطائِيَّة (من الطويل):

أَلَا تَرِيَانِ الْبَرْقَ مَا هُوَ صَانِعٌ

بِدَمْعَةٍ صَبَّ شَقُّهُ النَّأْيُ وَالشَّحْطُ^(٢)

(١) السلط: الشديد. المقط: الحبل الصغير الشديد القتل.

(٢) النَّأْيُ وَالشَّحْطُ: بمعنى واحد هو البعد.

الطابق

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال «الطابق» بمعنى: الطبقة من المبنى ذي الطبقات، وجاء في قراره:

«يستعمل المعاصرون كلمة «الطابق» للطبقة من المبنى ذي الطبقات، وهذا الاستعمال محدث في دلالة. وترى اللجنة إجازته حملاً على ما جاء في اللغة من قولهم: «هذا الشيء وفق ذلك وطابقه» بفتح الباء وكسرهما بمعنى واحد؛ إذ كانت الطبقة مطابقة لما فوقها وما تحتها»^(١).

الطارف والتالد في الكمال

حاشية الوالد على شرح قطر الندي لابن هشام

كتاب في النحو لخير الدين نعمان بن محمود شكري الآلوسي (ت ١٣١٧ هـ). نُشر في القدس، مطبعة جرجي، ١٣٢٠ هـ/ ١٩٠٢ م.

ابن طازنك

= مسعود الدولة (.../.../.../.../...).

الطاسة

انظر: اللوحة.

طاعة

تعرب في العبارة المشهورة «سمعاً وطاعة» مفعولاً مطلقاً لفعل محذوف تقديره: أطيع، منصوباً بالفتحة الظاهرة.

طاعة

تعرب إعراب «سَمْعٌ». انظر: سَمْعٌ.

الطّاعة والعصيان

قال ابن حجة الحموي: «هذا النوع استنبطه أبو العلاء المعريُّ عند نظره في شعر أبي الطيب المتنبي، وشرحه الذي سمّاه «معجز أحمد» من قوله (من الطويل):

يَرُدُّ يَدَا عَنْ ثَوْبِهَا وَهُوَ قَادِرٌ

وَيَغْصِي الْهَوَى فِي طَلْفِهَا وَهُوَ رَاقِدٌ

وسمّاه «الطّاعة والعصيان»، وقال: إنّما أراد أبو الطيب أن يقول: «يردّ يداً عن ثوبها وهو مستيقظ»، بحيث تطيعه المطابقة في قافية البيت بقوله: «وهو راقد» فلم يطعه الوزن في ذلك، ولمّا عصاه الوزن عدل إلى لفظة «قادر»، وجعلها مكان «مستيقظ» لما فيها من معنى اليقظة وزيادة، فأطاعه التجنيس المقلوب بين «قادر» و«راقد»، وعصّته المطابقة بين «راقد» و«مستيقظ»، فلم يخلُ بيته من نوع بديعي.

وقيل: إنّ هذا النوع لم يسمع له مثال قبل أبي العلاء ولا بعده، في سائر كتب البديع، لقلّة وقوعه وتعدّد اتفاقه، وإنّما وقع للمتنبي نادراً.

قلت: أنا تابع في هذا النوع مذهب علامة هذا العلم، وهو الشيخ زكيّ الدين بن أبي الأصبغ، تغمّده الله برحمته ورضوانه، فإنّه كشف فيه عن وجه الإشكال، وأرشد من كان متعلّقاً بحبال المحال، فإنّ القوم أضربوا عن النظر في هذا النوع، وهو ظاهر؛ لأنّ الشيخ

محل له من الإعراب.

طاقتي

تُعرب في نحو: «سأفعل طاقتي» حالاً منصوبة بالفتحة المقدرة على ما قبل ياء المتكلم، والياء مضاف إليه، وذلك لأن «طاقة» لم تستفد تعريفاً من الإضافة، فأوَلَتْ بنكرة مشتقة.

طال ما

عبارة مرَكَّبَة من الفعل «طال» و«ما» المصدرية. ويلاحظ فصل «ما» المصدرية عن «طال» بعكس ما الحرفية الزائدة الكافّة التي توصل بالفعل، نحو: «أحبك طال ما اجتهدت» أي: أحبك مدّة اجتهادك. المصدر المؤول من «طال ما» في محل نصب مفعول فيه.

طال يوم أنجذته

جملة تجمع الحروف التي تصلح للإبدال الصرفي.
انظر: الإبدال الصرفي.

أبو طالب الأزدي

= سعيد بن محمد بن علي (٣٨٥ هـ / ٩٩٥ م).

أبو طالب الأسدي

= حمزة بن غاضرة بن محمد (بعد ٤٤٣ هـ / بعد ١٠٥١ م).

أبو طالب الأهوازي

= أحمد بن سوار بن علي (... / ... - ... / ...).

زكيّ الدّين قال: إضرابهم عن النظر فيه إمّا لحسن ظنّهم بالمعريّ وموضعه من الأدب واعتقادهم فيه العصمة من الخطأ والسهو، وإمّا أن يكون مرّ عليهم ما مرّ عليه في هذا البيت، إذ ليس في البيت شيء أطاع الشاعر ولا شيء عَصَاهُ، ودليل ذلك قول المعريّ: إنّ المتنبي أراد «مستيقظاً» ليُحصل بينها وبين لفظة «راقداً» طباقاً، فعصته لفظة «مستيقظ» لا متناوعها من الدخول في هذا الوزن، وهذا محال؛ لأنّ المتنبي لو أراد أن يقول (من الطويل):

* يردُّ يداً عَنْ ثَوْبِهَا وَهُوَ سَاهِرٌ *

لحصل له غرضه من الطباق، ولم يعصه الوزن، وإنّما المتنبي قصد أن يكون في بيته طباق وجناس، فعدل عن لفظه «ساهر» إلى لفظة «قادر»؛ لأنّ «القادر» ساهر وزيادة، وحصل بين «راقداً» و«قادر» الطباق المعنويّ وجناس عكس؛ لأنّ الطباق أنواع، منه: المعنويّ، كما أنّ الجناس أنواع، منه: العكس، ومذهب المتنبي ترجيح المعاني على الألفاظ، لا سيّما وبالعَدول عن الطباق اللفظي، حصل في البيت الطباق والجناس معاً، وما كان فيه الطباق والجناس معاً أفضل ممّا ليس فيه سوى الطباق فقط، ولو عدل المتنبي إلى ما ذكره المعريّ لفاته هذا الفضل، والله أعلم.

فقد ثبت من هذا البحث، أنّ بيت المتنبي لا يصلح أن يكون شاهداً على هذا الباب؛ لأنّه لم يَعْصِ فيه شيء ولم يطعْه فيه غيره^(١).

طاقي

اسم صوت الضرب، مبني على الكسر لا

أبو طالب الجذامي الإشبيلي

= عبد الجبار بن عساكر بن عبد الجبار
(.../...-.../...).

طالب بن عثمان، أبو أحمد الأزدي

(٣١٩ هـ/ ٩٣١ م - ٣٩٦ هـ/ ١٠٠٥ م)

طالب بن عثمان بن محمد، أبو أحمد الأزدي. كان نحوياً بارعاً، عارفاً باللغة، مقرئاً فاضلاً، مؤدباً. تصدّر لإقراء القرآن والنحو، وتأدّب به جماعة. كُفّ بصره في آخر عمره. كان ثقة في الرواية.

(إنباء الرواة ٢/ ٩٢؛ والوافي بالوفيات ١٦/ ٣٨٧؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٦؛ ومعجم الأدباء ١٦/ ١٢ - ١٧؛ وتاريخ بغداد ٩/ ٣٦٥ - ٣٦٦).

أبو طالب القزويني

= علي بن عبد الملك بن العباس (٣٩٨ هـ/ ١٠٠٧ م).

طالب بن محمد

(.../...-٤٠١ هـ/ ١٠١٠ م)

طالب بن محمد بن نشيط (وفي معجم الأدباء: ابن قُشَيْط)، أبو أحمد المعروف بابن السراج النحوي. كان عارفاً بالعربية قيماً بها. أخذ عن أبي بكر بن الأنباري. من كتبه: «مختصر في النحو»، و«عيون الأخبار وفنون الأشعار».

(بغية الوعاة ٢/ ١٧؛ ومعجم الأدباء ١٢/ ١٧؛ والوافي بالوفيات ١٦/ ٣٨٧؛ والأعلام ٣/ ٢١٨ - ٢١٩).

أبو طالب المرواني القرطبي

= عبد الجبار بن عبد الله بن أحمد (٥١٠ هـ/ ١١١٦ م).

أبو طالب المعافري اللغوي

= عبد الجبار بن محمد بن علي (٥٦٦ هـ/ ١١٧٠ م).

أبو طالب النحوي

(.../...-.../...)

أبو طالب المكفوف النحوي الكوفي. كان نحوياً بارعاً، أخذ النحو عن الكسائي، وصنّف كتاباً في حدود الحروف العوامل والأفعال واختلاف معانيها.

(بغية الوعاة ٢/ ١٦؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ١٤٧).

أبو طالب النحوي

= محمد بن علي بن الحسين (.../...-٣٠٨ هـ/ ٩٢٠ م).

= محمد بن الفضل بن رزق الله (.../...-.../...).

طالع الكتاب

لا تقل: «طالع في الكتاب»، بل «طالع الكتاب»؛ لأن الفعل «طالع» يتعدى بنفسه. ومن التَّمَحُّل تضمين الفعل «طالع» معنى الفعل «نظر».

طالماً

لفظ مركّب من الفعل الماضي «طال» بمعنى: امتدّ، و«ما» الكافّة التي دخلت عليه فكفّته عن العمل (أي: كفّته عن طلب فاعل)،

وصارت عَوْضاً من الفاعل (ومثلها قلماً، شُدْماً، كَثُرْماً... إلخ). نحو: «طالما بحثت عن زوجة مناسبة» («طالما»: «طال»: فعل ماضٍ مبنيّ على الفتح الظاهر ولا فاعل له. «ما»: حرف زائد كَفَّ الفعل «طال» عن طلب الفاعل، مبنيّ على السكون لا محل له من الإعراب).

ومعنى «طالما»: كثيراً ما، ولذلك من الخطأ استعماله بمعنى «ما دام» كما في نحو: «سأحترمك طالما تحترمني».

طالوت بن جراح

(.../...-.../...)

طالوت بن جراح الكلاعي، أبو محمد القرطبي. كان عارفاً بالعربية، ضابطاً متفنناً باللغة، حافظاً للغريب. وقد علّم في كل ذلك وأدّب به.

(بغية الوعاة ١٦/٢).

ابن طاهر

= عبد الله بن حسين بن طاهر (١٢٧٢ هـ / ١٨٥٥ م).

طاهر بن أحمد النحويّ

(.../...-٤٦٩ هـ / ١٠٧٦ م)

طاهر بن أحمد بن باب شاذ (معناه الفرع والسرور)، أبو الحسن النحويّ المصريّ. أحد الأئمة في النحو، وأحد الأعلام في فنون العربية مع فصاحة اللسان. قدم إلى العراق تاجراً باللؤلؤ، وأخذ عن علمائها، ثم رجع إلى مصر. واستخدم في ديوان الرّسائل يتأمل ما يخرج من الديوان من الأشياء، ويصلح ما

يراه من الخطأ في الهجاء أو في النحو أو في اللغة. وكانت له حلقة اشتغال بجامع مصر، ثم تزهد وانقطع. والسبب في ذلك أنّه كان جالساً يأكل، فجاء ستور، فكان إذا لقي إليه شيئاً لا يأكله، بل يحمله ويمضي. وكثر ذلك منه، فتبعه يوماً لينظر أين يذهب، فإذا هو يحمله إلى مكان مظلم فيه ستورة عمياء فيلقيه لها فتأكله، فعجب وقال: إنّ الذي سخره لها قادر على أن يغنيني عن هذا العالم. فلزم منارة الجامع بمصر. وخرج منها يوماً وفي عينيه بقية من النوم، فسقط منها إلى سطح الجامع، فمات سنة ٤٦٩ هـ، وقيل: سنة ٤٥٤ هـ. له من الكتب: شرح «الجمل» للرّجائيّ، و«شرح التّخية»، و«التعليق في النحو» في خمسة عشر مجلداً، سمّاه تلازمته من بعده «تعليق الغرفة»، و«المُختسب في النحو» وغير ذلك.

(معجم الأدياء ١٧/١٢-١٩؛ وبغية الوعاة ١٧/٢؛ والوافي بالوفيات ١٦/٣٩٠-٣٩١؛ ووفيات الأعيان ٢/٥١٥-٥١٧؛ وإنباه الرواة ٢/٩٥-٩٧؛ وشذرات الذهب ٣/٣٣٣-٣٣٤).

أبو طاهر الإسكندريّ

= عبد الملك بن نصر بن عبد الملك (٦٦٢ هـ / ١٢٦٤ م).

طاهر الجزائريّ

= طاهر بن صالح بن أحمد (١٣٣٨ هـ / ١٩٢٠ م).

طاهر بن الحسين، أبو الوفاء البَنْدَنيجيّ (.../...-٤٨٠ هـ / ١٠٨٧ م)

طاهر بن الحسين، أبو الوفاء البَنْدَنيجيّ

و«التقريب إلى أصول التعريب»، و«تفسير القرآن» أربع مجلدات. ومن أجل آثاره: «التذكرة الظاهرية» وهي مجموعة كبيرة في موضوعات مختلفة.

(الأعلام ٣/٢٢١ - ٢٢٢).

طاهر بن عبد الرحمن،

أبو بشر بن سُبَيْطَة

(.../... - بعد ٥٤٠ هـ/ ١١٤٥ م)

طاهر بن عبد الرحمن بن سعيد، أبو الحسين وأبو بشر بن سُبَيْطَة الأندلسي الداني. أستاذ نحوي. روى عن أبي محمد بن السيد، واختص به، وكان من كبار تلاميذه. كان من أهل الذكاء والنبيل والفهم. تصدر لتدريس العربية والآداب. له مؤلفات لم تذكر أسماؤها. مات بدانية بعد سنة ٥٤٠ هـ. (بغية الوعاة ١٨/٢).

طاهر بن عبد العزيز، أبو الحسن

القرطبي

(.../... - ٣٠٥ هـ/ ٩١٧ م)

طاهر بن عبد العزيز بن عبد الله، أبو الحسن الرّعيني القرطبي. كان علم اللغة والخبر أغلب عليه. رحل إلى المشرق واليمن. وكان ضابطاً عارفاً عالماً، عاملاً بعلوم اللغة فهماً. (بغية الوعاة ١٩/٢).

طاهر بن عبد الله، أبو سعيد البيّع

(.../... - .../...)

طاهر بن عبد الله، أبو سعيد البيّع. كان نحوياً بارعاً، شاعراً فاضلاً، روى عنه أبو عبد الرحمن السلمي مقطعات من الشعر في

الهمذاني. كان عالماً بالنحو واللغة والعروض، شاعراً بارعاً. لم يمدح أحداً ابتغاء جائزة.

(بغية الوعاة ١٨/٢؛ والوافي بالوفيات ٣٩٣/١٦).

أبو الطاهر السرقسطني

= إسماعيل بن خلف (٤٥٥ هـ/ ١٠٦٣ م)

طاهر بن صالح الجزائري

(١٢٦٨ هـ/ ١٨٥٢ م - ١٣٣٨ هـ/ ١٩٢٠ م)

طاهر بن صالح (أبو محمد صالح) بن أحمد الجزائري، ثم الدمشقي. أصله من الجزائر. ومولده ووفاته في دمشق. بَحَاثة من أكابر العلماء باللغة والأدب في عصره. كان كلفاً باقتناء المخطوطات والبحث عنها. ساعد على إنشاء «دار الكتب الظاهرية» بدمشق، وجمع فيها ما تفرّق في الخزائن العامة. ثم ساعد على إنشاء «المكتبة الخالدية» في القدس، وانتقل إلى القاهرة سنة ١٣٢٥ هـ، ثم عاد إلى دمشق سنة ١٣٣٨ هـ. كان من أعضاء المجمع العلمي العربي. سمي مديراً لدار الكتب الظاهرية. كان يحسن أكثر اللغات الشرقية: العبرية والسريانية والحبشية والزواوية والتركية والفارسية. له أكثر من عشرين مصنفاً، منها: «الجواهر الكلامية في العقائد الإسلامية»، و«بديع التلخيص» في البديع، و«مدّ الرّاحة» في المساحة، و«الفوائد الجسام في معرفة خواص الأجسام»، و«تسهيل المجاز إلى فن المعنى والألغاز»، و«التبيان لبعض المباحث المتعلقة بالقرآن»، و«شرح خطب ابن نباتة»، و«تمهيد العروض إلى فن العروض»،

مجموعاته وأماله.

(بغية الرواة ١٨/٢).

طاهر بن محمد

(.../... - .../...)

طاهر بن محمد الرقباني الصقلّي التغلبي .
يدعى الوزير . لم يكن في زمانه أعلم منه بلغة
العرب وكلامها ونشرها ونظمها . وكان رئيساً
مقدماً جليلاً معظماً . قصده العلماء من كل
مكان ، فلقوا منه بحراً خضماً ، وانتجعه
الشعراء فوردوا قليلاً (بشراً) . له شعر كان
يخفيه .

(إنباه الرواة ٩٤/٢).

أبو طاهر المحمد أباضي

= محمد بن الحسن بن محمد (.../... - .../...)

أبو طاهر النحوي

= عبد الواحد بن عمر بن محمد (٣٤٩ هـ / ٩٦٠ م).

الطَّبَاقُ

١ - تعريفه: الطَّبَاقُ ، في اللغة ، مصدر
«طَبَّقَ» . وطابق فلاناً : وافقه ، أو عاونه .
وطابقه على الأمر : ساعده . وطابق الشيء
على الشيء : جعل أحدهما على الآخر .

وهو ، في علم البديع ، الجمع في الكلام بين
مُتَضَادَّيْنِ إمَّا اسمين ، نحو : النهار والليل ، أو
فُعْلَيْنِ ، نحو : يبكي ويضحك ، أو حرفين ،
نحو : يوم لنا ويوم علينا . وهو نوعان :
أولاً - الطَّبَاقُ اللفظي : وهو نوعان :

أ - الطَّبَاقُ الحقيقي : وهو ما كان بالفاظ

الحقيقة سواء كان من اسمين ، أو فعلين ، أو
حرفين ، نحو قوله تعالى : ﴿ وَتَحْسَبُهُمْ آيَةً أَنْكَاظُهُمْ رُفُودٌ ﴾ [الكهف : ١٩] ، وقوله : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي
الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴾ [٩] ، وَلَا الظُّلُمَتُ وَلَا النُّورُ ﴿ ١٠ ﴾
وَلَا الظُّلُ وَلَا النُّورُ ﴿ ١١ ﴾ [فاطر : ١٩ - ٢١] ،
وقوله : ﴿ وَأَنْتُمْ هُوَ أَضْحَكَ وَأَنْتُمْ هُوَ أَمَاتَ وَأَنْتُمْ هُوَ أَمَاتَ وَأَنْتُمْ هُوَ أَمَاتَ ﴾ [النجم : ٤٣ - ٤٤] .

وهذا النوع من الطباق ثلاثة أقسام :

طباق الإيجاب : وهو الذي لم يختلف فيه
اللفظان المتضادان سلباً وإيجاباً ، أو هو الذي
صُرح فيه بإظهار الضدين ، نحو قول الشاعر
(من الطويل) :

لَيْسَ سَاءَنِي أَنْ نِلْتَنِي بِمَسَاءَةٍ

فَقَدْ سَرَّنِي أَنِّي خَطَرْتُ بِبَالِكِ

الطباق بين «سائي» و«سرتني» .

طباق السلب : هو الذي يُجمع فيه بين فعلين
من مصدر واحد أحدهما مُثْبِتٌ والآخر مُنْفِيٌّ ،
أو هو ما اختلف فيه الضدان إيجاباً وسلباً ،
نحو قوله تعالى : ﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا
يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ ﴾ [النساء : ١٠٨] .

طباق التَّرديد : وهو أن يرد آخر الكلام
المطابق على أوله ، فإن لم يكن الكلام
مطابقاً ، فهو ردّ الأعجاز على الصدور . ومثاله
قول الأعشى (من البسيط) :

لا يَرْقُ النَّاسُ مَا أَوْهُوا وَإِنْ جَهِدُوا

طُولَ الْحَيَاةِ وَلَا يُوهُونَ مَا رَقَعُوا

ب - الطَّبَاقُ المجازي : وهو ما كان بالفاظ
المجاز ، نحو الآية : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مِثْلًا
فَأَحْيَيْنَاهُ ﴾ [الأنعام : ١٢٢] ، أي : ضالاً فهديناه ،
فالموت والإحياء متقابل معناهما المجازيان ،
وهما الضلال والهدى .

على أن يرزق بغير حساب من شاء من عباده .
وهذه مبالغة التكميل المشحونة بقدرة الرب
سبحانه وتعالى . فانظر إلى عظم كلام الخالق
هنا فقد اجتمع فيه المطابقة الحقيقية والعكس
الذي لا يدرك لو جازته وبلاغته ومبالغة
التكميل التي لا تليق بغير قدرته . ومثل ذلك
قول امرئ القيس (من الطويل):

يَكْرُ مُفَرِّ مُقْبِل مُذْبِرٍ مَعَا
كَجَلْمُودٍ صَخِرَ حَطُّهُ السَّيْلُ مِنْ عَلٍ
فالمطابقة في الإقبال والإدبار ، ولكنه لما
قال «معاً» زادها تكميلاً في غاية الكمال ، فإن
المراد بها قرب الحركة في حالتي الإقبال
والإدبار وحالتي الكرّ والفِرّ . فلو ترك المطابقة
من هذا التكميل ما حصل لها هذه البهجة ولا
هذا الموقع ، ثم إنه استطرد بعد تمام المطابقة
وكمال التكميل إلى التشبيه على سبيل
الاستطرد البديعي . . . وقد اشتمل بيت امرئ
القيس على المطابقة والتكميل
والاستطرد^(١) .

ومن المطابقة التي اكتست بالتورية قول
المتنبي (من الطويل):

يَرْغَمُ شَبِيبٌ فَارِقَ السَّيْفِ كَفُّهُ
وَكُنَّا عَلَى الْعِلَالِ يَضْطَحِبَانِ
كَأَنَّ رَقَابَ النَّاسِ قَالَتْ لِسَيْفِهِ
رَفِيفُكَ قَيْسِي وَأَنْتَ يَمَانِي
ومن المطابقة التي اكتست بالجناس قول
أبي تمام (من البسيط):

يَبِضُّ الصَّفَائِحُ لَا سُودَ الصَّحَائِفِ فِي
مُتُونِهِنَّ جَلَاءُ الشُّكِّ وَالرَّيْبِ
وليس معنى ذلك أَنَّ التَضَادُّ أو المطابقة

ثانياً: الطَّبَاقُ المَعْنَوِيّ: وهو مقابلة الشيء
بضدّه في المعنى لا في اللفظ . كقوله تعالى:
﴿قَالُوا مَا أَنتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَزَلَّ الرَّحْمَنُ مِنْ
مَقْعِهِ إِنْ أَنتَ إِلَّا نَكْبَةٌ﴾ [يس: ١٥-١٦]، معناه: ربنا يعلم
إننا لصادقون . ومنه قول هذبة بن الخشرم (من
الطويل):

فَإِنْ تَفْشُلُونِي فِي الْحَدِيدِ فَإِنِّي
قَتَلْتُ أَخَاكُمْ مُطْلَقاً لَمْ يُقَيَّدِ
فإن معناه: فإن تقتلونني مقيداً ، وهو ضد
المطلق ، فطابق بينهما بالمعنى .

٢ - ملحوظتان:

أ - هناك نوع من الطباق يُسمّى الطباق
الخفيّ أو الملحق بالطباق ، وهو الجمع بين
معنيين يتعلّق أحدهما بما يقابل الآخر نوع تعلّق
مثل السببية واللزوم ، كقوله تعالى: ﴿أَيُّدَاءُ عَلَى
الْكَفَّارِ رَحْمَةً مِنْهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩] ، فإن الرحمة ،
وإن لم تكن مقابلة للشدة ، لكنّها مسببة عن
اللين الذي هو ضدّ الشدة .

ب - قال الحموي: «والذي أقوله إنّ
المطابقة التي يأتي بها الناظم مجردة ليس
تحتها كبير أمر ، ونهاية ذلك أن يطابق الضدّ
بالضدّ وهو شيء سهل ، اللهمّ إلا أن تترشح
بنوع من أنواع البديع وتشاركه في البهجة
والرونق ، كقوله تعالى: ﴿قُلُوبٌ أَلِدَ فِي الْهَارِ
وَقُلُوبٌ الْهَارَ فِي الْبَلِّ وَتُخْرِجُ الْعَمَى مِنْ الْعَمِيَّةِ
وَتُخْرِجُ الْعَمِيَّةَ مِنَ الْعَمَى وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِمَنْزِلٍ
حَسَابٍ﴾ [آل عمران: ٢٧] ، ففي العطف
بقوله تعالى: ﴿وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِمَنْزِلٍ حَسَابٍ﴾
دلالة على أنّ من قدر على الأفعال العظيمة قدر

٣١٠ هـ / ٩٢٣ م).

الطَّبِيعِيَّةُ

هي، في البلاغة، ما يقابل الصَّنعة والتصنُّع، فما يُكتب بالطَّبِيعِيَّة يُكتب بالبداهة والعفوية دون عناء وإجهد الفكر.

الطَّبَق

هو جزء من الحنك يتحرَّك إلى الأسفل، ويقع في سقف الفم بين الغار واللِّهَاء. وإذا لامسه مؤخَّر اللسان أو اقترَب منه، حدث صوت طَبَقِيّ. وحروف الطَّبَق، أو الإطباق، هي: ص، ض، ط، ظ.

طبقات النحاة واللغويين

كتاب في تراجم النحاة واللغويين لأبي بكر بن أحمد المعروف بـ «ابن قاضي شُهبة» (٧٧٩ هـ / ١٣٧٧ م - ٨٥١ هـ / ١٤٤٨ م)، طبع في النجف بتحقيق محسن غياض (مطبعة النعمان، سنة ١٩٧٤ م).

طبقات النحويين واللغويين

كتاب في تراجم النحاة وعلماء اللغة، ألفه أبو بكر محمد بن الحسن الزُّبَيْدِي الأندلسي (٣١٦ هـ / ٩٢٨ م - ٣٧٩ هـ / ٩٨٩ م).

والكتاب مرجع أصيل لتراجم النحاة واللغويين والمتأدِّبين من عهد أبي الأسود الدؤلي إلى شيخه أبي عبد الله محمد بن يحيى الرباحي المتوفى سنة ٣٥٨ هـ. وقد افتتحه بمقدمة تحدَّث فيها عن اللغة العربية وما طرأ عليها من اللحن بعد أن كان المتحدِّثون بها ينطقون بها صحيحة على سبيلهم.

وقد قَسَّم كتابه على الأقاليم، فذكر

حينما تأتي من غير ترشيح تفقد قيمتها، بل أنَّ التضاد هو الذي يكسبها قيمة؛ لأنَّه يؤدي إلى إيضاح المعنى وتقريب الصورة، وهي كما قال الشاعر (من الكامل):

ضِدَانٍ لَمَّا اسْتَجْبِعَا حَسْنَا
وَالضُّدُّ يُظْهِرُ حُسْنَ الضُّدِّ

طباق الإيجاب

انظر: الطباق، الرقم ٢، فقرة أولاً «أ».

طباق الترديد

انظر: الطباق، الرقم ٢، الفقرة أولاً «أ».

الطباق الحقيقي

انظر: الطباق، الرقم ٢، الفقرة أولاً «أ».

الطباق الخَفِيّ

انظر: الطباق، الرقم ٣، الفقرة «أ».

طباق السلب

انظر: الطباق، الرقم ٢، الفقرة «أ».

الطباق اللفظي

انظر: الطباق، الرقم ٢، الفقرة أولاً.

الطباق المجازي

انظر: الطباق، الرقم ٢، الفقرة أولاً «ب».

الطباق المعنويّ

انظر: الطباق، الرقم ٢، الفقرة ثانياً.

الطبرسيّ

= الفضل بن الحسن بن الفضل (٥٤٨ هـ / ١١٥٣ م).

الطبري

= محمد بن جرير الطبري (٢٢٤ هـ / ٨٣٩ م -

- الطبقة الرابعة: أبو عمرو بن العلاء، وأبو سفيان بن العلاء، والأخفش الكبير، وعيسى بن عمر، ومسلمة بن عبد الله، وبكر بن حبيب السهمي.

- الطبقة الخامسة: الخليل بن أحمد، وحماد بن سلمة، ويونس بن حبيب، ويعقوب بن إسحاق الحضرمي، وأبو عاصم النبيل.

- الطبقة السادسة: النضر بن شميل، وأبو محمد اليزيدي، وسيبويه، وأبو الحسن سعيد بن مسعدة الأخفش، وأبو عمر الجرمي، وعلي بن نصر الجهضمي، ومؤرج بن عمرو، ومحمد بن أبي محمد اليزيدي، وأبو جعفر أحمد بن محمد بن أبي محمد اليزيدي، وأبو العباس الفضل بن محمد بن أبي محمد اليزيدي.

- الطبقة السابعة: أبو عثمان المازني، وأبو حاتم، والرياشي، والزيايدي، والتوزي، وقطرب.

- الطبقة الثامنة: أبو العباس المبرد، والباهلي.

- الطبقة التاسعة: أصحاب أبي العباس المبرد: أبو إسحاق الزجاج، ومحمد بن السراج، والميرمان، والفزاري، والأخفش (علي بن سليمان)، وابن درستويه، وأبو بكر بن أبي الأزهر، وأبو بكر محمد بن شقير النحوي، وابن الخياط.

- الطبقة العاشرة: أصحاب الزجاج: أبو الفهد البصري، وأبو القاسم الزجاجي. أصحاب ابن السراج: أبو سعيد السيرافي، وأبو علي الفسوي، وعلي بن عيسى البغدادي الوراق. أصحاب الأخفش علي بن سليمان الميمدي. أصحاب ابن درستويه: أبو طاهر (عبد الله بن

البصريين أولاً، ثم الكوفيين، ثم المصريين، فالقرويين، فالأندلسيين، ثم عمد جعل علماء كل مصر طبقات بحسب أزمانهم، وليس بحسب أقدارهم في العمر. وقد تطول الطبقة الواحدة عنده، فتصل إلى ثلاثين عالماً، وقد تقصر حتى يعقدها لعالم أو لعالمين.

وحين تناول المؤلف البصريين والكوفيين، فصل علماء النحو وتناولهم في باب، ثم علماء اللغة في باب آخر، ولم يطبق هذا النهج على بقية تراجمه، ويبدو أنه وجد صعوبة في تصنيفهم على هذا الوجه.

وفي هذا الكتاب أتى اليزيدي بخلاصة أخبار العلماء مبتعداً عن الحشو والاستطراد. ومع ذلك فقد كانت بعض تراجمه قليلة الفائدة؛ لأنها لا تزيد على سطر أو سطرين، بل كان يضع أحياناً اسم المترجم له دون أن يذكر عنه كلمة واحدة.

بلغ عدد المترجم لهم في الكتاب نحو ٣٠٠ عالم من أئمة اللغة والنحو، وكانت فيهم طائفة صالحة من علماء الأندلس، ومن هنا جاءت أهمية هذا الكتاب الذي احتوى على تراجم مهمة لعلماء هذا العصر خاصة. وقد جاءت مباحث التاب على النحو الآتي:

* النحويون البصريون:

- الطبقة الأولى: أبو الأسود الدؤلي، وعبد الرحمن بن هرمز.

- الطبقة الثانية: نصر بن عاصم الليثي، ويحيى بن يعمر، وعنبسة الفيل، وميمون الأقرن.

- الطبقة الثالثة: ابن أبي عقرب، وعبد الله بن أبي إسحاق.

- الطبقة الخامسة: محمد بن سلام، وابن أخي الأصمعي، وأبو نصر أحمد بن حاتم، ورفيع بن سلمة.

- الطبقة السادسة: أبو خليفة (الفضل بن الحباب)، وسعيد بن هارون الأشناداني، وأبو ذكوان، وابن قتيبة، والحسن بن الحسين، والكلابزي، وأبو بكر بن دريد.

- الطبقة السابعة: أصحاب ابن دريد: أبو الحسن الرقام، وإسحاق بن الجنيدي، وعلي بن أحمد الدريدي، وأبو سعيد السيرافي، وأبو علي البغدادي.

اللغويون الكوفيون:

- الطبقة الأولى: حماد بن هرمز، وأبو البلاد الأعمى.

- الطبقة الثانية: المفضل الضبي، وأبو محمد الأموي، وخالد بن كلثوم، ومحمد بن عبد الأعلى، وأبو عمرو الشيباني، واللحياني، ومحمد بن زياد الأعرابي، وأبو توبة (زياد)، ومحمد بن حبيب.

- الطبقة الثالثة: أبو عبيد (القاسم بن سلام)، ويعقوب بن السكيت، وعمرو بن أبي عمرو الشيباني، وأحمد بن عبيد، وأبو موسى السامري.

- الطبقة الرابعة: أبو محمد ثابت بن أبي ثابت، والطوسي، وأبو عبد الرحمن أحمد بن سهل، وأحمد بن عاصم، وعلي بن ثابت بن أبي ثابت، وأبو منصور نصر بن داود الصاغانى، ومحمد بن وهب المسعري، ومحمد بن سعيد الهروي، ومحمد بن المغيرة البغدادي، وعبد الخالق بن منصور النيسابوري، وأحمد بن يوسف الثعلبي،

عمر بن محمد بن أبي هاشم المقرئ)، والكرماني، وأبو علي إسماعيل بن القاسم البغدادي.

النحويون الكوفيون:

- الطبقة الأولى: الرؤاسي، ومعاذ الهراء، وأبو مسلم.

- الطبقة الثانية: الكساني.

- الطبقة الثالثة: الفراء، وقاسم بن معن، والأحمر، وهشام بن معاوية الضير، وأبو طالب المكفوف، وسلمويه، وإسحاق البغوي، وأبو مسحل، وقتيبة النحوي.

- الطبقة الرابعة: أصحاب الفراء: سلمة بن عاصم، وأبو عبد الله الطوال، ومحمد بن قادم، وابن سعدان، ومحمد بن حبيب.

- الطبقة الخامسة: أحمد بن يحيى ثعلب.

- الطبقة السادسة: أصحاب ثعلب: هارون بن الحائك، وأبو موسى الحامض، والمعبدي، وابن كيسان، وأبو بكر بن الأنباري، ونفطويه.

* اللغويون البصريون:

- الطبقة الأولى: المنتجع الأعرابي، وأبو مهدية الأعرابي، وابن مالك الأعرابي.

- الطبقة الثانية: أبو عمرو بن العلاء، وهشام بن القاسم، وسماك بن حرب بن أبي سعيد، وعيسى بن عمر.

- الطبقة الثالثة: عباد بن كسيب، وخلف الأحمر، وأبو زيد الأنصاري، والأصمعي، وأبو عبيدة، ومؤرج بن عمرو السدوسي، وأبو سليمان كيسان، والنضر بن شميل بن خرشة.

- الطبقة الرابعة؟؟ (لم تذكر في الكتاب).

سعيد بن محمد الغساني)، والطلاء المنجم، والسبخي.

- الطبقة الرابعة: أبو السميذع، والقياس الجهنني، والخروفي، وابن أبي عاصم اللؤلئي، وزنجي بن مثنى، والخيارى، والداروني، وابن الوزان، وعامر بن إبراهيم الفزاري، وقاسم بن حبيب النحوي.

* النحويون واللغويون الأندلسيون:

- الطبقة الأولى: أبو موسى الهواري، والغازي بن قيس، وجودي النحوي، والأحذب (عبد الواحد بن سلام)، وسوار بن طارق، والشمر بن نمير.

- الطبقة الثانية: أبو حرشن، وخصيب الكلبي، وعبد الله بن الغازي بن قيس، وابن أبي غزالة، وعبد الله بن سوار بن طارق، ومحمد بن عبد الله بن الغازي، وعبد الملك بن حبيب السلمي، ويكر الكنانى، وسعيد الرشاش، وعباس بن ناطح الجزيري.

- الطبقة الثالثة: حرشن بن أبي حرشن، وأحمد بن نعيم، وعبد الملك بن مختار، وعثمان بن المثنى، وأحمد بن شن، وابن القملة، وجابر غيث وعبد الرحمن أخوه، ومحمد بن عبد الله الغازي، والخشني، وعباس فرناس، وأبو عبد الله محمد بن عبد الله.

- الطبقة الرابعة: يزيد بن طلحة، وأبو صالح (أيوب بن سليمان المعافري)، وطاهر بن عبد العزيز، وابن حاطب، والبغل.

- الطبقة الخامسة: غفير بن مسعود، وابن أضر الإستجي، وصالح بن معافى، والحكيم (محمد بن إسماعيل)، والقلفاط،

وأحمد بن القاسم، وإبراهيم بن عبد العزيز بن عبد الرحمن البغوي، وعلي بن عبد العزيز، وأحمد بن يحيى ثعلب، ومحمد بن الحسن الأحول، وبندار الأصبهاني، وعبد الله بن رستم، وأبو الفوارس المروروذي.

- الطبقة الخامسة: أبو عمر المطرّز، ومحمد بن الحسن بن يعقوب، وأبو عبد الله الحسين بن أحمد الفزاري.

* النحويون واللغويون المصريون:

- الطبقة الأولى: ولاد المصارري التميمي، ومحمود بن حسان، وأبو الحسن الأعزّ.

- الطبقة الثانية: الدينوري (أحمد بن جعفر)، وأبو بكر بن المزروع، وأبو زهرة، وأبو الحسين (محمد بن الوليد بن ولاد التميمي)، وأبو الطاهر (أحمد بن إسحاق الحميري).

- الطبقة الثالثة: أبو العباس بن ولاد، وأبو القاسم بن ولاد، وأبو جعفر بن النحاس، وأبو النصر (محمد بن إسحاق بن أسباط)، وعلان.

النحويون واللغويون القرويون:

- الطبقة الأولى: أبو مالك الطرمّاح، وعياض بن عوانة.

- الطبقة الثانية: إبراهيم المهري، وأبو الوليد المهري، ومحمد بن صدقة، وأبو سعيد بن غورك، وأحمد بن أبي الأسود، وحسان الجاحظ.

- الطبقة الثالثة: حمدون النحوي، وأبو محمد المكفوف، والمدني (أحمد بن محمد)، وخلف الأطرابلسي، والطرزي (موسى بن عبد الله)، وعلي بن الحضرمي، ومحمد المعروف بالعقّق، وابن الحداد (أبو عثمان

عبد الرؤوف، وعافي المكفوف، وابن زيد، وابن عروس، ومحمد بن يحيى الرباحي.

الطبيخي

= وليد بن عيسى بن حارث (٣٥٢ هـ / ٩٦٣ م).

طُرّا

بمعنى جميعاً، تُعرب حالاً منصوبة بالفتحة الظاهرة، نحو: «نَجَّحَ الطَّلَابُ طُرّاً»؛ ونحو قول ابن الرومي (من الخفيف):

يَسْهَلُ الْقَوْلُ إِنَّهَا أَحْسَنُ الْأَشْيَاءِ طُرّاً، وَيَضْعُبُ التَّحْدِيدُ

طَرَاد بن علي السُّلَمِيّ

(... / ... - ٥٢٤ هـ / ١١٣٠ م)

طَرَاد (وقيل: طراد) بن علي بن عبد العزيز، أبو فراس السُّلَمِيّ الدمشقيّ، المعروف بالبديع. مات متولياً بمصر. كان نحوياً مكاتباً، أديباً بارعاً في التّظنم والنشر. له مقامات ورسائل. مدح تاج الدولة تتش بن ألب أرسلان. ومن شعره قصيدة يمدح بها الوزير ابن أبي الليث أجازة عليها ألف دينار.

(الوافي بالوفيات ١٦ / ٤٢٠ - ٤٢٢؛ ومعجم الأدباء ١٩ / ١٢ - ٢٢؛ وبغية الوعاة ١٩ / ٢؛ والأعلام ٣ / ٢٢٥).

ابن طرار الجريري

= المعافى بن زكريا بن يحيى (٣٠٣ هـ / ٩١٥ م - ٣٧٠ هـ / ٩٨٢ م).

الطَّرَاز

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة

والأفشنيق، وابن الأغبس، وابن أرقم، وزيد البارد، وأبو الوليد الغافقي، وأبو الفتح سعدان، وثابت بن عبد العزيز السرقسطي وابنه قاسم، والحرقي (محمد بن سليمان)، والمنذر بن عبد الرحمن، وبجنين، وأبو عمرو بن حجاج، وحرقوص (عثمان بن سعيد الكناني)، وأحمد بن عبد الكريم، ومحمد بن أصبغ المجدر، وابن حجاج بن أيوب بن سليمان، ومحمد بن سيد، وأبو العباس بحوم، ويحيى بن السمينة، وعمير بن عمر بن حبيب بن عمير، وابن وقاص القرشي، ومحمد بن إسماعيل، ومذحج المواب، والأذيني، وأبو عبد الله الغابي، والمروكي عبد الله بن مؤمن، وابن أبي جرثومة، والمقصد، وظاهر، وعبد الصمد، وضياء بن أبي الضوء، وأبو عمرو الموزوري.

- الطبقة السادسة: منذر سعيد القاضي، وأبو وهب بن عبد الرؤوف، ويوسف بن سليمان الكاتب، ويوسف البلوطي، ودرود (عبد الله بن سليمان)، وسعيد بن قدامة البلوطي، والذهن، وأحمد بن محمد الأعرج، وأحمد بن يوسف بن حجاج، وأبو أيوب بن حجاج، وابن الجرز، والرّيّ، والحكيم الأزديّ، وملحان، وابن الأصفر، والغافقي الوراق (محمد بن حمدون)، والطبيخي، والمكلفخي والخيطي، وأبو القاسم عبد الوهاب بن يونس، وأصبغ المؤدب، وابن الحصار، وابن عثمان الأصم، وإدريس بن ميثم، والمعاقر، وابن أصبغ الكاتب، وابن قزلمان، والبرشقيري، وإسحاق بن إبراهيم بن محمد، وابن

في غاية الدقة، وأسراره في نهاية الغموض . فهو أحوج العلوم إلى الإيضاح والبيان، وأولاها بالفحص والإتقان . فلما صُغِّتْهُ على هذا المصاغ الفائق، وسبَّكْتُهُ على هذا القالب الرائق، سميتُ بكتاب «الطَّرَازِ الْمُتَضَمِّنِ لَأَسْرَارِ الْبَلَاغَةِ، وعلوم حقائق الإعجاز» ليكون اسمه موافقاً لمسمّاه ولفظه مطابقاً لمعناه .

ولما كان كل علم لا يَنْفُكُ عن مبادئ ومقدمات تكون فاتحة لأمره، ومقاصد تكون خلاصة لسره، وتكملات تكون نهاية لحاله، لا جَرَمَ اخترت في ترتيب هذا الكتاب أن يكون مرتباً على فنون ثلاثة، ولعلّها تكون وافية بالمطلوب محصّلة للثبّة بعون الله .

فالفن الأول منها مرسوم المقدمات السابقة نذكر فيها تفسير علم البيان، ونشير فيها إلى بيان ماهيته وموضعه ومنزله من العلوم الأدبية، والطريق إلى الوصول إليه وبيان ثمرته وما يتعلق بذلك، من بيان ماهية البلاغة والفصاحة والتفرقة بينهما . ونشير إلى معاني الحقيقة والمجاز وبيان أقسامهما، إلى غير ذلك مما يكون تمهيداً وقاعدة لما نريدُه من المقاصد .

الفن الثاني منها مرسوم المقاصد الثلاثة . نذكر منه ونشير فيه إلى ما يتعلق بالمباحث المتعلقة بالمعاني وعلومها . ونُزِدْهُ بالمباحث المتعلقة بعلوم البيان وأقسامها . ونشرح فيه ما يتعلق به من المباحث بعلم البديع ونذكر فيه خصائصه وأقسامه وأحكامه الثلاثة به بمعونة الله تعالى ولُفْظِهِ .

استعمال كلمة «الطراز» بمعنى النموذج، وجاء في قراره :

كلمة «الطراز» بمعنى النموذج صحيحة، استناداً إلى ما جاء في شعر حسان بن ثابت في قوله (من الكامل):

بِيضُ الرُّجُوءِ كَرِيْمَةٍ أَحْسَابُهُمْ
شُمُّ الْأَنْوَفِ مِنَ الطَّرَازِ الْأَوَّلِ^(١)

الطَّرَازُ الْمُتَضَمِّنُ لَأَسْرَارِ الْبَلَاغَةِ
وعلوم حقائق الإعجاز

كتاب في البلاغة للإمام يحيى بن حمزة العلوي (٦٦٩ هـ / ١٢٧٠ م - ٧٤٥ هـ / ١٣٤٤ م) .

وقد ذكر مؤلفه أنّ الذي دفعه إلى تأليف هذا الكتاب أنّ جماعة من إخوانه قرأ كتاب الكشف لمحمود بن عمر الزمخشري (٤٦٧ هـ / ١٠٥٧ م - ٥٣٨ هـ / ١١٤٤ م)، فسأله أن يملئ فيه «كتاباً يشتمل على التهذيب والتحقيق . فالتهذيب يرجع إلى اللفظ، والتحقيق يرجع إلى المعاني، إذ كان لا مندوحة لأحدهما عن الثاني»^(٢) .

ثم يقول في مقدمة كتابه :

«وأرجو أن يكون كتابي هذا متميزاً عن سائر الكتب المصنفة في هذا العلم بأمرين، أحدهما اختصاصه بالترتيب العجيب، والتلفيق الأنيق، الذي يُظَلِّعُ الناظر من أول وهلة على مقاصد العلم، ويفيده الاحتواء على أسراره .

وثانيهما اشتماله على التسهيل والتيسير، والإيضاح والتقريب؛ لأنّ مباحث هذا العلم

(١) القرارات المجمعة . ص ٥؛ والبيت في ديوان حسان . ص ١٢٣ .

(٢) مقدّمة الكتاب . ص ٥ .

- الفن الثالث نذكر فيه ما يكون جرياً مجرى
التثنية والتكملة لهذه العلوم الثلاثة، نذكر فيه
فصاحة القرآن العظيم وأنه قد وصل الغاية التي
لا غاية فوقها، وأن شيئاً من الكلام وإن عظم
دخوله في البلاغة والفصاحة، فإنه لا يدانيه ولا
يمائله. ونذكر كونه معجزاً للمخلوق لا يأتي أحد
بمثله. ونذكر وجه إعجازه، ونذكر أقاويل
العلماء في ذلك، ونظهر الوجه المختار فيه،
إلى غير ذلك من الفوائد الكثيرة، والثبوت
الغزيرة، التي نلحقها على جهة الردف
والتكملة لما سبقها من المقاصد.
- فالفن الثالث للثاني على جهة الإكمال
والتميم. والفن الأول للثاني على جهة التمهيد
والتوطئة واللباب. والمقصد لذوي الألباب ما
يكون مودعاً في الفن الثاني، وهو فن
المقاصد^(١).
- وقد جاءت مباحث الكتاب ذي الأجزاء
الثلاثة على النحو الآتي:
- علم البيان.
 - الحقيقة والمجاز.
 - الفصاحة والبلاغة.
 - التشبيه.
 - الاستعارة.
 - التعريض.
 - الكناية.
 - المعرفة والنكرة.
 - الفصل والوصل.
 - التقديم والتأخير.
 - الإيجاز والحذف.
 - الالتفات.
 - الإضمار.
 - الاعتراض.
 - التأكيد.
 - الإطناب.
 - الإحصاء.
 - التخلص والاقضاب.
 - التجنيس.
 - الترصيع.
 - التطبيق.
 - رد العجز على الصدر.
 - لزوم ما لا يلزم.
 - اللف والنشر.
 - التخيل.
 - التسجيع.
 - التصريع.
 - الموازنة.
 - المعاظلة.
 - المنافرة.
 - التورية.
 - المغالطة المعنوية.
 - الألفاظ.
 - التوشيح.
 - التجريد.
 - التدبيح.
 - التجاهل.
 - الترديد.
 - التفويف.

- التوشيع .

- التطريز .

- الأظراد .

- القلب .

- التسميط .

- كمال البيان .

- الإيضاح .

- التتميم .

- الاستيعاب .

- الإكمال .

- التذيل .

- التفسير .

- المبالغة .

- الإيغال .

- التفريع .

- التوجيه .

- التعليل .

- التفريق والجمع والتقسيم .

- الائتلاف .

- الترجيع في المحاوراة .

- الاقتسام .

- الإدماج .

- التعليق .

- التهكم .

- الإلهاب والتَّهْيِيج .

- التسجيل .

- المواردة .

- التلميح .

- الحذف .

- الخيف .

- حسن التخلص .

- الاختتام .

- السرقات الشعرية .

- فصاحة القرآن . . .

* * *

وقد طبع الكتاب بمطبعة المقتطف بمصر،
سنة ١٣٣٢ هـ / ١٩١٤ م.

ابن الطَّراوة

= سليمان بن محمد بن عبد الله (. . . / . . .)
- ٥٢٨ هـ / ١١٣٤ م.

= يحيى بن محمد (. . . / . . . - . . . / . . .)
(. . .) .

طَرُحُ الخافِض

انظر: نَزَعُ الخافِض .

طَرُحُ الهَمْزة

انظر: التخلُّص من الهمز .

الطَّرْدُ والعَكْسُ

الطَّرْدُ، في اللغة، مصدر «طَرَدَ». وطَرَدَ
فلاناً: نَحَّاه، أبعدَه.

والعَكْسُ، في اللغة، مصدر «عَكَسَ». وعكس الشيء: رَدَّ آخرَه على أوْلَه.

والطرْدُ والعكس هما أن يُجعل المُشَبَّه به
مُشَبَّهاً، والمُشَبَّه مُشَبَّهاً به.

انظر: التشبيه المعكوس .

وقيل: هو ما لا يستحيل بالانعكاس، أي:
ما يُقرأ من اليمين إلى اليسار ومن اليسار إلى
اليمين قراءة واحدة، نحو الآية: ﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ﴾
(٢٣) [المدر: ٢٣]، وقول الحريري (من مجزوء
الرجز):

بدأ به قصيدته من نسيب، أو وقوف على الأطلال، أو نعت الإبل وذکر القفار... إلى موضوع قصيدته، الذي يكون، غالباً، المدح، وذلك دون الربط بينهما بعبارة «دَعُ ذَا»، أو «عَدَّ عَنْ ذَا»، أو «إلى فلان قَصَدْتُ»، أو «حتى نزلت بفناء فلان»... وكان البحري كثيراً ما يأتي به، نحو قوله (من الكامل):

لولا الرَّجَاءُ لَمُتُّ مِنْ أَلَمِ الْهَوَى
لَكِنْ قُلُوبِي بِالرَّجَاءِ مُوَكَّلُ
إِنَّ الرَّعِيَّةَ لَمْ تَزَلْ فِي سِيرَةٍ
عُمَرِيَّةٍ مُذْ سَاسَهَا الْمُتَوَكَّلُ
انظر: «الخروج»، و«التخلص»، و«حسن التخلص».

طَفِقَ

تأتي:

١- من أفعال الشروع، ترفع المبتدأ وتنصب الخبر، ويشترط في خبرها أن يكون جملة فعلية فعلها مضارع رافع لضمير اسمها، غير مقترن بـ «أَنْ»، نحو: «طفق المهاجرون يعودون» («طفق»: فعل ماضٍ ناقص مبني على الفتح الظاهر. «المهاجرون»: اسم «طفق» مرفوع بالواو لأنه جمع مذكر سالم. «يعودون»: فعل مضارع مرفوع بثبوت النون لأنه من الأفعال الخمسة، والواو ضمير متصل مبني على السكون في محل رفع فاعل، وجملة «يعودون» في محل نصب خبر «طفق»)، ولا يأتي الخبر إلا مفرداً (المفرد ما ليس بجملة ولا بشبه جملة)، وأمّا الآية: ﴿فَطَفِقَ مَسْحًا﴾ [ص: ٣٣]، فالخبر فيها محذوف لدلالة المصدر «مسحاً» عليه، والتقدير: فَطَفِقَ يَمْسَحُ مسحاً. وتعمل «طفق»

أَسْ أَزْمَلاً إِذَا عَرَا
وَارَعَ إِذَا الْمَرْءُ أَسَا
أَسْنِدُ أَخَا نِبَاهَةٍ
أَبْنُ إِخَاءٍ دُنْسَا

الطرسوني

= محمد بن أحمد (٧٣٠ هـ / ١٣٢٩ م).

ابن طرشميل

= أحمد بن علي بن خلف (٥٠٢ هـ / ١١٠٨ م).

طَرَفَا التشبيه

هما الْمُشَبَّه والمُشَبِّه به.

انظر: التشبيه.

الطَّرْقَان

الطَّرْقَان، في اللغة، مثنى «طرف». وطرف الشيء: حرفة ونهايته.

وهما، في علم العروض، الجزء (التفعيلة) الذي زوجف أوله وآخره في المعاقبة، وسلم الجزء الذي قبله والذي بعده.

انظر: المُعَاقِبَة.

طَرِيقٌ مَنْ لَا يَنْتَظِرُ

انظر: لغة من لَا يَنْتَظِرُ.

طَرِيقٌ مَنْ يَنْتَظِرُ

انظر: لغة من يَنْتَظِرُ.

الطَّفَرُ

الطَّفَرُ، في اللغة، مصدر «طَفَرَ»، وطفَرَ فلان: قَفَرَ، وَتَبَّ. وهو، في علم الشعر - ويسمى أيضاً الانقطاع - أن يخرج الشاعر ممّا

قبيح الوزن قد أفرط قائله في تزحيفه، وجعل ذلك بنية للشعر كله، حتَّى مِيلَه إلى الانكسار، وأخرجه عن باب الشعر، الذي يعرف السامع له صحَّة وزنه، في أول وهلة، إلى ما يُنكره، حتَّى ينعم ذوقه، أو يعرضه على العروض، فيصخّ فيه. فإن ما جرى من الشعر هذا المجرى ناقص الطلاوة، قليل الحلاوة.

الطَّلَب

الطَّلَب، في اللغة، مصدر «طَلَبَ». وطلب الشيء: أَرادَه وحاول أخذه. وطلب إليه: رَغِبَ إليه. وطلب إليه كذا: سأله إيَّاه.

وهو، في علم المعاني، استدعاء أمر غير حاصل وقت الكلام. وهو قسمان:

١ - الطلب المحض، وهو ما كان لفظه يدلّ على الطلب صراحةً، ويشمل الأمر والنهي والدعاء.

انظر: الأمر، والنهي، والدعاء.

الطلب غير المحض: هو ما كان الطلب فيه مفهوماً من خلال الكلام، ويشمل الاستفهام، والعرض، والتحضيض، والتمني، والترجي. انظر: الاستفهام، العرض، التحضيض، التمني، الترجي.

والطلب سبب لنصب المضارع بـ «أن» مضمرة بعد فاء السببية في الرأي الأرجح، نحو: «هل تزورني فأكرمك»، كما أنه سبب لجزمه إذا كان الفعل مُسَبِّباً عمّا قبله، نحو: «اجتهد تنجح»

والطلب من معاني «استفعل»، نحو: «استفعلتم»، و«تفعّل»، نحو: «تخبر». وهو،

ماضياً ومضارعاً ومصدراً.

٢ - فعلاً لازماً بمعنى: ظفّره، نحو: «طفّق زيدٌ بالنجاح» («زيدٌ»: فاعل «طفّق» مرفوع بالضمة الظاهرة).

طُقّ

اسم صوت لحكاية صوت الحجر، مبنيّ على السكون لا محلّ له من الإعراب. يقال: «طقطقتِ الحجارة»، إذا جاء صوتُها: طُقّ طُقّ. والطققة: صوت وثق حوافر الخيل على الصّلاب مثل الدّققة.

الطَّقْس

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلمة «الطقس» بمعنى حالة الجوّ أو المناخ^(١).

الطَّلَاء المنجم

= إسماعيل بن يوسف (.... / - /).

الطَّلَاوة

الطَّلَاوة، في اللغة، الحُسْن. وهي، في النثر، تعني تأكف الحروف، وتناسق الكلمات فيما بينها.

وهي تعني، في الشعر، العذوبة، والسهولة، والحلاوة دلالةً على تلاحم أجزاء الوزن الشعريّ، وتأكف تفاعيله. والإكثار من الزخافات والعلل يُنقص طلاوة الشعر، ويُقلّل حلاوته، يقول قدامة بن جعفر في كتابه «نقد الشعر» (ص ١٠٦)، «من عيوبه (أي: من عيوب الوزن الشعريّ) التخليع، وهو أن يكون

(١) انظر مادة (ط ق س) في المعجم الوسيط.

أيضاً، من معاني لام الأمر، ولا الناهية، وحرفي الاستفهام، وحروف التخفيض، وحروف التنديم، وحروف العَرْض، وحروف التمني، وحروف الترجي. انظر كلاً في مادته.

الطَّلَبُ غير المَحْض

انظر: الطلب، الرقم ٢.

الطَّلَبُ المَحْض

انظر: الطلب، الرقم ١.

طَلَبَ إِلَيْهِ أَوْ مِنْهُ

يجوز تعدي الفعل «طلب» بـ «إلى» أو بـ «من»^(١).

طَلَبَات

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال هذه الكلمة^(٢).

الطَّلِبِيّ

صفة لنوع من الإنشاء.

انظر: الإنشاء الطَّلِبِيّ.

ابن طلحة الأموي

= محمد بن طلحة بن محمد (٥٤٥ هـ / ١١٥٠ - ٦١٨ هـ / ١٢٢١ م)

طلحة علم الدين

(نحو ٦٦٥ هـ / ١٢٦٦ م - ٧٢٥ هـ / ١٣٢٤ م)

طلحة علم الدين. كان مملوكاً اسمه سنجر، فغيّر اسمه. وكان متقناً للعربية والقراءة. تتلمذ

على يديه جماعة في النحو والقرآن والفقه والأصول. وكان يُراعي الإعراب في كلامه وفي دروسه. شاخ ولحيته سوداء. ومات بحلب سنة ٧٢٥ هـ، وقد نيف على الستين، فتكون سنة ولادته قريبة من سنة ٦٦٥ هـ. قال ابن حجر العسقلاني في الدرر الكامنة: اسمه طلحة بن عبد الله المقرئ الشافعي الحلبي.

(الدرر الكامنة ٢/ ٢٢٧؛ وبغية الوعاة ٢/ ٢٠).

طلحة بن كردان

(... / ... - ... / ...)

طلحة بن كردان. كان نحوياً مشهوراً في العراق. تصدر للإقراء والإفادة والرواية. من أصحاب أبي سعيد السيرافي. (إنباه الرواة ٢/ ٩٣).

طلحة بن محمد، أبو محمد النعماني

(... / ... - ٥٢٠ هـ / ١١٢٦ م)

طلحة بن محمد (وقيل: أحمد بن طلحة)، أبو محمد النعماني. كان عارفاً باللغة والأدب والشعر، فاضلاً، رقيق الطبع، كثير المحفوظ. ورد بغداد وخراسان، وكاتبه الحريري صاحب المقامات. أقام بخراسان، وكانت ألسنة الفضلاء متفقة بها على الثناء عليه والإطنا ب في جودة شعره وسرعة خاطره بالنظم.

(إنباه الرواة ٢/ ٩٣ - ٩٤؛ ومعجم الأدباء ١٢/ ٢٦ - ٢٧؛ وبغية الوعاة ٢/ ٢٠؛ والوافي

(١) انظر مادة (ط ل ب) في لسان العرب؛ والقاموس المحيط؛ وأساس البلاغة؛ والمعجم الوسيط.

(٢) في أصول اللغة ٢/ ٥٩، ٦٠.

مفعول فيه منصوب بالفتحة الظاهرة.

الطُّمُطْمَانِيَّة

خاصّة لهجيّة تُنسب إلى طَيِّيء، والأزد، وإلى قبائل جَمَيْر في جنوبيّ الجزيرة العربيّة. وتَمَثَّل في إبدال لام التعريف ميماً، فيقال فيها مثلاً: «طاب الهواء، وصَفَا امْجَوُّ»، أي: طاب الهواء وصَفَا الجَوُّ. ويُرَوَّى من هذا القبيل أَنَّ أعرابياً سأل النبي ﷺ: «هل من امْبِر الصِّيَام امْسَقَر؟» (أي: هل من البرِّ الصِّيَام في السَّقَر؟)، فأجاب النبي على لغته مُجَابِلاً: «ليس من امْبِر امْسَقَر في امْسَقَر» (أي: ليس من البرِّ الصِّيَام في السَّقَر). وفي هذه الرواية تستوي «أل» الشَّمْسِيَّة و«أل» القَمَرِيَّة في إبدال لامهما ميماً، وقيل إنَّ هذه اللغة مختصة بالأسماء التي لا تُذْغَم فيها لام «أل» في أولها، نحو: «فَرَس»، و«قَمَر»، بخلاف «صحراء»، و«ناس». قال ابن هشام: «وحكى لنا بعض طلبة اليمن أنَّه سمع في بلادهم من يقول: «خذ الرُّمَحَ واركب امْفَرَس»، ولعلَّ ذلك لغة لبعضهم لا لجميعهم؛ ألا تَرى إلى البيت السابق^(١)، وأنَّها في الحديث^(٢) دخلت على التَّوعين^(٣)».

وقيل: طُمُطْمَانِيَّة جَمَيْر: ما في لغتها من الكلمات المنكرة، تشبيهاً لها بكلام العجم. وفي صفة قريش: «ليس فيهم طمطمانيّة جَمَيْر»^(٤).

بالوفيات ١٦/٤٨٦ - ٤٨٨؛ والأعلام ٣/٢٢٩؛ وفوات الوفيات ٢/١٣٥ - ١٣٧؛ وأنساب الأشراف. القسم الرابع، الجزء الأول. ص ٥٤٥).

طلحة بن محمد،

أبو محمد بن أبي بكر

(٦٠١ هـ/ ١٢٠٤ م - ٦٤٠ هـ/ ١٢٤٢ م)

طلحة بن محمد بن طلحة، أبو محمد بن أبي بكر النحوي ابن النحوي، الليبُرِّي، الإشبيليّ. مولده ووفاته بإشبيلية. كان نحوياً ماهراً، مقرئاً متقناً، عروضيّاً حاذقاً، ذا حظّ وافر من الأدب، عارفاً بطريق الرواية وتواريخ الرجال وأحوالهم. أخذ عن كثيرين: أولهم أبوه ثم الذبّاج والشّلوّيين. انتصب للإقراء وتدرّس العربيّة. حُمِّل عنه العلم واستجيز وهو ابن عشرين سنة، وبقي عاكفاً على العلوم صابراً على شدّة الفقر وقلة ذات اليد، وخرّج له معجماً، وله خطب وشعر. مولده في جمادى الأولى سنة ٦٠١ هـ، ومات في إشبيلية سنة ٦٤٢ هـ، وقيل: سنة ٦٤٣ هـ، وقيل: سنة ٦٤٤ هـ. وقيل: سنة ٦٤٥ هـ.

(بغية الوعاة ٢/١٩ - ٢٠).

طلوع

كلمة تُعرب بحسب موقعها في الجملة، وهي، في نحو: «سأزورك طلوع الفجر»

(١) يقصد قول بجير بن غنمة الطائي (من المشرح):

ذَاكَ خَلِيلِي وَدُوْهُوَ صِلَانِي

(٢) يقصد الحديث: «ليس من امْبِر امْسَقَر في امْسَقَر».

(٣) ابن هشام: مغني اللبيب عن كتب الأعاريب ١/٤٩.

(٤) انظر: لسان العرب؛ والنهاية لابن الأثير (طمم).

يَرْمِي ورائي بِأَنَسِهِمْ وَأَنَسَلِمَهُ

اللازم، جرياً على قول لبعض النحاة، وورود السماع بنظائرها. والنسب إليها «طَمِيّ». ويرى أيضاً قبول الكلمة بدلائلها العصرية على الطين الذي يحمله السيل، حملاً على المجاز^(٢).

الطَنّ

لا تنقل: «اشتريتُ طَنّاً من كذا»، بل «اشتريتُ طَنّاً (بضم الطاء) من كذا».

الطنبّي

= عبد الملك بن زيادة الله (٤٥٧ هـ / ١٠٦٥ م).

الطنجالي

= محمد بن يوسف (نحو ٦٠٣ هـ / ١٢٠٦ م - ٦٥٣ هـ / ١٢٥٥ م).

ابن طُنيز الميورقي

= علي بن أحمد بن عبد العزيز (٤٧٧ هـ / ١٠٨٤ م).

طه علم الدين الحلبي

(بعد ٦٦٠ هـ / ١٢٦١ م - ٧٢٥ هـ / ١٣٢٤ م)

طه علم الدين. من أهل حلب. كان نحوياً ماهراً مقرئاً فاضلاً، تصدّر للإقراء بحلب زماناً، وانتفع به خلق في النحو والقراءة، وكان عنده كياسة ومكارم. وُلد بعد سنة ٦٦٠ هـ، وتوفي سنة ٧٢٥ هـ.

(الدرر الكامنة ٢/٢٢٧؛ وبغية الوعاة ٢/٢١).

الطُمُطُمَة

هي أن يكون الكلام شبيهاً بكلام الأعاجم.

«طَمَنَ» بمعنى طَمَأَنَ

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال الفعل «طَمَنَ» بمعنى: طمأن، وجاء في قراره:

«يجري في الاستعمال قولهم: «طَمَنَهُ»، أي: أدخل عليه الطمأنينة، ومنه قولهم: «تطمين الخواطر»، أي: تسكينها وتهديتها، وقد يرد على هذا الاستعمال أن الوارد في اللغة إنما هو الفعل الرباعي «طمأن». وترى اللجنة تخريج الاستعمال الشائع «طَمَنَ» المضعف، استناداً إلى وجود الصفة المشبهة وهي «الطُمن» الساكن كالمطمئن، ووجه الترجيح أن المجمع أجاز استكمال مادة لغوية لم تذكر بقيتها في المعجمات، ولما كانت اللغة قد سجلت الصفة المشبهة، فالفعل - كما قال أبو علي الفارسي - في الكف، وعلى هذا يقال: «طَمَنَهُ تَطْمِيناً»: أدخل عليه الطمأنينة بمعنى طمأنه»^(١).

«الطُمِي» صياغة ودلالة ونسبة

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلمة «الطُمِي» مصدراً لـ «طما»، والنسب إليها «طَمِيّ»، وقبولها بمعنى الطين الذي يحمله السيل، وجاء في قراره:

«يرى المجمع إجازة كلمة «طُمِي» على وزن «فَعْل»، بفتح الفاء وسكون العين، وورود السماع باعتبارها مصدراً لـ «طما» الثلاثي

(١) القرارات المجمعية. ص ٢٥٧.

(٢) في أصول اللغة ٣/٨٩؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٠٦.

طَوَال

تُعرب في نحو: «سأدرسُ طَوَالَ النهار» مفعولاً فيه منصوباً بالفتحة الظاهرة. ومن الخطأ القول: «سأدرسُ طَوَالَ (بكسر الطاء) النهار»؛ لأنَّ «طَوَال» جمع «طويل».

الطَوَال النحويّ الكوفيّ

(... / ... - ... / ...)

الطَوَال (لم يذكر من اسمه ونسبه أكثر من ذلك) يكتنّى أبا عبد الله. من أهل الكوفة. كان نحوياً بارعاً من أصحاب محمد بن زياد الفراء النحوي، حاذقاً بالقاء المسائل العربية. وكان سلمة بن عاصم حافظاً لتأدية ما في الكتب، وكان ابن قادم حسن النظر في العلل. وهؤلاء الثلاثة الأجلاء كانوا من أصحاب الفراء. ولم يشتهر للطوال تصنيف.

(إنباه الرواة ٢/ ٩٢؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ٩٦؛ والفهرست ص ١٠١).

طُوبَى

بمعنى الجنة والسعادة، لفظ ملازم للابتداء، ولا يكون خبره إلا متعلّق حرف جر، نحو: «طوبى للمؤمن» («طوبى: مبتدأ مرفوع بالضمة المقدّرة على الألف للتعذر. «للمؤمن»: اللام حرف جرّ مينيّ على الكسر لا محل له من الإعراب، متعلّق بخبر محذوف تقديره: كائن. «المؤمن»: اسم مجرور بالكسرة الظاهرة).

طَوْرًا

تُعرب في نحو: «أتكلّم تارةً وأسكت طوراً» مفعولاً فيه منصوباً بالفتحة متعلّقاً بالفعل «أسكت».

الطُّورانيّة

انظر: اللغات الطورانية.

الطوسيّ

= علي بن عبد الله بن سنان (... / ...).
= محمد بن الحسن (٣٨٥ هـ / ٩٩٠ م - ٤٦٠ هـ / ١٠٦٧ م).

طَوَّعَ

انظر: التطويع.

طَوْعًا

تُعرب حالاً منصوبة بالفتحة في نحو: «جئتُ إلى المُستَشْفَى طَوْعًا»، أي: طائعا، ويجوز إعرابها مفعولاً مطلقاً منصوباً بالفتحة.

طوق الحمامة في مبادئ النحو

كتاب في النحو لناصر بن عبد الله اليازجي (١٢١٤ هـ / ١٨٠٠ م - ١٢٨٧ هـ / ١٨٧١ م). وقد نشر الكتاب في المطبعة المخرصة ببغداد سنة ١٨٦٥ م.

طَوَّلَ

تُعرب في نحو: «سأحاولُ ألا أكذبَ طَوَّلَ عمري» مفعولاً فيه منصوباً بالفتحة الظاهرة متعلّقاً بـ «سأحاول».

طَوِيْتُ دائماً

جملة تجمع الحروف التي تصلح للإبدال الصرفي.

انظر: الإبدال الصرفي.

الطَّويل

انظر: البحر الطويل.

طويلاً

تُعرب في نحو: «جلستُ طويلاً في الملعب» مفعولاً فيه منصوباً بالفتحة الظاهرة متعلقاً بـ «جلستُ»، والتقدير: جلستُ زماناً طويلاً. ويجوز إعرابها مفعولاً مطلقاً منصوباً بالفتحة الظاهرة، والتقدير: جلستُ جلوساً طويلاً.

الطَّيِّ

الطَّيِّ، في اللغة، مصدر «طوى». وطوى الثوب أو الورقة أو غيرهما: ثناه وضمَّ بعضه إلى بعضه الآخر.

وهو، في علم العروض، زحاف يتمثل في حذف الرابع الساكن من الجزء (التفعيلة)، ويسمى الجزء الذي يدخله الطَّيِّ مطوياً تشبيهاً بالثوب الذي يُعطف من وسطه. ويدخل الطَّيِّ:

- «مُسْتَفْعِلُنْ»، فتُصبح «مُسْتَعِلُنْ»، فنُقل إلى «مُفْتَعِلُنْ» وذلك في البسيط، والسريع، والمنسرح، والرَّجَز، والمقتضب.

- «مَفْعُولَاثُ»، فتُصبح «مَفْعَلَاثُ»، وذلك في المنسرح، والسريع، والمقتضب.

انظر: «الرَّحَافَاتُ وَالْعِلَلُ»، و«بحر البسيط»، و«بحر الرَّجَز»، و«بحر السريع»، و«بحر المقتضب»، و«بحر المنسرح».

طَيَّ، ضَمْنٌ، باطنٌ، أَذْنَاهُ، رَفَقٌ، وَسَطٌ

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة نظريف الكلمات: «طَيَّ»، و«ضَمْنٌ»، و«باطنٌ»،

و«أذناه»، و«رَفَقٌ»، و«وَسَطٌ»، وجاء في قراره:

«يشيع في اللغة العصرية إيقاع كلمات موقع الطرفية المكانية، على حين أنها ظروف مختصة غير مبهمة، وذلك مثل: «طَيَّ»، «ضَمْنٌ»، «باطنٌ»، «أذناه»، «رَفَقٌ» (بفتح الراء) «وَسَطٌ» (بفتح السين)، فيقولون: «أرسلته طَيَّ كتابي»، و«قدَّمته ضَمْنٌ أوراقي»، و«رفق هذا مذكرة»، و«جلس وسط الدار».

ويرى بعض الباحثين أنَّ هذه الاستعمالات لا توافق اللغة؛ لأنها ظروف مختصة لا بدَّ أن تسبق بحرف الجر. وقد بحثتها اللجنة، وانتهت إلى إجازتها بناءً على أنَّ النحاة قد أجازوا من قبل كلمات، منها «جهة»، و«وجه»، و«ناحية»، و«داخل»، و«خارج»، على أساس أنها شبيهة بالجهات في الشبوع، وأنها لا تخلو من الإيهام وعدم الاختصاص، على الاتساع، سواء أكانت الأسماء مصادر، أم كانت غير مصادر»^(١).

الطَّيِّ والنَّشْر

انظر: اللَّفَّ والنَّشْر.

ابن الطيب

= محمد بن الطيب بن محمد (١٠٦٤ هـ / ١٦٥٤ م - ١١١٣ هـ / ١٧٠١ م).

أبو الطيب التمار

= الحسين بن علي بن محمد (... / ...).

المماليك. أقدم من بلاده إلى البيرة. فاشتره بعض الأمراء بها، وعلمه الخط والقرآن وأعتقه. فقدم دمشق، فتفقه بها، واشتغل بالنحو واللغة والعروض والأدب حتى فاق أقرانه. وكان حسن المذاكرة، لطيف المعاشرة، كثير التلاوة والصلاة بالليل. صنف «الظرفة» جمع فيها بين ألفية ابن مالك ومقدمة ابن الحاجب في أرجوزة من تسعمئة بيت، وشرحها. مات بالطاعون في سالحة دمشق. (شذرات الذهب ٦/ ١٦١؛ وبغية الوعاة ٢/ ٢١؛ والأعلام ٣/ ٢٣٥).

الطبيبي

= أحمد بن أحمد بن إبراهيم (٩٨١ هـ/ ١٥٧٣ م).

طيخ

اسم صوت، وهو حكاية صوت الضاحك. انظر: اسم الصوت.

ابن طيفور

= الحسن بن طيفور بن محمد (١٢٧٨ هـ/ ١٨٦١ م).

أبو الطيب الحضيبي الواسطي

= عبد الغفار بن عبيد الله بن السري (٣٦٦ هـ/ ٩٧٦ م).

أبو الطيب السبتي

= محمد بن إبراهيم بن محمد (.../...) - ٦٩٥ هـ/ ١٢٩٥ م).

أبو الطيب اللغوي الحلبي

= عبد الواحد بن علي (بعد ٣٥٠ هـ/ بعد ٩٦١ م).

الطيب بن محمد، أبو القاسم الكناني

(.../... - ٦١٨ هـ/ ١٢٢١ م)

الطيب بن محمد بن الطيب هارون بن الطيب، أبو القاسم الكناني المرسى. كان نحوياً ماهراً ومن بيت علم مشهور، متقدماً في طلبه، متفتناً يتعاطى درجة الاجتهاد. ولي قضاء مرسية، وأخذ عنه النحو أبو عبد الله بن أبي الفضل المرسى. (بغية الوعاة ٢/ ٢١).

طَيْرَس الجندي النحوي

(نحو ٦٨٠ هـ/ ١٢٨١ م - ٧٤٩ هـ/ ١٣٤٨ م)

طَيْرَس علاء الدين الجندي النحوي. من

باب الظاء

الظاء

هي الحرف السابع عَشَرَ من حروف الهجاء حسب الترتيب الألفبائي، والسابع والعشرون في الترتيب الأبجدي. تساوي، في حساب الجُمَّل، الرقم تسعمئة.

وهي حرف مجهور احتكاكي رخو مُطْبِق مخرجه من طَرَف اللِّسان وأطراف الثَّنائيا العُلَيَا.

يُنطق بها بوضع طرف اللسان بين أطراف الثَّنائيا العليا والسُّفلى بصورة تسمح بمرور الهواء من خلال منفذ ضيق، فيحدث الاحتكاك، مع رفع مؤخر اللسان إلى أقصى الحنك، ورجوعه إلى الخلف قليلاً، فيحدث الإطباق أو التفخيم، ومع تذبذب الأوتار الصوتية فيحدث الجهر.

ولم تأتِ الظاء مفردةً في كلام العرب. كذلك لم تأتْ لازددة، ولا بدّلاً، بل أضلاً دائماً.

وهي من الحروف الشَّمسيّة التي تختفي معها لام «أل»، وهي من الحروف المعجمة (المنقوطة) بنقطة على الجانب الأيمن، وتوصل بما قبلها وبما بعدها.

الظائفة

هي القصيدة أو المقطوعة الشعرية التي رويها حرف الظاء (انظر: الروي). والقصائد الظائفة نادرة في الشعر العربي، نظراً إلى قلّة الألفاظ المنتهية بالظاء. يقول حسان بن ثابت في مطلع قصيدته الظائية الوحيدة في ديوانه (من الوافر):

أَتَانِي عَنْ أُمَيَّةَ دَرُؤُ قَوْلٍ
وما هُوَ بِالْمَغِيبِ بِيْذِي جِفَاطٍ^(١)
سَأَنْشُرُ، إِنْ بَقِيتُ، لَكُمْ كَلَاماً
يُنْشَرُ فِي الْمَجَامِعِ مِنْ عُكَاطٍ
قَوَافِي كَالسَّلَامِ إِذَا اسْتَمَرَّتْ
مِنْ الصَّمِّ الْمُعْجِرَةِ الْغِلَاطِ^(٢)
تَزُورُكَ إِنْ شَتَوْتَ بِكُلِّ أَرْضٍ
وَتَرْضِيخُ فِي مَحَلِّكَ بِالْمَقَاطِ^(٣)

ظالم بن عمرو، أبو الأسود الدؤلي
(١ ق. هـ/ ٦٢٠ م - ٦٩ هـ/ ٦٨٨ م)

ظالم بن عمرو بن ظالم، وقيل: ظالم بن عمرو بن سفيان، وقيل: عثمان بن عمرو (في اسمه ونسبه ونسبه اختلافاً كبيراً) أبو الأسود الدؤلي، وقيل: الدؤلي. كان أبو الأسود أحد

(١) دَرُؤُ: طرف. الحفاظ: المحافظة على العهد.

(٢) السَّلَام: الحجارة. المعجرة: الغليظة.

(٣) ترضخ: تدق وتكسر. المقاط: الموضع الذي يقام فيه وقت القبط.

(الوافي بالوفيات ١٦/٥٣٣ - ٥٣٩؛ ووفيات الأعيان ٢/٥٣٥ - ٥٣٨؛ ومعجم الأدباء ١٢/٣٤ - ٣٩؛ وبغية الوعاة ٢/٢٢ - ٢٣؛ والأعلام ٣/٢٣٦ - ٢٣٧؛ ودائرة المعارف الإسلامية ١/٤٢٢ - ٤٢٣؛ وخزانة الأدب ٦/١٣٦؛ والطبقات الكبرى ٧/٧٠؛ والأغاني ١٢/٢٩٧ - ٣٣٤؛ وشذرات الذهب ١/٧٦؛ والفهرست ص ٥٩ - ٦٢؛ وضحي الإسلام ٢/٢٨٨؛ وتاريخ آداب اللغة العربية ٢/٢٢١؛ والحلقة المفقودة في تاريخ النحو ١٣٧؛ وطبقات فحول الشعراء ١/١٢؛ والمعارف ٨٤١؛ والشعر والشعراء ٧٢٩؛ وإنباه الرواة ١/٣٩ - ٤٤؛ وأبو الأسود الدولي ونشأة النحو العربي، فتحني الدجني. الكويت، وكالة المطبوعات، ١٩٧٤ م؛ وأثر أبي الأسود الدولي في النحو العربي: نشأة ودراسة. عبد العال سالم. مجلة آداب جامعة الكويت، عدد ١٠ (سنة ١٩٧٦ م)؛ وأبو الأسود الدولي. علي النجدي ناصف. المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، القاهرة، (١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م).

الظاهر

الظاهر، في اللغة، اسم فاعل من «ظَهَرَ». وظَهَرَ فلان أو الشيء: برزَ بعد خفاء. وهو، في النحو، الاسم الظاهر. انظر: الاسم الظاهر.

ظُبُونٌ أو ظُبُون

جمع ظُبَّة، وهو حدّ السيف أو السكين، اسم مُلحق بجمع المذكر السالم، أي: يُرفع بالواو ويُنصب ويُجرّ بالياء، ويُعرب حسب موقعه في الجملة، نحو: «شاهدتُ ظُبِين كثيرة»

سادات الثَّابِعِينَ والمُحَدِّثِينَ والفقهاء والشعراء والفُرسان والأمرء والأشراف والذَّهاة والحاضري الجواب. والأكثر أنه أول من وضع النحو. صحب علي بن أبي طالب في موقعة صفين. مات بالطاعون الجارف سنة ٦٩ هـ، وقيل: سنة ٦٧ هـ، وقيل: إنه مات قبل الطاعون بعلّة الفالج، وقيل: إنه توفي في خلافة عمر بن عبد العزيز.

نَقَطَ أبو الأسود المصحف وابتكر له شكلاً؛ واتخذ له صبغاً يخالف لون المداد الذي كُتِبَ به المصحف، ووضع ذلك بناءً لطلب زياد بن أبيه الذي أحضر له ثلاثين رجلاً، فاختر منهم أبو الأسود رجلاً من عبد القيس وقال له: خذ المصحف وصبغاً يخالف لون المداد، فإذا فتحت فمي فانقط نقطة واحدة فوق الحرف وإذا ضمنتُ شفتي فاجعل النقطة إلى جانب الحرف، وإذا كسرتهما فاجعل النقطة في أسفل، فإن أتبعْتُ شيئاً من هذه الحركات غتّة فانقط نقطتين.

قدم أبو الأسود على معاوية بن أبي سفيان، فأدنى مجلسه وأعظم جائزته. ولي قضاء البصرة. وكان عبد الله بن عباس لما خرج من البصرة استخلف عليها أبا الأسود، فأقره علي بن أبي طالب وقاتل مع علي يوم الجمل. كان أبو الأسود ينزل في بني قُشَيْر وكانوا عثمانيّة، وأبو الأسود علويّ. فكان بنو قشير يسيثون جواره ويرجمونه بالليل، فعاتبهم على ذلك فقالوا: ما رجمناك ولكن الله رجمك فقال: كذبتم لأنكم إذا رجمتموني أخطأتموني ولو رجمني الله ما أخطأني، ثم انتقل منهم إلى هذيل. ولأبي الأسود أخبار مع الخلفاء والأمرء ولطائف في البخل والإمساك.

«ظُيِّنَ»: مفعول به منصوب بالياء لأنه ملحق بجمع المذكر السالم).

الظَّرَافَة

اصطلاح نقدي يُشار به إلى حال الأديب المتمتع بروح النكتة والدعابة. والمتظرف من الكتاب هو الذي يتكلف التملح والدعابة.

الظرف

١ - تعريفه: الظرف، في اللغة، هو الوعاء والحال، والوضع، والجُذْق، والبراعة.

وهو، في النحو، اسم منصوب يدل على الزمان أو المكان، ويتضمن معنى «في» بأطراذ^(١)، وهو قسمان: ظرف زمان، وهو ما يدل على زمن وقوع الحدث، نحو: «سافرتُ لَيْلاً»؛ وظرف مكان، وهو ما يدل على مكان وقوع الحدث، نحو: «وقفتُ تحتَ الشجرة».

٢ - الظرف المبهم والظرف المحدود: الظرف إمّا مبهم وإمّا محدود، وظروف الزمان المبهمة هي التي تدل على قدر من الزمان غير معين، نحو: «وقت»، «حين»، «دهر»... إلخ. وظروف الزمان المحدودة هي التي تدل على وقت محدود، نحو: «ساعة»، «يوم»، «شهر»، وأسماء الشهور والفصول وأيام الأسبوع. وظروف المكان المبهمة هي التي تدل على مكان غير معين، كالجهات الست: أمام، وراء، يمين، يسار، فوق، تحت، وكأسماء المقادير المكانية، نحو: كيلومتر،

فرسخ... إلخ. أمّا ظروف المكان المحدودة فهي التي تدل على مكان معين، نحو: «دار، مدرسة، مسجد، كنيسة»... إلخ.

٣ - ما ينوب عن الظرف: ينوب عن الظرف، فيُنصب على أنه مفعول فيه، أشياء عدّة أهمها:

أ - المضاف إلى الظرف، نحو: «مشيتُ كلَّ النهار أو بعضَه أو نصفَه...»، ونحو: «سرتُ شقَّ الفجرِ»، و«جلستُ قرب الظهر»، و«مشيتُ مدَّ النهار».

ب - صفته، نحو: «صمتُ قليلاً»، و«جلستُ غربيّ الجامعة».

ج - اسم الإشارة، نحو: «صمتُ هذا اليوم». د - العدد المميّز بالظرف أو المضاف إليه، نحو: «سرتُ أربعين ساعة»، ونحو: «استرحتُ ثلاثة أيام».

هـ - المصدر المتضمن معنى الظرف، نحو: «جئتكَ صلاةَ العصر»، و«انتظرتُك كتابةً صفحتين».

و - ألفاظ مسموعة توسّعوا فيها، فنصبوها نصب ظروف الزمان على تضمينها معنى «في»، نحو: «أحقاً أنك ذاهب»، و«ظناً مني أنك قادم»، و«غير شكّ إنك صادق».

٤ - المعرب والمبني من الظروف: الظروف كلها معربة إلّا ألفاظاً محصورة جاءت مبنية وهي: الآن، إذ، إذا، أمس، أنى، أيان، أين، بعد، بينا، بينما، ثم، حسب، حيث، حيثما، دون، ريث، ريثما، عل، عوض،

(١) إذا لم يتضمن اسم الزمان واسم المكان معنى «في» لا يكون ظرفاً، بل يكون كسائر الأسماء حسب ما يطلبه العامل، فيكون مبتدأ، نحو «يومنا جميل»، وخبراً، نحو: «هذا يومُ الفرح»، أو فاعلاً، نحو: «جاء شهرُ الصوم».

حالاً، نحو الآية: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهُا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الأعراف: ١٨٧]. وسُمِّيَ بذلك لأنَّ ضمير المتعلِّق المحذوف ينتقل إلى شبه الجملة فيستقرّ فيه.

والظرف اللغو هو الذي يكون متعلّقه كوناً خاصّاً مذكوراً، أو محذوفاً لقرينة، نحو: «طار العصفور فوق الشجرة». وسُمِّيَ بذلك؛ لأنّه لم ينتقل إليه شيء من متعلّقه، فكأنّه أُلغي. نَصَبُ الظَّرْفِ^(١) يُنصَبُ الظَّرْفُ الزَّمَانِي مُطْلَقاً، سواء أكان مُبْهَمًا أم محدوداً، أي: (مُختصّاً)، نحو: «سرتُ حيناً»، و«سافرتُ ليلةً»، على شرط أن يتضمّن معنى «في». فإن لم يتضمّن معناها، نحو: «جاء يومُ الخميس»، و«يوم الجمعة يوم مبارك»، و«أحترمتُ ليلةَ القدر»، وجب أن تكون على حسب العوامل.

ولا يُنصَبُ من ظروف المكان إلا شيان: ١- ما كان منهما مُبْهَمًا، أو شبهه، مُتَضَمِّنًا معنى «في»، فالأول نحو: «وقفتُ أمامَ المنبر»، والثاني نحو: «سرتُ فرسخاً». (فإن لم يتضمّن معناها نحو: «الميل ثلث الفرسخ»، و«الكيلومتر ألف متر»، وجب أن يكون على حسب العوامل).

٢- ما كان منها مُشْتَقًّا، سواء أكان مُبْهَمًا أم محدوداً، على شرط أن يُنصَبَ بفعلٍ المُشْتَقُّ منه، نحو: «جلستُ مجلسَ أهل الفضل»، و«ذهبتُ مذهبَ ذوي العقلي». فإن كان من غير ما اشتقَّ منه عامله، وجب جرُّه نحو: «أقمتُ في مجلسك»، و«سرتُ في مذهبك».

قَبْلُ، قَطُّ، كَيْفَ، كَيْفَمَا، لَدَى، لَدُنْ، لَمَّا، مَتَى، مَذًى، مَنْذُ، مَعَ، هُنَا. وما قُطِعَ من أسماء الجهات الست. انظر كلاً في مادته.

٥- الظرف المتصرّف وغير المتصرّف: الظروف نوعان: متصرّف وغير متصرّف. والظرف المتصرّف هو الذي يفارق الظرفيّة إلى حالة لا تشبهها، فيكون فاعلاً، نحو: «جاء يومُ الخميس»، أو مفعولاً به، نحو: «أحببتُ يومَ قدومك»، أو مبتدأ، نحو: «الشهرُ شهرٌ صوم»، أو خبراً، نحو: «هذه ساعة الامتحان»، أو مضافاً إليه، نحو: «سرتُ نصفَ نهار». أما الظرف غير المتصرّف فلا يفارق الظرفيّة، نحو: «قَطُّ»، و«عَوْضُ» في قولك: «ما فعلته قَطُّ»، وقولك: «لا أفعله عَوْضُ».

٦- الظَّرْفُ المؤسّس والظرف المؤكّد: الظرف المؤسّس هو الذي يفيد زماناً أو مكاناً جديداً لا يُفهم من عامله، نحو: «صفا الجو اليوم»، وسُمِّيَ بذلك لأنّه أسّس، أي: أنشأ، معنى جديداً لا يُفهم من الجملة بغير وجوده. والظرف المؤكّد هو الذي لا يأتي بزمان جديد، وإنّما يؤكّد زماناً مفهوماً من عامله، نحو الآية: ﴿مُبْتَكَنَ الَّذِي سَرِيَ عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ﴾ [الإسراء: ٢١]، فالظرف «ليلاً» لا جديد معه إلّا التوكيد لزمان الإسماء؛ لأنّ الإسماء لا يكون إلّا ليلاً.

٧- الظرف المُستقرّ والظرف اللغو: الظرف المُستقرّ هو الذي يكون متعلّقه كوناً عامّاً واضحاً ومفهوماً بدهاءة، ولذلك يتوجّب حذفه إن وقع صلة، أو خبراً، أو صفة، أو

«فرسخين»، جواباً لمن قال لك: «كم سرت؟»، ونحو: «ساعتين»، لمن قال لك: «كم مشيت؟». وإما مُقَدَّرٌ وجوباً، نحو: «أنا عندك»، والتقدير: «أنا كائنٌ عندك».

١٠ - مُتَعَلِّقُ الظَّرْفِ: كلُّ ما نُصِبَ من الظروف يحتاج إلى ما يتعلَّقُ به، من فعل أو شبيهه، كما يحتاج حرفُ الجرِّ إلى ذلك. ومُتَعَلِّقُهُ إِمَّا مذكورٌ، نحو: «غبتُ شهرًا»، و«جلستُ تحت الشجرة». وإما محذوف جوازاً أو وجوباً.

فِيُحَذَفُ جوازاً، إن كان كوناً خاصاً، ودلَّ عليه دليلٌ، نحو: «عند العلماء»، في جواب من قال: «أين أجلس؟».

ويُحَذَفُ وجوباً في ثلاث مسائل:

١ - أن يكون كوناً عاماً يَصْلُحُ لأن يُرادَ به كلُّ حَدِيثٍ: كموجودٍ وكائنٍ وحاصل. ويكون المتعلِّقُ المُقَدَّرُ إِمَّا خبراً، نحو: «العصفورُ فوقَ الغصنِ»، و«الجنةُ تحتَ أقدامِ الأمهاتِ»، وإمَّا صفةً، نحو: «مررتُ برجلٍ عندَ المدرسةِ»، وإمَّا حالاً، نحو: «رأيتُ الهلالَ بينَ السحابِ»، وإمَّا صلةً للموصولِ، نحو: «حَضَرَ مَنْ عِنْدَهُ الْخَبْرُ الْيَقِينُ». غيرَ أنَّ متعلِّقَ الصلَةِ يجبُ أن يُقَدَّرَ فعلاً كحَصَلٍ وَحَصَلٍ، وكان ويكون، ووجد ويوجدُ، لوجوب كونها جملةً.

٢ - أن يكون الظرف منصوباً على الاشتغال، بأن يشتغل عنه العاملُ المتأخِّرُ بالعمل في ضميره، نحو: «يوم الخميس ضُمَّتُ فيه، ووقت الفجر سافرتُ فيه».

(ف «يوم» و«وقت»: منصوبان على الظرفية بفعل محذوف، لاشتغال الفعل المذكور عن العمل فيهما بالعمل في ضميرهما. والفعل

وَأَمَّا قَوْلُهُمْ: «هُوَ مِنِّي مَقْعَدُ الْقَابِلَةِ»، و«فَلَانٌ مَرْجَرُ الْكَلْبِ»، و«هَذَا الْأَمْرُ مَنَاطُ الثَّرْيَاءِ»، فسماعِيٌّ لَا يُقَاسُ عَلَيْهِ.

(والتقدير: «مستقرُّ مقعد القابلة ومزجَرُ الكلب ومناطُ الثريا». ف «مَقْعَدُ» و«مَرْجَرُ» و«مَنَاطُ»: منصوبات بـ «مستقرٌّ»، وهن غير مشتقات منه، فكان نصبهنَّ بعامل من غير مادة اشتقاقهنَّ شاذاً).

وما كان من ظروف المكان محدوداً، غير مُشْتَقٍّ، لم يجز نصبه، بل يجب جَرُّه بـ «في»، نحو: «جلستُ في الدارِ»، و«أقمتُ في البلدِ»، و«صلَّيتُ في المسجدِ». إلَّا إذا وَقَعَ بعدَ «دخلَ» و«نَزَلَ» و«سَكَنَ» أو ما يُشْتَقُّ منها، فيجوزُ نصبه، نحو: «دخلتُ المدينةَ»، و«نزلتُ البلدَ»، و«سكنتُ الشامَ».

وبعض النحاة ينصب مثل هذا على الظرفية. والمحققون ينصبونه على التوسع في الكلام، بإسقاط الخافض، لا على الظرفية، فهو منتصب انتصاب المفعول به على السعة، بإجراء الفعل اللازم مجرى المتعدي. وذلك لأنَّ ما يجوزُ نصبه من الظروف غير المشتقة ينصب بكل فعل، ومثل هذا لا ينصب إلا بعوامل خاصة، فلا يقال: «نمت الدارَ»، ولا «صلَّيتُ المسجدَ»، ولا «أقمتُ البلدَ»، كما يقال: «نمت عندك»، و«صلَّيتُ أمامَ المِنْبَرِ»، و«أقمتُ يمينَ الصَّفِ».

٩ - ناصِبُ الظَّرْفِ: ناصِبُ الظَّرْفِ (أي: العاملُ فيه النصب): هُوَ الْحَدِيثُ الْوَاقِعُ فِيهِ مِنْ فِعْلٍ أَوْ شِبْهِهِ. وهو إمَّا ظاهراً، نحو: «جلستُ أمامَ المِنْبَرِ»، و«ضُمَّتُ يَوْمَ الْخَمِيسِ»، وأُتَا وَاقِفٌ لَدَيْكَ»، و«خَالَدٌ مسافرٌ يَوْمَ السَّبْتِ». وإمَّا مُقَدَّرُ جوازاً، نحو:

يرتفع بالفعل . والذي يدلّ على صحة ما ذهبنا إليه أنّ سيبويه يساعدها على أن الظرف يرفع إذا وقع خبراً لمبتدأ، أو صفة لموصوف، أو حالاً لذي حال، أو صلة لموصول، أو معتمداً على همزة الاستفهام أو حرف النفي، أو كان الواقع بعده «أنّ» التي في تقدير المصدر؛ فالخبر كقوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ لَمْ يَجَزِهِمُ الْغَيْفُ﴾ [سبا: ٣٧]، فـ «جزاء» مرفوع بالظرف، والصفة كقولك: «مررت برجل صالح في الدار أبوه»، والحال، كقولك: «مررت بزيد في الدار أبوه»، وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا أَتَيْنَهُ إِلَّا غَجِلٌ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ﴾ [المائدة: ٤٦]، فـ «هدى» و«نور» مرفوعان بالظرف لأنه حال من «الإنجيل»، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [آل عمران: ٥٠]، فعطف «مصدقاً» على حال قبله، وما ذاك إلا الظرف، والصلة كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: ٤٣]، والمعتمد على الهمزة كقوله تعالى: ﴿أَفَى اللَّهِ شَكٌّ﴾ [إبراهيم: ١٠]، وحرف النفي كقولك: «ما في الدار أحد»، و«أنّ» كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ مَّا يَنْبَغِيكَ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ﴾ [فصلت: ٣٩]، فـ «أنّ» وما عملت فيه في موضع رفع بالظرف، وإذا عمل الظرف في هذه المواضع كلها فكذلك فيما وقع الخلاف فيه .

وأما البصريون فاحتجوا بأن قالوا: إنّما قلنا إنّ الاسم بعده يرتفع بالابتداء؛ لأنه قد تعرّى

المحذوف مقدّر من لفظ الفعل المذكور، غير أنّه يجوز التصريح به؛ كما علمت في باب الاشتغال).

٣- أن يكون المتعلّق مسموعاً بالحذف، فلا يجوز ذكره، كقولهم: «حينئذٍ الآن»، أي: «كان ذلك حينئذٍ، فاسمع الآن».

(فحينئذٍ والآن: منصوب كل منهما بفعل محذوف وجوباً؛ لأنه سُمع هكذا محذوفاً. وهذا كلام يقال لمن ذكر أمراً قد تقدّم زمانه لينصرف عنه إلى ما يعنيه الآن).

١١- اختلف الكوفيون والبصريون في رفع الاسم الواقع بعد الظرف والجار والمجرور^(١)، فقد ذهب الكوفيون إلى أنّ الظرف يرفع الاسم إذا تقدّم عليه، ويسمون الظرف المحلّ، ومنهم من يسميه الصفة، وذلك نحو قولك: «أمامك زيد»، و«في الدار عمرو»، وإليه ذهب أبو الحسن الأخفش في أحد قوليه وأبو العباس محمد بن يزيد المبرد من البصريين، وذهب البصريون إلى أنّ الظرف لا يرفع الاسم إذا تقدّم عليه، وإنما يرتفع بالابتداء.

أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا: إنّما قلنا ذلك لأنّ الأصل في قولك: «أمامك زيد»، و«في الدار عمرو»، حلّ أمامك زيد، وحلّ في الدار عمرو، فحذف الفعل واكتفي بالظرف منه، وهو غير مطلوب، فارتفع الاسم به كما

(١) انظر:

- المسألة السادسة في كتاب «الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين».

- شرح التصريح على التوضيح ١/١٩٨.

- حاشية الصبان على الأشموني ١/١٩٣.

- شرح المفصل ٢/٤٠ وما بعدها.

وما اعترضوا به على الوجهين باطل .
أما اعتراضهم على الوجه الأول : قولهم :
«إنه اجتمع في المحلّ نصبان : نصب المحلّ
في نفسه، ونصب العامل»، قلنا : هذا باطل من
وجهين :

أحدهما : أن هذا يؤدي إلى أنه يجوز أن
يكون الاسم منصوباً من وجهين، وذلك لا
يجوز، ألا ترى أنك لو قلت : «أكرمت زيداً
وأعطيت عمراً العاقلين» لم يجز أن تنصبه على
الوصف ؛ لأنك تجعله منصوباً من وجهين،
وذلك لا يجوز فكذلك ها هنا .

والوجه الثاني : أن النصب الذي فاض من
المحل إلى الاسم لا يخلو : إما أن يكون نصب
المحل، أو نصب العامل ؛ فإن قلتم : نصب
الظرف، فقولوا : إنه منصوب بالظرف، وهذا
ما لا يقول به أحد ؛ لأنه لا دليل عليه، وإن
قلتم : إنه نَصَبُ العامل فقد صح قولنا : إنَّ
العامل يتعداه إلى ما بعده ويُظَلُّ عمله .

وأما اعتراضهم على الوجه الثاني : قولهم :
«إنَّ بِكَ مع الإضافة إلى الاسم لا يفيد،
بخلاف قولك : «في الدار» إذا أضيف إليه
الاسم فإنه يفيد» فباطل أيضاً ؛ وذلك لأنه لو
كان عاملاً لما وقع الفرقُ بينهما في هذا
المعنى، ألا ترى أن قولك : «ضاربٌ زيدٌ» لا
يفيد، و«سار زيد» يفيد، ومع هذا فكلُّ منهما
عامل كالآخر، فكذلك كان ينبغي أن يكون ها
هنا .

وأما الجواب عن كلمات الكوفيين : أما
قولهم : «إنَّ الأصل في قولك : «أمامك زيد»،
و«في الدار عمرو» : حَلُّ أمامك زيد، وحلُّ في
الدار عمرو؛ فحذف الفعل، واكتفي بالظرف
منه» قلنا : لا نسلم أنَّ التقدير في الفعل
التقديم، بل الفعل وما عمل فيه في تقدير

من العوامل اللفظية، وهو معنى الابتداء، فلو
قُدِّرَ ها هنا عامل لم يكن إلا الظرف، وهو لا
يصلح ها هنا أن يكون عاملاً لوجهين :

أحدهما : أن الأصل في الظرف أن يعمل،
وإنما يعمل لقيامه مقام الفعل، ولو كان ها هنا
عاملاً لقيامه مقام الفعل لما جاز أن تدخل عليه
العوامل فتقول : «إنَّ أَمَامَكَ زيداً»، و«ظننت
خَلْفَكَ عمراً»، وما أشبه ذلك ؛ لأن عاملاً لا
يدخل على عامل ؛ فلو كان الظرف رافعاً
لـ «زيد» لما جاز ذلك، ولما كان العامل يتعداه
إلى الاسم ويُبْطِلُ عمله، كما لا يجوز أن
تقول : «إنَّ يقوم عمراً»، و«ظننت ينطلق بكرأ»،
فلما تعداه العامل إلى الاسم كما قال تعالى :
﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَكْالًا وَجَحِيمًا﴾ [المزمل : ١٢]،
ولم يُرَوْ عن أحد من القراء أنه كان يذهب إلى
خلاف النصب دلٌّ على ما قلناه .

والثاني : أنه لو كان عاملاً لوجب أن يُرَفَّعَ به
الاسمُ في قولك : «بك زيد مأخوذ»،
وبالإجماع أنه لا يجوز ذلك .

اعترضوا على هذين الوجهين من وجهين :

أما الوجه الأول فاعترضوا عليه بأن قالوا :
قولكم : «إنَّ العامل يتعداه إلى الاسم بعده»
ليس بصحيح ؛ لأن المحلّ عندنا اجتمع فيه
نَصْبَانِ : نصب المحل في نفسه، ونصب
العامل، ففاض أحدهما إلى «زيد» فنصبه .

وأما الوجه الثاني فاعترضوا عليه بأن قالوا :
قولكم : «إنَّ لو كان عاملاً لوجب أن يرفع
الاسم في قولك : بك زيد مأخوذ» ليس
بصحيح، وذلك لأنَّ «بك» مع الإضافة إلى
الاسم لا يفيد، بخلاف قولنا : «في الدار زيد»
إذا أضيف الاسم فإنه يفيد ويكون كلاماً .

جرى خبراً لمبتدأ، أو صفة لموصوف، أو حالاً لذي حال، أو صلة لموصول، أو معتمداً على همزة الاستفهام أو حرف النفي، فالخبر كقولك: «زيد قائم أبوه»، والصفة كقولك: «مررت برجل كريم أخوه»، والحال كقولك: «جاءني زيد ضاحكاً وجهه»، والصلة كقولك: «رأيت الذهاب غلامه»، والمعتمد على الهمزة نحو: «أذهب أخواك»، وحرف النفي نحو: «ما قائم غلامك»، وأما كان ذلك لأن هذه الأشياء أولى بالفعل من غيره؛ فلهذا غلب جانب تقديره، بخلاف ما وقع الخلاف فيه، والله أعلم^(١).

١٢ - قال ابن مالك في الفتيه:

الظرف وقت أو مكان ضمنا
في بأطراد كنهنا أمكث أزمنا
فأنصبه بالواقع فيه مظهرًا
كان وإلا فأنوبه مقلدًا
وكل وقت قابل ذاك وما
يقبله المكان إلا مبهمًا
نحو الجهات والمقادير وما
صنع من الفعل كمرمي من رمى
ومرط كزني ذا مقيسًا أن يقع
ظرفًا لما في أضليه معه اجتمع
وما يرى ظرفًا وغير ظرف
فذاك ذو تصرف في العرف
وغير ذي التصرف الذي لزم
ظرفية أو شبهها من الكلم
وقد ينوب عن مكان مصدر
وذاك في ظرف الزمان يكثر

التأخير؛ وتقديم الظرف لا يدل على تقديم الفعل؛ لأن الظرف معمول الفعل، والفعل هو الخبر، وتقديم معمول الخبر لا يدل على أن الأصل في الخبر التقديم، ولأن المبتدأ يخرج عن كونه مبتدأ بتقديمه، ألا ترى أنك تقول: «عمرًا زيد ضارب»، ولا يدل ذلك على أن الأصل في الخبر التقديم وإن كان يجوز تقديمه على المعمول، فكذلك ها هنا، والذي يدل على أن الفعل ها هنا في تقدير التأخير، والاسم في تقدير التقديم مسألان:

إحدهما: أنك تقول: «في داره زيد»، ولو كان كما زعمتم لأدّى ذلك إلى الإضمار قبل الذكر، وذلك لا يجوز.

والثانية: أنا أجمعنا على أنه إذا قال: «في داره زيد قائم» فإن «زيداً» لا يرفع بالظرف، وإنما يرفع عندكم بـ «قائم»، وعندنا يرفع بالابتداء، ولو كان مقدمًا على «زيد» لوجب أن لا يلغى.

وأما قولهم: «إنَّ الفعل غير مطلوب» قلنا: لو كان الفعل غير مطلوب ولا مقلد لأدّى ذلك إلى أن يبقى الظرف منصوباً بغير ناصب، وذلك لا يجوز، وسنبين فساد ذلك في موضعه.

وأما قولهم: «إن سيبويه يساعدا على أن الظرف يرفع إذا وقع خبراً لمبتدأ، أو صفة لموصوف، أو حالاً لذي حال، أو صلة لموصول، أو معتمداً على همزة الاستفهام - إلى غير ذلك» فإنما كان كذلك لأن هذه المواضع أولى بالفعل من غيره، فرجح جانبه على الابتداء، كما قلنا في اسم الفاعل إذا

للتوسُّع انظر:

الظروف في اللغة العربية. موسى بني العليلى. جامعة القاهرة، ١٩٧٠ م.

الظَّرْفُ بمعنى الحال

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلمة «الظرف» بمعنى الحال في نحو: «أجبرت الظروف المالية فلاناً على كذا»، وقال إنها تُجْمَع على «ظروف»^(١).

الظَّرْفُ والظَّرْفُ

استعمل كلمة «الظَّرْفُ» مصدرًا لـ «ظَرَفَ» بمعنى الكياسة والحذق، لا «الظَّرْفُ» بضم الظاء.

الظرف التأسيسي

هو الظرف المؤسِّس.

انظر: الظرف، الرقم ٦.

الظرف التام

هو الظرف المستقر.

انظر: الظرف، الرقم ٧.

ظرف الزمان

انظر: الظرف، الرقم ١.

الظرف غير المُتَصَرِّف

انظر: الظرف، الرقم ٥.

الظرف غير المُتَمَكِّن

هو الظرف غير المتصرف.

انظر: الظرف، الرقم ٥.

الظرف غير المُختَص

هو الظرف المُبْهَم.

انظر: الظرف، الرقم ٢.

الظرف اللَّغَوِي

انظر: الظرف، الرقم ٧.

الظرف المؤسِّس

انظر: الظرف، الرقم ٦.

الظرف المؤكِّد

انظر: الظرف، الرقم ٦.

الظرف المُبَيِّن

انظر: الظرف، الرقم ٤.

الظرف المُبْهَم

انظر: الظرف، الرقم ٢.

الظرف المُتَصَرِّف

انظر: الظرف، الرقم ٥.

الظرف المُتَمَكِّن

هو الظرف المتصرف.

انظر: الظرف، الرقم ٥.

الظرف المجازي

هو الذي لا يكون منصوباً على الظرفية، نحو: «جرى الماء من تحت البيت».

الظرف المُحدود

انظر: الظرف، الرقم ٢.

الظرف المُختَص

هو الظرف المحدود.

(١) المعجم الوسيط. مادة (ظ ر ف).

انظر: الظرف، الرقم ٢.

الظرف المُستَقَرَّ

انظر: الظرف، الرقم ٧.

الظرف المُعَرَّب

انظر: الظرف، الرقم ٤.

ظرفُ المكان

انظر: الظرف، الرقم ١.

الظرف المَوْقُوت

هو الظرف المختص للزمان.

انظر: الظرف، الرقم ٢.

الظرف النائب عن الفعل

هو الظرف المتعلق بمحذوف الصلة، نحو:
«العامل الذي عندك نشيط»، أي: العامل الذي
يوجد عندك نشيط.

الظرف الناقص

هو الظرف اللغو.

انظر: الظرف، الرقم ٧.

الظرف النَّحْوِيّ

هو الظرف غير المتصرف.

انظر: الظرف، الرقم ٥.

الظَّرْفِيَّة

هي الاحتواء، أي: أنَّ شيئاً يحوي آخر،
وهذا المعنى تُفِيدُهُ حروف الجرّ: «إلى»،
«إلى»، «على»، «عَنْ»، «فِي»، «إِلَى»،
«مِنْ»، «مِنْذَ»، «مِنْ» (عند بعضهم).
انظر كلاً في مادته.

ابن ظفر

= محمد بن أبي محمد (نحو ٥٦٨ هـ/
١١٧٢ م).

ظَلَّ

تأتي:

١ - فعلاً ماضياً ناقصاً يرفع المبتدأ وينصب
الخبر، ويُفِيدُ اتصاف اسمه بخبره وقت
الظلّ، أي: وقت النهار، نحو: «ظَلَّ زَيْدٌ»
يُدرِّسُ طوال نهاره» (ظَلَّ): فعل ماضٍ مبنيٌّ
على الفتح الظاهر. «زَيْدٌ»: اسم «ظَلَّ» مرفوع
بالضمة الظاهرة. «يُدرِّسُ»: فعل مضارع
مرفوع بالضمة الظاهرة، وفاعله ضمير مستتر
فيه جوازاً تقديره: هو. وجملة «يُدرِّسُ» في
محل نصب خبر «ظَلَّ». «طوال»: نائب ظرف
منصوب بالفتحة الظاهرة، متعلّق بـ «يُدرِّسُ»،
وهو مضاف. «نهاره»: مضاف إليه مجرور
بالكسرة وهو مضاف، والهاء ضمير متّصل
مبنيٌّ على الكسر في محل جرٍّ بالإضافة).
وقد تأتي «ظَلَّ» بمعنى «صار»، فلا تُفِيدُ وقتاً
محدّداً، وتبقى عاملة في رفع المبتدأ ونصب
الخبر، نحو الآية: «وَنَظَّلَتْ أَغْنَقُفُهُمْ لَمَّا
خَضِعُوا» [الشعراء: ٤].

٢ - فعلاً تاماً، إذا كانت بمعنى، دام أو
استمرّ، نحو: «ظَلَّ الرخاء» بمعنى: بقي ولم
يذهب. («ظَلَّ»: فعل ماضٍ مبنيٌّ على الفتح
الظاهر. «الرخاء»: فاعل «ظَلَّ» مرفوع
بالضمة الظاهرة).

والجدير بالملاحظة أنّه يقال مع ضمير الرفع
المتحرّك: ظَلَلْتُ، وَظَلَلْتُ، وَظَلَلْتُ، نحو قول
عمر بن أبي ربيعة (من الرمل):

ظَلَلْتُ فِيهَا ذَاتَ يَوْمٍ وَاقِفاً

أَسْأَلُ الْمَنْزِلَ هَلْ فِيهِ خَبَرٌ

الظَّنَّ

الظَّنَّ، في اللغة، مصدر «ظَنَّ» بمعنى اعتقد.

وهو، في النحو، تغلب أحد دليلين متعارضين في أمر من الأمور، بحيث يصير الدليل الغالب أقرب إلى اليقين، فالأمر الراجح محتمل للشك واليقين، لكنه أقرب إلى اليقين منه إلى الشك.

انظر: أفعال الظن.

ظَنَّ

تأتي:

١- من أفعال القلوب، وثفيد في الخبر الرُّجحان واليقين، والغالب كونها للرُّجحان، تنصب مفعولين أصلهما مبتدأ وخبر، نحو: «ظننتُ زيداً ناجحاً» («ظننتُ» فعل ماضي مبني على السكون لاتصاله بضمير رفع متحرك، والتاء ضمير متصل مبني على الضم في محل رفع فاعل. «زيداً»: مفعول به أول منصوب بالفتحة الظاهرة. «ناجحاً»: مفعول به ثانٍ منصوب بالفتحة الظاهرة). وقد تسدّ «أن» واسمها وخبرها مسدّ مفعوليهما، نحو الآية: ﴿يُظَنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَكُّوا رَيْبَهُمْ﴾ [البقرة: ٤٦]. (المصدر المؤوّل من «أن» واسمها وخبرها سدّ مسدّ مفعولي «ظنَّ»).

٢- بمعنى: اتَّهم، فتنصب مفعولاً به واحداً، نحو: «ظنَّ القاضي زيداً»، أي: اتَّهمه، ومنه الآية في قراءة: ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِظَنٍّ﴾ [التكوير: ٢٤]، أي: بمتهم، وقراءة حفص: «بضنين»، أي: ببخيل، لا شاهد فيها. ويقال: «ظنَّ القاضي بزيد».

ظَنَّ وأخواتها

١- تعريفها: هي نواسخ تنصب مفعولين أصلهما مبتدأ وخبر.

٢- نوعاها: «ظنَّ» وأخواتها نوعان:

أ- أفعال القلوب، وهي التي معانيها قائمة بالقلب. ومقصودنا من أفعال القلوب هنا ما يتعدى لاثنين، وهو أربعة أقسام:

١- ما يُفيد في الخبر يقيناً، وأفعاله: وَجَدَ، أَلْفَى، تَعَلَّمَ (بمعنى: اعلَمَ)، وَدَرَى.

٢- ما يُفيد في الخبر رُجحاناً، وأفعاله: جَعَلَ، حَجَا، عَدَّ، هَبَّ، زَعَمَ.

٣- ما يَرُدُّ بالوجهين، والغالب كونه للرُّجحان، وأفعاله: ظَنَّ، حَسَبَ، خَالَ، قال (بمعنى ظنَّ).

٤- ما يرد بالوجهين، والغالب كونه لليقين، وفعله: رَأَى، وعلم. انظر كل فعل في مادته.

ب- أفعال التنصير، وهي: جَعَلَ، رَدَّ، تَرَكَ، اتَّخَذَ، تَخَذَ، صَيَّرَ، وَهَبَ. انظر كل فعل في مادته.

وهذه الأفعال، بخلاف أفعال القلوب، لا تدخل على المصدر المؤوّل من «أن» ومعموليها (اسمها وخبرها)، ولا على «أن» والفعل وفاعله، ولا تنصب مفعولين إلّا إذا كانت بمعنى «صَيَّرَ» الدالة على التحويل.

٣- أحكامها من حيث الإعمال والإلغاء، والتعليق: لهذه الأفعال ثلاثة أحكام:

أ- الإعمال: وهو الأصل، وهو في الجميع، نحو: «وجدتُ الصدق نافعاً».

ب- الإلغاء، وهو إبطال العمل لفظاً ومحلاً،

[١٠٩]، أو بأن يكون في الجملة اسم استفهام
عُمدة كـ «أَيُّ»، نحو الآية: ﴿لَتَعْلَمَنَّ أُمَّ الْكَافِرِينَ
أَحْسَنُ﴾^(٣) [الكهف: ١٢]، أو فضلة، نحو
الآيَةُ: ﴿وَسَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنَّى مُنْقَلَبُ
يَنْقَلِبُونَ﴾^(٤) [الشعراء: ٢٢٧].

والإلغاء والتعليق خاصان بالأفعال القليبية
المتصرفة فقط^(٥).

٤ - الفرق بين التعليق والإلغاء وما ينبنى على
ذلك: يختلف الإلغاء عن التعليق من
وجهين: أولهما أَنَّ العامل الملغى لا يعمل
لا في اللفظ ولا في المحل، أما العامل
المعلق فيعمل في المحل دون اللفظ، ولذلك
يجوز العطف بالنصب، نحو قول كثير عزة
(من الطويل):

وما كُنْتُ أَذْرِي قَبْلَ عَزَّةَ مَا الْبُكَاءُ

ولا مُوجِعَاتِ الْقَلْبِ حَتَّى تَوَلَّتِ^(٦)

وثانيهما أَنَّ سبب التعليق يوجب الإهمال
لفظاً، فلا يجوز معه الإعمال، أما سبب
الإلغاء، فيجوز معه الإعمال والإهمال،
فيجوز: «الصدقُ وجدْتُ نافعاً»، كما يجوز
«الصدقُ وجدْتُ نافعاً».

٥ - تصاريف هذه الأفعال في الإعمال والإلغاء
والتعليق: لتصاريف هذه الأفعال ما للأفعال
نفسها من الإعمال، والإلغاء، والتعليق،

لضعف العامل بتوسطه بين المبتدأ والخبر،
نحو: «زَيْدٌ ظَنَنْتُ نَاجِحٌ»، أو تأخره عنهما،
نحو: «الصدقُ نافعٌ وجدْتُ». وإلغاء المتأخر
عن المبتدأ والخبر أرجح، وإعمال المتوسط
بينهما أرجح، وقيل: هما سواء.

ج - التعليق: وهو إبطال العمل لفظاً لا محلاً
لمجمعي ما له صدر الكلام، ويكون في عدة
أشياء، منها:

- لام الابتداء، نحو الآية: ﴿وَلَقَدْ عَلَّمُوا لَمَنِ
أَشْرَبَهُ مَا لَمْ يَفِي الْأَخْرَجَ يَرْثُ حَلَّتْ﴾^(١) [البقرة:
١٠٢].

- لام القسم، كقول لبيد (من الكامل):

وَلَقَدْ عَلِمْتُ لَنَأْتِيَنَّ مَنِيتِي

إِنَّ الْمَنِيَا لَا تَطِيشُ سِيهَا مُهَا^(٢)

- «ما» النافية، نحو الآية: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا هَؤُلَاءِ
يَنْطِقُونَ﴾ [الأنبياء: ٦٥].

- «لا» و«إن» النافيتان الواقعتان في جواب
قسم ملفوظ به أو مقدر، نحو: «علمْتُ والله
لا الكذبُ مفيدٌ ولا النسيمةُ»، و«علمْتُ إِنَّ
زَيْدٌ مواظِبٌ على دراسته».

- الاستفهام، وذلك باعتراض حرف الاستفهام
بين العامل والجملة، نحو الآية: ﴿وَإِنْ
أَذْرَيْتَ أَقْرَبَ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ﴾ [الأنبياء:

(١) «من» مبتدأ، خبره «ما له في الآخرة من خلاق»، والجملة من المبتدأ والخبر في محل نصب.

(٢) جملة «لَنَأْتِيَنَّ مَنِيتِي» في محل نصب.

(٣) «أَيُّ» اسم استفهام مبني في محل رفع مبتدأ، وجملة «أَحْسَنُ» خبره، والجملة من المبتدأ وخبره في محل نصب.

(٤) «أَيُّ» مفعول مطلق. وجملة «يَنْقَلِبُونَ» في محل نصب.

(٥) وأفعال القلوب كلها متصرفة إلا فاعلين هما: هَبْ وتعلَّم اللذين يلزمان صيغة الأمر، وأفعال التصيير متصرفة أيضاً إلا «وَقَبْ» الملازم للماضي.

(٦) عطف الشاعر «موجعات» بالنصب (علامة نصب الكسرة لأنه جمع مؤنث سالم) على قوله: «ما البكاء».

نحو: «أَظُنُّ زَيْدًا نَاجِحًا»، و«أَوَاجِدُ أَخَوُكَ الْعِلْمَ مَفِيدًا». («العلم» مفعول به أول لاسم الفاعل «واجد». «مفيداً» مفعول به ثان منصوب).

٦ - حذف المفعولين: يجوز حذف مفعولي أفعال القلوب اختصاراً، بوجود دليل يدل عليهما، نحو الآية: «إِنَّ شَرْكَائَكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ» [الأنعام: ٢٢] ^(١)، أو بدونه، نحو الآية: «وَاللَّهُ يَسْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» [آل عمران: ٦٦] ^(٢). ويجوز حذف أحد المفعولين شرط وجود دليل يدل عليه، نحو قول عنترة (من الكامل):

وَلَقَدْ نَزَلْتُ فَلَا تَظُنِّي غَيْرَهُ

مِنِّي بِمَنْزِلَةِ الْمُحِبِّ الْمَكْرَمِ

أي: فلا تظني غيره واقعاً.

٧ - اختلف الكوفيون والبصريون في خبر «كان» وثاني مفعولي «ظننت» ^(٣)، فقد ذهب الكوفيون إلى أن خبر «كان» والمفعول الثاني لـ «ظننت» نصب على الحال. وذهب البصريون إلى أن نصبهما نصب المفعول، لا على الحال.

أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا: الدليل على أن خبر «كان» نصب على الحال أن «كان» فعل غير واقع - أي: غير متعد - والدليل على أنه غير واقع أن فعل الاثنين إذا كان واقعاً فإنه

يقع على الواحد والجمع، نحو: «ضَرَبَا رَجُلًا»، و«ضَرَبَا رَجُلًا»، ولا يجوز ذلك في «كان»، ألا ترى أنه لا يجوز أن تقول: «كَانَا قائمًا»، و«كَانَا قِيَامًا»، ويدل على ذلك أيضاً أنك تكفي عن الفعل الواقع، نحو: «ضَرَبْتُ زَيْدًا»، فتقول: «فَعَلْتُ بِزَيْدٍ»، ولا تقول في «كنت أخاك»: «فعلت بأخيك»، وإذا لم يكن متعدياً وجب أن يكون منصوباً نَصْبُ الْحَالِ، لا نصب المفعول؛ فإنما ما وجدنا فعلاً ينصب مفعولاً هو الفاعل في المعنى، إلا الحال، فكان حمله عليه أولى، ولأنه يحسن أن يقال فيه: «كان زيد في حالة كذا»، وكذلك يحسن أيضاً في «ظننت زيداً قائماً»: «ظننت زَيْدًا في حالة كذا»، فدل على أنه نصب على الحال.

قالوا: ولا يجوز أن يقال: «إنه لو كان نصباً على الحال لما جاز أن يقع معرفة في نحو: «كان زيد أخاك»، و«ظننت عمراً غلامك»، والحال لا تكون معرفة؛ لأننا نقول: إنما جاز ذلك لأن «أخاك»، و«غلامك» وما أشبه ذلك قام مقام الحال، كقولك: «ضربت زَيْدًا سَوْطًا»، فَإِنَّ «سَوْطًا» ينتصب على المصدر - وإن كان أَلَةً - لقيامه مقام المصدر الذي هو ضَرَبْتُ، وكذلك ها هنا. على أنه قد جاءت الحال معرفة في قولهم (من الوافر):

فَأَرْسَلَهَا الْعِرَاكَ لَوْ كُنَّ يَذْهَبَا

وَلَمْ يُشْفِقْ عَلَى نَعْصِ الدُّخَالِ ^(٤)

(١) والتقدير: الذين كنتم تزعمونهم شركاء.

(٢) والتقدير: يعلم الأشياء كائنة.

(٣) انظر في هذه المسألة:

- المسألة التاسعة عشرة بعد المئة في كتاب «الإتصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين».

- حاشية الصبان على الأشعموني ٢١٨/١.

- شرح التصريح على التوضيح ٢٢٠/١.

(٤) البيت للبيد في ديوانه ص ٨٦؛ وأساس البلاغة (نقص)؛ وخزانة الأدب ١٩٢/٢؛ وشرح أبيات سيبويه =

«وطلبته جَهْدَكَ، وطافَتَكَ»، و«رجع عَوْده على بذيته»، إلى غير ذلك؛ فدلَّ على صحة ما ذهبنا إليه.

وأما البصريُّون فاحتجوا بأن قالوا: إنَّما قلنا إنَّ نَضْبَهُمَا نَضْبُ المفعول لا على الحال؛ لأنَّهما يقعان ضميراً في نحو قولهم: «كُنَّا هُمْ»، وإذا لم تكنهم، فمن ذا يَكُونُهُمْ؟، قال الشاعر (من الطويل):

دَعِ الْخَمْرَ يَشْرَبُهَا الْخَوَاءُ؛ فَإِنِّي
رَأَيْتُ أَخَاهَا مُغْنِيًا بِمَكَانِهَا
فَإِنْ لَا يَكُنْهَا أَوْ تَكُنْهَا فَإِنَّهُ
أَخُوها عَذْتُه أُمُّهُ بِلِسَانِهَا^(١)
أراد بقوله: «أخاها» الزبيب، وجعله أخا الخمر؛ لأنَّهما من شجرة واحدة. وقال الآخر (من مجزوء الكامل):
تَنَفُّكَ تَسْمَعُ مَا حَايِبِ

سَتْ بِهَالِكٍ حَتَّى تَكُونَهُ^(٢)
وكذلك قالوا أيضاً: «ظَنَّتُهُ إِيَّاه»، والضمائر لا تقع أحوالاً بحال؛ فَعُدِّمْ شروط الحال فيهما؛ فوجب أن ينتصبا نَضْبُ المفعول، لا على الحال.

وأما الجواب عن كلمات الكوفيين: أما قولهم: إن الفعل إذا كان واقعاً، فإن فعل الاثنين يقع منه على الواحد والجمع، نحو: «ضربا رجلاً»، و«ضربا رجلاً»، ولا يجوز ذلك في «كان»؛ فَإِنَّهُ لا يقال: «كانا قائماً» و«كانا قياماً»، فنقول: إنما لم يجز في «كان» كما جاز في «ضرب»؛ لِأَنَّ المفعول في «كان» هو الفاعل في المعنى، ولا يكون الاثنين واحداً ولا جماعة، وإنما كان المفعول في «كان» هو الفاعل في المعنى؛ لأنها تدخل على المبتدأ

= ٢٠/١؛ وشرح التصريح ٣٧٣/١؛ وشرح المفصل ٦٢/٢؛ والكتاب ٣٧٢/١؛ ولسان العرب ٩٩/٧ (نقص)، ٤٦٥/١٠ (عرك)، ٢٤٣/١١ (دخل)؛ والمعاني الكبير ص ٤٤٦؛ والمقاصد النحوية ٢١٩/٣. اللغة: العراك: الازدحام على الماء. لم يذدها: لم يحبسها. لم يشفق على نقص الدخال: لم يخف أمراً ينقص عليها دخالها، والدخال: أن يشرب بعضها ثم يرجع فيزاحم الذي على الماء.

(١) البيتان لأبي الأسود الدؤلي في ديوانه ص ١٦٢، ٣٠٦؛ والبيت الثاني مع نسبته في أدب الكاتب ص ٤٠٧؛ وإصلاح المنطق ص ٢٩٧؛ وتخليص الشواهد ص ٩٢؛ وخزانة الأدب ٣٢٧/٥، ٣٣١؛ والرد على النحاة ص ١٠٠؛ وشرح المفصل ١٠٧/٣؛ والكتاب ٤٦/١؛ ولسان العرب ٣٧١/١٣ (كنن)، ٣٧٤ (لبن)؛ والمقاصد النحوية ٣١٠/١؛ وبلا نسبة في شرح الأشموني ٥٣/١؛ والمقتضب ٩٨/٣؛ والمغرب ٩٦/١.

اللغة: فإن لا يكنها: أي: فلا يكن أخو الخمر هو الخمر. أو تكنه: أي: أو تكن الخمر هي أخاها. فاسم «يكن» الأولى ضمير مستتر يعود على الأخ، والضمير البارز المنصوب العائد إلى الأخ هو خبرها. المعنى: دلك من هذا الإثم يرتكبه السفهاء من الناس؛ فَإِنِّي وجدت أخا الخمر، أي: العنب أو الزبيب، مغنياً عنها صالحاً لأن يحل محلها، فإن لم يكونا شيئاً واحداً فهما أخوان رضعاً من ثدي أم واحدة.

(٢) البيت لخليفة بن براز في خزنة الأدب ٢٤٢/٩، ٢٤٣؛ والدرر ٢/٤٥؛ والمقاصد النحوية ٧٥/٢؛ وبلا نسبة في تخليص الشواهد ص ٢٣٣؛ وخزانة الأدب ٩٩/١٠؛ وشرح عمدة الحافظ ص ١٩٨؛ وشرح المفصل ١٠٩/٧؛ وهمع الهوامع ١١١/١.

المعنى: مهما حيت من أيام وعمرٍ مديد فلا بد أن تسمع بخبر الموت الذي سيأتيك حتماً.

الثاني لـ «ظننت» معرفة، ولو كان حالاً لما جاز أن يقعا إلا نكرة؛ فلما جاز أن يقعا معرفة دلَّ على أنهما ليسا بحال.

قولهم: إنما جاز ذلك لأنَّ المعرفة أقيمت مقام الحال، كما أقيمت الآلة مقام المصدر في قولهم: «ضربت زيداً سوطاً»، قلنا: الفرق بينهما ظاهر، وذلك أنه إنما حَسُنَ أن يُنْصَبَ «سوطاً» على المصدر؛ لأنه نكرة قام مقام نكرة، فأفاد فائدته، فحسن أن ينصب بما نصب به لقيامه مقامه، وأما ها هنا فلا يحسن أن يقوم المعرفة مقام الحال؛ لأنَّ الحال لا تكون إلا نكرة، وهو معرفة؛ فلا يفيد أحدهما ما يفيد الآخر؛ فلا يجوز أن يقام مقامه؛ فلا يجوز أن ينصب بما نصب به.

وأما قولهم: إنَّ الحال قد جاء معرفة في قولهم: «أرسلها العيراك»، و«طلبتك جهنك»، و«رجع عَوْدَهُ على بَذْيِهِ»، قلنا: هذه الألفاظ مع شذوذها وقلتها ليست أحوالاً، وإنما هي مصادر دَلَّتْ على أفعال في موضع الحال، فإذا قلت: «أرسلها العيراك» فالتقدير فيه: أرسلها تعترك العيراك، على معنى تعترك الاعتراك، فأقاموا «العيراك» مقام «الاعتراك»، كما قال تعالى:

﴿وَاللَّهُ أَلَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَرْضِ نَآئِكًا﴾ [نوح: ١٧]،

ثم حذفوا «تعترك» وهو جملة في موضع الحال، وأقاموا المصدر دليلاً عليه، كما تقول: «إنما أنت سيِّئٌ»، أي: تسير سيِّراً، وكذلك قولهم: «طلبتك جهنك»، وطافقتك، كأنهم قالوا: طلبتة تجتهد اجتهداك، ثم حذفوا «تجتهد» وهو جملة في موضع الحال، وأقاموا المصدر دليلاً عليه، وهكذا التقدير في قولهم: «رَجَعَ عَوْدَهُ على بَذْيِهِ»، وقد ذهب بعض النحويين إلى أن «عوده» منصوب بـ «رجع» نصب المفعول لا نصب المصدر؛ لأن «رجع» يكون متعدياً كما يكون لازماً، قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ رَجَعْتَ اللَّهُ إِلَيَّ طَائِفَةً

والخير فيصير المبتدأ [بمنزلة الفاعل، والخبر] بمنزلة المفعول، وكما يجب أن يكون الخير هو المبتدأ في المعنى، نحو: «زيد قائم»، فكذلك يجب أن يكون المفعول في معنى الفاعل؛ فلهذا امتنع في «كان» ما جاز في «ضرب» لا لما ادَّعَيْتُمْ، على أنا لا نقول إنَّ «كان» بمنزلة «ضَرَبَ»، فإنَّ «ضرب» فعل حقيقي يدل على حَدَثٍ وزمان، والمرفوع به فاعل حقيقي، والمنصوب به مفعول حقيقي، وأما «كان» فليس فعلاً حقيقياً؛ بل يدل على الزمان المجرد عن الحدث، ولهذا يسمَّى فعلَ العبارة. فالمرفوع به مشبه بالفاعل، والمنصوب به مشبه بالمفعول؛ فلهذا سُمِّيَ المرفوع اسماً، والمنصوب خبراً، ولهذا المعنى من الفرق لما كان «ضرب» فعلاً حقيقياً جاز إذا كني عنه - نحو: «ضربت زيداً» - أن يقال: «فعلت بزيد»، ولما كانت «كان» فعلاً غير حقيقي، بل في فعليتها خلاف؛ لم يجز إذا كني عنها، نحو: «كنت أخاك»، أن يقال: «فعلت بأخيك».

وأما قولهم: «إنه يحسن أن يقال: «كان زيد في حالة كذا»، وكذلك يحسن أيضاً في «ظننت زيداً قائماً»: «ظننت زيداً في حالة كذا»؛ فدلَّ على أنَّ نصبهما نصب الحال، قلنا: هذا إنما يدلُّ على الحال مع وجود شروط الحال بأسرها، ولم يوجد ذلك؛ لأنه من شروط الحال أن تأتي بعد تمام الكلام، ولم يوجد ذلك في «كان» الناقصة التي وقع فيها الخلاف، دون النامة التي بمعنى «وَقَعَ»، ولم يوجد أيضاً في المفعول الثاني لـ «ظننت» التي بمعنى الظن أو العلم التي وقع فيها الخلاف، لا التي بمعنى التَّهْمَةِ، وكذلك من شروطها ألا تكون إلا نكرة، وكثيراً ما يقع خبر «كان» والمفعول

يَنْتَهَمُ» [التوبة: ٨٣]، فعُدِّي «رجع» إلى الكاف؛ فدل على أنه يكون متعدياً، والأكثرُونَ على الأول، وإنما أقاموا هذه المصادر مقامَ الأفعال في هذه المواضع؛ لأن في ألفاظ المصادر دلالة على الأفعال، على أن هذه الألفاظ شاذة لا يقاس عليها؛ فكذلك كل ما جاء من المصادر والأسماء بالألف واللام في موضع الحال؛ فإنه شاذ نادر لا يقاس عليه، والله أعلم^(١).

٨ - قال ابن مالك في الفتيته:

إَنْصَبَ يَنْصِبُ الْقَلْبَ جُزْأَيَّ ابْتِدَا
أَغْنِي رَأَى خَالَ عِلْمْتُ وَجَدَا
ظَنَّ حَسِبْتُ وَزَعَمْتُ مَعَ عَدَا
حَجَا دَرَى وَجَعَلَ أَلَلْدَا كَاغْتَقَدَا
وَهَبَ تَعَلَّمَ وَالْتَمَى كَصَيَّرَا
أَيْضاً بِهَا أَنْصَبَ مُبْتَدَأٌ وَخَبَرَا
وُخْصَ بِالتَّغْلِيْقِ وَالْإِنْغَاءِ مَا
مِنْ قَبْلِ هَبَ وَالْأَمْرُ هَبَ قَدْ أَلْزَمَا
كَذَا تَعَلَّمَ وَلِغَيْرِ الْمَاضِي مِنْ
سِوَاهُمَا أَجْعَلَ كُلُّ مَا لَهُ زَكْنٌ
وَجَوَزَ الْإِنْغَاءَ لَا فِي الْإِبْتِدَا
وَأَنزَوِي صَمِيرَ الشَّانِ أَوْ لَا مِ ابْتِدَا
فِي مُوْهِمِ الْإِنْغَاءِ مَا تَقَدَّمَ
وَالْتَزِمَ التَّغْلِيْقَ قَبْلَ نَفْيِ مَا
وَإِنْ وَلَا لَامِ ابْتِدَاءٍ أَوْ قَسَمَ
كَذَا وَالْأَسْتَفْهَامُ دَا لَهُ أَنْحَتَمَ
لِعِلْمِ عِرْقَانِ وَظَنَّ تَهَمَةً
تَغْيِيَةً لِوَاحِدٍ مُلْتَزَمَةً
وَلِرَأَى الرُّوَايَا أَنَّهُ مَا لِعِلْمَا
طَالِبَ مَفْعُولَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْتَمَى

وَلَا تُجْزِ هُنَا بِلَا دَلِيلٍ
سُقُوطَ مَفْعُولَيْنِ أَوْ مَفْعُولٍ
وَكَتَّظَرْنَ أَجْعَلَ تَقُولُ إِنْ وَلِي
مُسْتَفْهَمًا بِهِ وَلَمْ يَنْفَصِلِ
بِغَيْرِ ظَرْفٍ أَوْ كَظَرْفٍ أَوْ عَمَلٍ
وَإِنْ يَبْغُضُ ذِي فَصَلَتْ يُخْتَمَلُ
وَأَجْرِي الْقَوْلُ كَظَنَّ مُظْلَقًا
عِنْدَ سُلَيْمٍ نَحْوُ قُلْ ذَا مُشْفِقًا

ظَنَّا مِنِّي

تُعرب «ظنَّا» في نحو قولك: «جئت ظنًّا مِنِّي
أَنَّكَ هُنَا». مفعولاً لأجله منصوباً بالفتحة
الظاهرة.

ظَهَرَانِيَهُم

لا تقل: «يقيم بين ظَهَرَانِيَهُم» (أي: بينهم)،
بل قل: «يقيم بين ظَهَرَانِيَهُم» (بفتح النون).

الظهير

= الحسين بن الخطير (٥٩٨ هـ / ١٢٠٢ م).

ظهير الدين الحلبي

= عبد الوهاب بن عمر بن عبد المنعم (٧٢٥ هـ / ١٣٢٤ م).

ظهير الدين الغوري

= حسين بن عبد الله بن أبي بكر بن علي
(٦٩٥ هـ / ١٢٩٥ م).

ظهير الدين الكتامي

= عبد الغني بن حسان بن عطية (٦٢٦ هـ / ١٢٢٩ م).

باب العين

العين

هي الحرف الثامن عشر من حروف الهجاء حسب الترتيب الألفبائي، والسادس عشر حسب الترتيب الأبجدي. تساوي، في حساب الجُمَّل، الرقم سبعين. وهي حرف حَلَقِي احتكاكي مجهور رخو مخرجه من وسط الحَلَق. وهو من الحروف المهملة (غير المنقوطة)، القمرية التي يُلفظ معها بلام «أل»، وهو توصل في الكتابة بما قبلها وبما بعدها. ولم تأت العين مُفَرَّدَةً في كلام العرب، ولا زائدة.

وجاءت مبدلة من الحاء في «عَتَى» (الأصل: حَتَى)، ومن الهمزة في «عَن» (الأصل: أُنْ)، ومن الهمزة في «عَنْ» (لغة في «أُنْ»، وذلك في لغة بني تميم). انظر: الفُحْفَحَةُ، والْعَنَنَةُ.

العائد

اسم فاعل من «عادَ». وعاد إليه: رَجَعَ وارْتَدَّ.

وهو، في النحو، ضمير يعود إلى الاسم الموصول، وتشتمل عليه هذه الجملة، فإذا قلت: «تعلم ما تنتفع به»، فالعائدُ الهاءُ؛ لأنها تعود إلى «ما». وإن قلت: «تعلم ما ينفعك»، فالعائدُ الضميرُ

المستترُ في «ينفعُ» العائدُ إلى «ما».

ويُشترطُ في الضمير العائد إلى الموصول الخاص أن يكون مطابقاً لهُ أفراداً وتثنيةً وجمعاً وتذكيراً وتأنثياً، تقول: «أكرم الذي كتب، والتي كتبت، واللذين كتباً، واللّتين كتبتا، والذين كتبوا، واللّاتي كتبن».

أما الضمير العائدُ إلى الموصول المشترك، فلك فيه وجهان: مراعاة لفظ الموصول، فتُفَرِّدُهُ وتُذَكِّرُهُ مع الجميع، وهو الأكثر، ومراعاة معناه فيطابقهُ أفراداً وتثنيةً وجمعاً وتذكيراً وتأنثياً، تقول: «كُرم من هذّبك»، للجميع، إن راعيت لفظ الموصول، وتقول: «كُرم من هذّبك»، ومن هذّبتك، ومن هذّبوك، ومن هذّبتك»، إن راعيت معناه.

وإن عاد عليه ضميران، جاز في الأول اعتبارُ اللفظ، وفي الآخر اعتبارُ المعنى. وهو كثير. ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَكْثَرُ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللّهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨]، فقد أعاد الضمير في «يقول» على «من» مفرداً، ثم أعاد عليه الضمير في قوله: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨] جمعاً.

قد يُعتبرُ فيه اللفظُ، ثم المعنى، ثم اللفظُ. ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَكْثَرُ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَيَاةِ﴾ [القمان: ٦]، فأفرد الضمير، ثم قال: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ [القمان: ٦]، فجمع

اسم الإشارة، ثم قال: ﴿وَإِذَا تَنَازَلْتُمْ عَلَيْهَا فَاذْكُرُوا لَهَا قَدْرًا﴾ [الأحقاف: ٧]، فأفرد الضمير^(١).

عائِدِ الصَّلَة

هو العائِد.

انظر: العائِد.

العائلة اللغوية

هي مجموعة من اللغات ذات خصائص مشتركة تحدّرت من لغة واحدة تُسمّى «اللغة الأم». فعائلة اللغات السامية مثلاً تشمل مجموعة من اللغات تنقسم إلى ثلاث شعب: شعبة جنوبية تمثلها اللغتين العربية والأهمرية، وشعبة شمالية شرقية تمثلها اللغة الأكادية بفرعيها البابلي والأشوري، وشعبة شمالية غربية وتشمل العبرية والفينيقية والآرامية والأوغارتية. كما تشمل أيضاً لغات البربر الذين يقطنون شمالي إفريقيا. ويصنف بعض علماء اللغات هذه اللغات تحت مسمى اللغات الأفروآسيوية. وأهم هذه اللغات حالياً هي اللغة العربية التي تتحدث بها كل الشعوب العربية ونحو عشرين مليون مسلم من غير العرب كلغة ثانية. وتكتسب لغات هذه العائلة أهمية قصوى لنزول الكتب السماوية (القرآن، والإنجيل، والتوراة) ببعض هذه اللغات، كما أن الأنبياء جميعهم بعثوا من أبناء الذين يتحدثون هذه اللغات.

عَاجِج

اسم صوت لزجر الناقة، مبني على الكسر

لا محلّ له من الإعراب.

عاجِلًا

بمعنى «مسرّعاً». تُعرب مفعولاً فيه منصوباً بالفتحة في نحو: «سأزورك عاجلاً»، وقد تفقد معنى الظرفيّة، فتُعرب بحسب موقعها في الكلام، نحو: «طلب زيدُ العاجِل وتترك الآجِل» («العاجِل»: مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة).

عَادَ

تأتي:

١ - فعلاً ماضياً ناقصاً، بمعنى: صار، يرفع المبتدأ وينصب الخبر، نحو: «عادَ لبنانُ مزدهراً» («عادَ»: فعل ماضٍ ناقص مبني على الفتح الظاهر. «لبنانُ»: اسم «عادَ» مرفوع بالضمة الظاهرة. «مزدهراً»: خبر «عادَ» منصوب بالفتحة الظاهرة).

٢ - فعلاً تاماً، إذا لم تكن بمعنى «صار»، نحو: «عادَ زيدٌ مِنَ السفر» («زيدٌ»: فاعل «عادَ» مرفوع بالضمة الظاهرة).

عاد لا يُتَقَنَّ الفرنسية

لا تقل: «لم يعدّ يتقن الفرنسية» بل «عاد لا يتقن الفرنسية»؛ لأنّ الفعل «عاد» هنا بمعنى «صار».

عادات وعوائد وعاد

تجمع «عادة» على «عادات»، و«عوائد»، و«عاد»، كما في المعاجم^(٢).

(١) جامع الدروس العربية ١/١٣٨ - ١٣٩.

(٢) انظر: مادة (ع و د) في لسان العرب؛ وتاج العروس؛ والمصباح المنير؛ ومدّ القاموس؛ ومتن اللغة؛ =

العَارِضَة

العَارِضَة، في اللغة، اسم فاعل للمؤنث من «عَرَضَ». وعَرَضَ له الشيء: أظهره. وعَرَضَ الشيء عليه: أراه إِيَّاه. وهي، في الخط والإملاء، الشرطة. انظر: الشرطة.

عاشَ الأحداثَ ونحوها

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة قول الكتاب «عاش الأحداث» ونحوها، وجاء في قراره:

«يستعمل بعض المعاصرين من الكتاب تعبير: «عاش الأحداث». وقد درست اللجنة هذا التعبير، وانتهت إلى أنه تعبير صحيح، يقال لمن عاصر الأحداث، سواء شارك فيها أم لم يشارك، وأن توجيهه على تضمين «عاش» معنى «لابس»^(١).

عاشق الأَزْنِيقِي

(نحو ٨٤٥ هـ / ١٤٤١ م - ٩٤٥ هـ / ١٥٣٨ م)

عاشق (أو أشق) بن قاسم الحنفي. من أهل أزنيق. كان أحد الموالى الرومية يقال له: المولى عاشق. كان عالماً بالنحو، مدرّساً في الحجرية بمدينة أدنة، ذكياً مقبول القول، صاحب لطائف ونوادر، متجرداً عن الأهل والولد، كثير الفكر، مشتغلاً بذكر الله تعالى، خاشعاً في صلاته. بلغ قريباً من مئة سنة. توفي

بأذنة. له «إعراب العوامل المنة» للجرجاني. (شذرات الذهب ٨/ ٢٦٣؛ والأعلام ٣/ ٢٤٧).

أبو العاص بن معاوية

= الحكم بن هشام بن معاوية (٢٠٦ هـ / ٨٢١ م).

عاصم بن أيوب البَطْلَيْوْسِي

(... / ... - ٤٩٤ هـ / ١١٠٠ م)

عاصم بن أيوب، أبو بكر النحوي البَطْلَيْوْسِي. كان عالماً بالنحو واللغة، أديباً فاضلاً ثقة، من أهل المعرفة باللغات، ضابطاً لذلك مع خير وفضل وفقه. مات سنة ٤٩٤ هـ، وقيل: سنة ١٦٤ هـ، وقيل: سنة ١٩٤ هـ، وقيل: كان موجوداً سنة ٥٢١ هـ. له «شرح ديوان امرئ القيس»، و«شرح المعلقات»، ويسمى «شرح دواوين الشعراء الستة الجاهليين».

(بغية الوعاة ٢/ ٢٤؛ وإنباه الرواة ٢/ ٣٨٤؛ والأعلام ٣/ ٢٤٨؛ والوافي بالوفيات ١٦/ ٥٦٣).

أبو عاصم النبيل

= الضحاك بن مخلد بن مسلم (٢١٢ هـ / ٨٢٧ م).

العاطف

العاطف، في اللغة، اسم فاعل من

= والمعجم الوسيط.

(١) القرارات المجمعية. ص ١٢١؛ والألفاظ والأساليب. ص ٨٥؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص

عاطِل العاطِل

انظر: العاطِل.

عاعا

اسم صوت لدعوة الماعز إلى الطعام أو الشراب، مبني على السكون لا محل له من الإعراب.

أبو عبد الله المكفوف

(.... / - /)

عافي بن سعيد، أبو عبد الله المكفوف. مولى بني سيد. عُذ في الطبقة السادسة من نحاة الأندلس. كان لغويًا حافظًا للعربية ماهرًا في علم الحساب.

(بغية الوعاة ١٣٨/٢، وطبقات النحويين واللغويين ص ٣٣٤).

العاقِل

العاقِل، في اللغة، اسم فاعِل من «عَقَلَ». وعَقَلَ فلان: أدرك حقائق الأشياء. وعَقَلَ الولد: أدرك.

وهو، في النحو، مَنْ كان من جنس العاقِل كالآدميين والملائكة، فيشمل المجنون الذي فقد عقله والطفل.

عَالَمُونَ

اسم ملحق بجمع المذكر السالم^(٢)، يُرفع بالواو ويُنصب ويُجر بالياء، ويُعرب حسب موقعه في الجملة، نحو: «إِنَّ اللَّهَ رَبُّ الْعَالَمِينَ»

«عَطَفَ». وعَطَف الشيء: أماله.

وهو، في النحو، حرف العطف.

انظر: حروف العطف.

العاطِل

العاطِل، في اللغة، اسم فاعِل من «عَطِلَ». وعَطِل فلان: بقي بلا عمل.

والعاطِل، في النحو، هو غير العاِمِل.

والعاطِل من الحروف، في الكتابة، هو الذي لا نقطة له في شكله الكتابي، ونقيضه الحرف الحالي، وهو المنقَط.

والعاطِل من أبيات الشعر ما خلت ألفاظه من الحروف المنقوطة. ومثاله ما جاء في كُتُب المقامات، وأدب أهل التصنُّع والزخرفة اللغوية، كقول الشيخ ناصيف اليازجي (١٨٠٠ - ١٨٦٩م) على لسان سهيل بن عباد الراوي في «مجمع البحرين» (من الرجز):

الْحَمْدُ لِلَّهِ الصَّمْدِ
حَالَ السُّرُورِ وَالْكَمْدِ
اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا
لَا إِلَهَ مَوْلَاكَ الْأَحَدِ
لَا أُمَّ لِّلَّهِ وَلَا
وَالِإِدْ لَا وَلَا وَلَئِدْ

وعاطِل العاطِل هو ما خلا من الحروف المنقوطة، شكلاً واسماً معاً، كما جاء في مجمع البحرين أيضاً (من مجزوء الرمل):

حَوَّلَ دُرَّ حَوْلٍ وَزُدَّ
هَلْ لَهُ لِحُورٍ وَزُدَّ...

(١) الدَّر: كناية عن الأسنان، والورد: كناية عن الخد. (انظر: المُعْجَمَة، الملمعة، الخفاء، الرقطاء).

(٢) فكلمة «عالم» هو كل مجموع متجانس من المخلوقات كعالم الحيوان وعالم النبات. وهي تشمل المذكر والمؤنث، والعاقل وغيره. في حين أنَّ كلمة «عالمون» لا تدلُّ إلا على المذكر الغالب.

«العالمين»: مضاف إليه مجرور بالياء لأنه ملحق بجمع المذكر السالم).

عالي بن إبراهيم (أبو علي الغزنوي)
(.../...-.../...)

عالي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي، أبو علي. كان عالماً باللغة والنحو والإعراب والتفسير. ألف كتاباً فيه تفسير مختصر سماه «تفسير التفسير» عالج فيه أعراب ومسانل نحوية. فرغ منه بحلب في رمضان سنة ٥٧٢ هـ. (بغية الوعاة ١٤٠/٢).

عام

تُعرَب إعراب «أسبوع» (انظر: أسبوع)، نحو: «وُلِدَ زيدٌ عامَ الحرب». («عامٌ» ظرف زمان منصوب بالفتحة متعلّق بالفعل «وُلِدَ»).

عاماً أوَّل

تركيب يُعرَب في مثل قولك: «صادقته عاماً أوَّل» كالتالي: «عاماً» ظرف زمان منصوب بالفتحة الظاهرة، متعلّق بالفعل «صادقته». «أوَّل»: نعت منصوب بالفتحة، وهو ممنوع من الصرف للوصفيّة ووزن «أفعل». وإذا قلت: «صادقته عاماً أوَّلًا» أعربت «أوَّلًا» ظرفاً، والتقدير: صادقته عاماً قبل عامنا.

عامّة

تُعرَب:

١ - توكيداً^(١) معنوياً، وذلك إذا سُبقت

بالمؤكّد^(٢)، وأضيفت إلى ضمير يرجع إليه، وتُرفع أو تُنصب أو تُجرّ حسب مؤكّدها، نحو: «قرأتُ الصُّحُفَ عامَّتْها» («عامَّتْها»: توكيد منصوب بالفتحة الظاهرة، وهو مضاف. «ها» ضمير متصل مبني على السكون في محل جرّ بالإضافة)، ونحو: «جاء القومُ عامَّتْهم»، («عامَّتْهم»: توكيد مرفوع بالضمّة...)، ونحو: «مررتُ بالطالِبَاتِ عامَّتْهنَّ»^(٣) («عامَّتْهن»: توكيد مجرور بالكسرة...).

٢ - حالاً (بمعنى: مجتمعين) منصوبة بالفتحة الظاهرة، وذلك إذا نُكِّرت وأنت بعد جمع، نحو: «جاء الطلّابُ عامّةً».

٣ - مفعولاً مطلقاً إذا أضيفت إلى مصدر الفعل، نحو: «اجتهدتُ عامّةً الاجتهاد».

٤ - حسب موقعها في الجملة، وذلك في غير المواضع السابقة، نحو: «هؤلاءُ عامّةُ الطلاب» («عامّةُ»: خبر مرفوع بالضمّة الظاهرة)، ونحو: «كافأتُ عامّةَ المجتهدين» («عامّةُ»: مفعول به منصوب بالفتحة).

عامر بن إبراهيم بن العباس الفزاري
(.../...-.../...)

عامر بن إبراهيم بن العباس الفزاري. كان نحويّاً لغويّاً شاعراً بصيراً باللغة مع خبث وإقدام ورأي ومكر. كان يلي أمور الأموال لملوك إفريقية والقيروان. جنى خراجاً في بعض سواحل إفريقية، فأخذه وهرب إلى

(١) يُراد به التعميم وتوكيد شمول كامل الجمع أو ما في حكمه.

(٢) لا يكون هذا المؤكّد إلا جمعاً، أو اسم جمع.

(٣) لاحظ أنّ الضمير اللاحق «عامّة» يطابق المؤكّد.

الناس بأشعار العرب وأرواهم لها. أخلاقه شرسة. من أهل سُرٍّ من رأى. روى عن ابن الأعرابي، وروى عنه القاسم بن محمد بن بشار الأباري، صَنَّفَ كتاب «الخليل».

(بغية الوعاة ٢/٢٤؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ٢٧٢).

أبو عامر الفهريّ الإشبيليّ

(.../... - نحو ٥٥٠ هـ/١١٥٥ م).

أبو عامر بن عبد الله بن يحيى، ابن الجد الفهريّ الإشبيليّ. كان من عليّة القوم في إشبيلية. أخذ كتاب سيبويه عن ابن الأخضر، فمهر في فهم غوامضه. وكان من أجل أصحاب ابن الأخضر. قيل فيه: من قرأ كتاب سيبويه على ابن الجد فما عليه ألاّ يقرأه على سيبويه. غلب على أبي عامر الانزواء، فلزم بيته وقطع مداخلة الناس، فقطعوه. فقليل: لقد فُقد علم العربيّة بانقباضه. ألح عليه أبو بكر بن القابلة النحويّ في قراءة الكتاب فأجاب، فأقرأه إياه والكامل للمبرد؛ حتى ختمهما، ثم عاد إلى انقباضه. ولما ابتدأت الفتنة بين المرابطين رحل إلى ليلة. فأخرج منها وقُتل ظمأً بغير تلبّس بشيء من أمرها.

(بغية الوعاة ٢/٢٥).

أبو عامر القومسيّ

= الحسن بن محمد بن عليّ (٤٤٩ هـ/١٠٥٧ م).

أبو عامر المالقيّ

= دحمان بن عبد الرحمن بن القاسم (.../... - .../...).

مصر. كان ينتسب إلى حَمَل بن بدر حتى أعلمه أبو بكر الحسن بن أحمد بن نافذ أن حَمَل بن بدر، لم يُعقب، وأراه ذلك في بعض الكتب، فخلّى عن ذلك، وقال: نحن من ولد عُيَيْنَةَ بن حِصْن. عدّه الزّبيدي في الطبقة الرابعة من نحاة القيروان.

(إنباه الرواة ٢/٣٨٣؛ وبغية الوعاة ٢/٢٤؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ٢٧٢).

أبو عامر الأندلسيّ

= محمد بن أحمد بن عمر (.../... - بعد ٥٥٠ هـ/١١٥٥ م).

أبو عامر البلويّ

= محمد بن أحمد بن عامر (.../... - ٥٥٩ هـ/١١٦٣ م).

أبو عامر الجرجانيّ

= الفضل بن إسماعيل (.../... - .../...).

أبو عامر الشاطبيّ

= محمد بن يحيى بن خليفة (٥٤٧ هـ/١١٥٢ م).

أبو عامر الصوريّ

= محمد بن إبراهيم (.../... - .../...).

أبو عكرمة الضبيّ

(.../... - .../...).

عامر بن عمران بن زياد، أبو عكرمة الضبيّ. كان نحوياً لغوياً إخبارياً، من أعلم

الباء و«من» وغيرهما من باقي الحروف التي لا تجيء بمعنى جديد، وإنما تُزاد لمجرد تقوية المعنى، وتوكيده.

ج- شبيهة بالزائدة، وتنحصر في بعض حروف الجرّ التي تؤدّي معاني جديدة، دون أن تحتاج مع مجرورها إلى متعلّق.
انظر: الجر، الرقم ٤ و ٨.

٣- العوامل اللفظيّة والمعنويّة: تنقسم العوامل، من حيث ظهورها في النطق وعدمه قسمين:

أ- العوامل اللفظيّة: وهي التي تظهر في النطق والكتابة، ومنها:

- الأفعال التامة.
- الأفعال الناقصة.
- أفعال المقاربة.
- أفعال القلوب.
- أفعال المدح والذمّ.
- أسماء الشرط.

- أسماء العدد.

- أسماء الكناية.

- أسماء الأفعال.

- أسماء الفاعل.

- اسم المفعول.

- الصفة المشبهة.

- المصدر.

- المضاف.

- المُبتدأ والخبر عند الكوفيين (المبتدأ والخبر عندهم يترافعان، أي: يرفع كلّ منهما الآخر).

- حروف الجرّ.

عامر بن موسى

(أبو محمد البغداديّ الضّرير)

(... / ... - ٤٨٦ هـ / ١٠٩٣ م)

عامر بن موسى بن طاهر، أبو محمد البغداديّ. كان نحويّاً يعرف القراءات، فقيهاً شافعيّاً يتكلّم في الخلاف، ضريراً. حدّث باليسير. سمع من علي بن المحسن التنوخي وغيره.
(بغية الوعاة ٢/ ٢٥).

أبو عامر النميري

= محمد بن عبد الله بن العظيم (... / ... - ٧٤٠ هـ / ١٣٣٩ م).

ابن العامل

= الحسن بن محمد (نحو ٥٠٠ هـ / ١١٠٦ م).

العوامل

١- تعريفه: هو، في اللغة، اسم فاعل من «عَمِلَ». وَعَمِلَ عَمَلًا: فَعَلَ فِعْلًا، وَعَمِلَ فِي الشَّيْءِ: أَحَدَثَ فِيهِ أَثَرًا. وهو، في النحو: ما يؤثّر في اللَّفْظ، فيجعله منصوباً، أو مرفوعاً، أو مجزوراً، أو مجزوماً.

٢- أنواعه: العوامل، من حيث أصالتها وعدمها، ثلاثة أقسام:

أ- أصليّة، لا يمكن الاستغناء عنها، كأحرف النصب، والجزم، وبعض حروف الجرّ، والأفعال ...

ب- زائدة، وهي التي يمكن الاستغناء عنها من غير أن يترتّب غالباً على حذفها فساد المعنى المقصود، كبعض حروف الجرّ الزائدة، مثل

- الحروف المشبهة بالفعل .

- لا النافية للجنس .

- أخوات «ليس» .

- حروف النصب .

- حروف الجزم .

- حروف المضارعة (عند الكوفيين) .

- حروف النداء (عند بعض النحاة) .

- واو المعية (عند بعض النحاة) .

- حروف الاستثناء (عند بعض النحاة) .

والعوامل اللفظية قسمان :

عوامل قوية، وهي التي تؤثر في إعراب الكلام ظاهرة أو محذوفة، ومنها الفعل .
وعوامل ضعيفة، وهي التي تؤثر في إعراب الكلام في حالات، ولا تؤثر في حالات أخرى، ومنها : «إذن» التي تنصب بشروط .

ب- العوامل المعنوية: هناك عامل واحد معنوي عند البصريين، وهو الابتداء الذي يرفع المبتدأ، أما الكوفيون فقد قالوا بعوامل معنوية كثيرة، منها :

- الإسناد، وهو عامل رفع الفاعل عند هشام بن معاوية الضرير .

- الفاعلية، وهي عامل رفع الفاعل عند خَلَف الأحمر .

- المفعولية، وهي عامل النصب في المفعول به عند خلف الأحمر .

- التجرّد، وهو عامل الرفع في الفعل المضارع .

- الخِلاف، وهو عامل النصب في المفعول معه، والظرف الواقع خبراً، والفعل المضارع

المنصوب بعد الواو أو الفاء أو «أو» .

- الجوار . انظر : الجرّ بالمجاورة .

- المضارعة، وهي عامل الرفع في الفعل

المضارع عند ثعلب الكوفي والزجاج البصري .

- التبعية، وهي عامل إعراب النعت والتوكيد، والبدل، وعطف البيان، وعطف النَّسَق .

والحق أنّ هذه العوامل ليست هي التي ترفع، أو تنصب، أو تجرّ، وإنما الذي يفعل ذلك هو المتكلم دون غيره، لكن النحاة نسبوا إليها الرفع والنصب والجرّ والجزم؛ لأنّها المرشدة إلى حركات الإعراب .

وقد أنكر بعض النحاة قديماً وحديثاً نظرية العامل، وأهمّ هؤلاء ابن مضاء القرطبي (أحمد بن عبد الرحمن ت ٥٩٢ هـ / ١١٩٦ م) الذي نقض هذه النظرية في كتابه «الردّ على النحاة»، فقال : «قصدي في هذا الكتاب أن أحذف من النحو ما يستغني النحوي عنه، وأنبه على ما أجمعوا على الخطأ فيه .

فمن ذلك ادّعاؤهم أنّ النصب والخفض والجزم لا يكون إلّا بعامل لفظي، وأنّ الرفع منها يكون بعامل لفظي وبعامل معنوي، وعبروا عن ذلك بعبارات توهم في قولنا : «ضرب زيد عمراً» أنّ الرفع الذي في «زيد» والنصب الذي في «عمرو» إنّما أحدثه «ضرب» . ألا ترى أنّ سيبويه - رحمه الله - قال في صدر كتابه : «وإنما ذكرت ثمانية مجاز^(١)، لأفرق بين ما يدخله ضرب من هذه الأربعة لما يحدثه فيه العامل، وليس شيء منها إلّا وهو يزول عنه، وبين ما يثبت عليه الحرف بناء لا

(١) يريد بـ «المجاري» : حركات أواخر الكلم .

بعملها عاقل، لا ألفاظها ولا معانيها؛ لأنها لا تفعل بإرادة ولا بطبع.

فإن قيل: إن ما قالوه من ذلك إنما هو على وجه التشبيه والتقريب، وذلك أن هذه الألفاظ التي نسبوا العمل إليها إذا زالت زال الإعراب المنسوب إليها، وإذا وجدت وجد الإعراب، وكذلك العلل الفاعلة عند القائلين بها. قيل: لو لم يُسْقَمْ جعلها عوامل إلى تغيير كلام العرب، وحطه عن رتبة البلاغة إلى هُجْنَةِ العي، وأدعاء النقصان فيما هو كامل، وتحريف المعاني عن المقصود بها لسومحوا في ذلك، وأما مع إفضاء اعتقاد كون الألفاظ عوامل إلى ما أقضت إليه فلا يجوز اتباعهم في ذلك.

الاعتراض على تقدير العوامل المحذوفة: واعلم أن المحذوفات في صناعتهم على ثلاثة أقسام: محذوف لا يتم الكلام إلا به، حُذِفَ لعلم المخاطب به، كقولك لمن رأيتَه يعطى الناس: «زيداً»، أي: أعط زيداً، فتحذفه وهو مراد، وإن أظهرتم الكلام به، ومنه قول الله تعالى: ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَبِرُ﴾ [النحل: ٣٠]، وقوله تعالى: ﴿وَكَسَبُوا ثَمَرًا﴾ [البقرة: ٢١٩] على قراءة من نصب وكذلك من رفع، وقوله عز وجل: ﴿ثُمَّ نَافَا اللَّهُ وَسْمِيهَا﴾ [الشمس: ١٣]. والمحذوفات في كتاب الله تعالى لعلم المخاطبين بها كثيرة جداً، وهي إذا أظهرت تم بها الكلام، وحذفها أوجز وأبلغ.

والثاني محذوف لا حاجة بالقول إليه، بل هو تامٌ دونه، وإن ظهر كان عيباً كقولك:

يزول عنه لغير شيء أحدث ذلك فيه؟. فظاهر هذا أن العامل أحدث الإعراب، وذلك بَيِّن الفساد.

وقد صرح بخلاف ذلك أبو الفتح بن جني وغيره، قال أبو الفتح في خصائصه^(١)، بعد كلام في العوامل اللفظية والعوامل المعنوية: «وأما في الحقيقة ومحصول الحديث، فالعمل من الرفع والنصب والجر والجزم، إنما هو للمتكلم نفسه لا لشيء غيره»، فأكد المتكلم بنفسه ليرفع الاحتمال، ثم زاد تأكيداً بقوله: «لا لشيء غيره»، وهذا قول المعتزلة. وأما مذهب أهل الحق فإن هذه الأصوات إنما هي من فعل الله تعالى، وإنما تُنسب إلى الإنسان ما يُنسب إليه سائر أفعاله الاختيارية.

وأما القول بأن الألفاظ يحدث بعضها بعضاً، فباطل عقلاً وشرعاً، لا يقول به أحد من العقلاء لمعان يطول ذكرها فيما المقصد إيجازه: منها أن شرط الفاعل أن يكون موجوداً حينما يفعل فعله، ولا يحدث الإعراب فيما يحدث فيه إلا بعد عدم العامل، فلا يُنْصَب «زيد» بعد «إن» في قولنا: «إن زيداً» إلا بعد عدم «إن».

فإن قيل: بَمَ يُرَدُّ على من يعتقد أن معاني هذه الألفاظ هي العاملة؟ قيل: الفاعل عند القائلين به إما أن يفعل بإرادة كالحَيوان، وإما أن يفعل بالطبع كما تحرق النار ويبرد الماء، ولا فاعل إلا الله عند أهل الحق، وفعل الإنسان وسائر الحيوان فعل الله تعالى، كذلك الماء والنار وسائر ما يَقْعَل، وقد بَيَّن هذا في موضعه. وأما العوامل النحوية، فلم يقل

(١) الخصائص لابن جني (طبعة دار الكتب المصرية) بتحقيق الشيخ محمد علي النجار ١٠٩/١ وما بعدها.

«أزيداً ضربته»، قالوا: إنه مفعول بفعل مضمّر تقديره: «أضربت زيداً». وهذه دعوى لا دليل عليها، إلا ما زعموا من أنّ «ضربت» من الأفعال المتعدية إلى مفعول واحد، وقد تعدى إلى الضمير، ولا بدّ لزيد من ناصب إن لم يكن ظاهراً فمقدر، ولا ظاهر، فلم يبقَ إلا الإضمار. وهذا بناء على أن كلّ منصوب فلا بدّ له من ناصب! ويا ليت شعري ما الذي يضمرونه في قولهم: «أزيداً مررت بغلامه» وقد يقوله القائل منا ولا يتحصّل له ما يضمّر! والقول تام مفهوم، ولا يدعو إلى هذا التكلف إلا وضع: كل منصوب فلا بدّ له من ناصب.

فهذا القسم الثاني.

وأما القسم الثالث فهو مضمّر، إذا أظهر تغير الكلام عما كان عليه قبل إظهاره، كقولنا: «يا عبد الله»، وحكم سائر المناديات المضافة والنكرات حكم «عبد الله»، و«عبد الله» عندهم منصوب بفعل مضمّر تقديره أَدْعُوْا أو أُنَادِي. وهذا إذا أظهر تغير المعنى وصار النداء خبراً.

وكذلك النصب بالفاء والواو: ينصبون الأفعال الواقعة بعد هذه الحروف بأنّ، ويقدرّون «أنّ» مع الفعل بالمصدر، ويصرفون الأفعال الواقعة قبل هذه الحروف إلى مصادرها، ويعطفون المصادر على المصادر بهذه الحروف. وإذا فعلوا ذلك كله لم يُردّ معنى اللفظ الأول! ألا ترى أنّك إذا قلت: «ما تأتينا فتحدّثنا»، كان لها معنيان، أحدهما: ما تأتينا فكيف تحدّثنا، أي: إنّ الحديث لا يكون إلا مع الإتيان، وإذا لم يكن الإتيان لم يكن الحديث، كما يقال: «ما تدرس فتحفظ»، أي: إنّ الحفظ إنما سببه الدرس، فإذا لم يكن الدرس فلا حفظ. والوجه الآخر: «ما تأتينا

محدثاً» أي: إنك تأتي ولا تحدّث، وهم يقدرّون الوجهين: «ما يكون منك إتيان فحديث». وهذا اللفظ لا يعطي معنى من هذين المعنيين.

وهذه المضممرات التي لا يجوز إظهارها لا تخلو من أن تكون معدومة في اللفظ، موجودة معانيها في نفس القائل، أو تكون معدومة في النفس، كما أنّ الألفاظ الدالة عليها معدومة في اللفظ.

فإن كانت لا وجود لها في النفس، ولا للألفاظ الدالة عليها وجود في القول، فما الذي ينصب إذن؟ وما الذي يُضمّر؟ ونسبة العمل إلى معدوم على الإطلاق محال. فإن قيل: إنّ معاني هذه الألفاظ المحذوفة موجودة في نفس القائل، وإن الكلام بها يتمّ، وإنها جزء من الكلام القائم بالنفس، المدلول عليه بالألفاظ، إلّا أنها حذفت الألفاظ الدالة عليها إيجازاً، كما حذفت مما يجوز إظهاره إيجازاً، لزم أن يكون الكلام ناقصاً، وأن لا يتمّ إلا بها؛ لأنها جزء منه، وزدنا في كلام القائلين ما لم يلفظوا به، ولا دلّنا عليه دليل إلا ادّعاء أنّ كل منصوب فلا بدّ له من ناصب لفظي. وقد فُرع من إبطال هذا الظن بيقين، وادّعاء الزيادة في كلام المتكلمين من غير دليل يدل عليها خطأ بيّن، لكنه لا يتعلق بذلك عقاب.

وأما طرد ذلك في كتاب الله تعالى الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وادّعاء زيادة معان فيه من غير حجة ولا دليل إلا القول بأن كل ما يُنصّب إنما يُنصّب بناصب، والناصب لا يكون إلا لفظاً يدل على معنى إمّا منطقاً به، وإمّا محذوفاً مراداً، ومعناه قائم بالنفس، فالقول بذلك حرام على من تبين له ذلك، وقد قال رسول الله ﷺ: «من قال في

القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ». ومقتضى هذا الخبر النهي، وما نُهي عنه فهو حرام، إلا أن يدل دليل. والرأي ما لم يستند إلى دليل حرام. وقال عليه السلام: «من قال في القرآن غير علم فليتبوأ مقعده من النار». وهذا وعيد شديد، وما توعد رسول الله على فعله فهو حرام. ومن بنى الزيادة في القرآن بلفظ أو معنى على ظن باطل، قد تبين بطلانه، فقد قال في القرآن بغير علم، وتوجه الوعيد إليه. ومما يدل على أنه حرام الإجماع على أنه لا يزداد في القرآن لفظ غير المجمع على إثباته، وزيادة المعنى كزيادة اللفظ، بل هي أخرى؛ لأن المعاني هي المقصودة، والألفاظ دلالات عليها، ومن أجلها.

إجماع النحويين على القول بالعوامل ليس بحجة: فإن قيل فقد أجمع النحويون - على بكرة أبيهم - على القول بالعوامل، وإن اختلفوا، فبعضهم يقول: العامل في كذا كذا، وبعضهم يقول: العامل فيه ليس كذا، إنما هو كذا، على ما نفسره بعد إن شاء الله. قيل: إجماع النحويين ليس بحجة على من خالفهم، وقد قال كبير من حذّاقهم، ومقدم في الصناعة من مقدميهم، وهو أبو الفتح بن جني في خصائصه^(١):

«اعلم أنّ إجماع أهل البلد (يعني البصرة والكوفة) إنما يكون حجة إذا أعطاك خصمك يده أن لا يخالف المنصوص والمقيس على

المنصوص، فإذا لم يعط يده بذلك فلا يكون إجماعهم حجة عليه، وذلك أنه لم يرد ممن يطاع أمره في قرآن ولا سنة، أنهم لا يجتمعون على الخطأ، كما جاء النص عن رسول الله ﷺ من قوله: «أمتي لا تجتمع على ضلالة»، وإنما هو علم منتزع من استقراء هذه اللغة، فكل من فُرق له عن علة صحيحة، وطريق نهج، كان خليل نفسه وأبا عمرو فكره^(٢) إلا أنا مع هذا الذي رأيناه، وسوّغنا مرتكبته، لا نسمح له بالإقدام على مخالفة الجماعة - التي قد طال بحثها، وتقدم نظرها، وتنازل أواخر على أوائل، وأعجازا على كلاكل - والقوم الذين لا يُشكّ في أنّ الله، سبحانه وتقدس أسماؤه، قد هداهم لهذا العلم الكريم، وأراهم وجه الحكمة في الترجيب^(٣) له والتعظيم، وجعله ببركاتهم، وعلى أيدي طاعاتهم، خادماً لكتابه المنزل، وكلام نبيه المرسل، عوناً على فهمهما، ومعرفة ما أمر به، أو نُهي عنه الثقلان^(٤) منهما، إلا بعد أن يناهضه إتقاناً، ويثابته عرفاناً، ولا يخلد إلى سائح خاطره، ولا إلى أول نزوة من نزوات تفكره، فإذا هو حذا على هذا المثال، وباشر بإنعام تصفحه أحناء الحال، أمضى الرأي فيما يريه الله منه غير معار^(٥) به ولا غاض من السلف - رحمهم الله - في شيء منه، فإنه إذا فعل ذلك سُدَّ رأيه، وشُيِّع بالتوفيق خاطره، وكان للصواب وثقة^(٦)، ومن التوفيق مِثْلَةٌ. وقد قال أبو عثمان

(١) الخصائص ١٨٩/١ وما بعدها.

(٢) يريد: إمام نفسه كالخليل إمام الناس وكأبي عمرو بن العلاء في ذلك.

(٣) الترجيب: التوفيق.

(٤) الثقلان: الإنس والجن.

(٥) معار: مغالب.

(٦) وثقة: مِثْلَةٌ.

إليه مقامه، وهو الضمير العائد على «الضَب» مقام «الجحر»، فارتفع بـ «خرب» عنده.

والضمير إذا كان فاعلاً باسم الفاعل، أو بالصفة المشبهة باسم الفاعل، استكنَ فيها على مذهبهم، وحذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه مطرد، واستكنَّ الضمير في الصفة مطرد. لكن لقائل أن يقول لأبي الفتح: إنَّ الحذف للمضاف لا يجوز إلا في المواضع التي يسبق إلى فهم المخاطب المقصود من اللفظ فيها، كقوله تعالى: ﴿وَشَلَى الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِمْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ [يوسف: ٨٢].

وأما في المواضع التي يُحتاج في معرفة المحذوف منها إلى تأمل كثير، وفكر طويل، فلا يجوز حذفه لما فيه من اللبس على السامعين. وهذا من المواضع البعيدة؛ والدليل على ذلك أنه قد مرَّ هذا القول على أسماع قوم فهماء عارفين بالنحو واللغة، فلم يهتدوا إلى هذا المحذوف؛ لأنه لو ظهر لكان قبيحاً. لو قالت العرب: «هذا جحر ضبٌ خرب جحره»، قبيح؛ لأنه عيٌّ من القول، تغني عنه ضمة الباء، ويكون الكلام وجيزاً فصيحاً، فلما كان أصله هكذا، ثم تكلف فيه ما تكلف من الحذف لما لا يسبق حذفه إلى الفهم بعد. ثم إنَّه لو كان المضاف إليه ظاهراً لكان أبين، ولكنه حُذف المضاف، واستكن المضاف إليه، فعزب عن الفهم، وصار فهمه مع هذا الحذف والإضمار من تكليف ما لا يستطاع. واستجاز أبو الفتح الردَّ على كل من تقدَّم بظنِّ ليس بالقوي، فكيف بنا ونحن نرد عليهم

عمرو بن بحر الجاحظ: ما على الناس شيء أضمر من قولهم: «ما ترك الأول للآخر شيئاً». وقد قال أبو عثمان المازني: وإذا قال العالم قولاً متقدماً فللمتعلم الاقتداء به والانتصار له، والاحتجاج لخلافه إن وجد إلى ذلك سبيلاً، وقال الطائي الكبير^(١) (من السريع):

يَقُولُ مَنْ تَقْشِرُ أَسْمَاعُهُ
كَمْ تَرَكَ الْأَوَّلَ لِلْآخِرِ
فيمَّا جاز خلافت الإجماع الواقع فيه منذ بدى هذا العلم، وإلى آخر هذا الوقت، ما رأيته أنا في قولهم: «هذا جحر ضبٌ خرب»، فهذا يتناوله آخر عن أول، وتالٍ عن ماضٍ، على أنه غلط من العرب، لا يختلفون فيه ولا يتوقفون عنه، وأنه من الشاذ الذي لا يحمل عليه، ولا يجوز ردُّ غيره إليه. وأما أنا فعندي أن في القرآن من مثل هذا الموضع نيفاً على ألف موضع.

قال المؤلف - رضي الله عنه - هنا قطعت نص كلامه؛ لأنني أوردته وقصدي الإيجاز، وإنما سقت قوله المتقدم اتباعاً لمن ألف الاتباع، فمذهب الجماعة في قول العرب: «هذا جحر ضبٌ خرب» ما ذكره. واختار أبو الفتح أن يكون على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه، وقال: إنَّ في القرآن نيفاً على ألف موضع، وتقديره عنده: «هذا جحر ضبٌ خرب جحره»، «فخرب» نعت لـ «ضب»، كما يقال: «هذا فرس عربي قارح فرسه»، فقارح نعت لعربي وُصِف به، وإن كان للفرس؛ لأنه من سببه، فحذف «الجحر» الذي هو المضاف، وهو فاعل مرفوع، وأقيم المضاف

(١) هو أبو تمام الطائي.

في المجرورات التي هي أخبار أو صلات أو صفات أو أحوال، مثل: «زيد في الدار»، و«رأيت الذي في الدار»، و«مررت برجل من قريش»، و«رأى زيد في الدار الهلال في السماء»، فيزعم النحويون أنَّ قولنا: «في الدار» متعلق بمحذوف، تقديره: «زيد مستقر في الدار»، والداعي لهم إلى ذلك ما وضعوه من أنَّ المجرورات إذا لم تكن حروف الجر الداخلة عليها زائدة، فلا بدَّ لها من عامل يعمل فيها إن لم يكن ظاهراً كقولنا: «زيد قائم في الدار»، كان مضمراً كقولنا: «زيد في الدار». ولا شك أنَّ هذا كله كلام تام مركب من اسمين دالين على معنيين بينهما نسبة، وتلك النسبة دلت عليها «في»، ولا حاجة بنا إلى غير ذلك. وكذلك يقولون في «رأيت الذي في الدار»، تقديره: «رأيت الذي استقر في الدار»، وكذلك «مررت برجل من قريش» تقديره: «كائن من قريش»، وكذلك «رأيت في الدار الهلال في السماء» تقديره: «كائناً في السماء». وهذا كله كلام تام لا يفتقر السامع له إلى زيادة «كائن» ولا «مستقر»، وإذا بطل العامل والعمل، فلا شبهة تبقى لمن يدعي هذا الإضمار^(١).

وقال إبراهيم مصطفى (١٣٠٥ هـ/ ١٨٨٨ م - ١٣٨٢ هـ/ ١٩٦٢ م):

«أكبَّ النحاة على درس الإعراب وقواعده فوق ألف عام، لا يعدلون به شيئاً، ولا يرون من خصائص العربية ما ينبغي أن يشغلهم دونه، وألقوا فيه الأسفار الطَّوال، وأكثروا من الجدل والمناقشة في تعليقه وفلسفته، حتى تركوا نحو العربية أوسع الأنحاء أسفاراً وتأليفاً وفلسفة

الظنون الضعيفة بالأدلة الواضحة التي لا امترأء فيها لمنصف.

فإن زعم النحويون أنهم لم يريدوا بقولهم في: «أزيداً أكرمته» وما أشبهه أن «أكرمت» الذي انتصب به زيد مراداً للمتكلم، ولا أنَّ الكلام ناقص دونه، وإنما هو شيء موضوع مصطلح عليه، يُتوصَّلُ به إلى النطق بكلام العرب، كما فعل المهندسون حين وضعوا خطوطاً مصنوعة - هي في الحقيقة أجسام - مواضع الخطوط التي هي أطوال لا أعراض لها ولا أعماق، ونقطاً - هي أيضاً أجسام - مواضع النقط، التي هي نهايات الخطوط، والتي لا أطوال لها ولا أعراض ولا أعماق، وقدرُوا في الفلك دوائر ونقطاً، وتوصلوا بذلك إلى البرهان على ما أرادوا أن يبرهنوا عليه، ولم يخلُ إيقاع هذه مواضع تلك بما قصدوا، بل حصل اليقين للمتعلمين تلك الصنعة، مع معرفتهم بوضع هذه موضع هذه. قيل: النحويون ليسوا بهؤلاء؛ لأنهم قالوا: إنَّ كل منصوب فلا بدَّ له من ناصب لفظي، فإن جعلوا هذه المحذوفات التي لا يجوز إظهارها معدومة على الإطلاق في اللفظ وفي الإرادة، والكلام تام دونها، فقد أبطلوا ما ادَّعوه من أنَّ كل منصوب فلا بدَّ له من ناصب، وأيضاً فإن وضع الأجسام مواضع الخطوط والنقط الهندسية تقريباً وعوناً للمتعلم، ووضع هذه العوامل لا شيء فيه من ذلك، بل تقدير وتخيل.

الاعتراض على تقدير متعلقات المجرورات: ومما يجري هذا المجرى من المضمورات التي لا يجوز إظهارها، ما يدعونه

وجدلاً. فماذا بلغوا من كشف سرّ الإعراب وبيان حقيقته؟

أساس كل بحثهم فيه أن «الإعراب أثر يجلبه العامل»، فكل حركة من حركاته، وكل علامة من علاماته، إنما تجيء تبعاً للعامل في الجملة - إن لم يكن مذكوراً ملفوظاً، فهو مقدّر ملحوظ - ويطلقون في شرح العامل وشرطه ووجه عمله، حتى تكاد تكون نظرية العامل عندهم هي النحو كله.

أليس النحو هو الإعراب، والإعراب أثر العامل؟! فلم يبق إذاً للنحو إلا أن يتتبع هذه العوامل، يستقرؤها ويعين مواضع عملها، وشرط هذا العمل؛ فذلك كل النحو.

وعلى هذا ألفت كتب تجمع قواعد النحو بعنوان «العوامل»؛ فألف الإمام أبو علي الفارسي المتوفى سنة ٣٧٧ هـ كتاب العوامل ومختصره؛ وألف الشيخ عبد القادر الجرجاني المتوفى سنة ٤٧١ هـ كتاب «العوامل المائة»، وهو باقٍ بأيدينا، محيط بقواعد النحو، جُعل منهاجاً للتعليم زمناً. وتوفّر الناس على درسه وشرحه، كما جعلت ألفية ابن مالك إلى هذا العهد.

ودوّنوا للعامل شروطاً وأحكاماً هي عندهم فلسفة النحو، وسرّ العربية، سنجمع هنا من كلامهم ومن ثنايا أدلتهم وحججهم ما يشرح لك أصول نظرياتهم في العامل. قالوا:

١ - كل علامة من علامات الإعراب فهي أثر العامل، إن لم تجده في الجملة وجب تقديره، وقد يكون هذا العامل واجب الحذف

لا يصح أن يُنطق به في كلام، ولكنه من المحتمل أن يقدر، وقد يقدر في الجملة عاملان مختلفان كما في «إِيَّاكَ وَالْأَسَدَ»^(١) و«سَقِيًّا»^(٢) لك.

٢ - لا يجتمع عاملان على معمول واحد. فإذا وُجد ما ظاهره أنّه سلط عاملان على معمول، جعلوا لأحد العاملين التأثير في اللفظ وللآخر التأثير في الموضع، كما في «بحسبك هذا»، و«ربّ رجل لا يحمل قلب رجل». فله «رُبّ» والباء العمل في اللفظ: والكلمتان بعدهما مرفعتان محلّان للابتداء.

ولرفضهم أن يعمل عاملان في معمول واحد خلّقوا باب التنازع في العمل وما فيه من قواعد وأحكام ليس يخفى ما بها من اعتساف وتعقيد.

٣ - الأصل في العمل للأفعال، وهي تعمل في الأسماء فقط، فترفعها وتنصبها، ولكنها لا تجرّ، ولا ترفع إلا اسماً واحداً، وتنصب اسماً أو أكثر، وتعمل الرفع والنصب معاً.

٤ - كلما كان الفعل أمكن في باب الفعلية كان أوفر من العمل حقّاً. فالفعل الجامد عامل ضعيف، لا يعمل فيما يتقدّمه، وقد لا يعمل إلا بشروط تحدّد عمله، كفعل التعجب، و«نِعَمَ» و«يُسْ»؛ لا يرفع الأوّل إلا ضميراً مستتراً واجب الاستتار؛ ولمرفع «نِعَمَ» و«يُسْ» من الشروط ما هو مبين في بابه، كذلك الفعل الناقص محدود العمل لا يعمل إلا في المبتدأ والخبر، وقد يشترط لعمله، شروط، كسبق النفي أو غيره.

٥ - يكون الاسم عاملاً، ويحمل في ذلك على

(١) يقدرون: أحذرك وأحذر الأسد، لا يكتفون بفعل واحد.

(٢) يقولون: «اسق اللهم سقياً دعائي لك»، وانظر لهذين: باب المبتدأ والمفعول المطلق، والتحذير.

قال الشَّرَاحُ : وذلك لبعدها عن شبه الفعل في اللفظ بتخفيفها .

٧ - إنّ الحرف لا يعمل في نوع من الكلمات حتى يكون مختصاً به ؛ فـ «لم» و «لن» عاملتان في المضارع لاختصاصهما به ، و «قد» لم تعمل لدخولها على الماضي والمضارع ، و «هل» الاستهفامية حُرمت العمل ؛ لأنها قد تدخل على الاسم كما تدخل على الفعل .

٨ - يعمل الحرف في موضع عملاً وفي غيره عملاً آخر ، مثل : «لا» تُحْمَلُ على «ليس» فتعمل عملها ، وعلى «إن» فتكون مثلها .

٩ - مرتبة العامل التقدم ، وإذا كان العامل قوياً أمكن أن يعمل متقدماً ومتأخراً ، فإذا كان ضعيفاً لم يعمل إلا متقدماً .

١٠ - الأصل ألا يفصل العامل من معموله ، ويمكن تجاوز هذا في الفعل لقوته ، وفي الاسم حملاً عليه ؛ أما الحرف فلا يجوز الفصل بينه وبين معموله .

١١ - العوامل في الأفعال أضعف من العوامل في الأسماء ، فعوامل الأسماء متى توفرت شروطها وجب إعمالها ؛ أما عوامل الأفعال فقد تلغى وكل شروطها مستوفاة ، كأدوات الشرط ، وواو المعية ، وفاء السببية .

١٢ - يمكن أن تكون الكلمة عاملة ومعمولة معاً ، ولكن الكلمتين لا تتبادلان العمل ، فتكون كل منهما عاملة في الأخرى معمولة لها .

١٣ - جزء الكلمة لا يكون عاملاً فيها .

١٤ - قد يعترض العامل ما يلغي عمله أو يكفه عنه ، وقد يعترضه ما يعلّقه عن العمل ، فيكون عاملاً في المحل ، وليس له من أثر في اللفظ .

الفعل ، فيجب أن يتحقق له شَبَهٌ بالفعل يقرّبه منه ويؤهلّه لحكمه ، كما ترى في اسم الفاعل واسم المفعول والمصدر . ويناط نصيبه من العمل بحظه من شبه الفعل ، فيكون أقوى عملاً إذا اتصل به ما يقرّبه من الفعل ويتم شبهه به ، كاعتماد اسم الفاعل على نفي أو استفهام ، أو وقوعه صلة لـ «أل» ، ويكون أضعف إذا طرأ له ما يبعده عن الفعل ، كاسم التفضيل ، فإنه لما قُرِنَ بـ «من» كان بمنزلة المضاف ، فضعف شبهه بالفعل وقُلَّ عمله ، واقتصر على رفع الضمير وامتنع أن يرفع الظاهر ؛ وكالمصدر إذا صُغِرَ أبعده التصغير عن شبه الفعل فحُرِمَ العمل . والاسم يعمل في الاسم وفي الفعل ، فيرفع الاسم وينصبه ، ويجزم الفعل ولكن لا ينصبه .

٦ - وللحرف طريقتان في العمل : الأولى - أن يكون أصلاً فيه غير محمول على الفعل .

الثانية - أن يَعْمَلَ حملاً على الفعل ؛ وهو أبعد في العمل مسلّكاً ، يعمل في الاسم وفي الفعل ، فيرفع الاسم وينصبه ويجزمه ، ويجزم الفعل وينصبه ، ويعمل الجزمين معاً كما في أدوات الشرط ، ولا يعمل الرفع إلا إذا عمل النصب معه . يقول النحاة : «ليس لنا حرف يعمل الرفع إلا وهو يعمل النصب معاً» .

وإذا عمل الحرف حملاً على الفعل كان نصيبه من العمل بمقدار ما فيه من مشابهة الفعل معنًى ولفظاً ؛ فـ «إن» تعمل لأنها تدلّ على التأكيد فأشبهت الفعل معنًى ، ولأنها ثلاثية فأشبهته صورة ؛ فإذا خَفَّتْ ضعف شبهها قُلَّ عملها . قال ابن مالك (من الرجز) :

«وَحُفِّفَتْ «إِنَّ» فَقَلَّ الْعَمَلُ» .

فللعامل ثلاث حالات :

الإعمال، والتعليق، والإلغاء، ولكل موضع .

١٥ - كل جماعة من العوامل تشابهت في العمل تكون أسرة واحدة، كـ «إن»، و «باب كان»، وتكون أداة من هذه الأدوات أوسع عملاً فتسمى «أم الباب»، ولها من الحقوق في العمل والتصرف في الباب ما ليس لغيرها من أدواته. فـ «كان» أم الأفعال الناقصة، و «إن» أم الأدوات التي تنصب الأول وترفع الثاني، وإن تباعدا ما بينها في المعنى ؛ لأن اتفاق العمل وحده هو الأصل في تقسيم هذه الأسر، وتحديد أبوابها .

ولما تكونت للنحاة هذه الفلسفة حكّموها في اللغة، وجعلوها ميزان ما بينهم من جدل في المذاهب، ومناقشة في الآراء . والبصريون أحرص على هذه الفلسفة وأمهر فيها على أن الكوفيين لا يغفلونها ولا يابون الاحتجاج بها، فهي دستور النحاة جميعاً .

١ - يؤيدون بها مذهباً على مذهب؟ فإذا قال الكسائي: إن عامل الرفع في الفعل المضارع حرف المضارعة، قالوا: إن حرف المضارعة صار كالجزء من الفعل؛ وإن جزء الكلمة لا يعمل فيها، ويرفضون بذلك مذهب . ويقول الكوفيون: إن المبتدأ رُفِعَ بالخبر، والخبر رُفِعَ بالمبتدأ، فيقول البصريون إن الكلمتين لا تتبادلان العمل حتى يكون كل منهما عاملاً معمولاً . فذلك مثل من حوارهم واحتكامهم إلى فلسفتهم في العامل .

٢ - بل هم يتجاوزون ذلك إلى تفضيل لغة من لغات العرب على أخرى بأصول فلسفتهم هذه؛ فيفضلون لغة تميم على لغة أهل

الحجاز في «ما»، وذلك أن الحجازيين يُعملون «ما» عمل «ليس» كما تعلم، ومنه في القرآن الكريم: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾ [يوسف: ٣١]، وينو تميم يهملونها ويرفعون جزءي الجملة بعدها؛ فيقول النحاة: إن لغة تميم أقيس؛ لأن «ما» لا تختص بالدخول على الاسم، فليس من قياسها أن تكون عاملة فيه . ويرون أن هذه الفلسفة جعلتهم أفه بالعربية من العرب .

٣ - ويرفضون بهذه القواعد بعض الأساليب العربية يسمعون من العرب «رُبَّ والله رجل» فيردونه على قائله، محتجّين بأن حرف الجر عامل ضعيف لا يفصل بينه وبين معموله . وكذلك يرفضون الفصل بين المضاف والمضاف إليه، ثم يروى هذا الفصل كثيراً في الشعر، ويقرأ به قارئ من السبعة آية من القرآن الكريم، فيصرّ النحاة على الإخلاص لفلسفتهم النحوية وقبول حكمها، ورفض ما ورد من هذا الفصل في الشعر، وتضعيف رواية القارئ في القرآن .

٤ - يشرعون بها أساليب في العربية لم يسمعوها من العرب، يقيسونها على ما سمعوا، وآلة القياس من هذه الفلسفة . مثلاً: يختلفون في خبر «ليس» أيقدم عليها، فيجيب «قوم» لا؛ لأن «ليس» فعل غير متصرف؛ فهو عامل ضعيف لا يتقدم عليه معموله نظير «نعم» و«بئس» و«عسى» وفعل التعجب، ويقول آخرون: بل يصح؛ لأنه قد ورد في القرآن الكريم: ﴿أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ﴾ [هود: ٨]، وقد تقدم في هذه الآية معمول الخير، وهو دليل على جواز تقدم الخبر نفسه؛ لأن «المعمول لا يتقدم إلا حيث يتقدم العامل»، وهذا أصل المعارك المؤجّجة

يتصوّرون العامل :

اجتمع أبو عبد الله الجرمي المتوفى سنة ٢٢٥ هـ بأبي زياد الفراء المتوفى سنة ٢٠٦ هـ، فقال الفراء : أخبرني عن «زيد منطلق» لم رُفِعَ زيد؟ فقال الجرمي : رُفِعَ بالابتداء؛ قال الفراء : فأظهره، قال : هو معنى لا يظهر، قال : فمثله، قال : لا يمثّل، قال الفراء : ما رأيت كالיום عاملاً لا يظهر ولا يمثّل!! ونعلم أن أصحاب الفراء يرفعون المبتدأ بالخبر، فراراً من عامل لا يظهر ولا يمثّل.

ومثّل آخر مما يبين تصوّره للعامل - يقول جمهور النحاة : إن المضارع مرفوع لتجرده من الناصب والجازم؛ فيقول المعارضون : إن التجرد عدمي والرفع وجودي. ولا يحدث العدم الوجود؛ فيجيب الأولون : إن التجرد عدم محدود فهو وجود مقيد، ولا مانع أن يعمل مثله. وأمثلة هذه المناقشات تفيض بها كتب النحاة.

وليس من عيب في أن ينتفع النحاة بما بين أيديهم من الفلسفة ومن العلوم التي يدرسونها، ولا في أن يصطنعوا في تفكيرهم النمط المألوف في زمنهم، والسبيل المرسومة للجدل في أيامهم؛ فإن للتفكير في كل زمان مناهج متبعة ومبادئ مسلمة قد لا يخلص منها إلا من تعلّق بوحى. وإذا نحن جهلناها لم نستطع أن نقدّر منشأ كل رأي وغايته، ومتسرّب الخطأ إليه، أو إحاطة الصواب به.

من أجل ذلك نرى طريق النحاة في استخدام فلسفة أيامهم - أو استخدامها إياهم - أمراً طبيعياً، لا مأخذ فيه؛ بل لا مندوحة عنه لمن أراد أن يفكر. ولكن علينا أن ننظر مبلغ

بين النحاة، ومنشأ الجدل الذي يملأ كتب النحو، ويثور غباره عند كل باب من أبوابها. منشأ هذه الفلسفة : والنحاة في سبيلهم هذا متأثرون كل التأثر بالفلسفة الكلامية التي كانت شائعة بينهم، غالباً على تفكيرهم، أخذة حكم الحقائق المقررة لديها.

رأوا أن الإعراب بالحركات وغيرها عوارض للكلام تتبدل بتبدل التركيب، على نظام فيه شيء من الاضطراب؛ فقالوا عرض حادث لا بدّ له من محدث، وأثر لا بدّ له من مؤثر، ولم يقبلوا أن يكون المتكلم محدث هذا الأثر؛ لأنه ليس حرّاً فيه يحدثه متى شاء؛ وطلبوا لهذا الأثر عاملاً مقتضياً، وعلة موجبة، وبحثوا عنها في الكلام، فعدّدوا هذه العوامل، ورسموا قوانينها.

ومن تأثرهم بالفلسفة الكلامية رفضهم أن يجتمع عاملان على معمول واحد، واحتجاجهم لذلك بأنه إذا اتفق العاملان في العمل لزم تحصيل الحاصل وهو محال، وإذا اختلفا لزم أن يكون الاسم مرفوعاً منصوباً مثلاً، ولا يجتمع الضدان في محل. ومنه تحريمهم أن تتبادل الكلمتان العمل، واحتجاجهم بأن العامل حقه التقديم، والمعمول حقه التأخير، فتكون الكلمة متقدمة متأخرة، وهو محال.

فانظر كيف تصوّروا «عوامل» الإعراب كأنها هي موجودات فاعلة مؤثرة، وأجروا لها أحكامها على هذا الوجه. قال الإمام الرضي : «والنحاة يجرون عوامل النحو كالمؤثرات الحقيقية».

ولعل المناقشة الآتية تُبين لك كيف كانوا

المحذوف جزءاً من المعنى، كأنك نطقت به، وإنما تخففت بحذفه، وأثرت الإيجاز بتركه وهذا أمر سائغ في كل لغة، بل هو في العربية أكثر لِمِيلِهَا إلى الإيجاز وإلى التخفيف بحذف ما يفهم.

ولكن التقدير الذي نعيه هو نظير ما قدمنا لك من الأمثلة: كلمات تُجْتَلَبُ لتصحح الإعراب، ولتكمّل نظرية العامل؛ ويسمى النحاة هذا النوع من التقدير، بالتقدير الصّناعي، وهو ما يراد به تسوية صناعة الإعراب.

٢- بهذا التقدير والتوسع فيه أضاع النحاة حكم النحو.

ولم يجعلوا له كلمة حاسمة وقولاً باتاً، وكثّروا من أوجه الكلام، ومن احتماله لأنواع من الإعراب، يقدّرون العامل رافعاً فيرفعون، ويقدّرونه ناصباً فينصبون، لا يرون أنه يتبع ذلك اختلاف في المعنى ولا تبديل في المفهوم.

كان الكسائي^(١) يقرأ يوماً بحاشية الرشيد أبيات أفنون التغلبي ومنها (من البسيط):

أَبْلَغُ حُبِّباً وَخَلَّلُ فِي سِرَاتِهِمْ
أَنَّ الْفُؤَادَ أَتَطَوَّى مِنْهُمْ عَلَى حَزَنِ
أَتَى جَزَواً عامراً سُوءِ بِفَعْلِهِمْ
أَمْ كَيْفَ يُجْزَوْنِي السُّوءِ مِنَ الْحَسَنِ
أَمْ كَيْفَ يَنْقَعُ مَا تُعْطَى الْعُلُوقُ بِهِ
رِثْمانٌ أَنْفٍ إِذَا مَا ضُرَّ بِاللَّبَنِ

ففتح نون «رثمان»؛ وكان الأصمعي حاضراً، فقال: هي «رثمان» بضم النون،

توفيقهم في نظرهم، وإصابتهم للغاية التي سعوا إليها، وهي الكشف عن أحكام الإعراب وأسراره.
نقد مذهبيهم:

١- لقد اضطروا في سبيل تسوية مذهبهم، وطرّد قواعدهم إلى «التقدير» وأكثروا منه؛ يبحثون عن العامل في الجملة فلا يجدونه فيمدهم التقدير بما أرادوا.
ومن أمثلة ما يقدرّون:

أ- «زيداً رأيته»: يقولون هو: رأيت زيداً رأيته.
ب- «وَإِنَّ أَحَدَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ» [التوبة: ٦]: وإن استجارك أحد من المشركين استجارك.

ج- «لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي» [الإسراء: ١٠٠]: لو تملكون تملكون خزائن رحمة ربي.

د- «وَأَمَّا نُمُودُ فَبَدِّئَهُمْ» [فصلت: ١٧]: وأما نمود فهدينا هديناهم.

ه- إياك والأسد: أحذرك وأحذر الأسد.

و- ويقطع النعت في مثل: «الحمد لله رب العالمين»، فتنتصب كلمة «رب»، وترفع فيقدرون: هو ربّ، أو أمدح ربّ.

هذه أمثلة لها نظائر كثيرة متعددة تملأ أبواب النحو، ولولا طول إلفنا لها في دراسة النحو لما استغناها ولربّما لغواً وعبثاً، ولكن عليها بُني النحو، وأقيمت فصوله، إذ أقيمت على نظرية العامل.

والمقدّر في الكلام نوعان: ما يكون قد فهم من الكلام، ودلّ عليه سياق القول، فترى

عن صلة ما بينهما^(٢).

فالعبارتان صحيحتان، ولكل منهما موضع خاص، ولكن النحاة قد نسوا المعنى بالحرص على نظرية العامل.

ويقولون في مثل «صدق وآمن المسلمون» أنَّ الصحيح: «صدقوا وآمن المسلمون»، أو «صدق وآمنوا المسلمون»؟ ولا يقبلون «صدق وآمن المسلمون»، وهو عربي سائغ مقبول، سمع من العرب في مثل (من الطويل):

تَعَفَّقْ بِالْأَرْطَى لَهَا وَأَرَادَهَا

رَجَالٌ قَبَزَتْ نُبْلُهُمْ وَكَلِيبٌ^(٣)

ولكن جمهور النحاة لا يقبلون هذا خشية أن يجتمع مؤثران على أثر واحد، وهو محال^(٤).

٤ - كثر الخلاف بينهم في كل عامل يتصدون لبيانه، فلا تقرأ باباً من أبواب النحو إلا وجدته قد بدأ بخصومة منكرة في عامل هذا الباب ما هو؟

أ - فالمفعول ما عامل النصب فيه؟ الفعل أو شبهه، وهو رأي جمهور البصريين. أو الفاعل وحده، وهو رأي هشام الكوفي. أو الفعل والفاعل، وهو رأي الفراء. أو معنى المفعولية، وهو مذهب خلف.

ب - وعامل المفعول معه ما هو؟

ما تقدمه من فعل ونحوه، وهو رأي

فأقبل عليه الكسائي وقال له: اسكت ما أنت وهذا؛ يجوز رثمان ورثمان ورثمان. قالوا: ولم يكن الأصمعي صاحب نظر في النحو ولا معرفة بالعربية. وما دام التقدير يمدهم بما شاؤوا، فلهم أن يوجهوا الكلام كل وجه، ثم لا تعجزهم الحجة، ولا يعوزهم التقدير.

سأل يوماً عضد الدولة فنأخسرو البويهّي الإمام أبا عليّ الفارسي، لماذا ينصب المستثنى في نحو «قام القوم إلا زيداً»؟ قال: بتقدير أستثني زيداً، فقال عضد الدولة - وكان فاضلاً - لِمَ قَدَّرْتَ «أستثني»؟ هَلَّا قَدَّرْتَ «امتنع زيد» فرفعت! فلم يُجر الفارسي جواباً، وقال: هذا الذي ذكرته لك جواب ميداني، فإذا رجعت، ذكرت الجواب الصحيح^(١).

٣ - إنَّ النحاة بالتزامهم أصول فلسفتهم أضعوا العناية بمعاني الكلام في أوضاعه المختلفة؛ من ذلك قولهم في باب المفعول معه: إنَّ مثل: «كيف أنت وأخوك»، يجوز فيه النصب على المفعولية، والرفع على العطف، ثم يرون الوجه الثاني أولى، ويضعفون الأول؛ لأن الواو لم يسبقها فعل، يكون عاملاً في المفعول معه، والحقيقة أنَّ لكل من التركيبين معنى لا يغني عنه الآخر. تقول: «كيف أنت وأخوك؟ أي: كيف أنت؟ وكيف أخوك؟ فإذا قلت: «كيف أنت وأخاك؟» فإنما تسأل

(١) صفحة ٣٨٨ من نزهة الألباء في طبقات الأدباء، طبع مصر.

(٢) صوّبه بعض النحاة ونقله الخصري عن الدماميني، ونقله الصبان أيضاً، وشرحناه بأوسع من هذا، وروينا شواهد في بحثنا هذا عند الكلام على ما يرى النحاة فيه وجهين من الإعراب.

(٣) من قصيدة علقمة بن عبدة المشهورة التي مطلعها (من الطويل):

«فَلَحَا بِكَ قَلْبٌ فِي الْجِسَانِ طُرُوبٌ»

ورواه سيويه من شواهدهم وقَّله الكسائي وتأولّه البصريون.

(٤) انظر: باب الاشتغال من الأشموني، أو سواء من الموسعات في النحو.

الجمهور. أو ناصبه الواو، وهو رأي الجرجاني. أو فعل مضمر بعد الواو، وهو رأي الزجاج. أو الخلاف، وهو رأي الكوفيين.

جـ - واختلفوا في عامل النصب للمفعول المطلق على ثلاثة عشر قولاً!!

حتى صار أكثر الخلاف بين النحويين، وأشدّ جدالهم، هو في العامل ما هو؟ ولو أنهم وضعوا نظريتهم على أصل صحيح لقلّ خلافهم وتقاربت آراؤهم^(١).

هـ - إن النحاة بعد ذلك كله لم يفوا بمذهبهم، أو لم تفِ نظريتهم بكل حاجاتهم في الإعراب؛ لأنهم بعد ما شرطوا أن يكون العامل متكلماً به أو مقدراً في الكلام، اضطروا إلى الاعتراف بالعامل المعنوي.

فالبصريون يجعلون الرفع للمبتدأ هو الابتداء، وهو عامل معنوي. والكوفيون يشتون عاملاً معنوياً آخر يسمونه الخلاف، يجعلونه عامل النصب في الظرف إذا كان خبراً، نحو: «زيدٌ عندك»، وفي الفعل المضارع بعد فاء السببية أو واو المعية. والأخفش يعدّ التبعية عاملاً معنوياً. أما في باب التمييز فقالوا: إن الاسم نصب عن تمام الكلام، ولم يذكروا عاملاً لفظياً ولا معنوياً.

فهذه الأوجه تنقض نظرية النحاة في العامل، أو تنقصها على الأقل. وهي مناقشة لكلامهم بمثل أصولهم، وبحكم قواعدهم التي التزموا.

على أن أكبر ما يعيننا في نقد نظريتهم أنهم جعلوا الإعراب حكماً لفظياً خالصاً يتبع لفظ العامل وأثره، ولم يروا في علاماته إشارة إلى معنى، ولا أثراً في تصوير المفهوم، أو إلقاء ظلّ على صورته. فقد رأيت الكسائي يحرك نون «رثمان» بالحركات الثلاث من غير أن يشير إلى ما يصير إليه المعنى عن كل حركة.

ونحن نحاول أن نبحت عن معاني هذه العلامات الإعرابية، وعن أثرها في تصوير المعنى. فإذا تمت لنا الهداية إلى هذا، وجدنا عاصماً يقيناً من اضطراب النحاة، وحكماً يفصل في خصوماتهم العديدة المتشعبة، ولم يكن لنا أن نسأل عن كل حركة ما عاملها، ولكن ماذا تشير إليه من معنى^(٢).

للتوسع انظر:

- العوامل السماعية في كتاب سيبويه. عبد الحسين محمد الفتلي. جامعة القاهرة، ١٩٦٨م.

- «العامل في النحو». عبد الرحمن السيد. مجلة جامعة الملك عبد العزيز، جدة، العدد الأول (١٩٧٥م)، ص ٢٩٥ - ٣٠١.

- «أسلوب النداء ونظرية العامل». عبد الحسين الفتلي. مجلة الجامعة المستنصرية، بغداد، العدد ٤ (١٩٧٤م)، ص ٢٤ - ٣٥.

- إيضاح العوامل. عبد الله الموحددي القندهاري. النجف، ١٣٨٤ هـ.

(١) ترى أكثر هذه الآراء في كتاب الهمع للسيوطي، وفي كتاب الإنصاف لابن الأنباري، وإن شئت الإحاطة فارجع إلى شرح التسهيل لأبي حيان، ففيه أضعاف ما أشرنا إليه من أوجه الخلاف في العامل؛ ومع كل رأي مناقشته ونقده.

(٢) إحياء النحو. ص ٢٢ - ٤٢.

- العامل النحوي . خليل عمارة . عمان ، دار الفكر .

العامل الأصلي

انظر : العامل ، الرقم ٢ ، الفقرة «أ» .

العامل الزائد

انظر : العامل ، الرقم ٢ ، الفقرة «ب» .

العامل السماعي

هو العامل القائم على السمع من العرب ، لكنه لا يُقاس عليه .

العامل الشبيه بالزائد

انظر : العامل ، الرقم ٢ ، الفقرة «ج» .

العامل الضعيف

انظر : العامل ، الرقم ٣ ، الفقرة «أ» .

العامل القوي

انظر : العامل ، الرقم ٣ ، الفقرة «أب» .

العامل اللَّفْظِي

انظر : العامل ، الرقم ٣ ، الفقرة «أ» .

العامل المَعْنَوِي

انظر : العامل ، الرقم ٣ ، الفقرة «ب» .

عامل التنازع

انظر : التنازع ، الرقم ٢ .

العامة

انظر : اللغة العامة .

عاني الفقر

لا تقل : «عاني فلان من الفقر» ، بل «عاني

فلان الفقر» ؛ لأن الفعل «عاني» يتعدى بنفسه .

عاه

اسم صوت لزجر الإبل مبني على الكسر لا محل له من الإعراب .

ابن أخت العاهة

= أبو عبد الله بن حسين (٣٤٣ هـ / ٩٥٤ م) .

عاي

اسم صوت لزجر الإبل وغيرها من المواشي ، مبني على الكسر لا محل له من الإعراب .

العُبَاب

معجم لغويّ صنّفه للحسن بن محمد بن الحسن ، المعروف بـ «الصفهاني» أو «الصاغاني» (٥٧٧ هـ / ١١٨١ م - ٦٥٠ هـ / ١٢٥٢ م) . كان الصفهاني «قد غني بصحاح الجوهري كلّ العناية ، أوسع درساً وبحثاً وتصحيحاً وتحشياً وتقداً بالهند والسند واليمن والعراق . وكانت ثمرة دراساته هذه «التكملة والذيل والصلة» ، ثم «مجمع البحرين» . وشعر في أواخر حياته أنه يجب أن يتحرر من هذا الاعتماد على الجوهري ، وأن يستقل بمعجم خاص به ، ففجّر «عبابه» . وكان ذلك في عهد الوزير محمد بن أحمد العلقمي ، الذي تولّى الوزارة للمستعصم آخر خلفاء العباسيين في بغداد قريباً من أربع عشر سنة ، أي : ألفه فيما بين سنتي ٦٤٣ هـ التي تولّى فيها ابن العلقمي ، وسنة ٦٥٠ هـ التي توفّي فيها المؤلف ، ولم يتم الكتاب ، إذ توفي مؤلفه بعد أن قطع الشوط الأكبر من رحلته اللغوية ، حتى وصل إلى مادة

«بكم»^(١).

اللغويين .

وأبرز سمات «الغباب» تَلَخَّصَ بما يلي :

١ - اعتمد اعتماداً كلياً على صحاح الجوهري .
وقد نقل عنه عبارات بل شروحاً بأكملها زائداً
عليها ما كتبه في معجمه «التكملة والذيل
والصلة»، وبعض المواد والشروحات
الجديدة، ومستعيناً بمعجم «مقاييس اللغة»
لأحمد بن فارس (٣٢٩ هـ / ٩٤١ - ٣٩٥ هـ /
١٠٠٤ م) في المعنى الأصلي للمادة اللغوية،
وفي شرح بعض الألفاظ الرباعية .

٢ - رتب الصاغانى مواد معجمه كترتيب
الجوهري في معجم الصحاح، أي بحسب
الحرف الأخير من جذر المادة، ثم بحسب
الحرف الأول منها، مقسماً معجمه إلى
أبواب بحسب حروف الهجاء، ومقسماً كل
باب إلى فصول بحسب حروف الهجاء أيضاً،
فكلمة «المَخْبُط» نجدها في باب الطاء، فصل
الخاء؛ لأن جذرها «خبط»، والفعل «أَرْزَغ»
نجدّه في باب الغين، فصل الراء؛ لأن جذره
«رزغ» .

٣ - وكان يأتي بالشواهد في شرحه بالقرآن
الكريم، والأحاديث النبوية، والأمثال
السائرة، والفصح من الأشعار «آتياً بالأشعار
على الصّحة، غير مُحْتَلَّة، ولا مغيّرة، ولا
مُدَاخِلَة، معزواً ما عزوَتْ منها إلى قائله، غير
مُقَلَّد أحدًا من أرباب التصانيف، وأصحاب
التأليف، لكن مراجعاً دواوينهم، مُعْتَمِداً
أصح الروايات، مختاراً أقوال المُتَقِنين
الثقات»^(٢).

قال المؤلف في مقدّمة كتابه : «أولف كتاباً
في لغة العرب يكون، إن شاء الله تعالى . . .
جامعاً شتاتها وشواردها، حاوياً مشاهير لغاتها
وأوابدها، يشتمل على أداني التراكيب
وأقاصيها، ولا يغادر منها، سوى المهملة،
صغيرة ولا كبيرة إلّا وهو يُحصيها» .

ثم قال : «هذا كتاب جمعت فيه ما تفرّق في
كتب اللغة المشهورة، والتصانيف المعتبرة
المذكورة، ما بلغني ممّا جمعه علماء هذا
الشان، والقدمات الذين شافهوا العرب العرباء،
وساكنوها في داراتها، وسايروها في نقلها من
مورد إلى مورد، ومن منهل إلى منهل، ومن
منتجع إلى منتجع، ومن بعدهم ممّن أدرك
زمانهم، ولحق أوانهم، آتياً على عامّة ما
نطقت به العرب خلا ما ذهب منها بذهاب
أهلها من المستعمل الحاضر، والشارد
النادر» .

وفي المقدّمة أفرد فصلين أولهما «في معرفة
أسامي جماعة من أهل اللغة لا غنى لممارس
هذا الكتاب وسائر كتب اللغة عن معرفتها، فإنّ
أهل اللغة ذكروا بعضهم بكناهم، وبعضهم
بنسبهم، وبعضهم بحرفهم» . وقد رتبهم
بحسب أوائل أسمائهم، مُراعياً في الترتيب
الحرف الثاني فالثالث . . . من الاسم، ذاكراً
اسم اللغوي واسم أبيه وجده أحياناً وكنيته
ونسبته دون ذكر سنة ميلاده أو سنة وفاته .
والفصل الثاني «في أسماء المراجع التي أفاد
منها»، ثمّ انتقل إلى اسم الكتاب، وإهدائه إلى
الوزير ابن العلقميّ، ختمها بنقد بعض

٤ - بَيَّن الدلالة الأصلية للمادة، أي: المعنى الأول الذي تدور حوله معاني صيغها، أخذاً هذه الدلالات عن معجم «المقاييس» لأحمد بن فارس.

٥ - ذهب في بعض الألفاظ الرباعية إلى أنها منحوتة، وبَيَّن أصل نحتها مستعبراً كل ذلك من «مقاييس» ابن فارس.

وأهم المآخذ التي وُجِّهت إلى العباب اضطرابه في ترتيب المجرد والمزيد في الأسماء والصفات، وتركه الكثير من المواد اللغوية، واعتماده الكبير على «صاح» الجوهري. وقد نُشر الكتاب في دار الرشيد في القاهرة بتحقيق الشيخ محمد حسن آل ياسين.

عُباد بن علي بن صالح

(٧٧٧ هـ / ١٣٧٥ م - ٨٤٦ هـ / ١٤٤٢ م)

عُباد بن علي بن صالح الأنصاري الخزرجي، الشيخ زين الدين. كان نحويًا فقيهاً. مهر في الفقه والأصولين والعربية. سمع الحديث من كبار المحدثين وصار رأس المالكية. عيِّن للقضاء فامتنع، وألح عليه فتغيب إلى أن وليه غيره. ولي تدريس الأشرية والشيخونية، وامتنع من الإفتاء، وانقطع به خلق كثير.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٦).

عباد بن كسيب

(... / ... - ... / ...)

عباد بن كسيب. فيمن دخل البادية. لغوي أخذ عنه الناس طرفاً من اللغة الفصحى. ربما ورد اسمه في كتب اللغويين وأسندوا إليه جملة

من الغريب.

(إنباه الرواة ٢/ ٣٨٨).

عَبَادِيد

بمعنى: أبايد، وتُعرب إعرابها. انظر: أبايد.

العِبارة

كلمتان أو أكثر ترتابط فيما بينها حسب قواعد اللغة، تتضمَّن معنىً معيناً، أو هي الكلام الذي يُبين ما في النفس من معاني.

ملحوظة: لا تقل: «السَّجادة عبارة عن صوف منسوج»، بل «السَّجادة صوف منسوج»؛ لأنَّ «العِبارة» هي الكلام الذي يُبين ما في النفس من معاني.

العِبارة الاصطلاحية

مجموعة كلمات تُقرن بمعنى خاصٍّ في علم من العلوم.

العِبارة السُّوقِيَّة

مجموعة كلمات يستاء المرء من سماعها؛ لأنها تذكر أشياء مُخْجَلَة بشكل مباشر. وسوقية العبارة أمر نسبي، إذ يختلف من مجتمع إلى آخر، ومن زمان إلى آخر.

العِبارة المُبْتَدَلَة

هي العبارة التي كثر استعمالها، وشاعت على الألسن حتى مجَّتها الأسماع.

ابن أبي العباس

= محمد بن أحمد (٣٥٣ هـ / ٩٦٤ م - ٤٣٣ هـ / ١٠٤٢ م).

أبو عيسى الأزدي النحوي

(.... /... - ٣٥٣ هـ / ٩٦٣ م)

العباس بن أحمد بن مطروح، أبو عيسى الأزدي. كان نحويًا ماهراً. من أهل مصر. (بغية الوعاة ٢/٢٦).

العباس بن أحمد

(أبو الفضل النحوي)

(.... /... - ٤٠١ هـ / ١٠١٠ م)

العباس بن أحمد بن موسى، أبو الفضل. كان نحويًا ماهراً، ولغويًا بارعاً من أصحاب الفارسي والسِّيرافي. عُذَّ من طبقة أبي الفتح عثمان بن جني. (بغية الوعاة ٢/٢٦).

أبو العباس الأحول

= محمد بن الحسن (.... /... - ... /...).

أبو العباس الإربليّ

= أحمد بن علي بن أبي غالب (٦٥٧ هـ / ١٢٥٨ م).

أبو العباس الأندرشيّ

= أحمد بن محمد بن عبد الله (٥٨١ هـ / ١١٨٥ م).

عباس حسن

(١٣١٨ هـ / ١٩٠٠ م - ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م)
نحويّ مصريّ من مدينة منوف المصرية تخرّج من دار العلوم سنة ١٩٢٥ م، ثمّ درس في التعليم الابتدائي، والثانوي، ثم

درّس النحو في دار العلوم، حيث رُقّي إلى درجة الأستاذيّة. اختير عضواً في مجمع اللغة العربية بالقاهرة سنة ١٩٦٧ م. من مؤلفاته: «النحو الوافي»، وهو أكمل وأشهر كتاب نحوي في هذا العصر، و«اللغة والنحو بين القديم والحديث».

(المجمعيون في خمسين عاماً ص ١٣٥؛ وتتمّة أعلام الزركلي ١/٢٦٣ - ٢٦٤).

أبو العباس الضرير

= أحمد بن صالح المخزوميّ (.... /... - ... /...).

أبو العباس الطبيخيّ

= وليد بن عيسى بن حارث (٣٥٢ هـ / ٩٦٣ م).

أبو العباس الطهماني

= محمد بن عيسى بن عبد الرحمن (.... /... - ... /...).

العباس بن عمر

(أبو الفضل السراج الدمشقي)

(.... /... - ... /...)

العباس بن عمر بن يحيى، أبو الفضل الأنصاري السراج الدمشقي. كان نحويًا فاضلاً أديباً ناظماً. روى عنه الرّشيد العطار. (بغية الوعاة ٢/٢٧).

أبو العباس الفارقيّ

= صالح بن إبراهيم بن أحمد (٦٦٥ هـ / ١٢٦٧ م).

العبّاس بن الفرج الرّياشي

(١٧٧ هـ / ٧٩٣ م - ٢٥٧ هـ / ٨٧٠ م)

العبّاس بن الفرج بن عليّ، أبو الفضل الرّياشي، مولى محمد بن سليمان الهاشمي. كان من كبار النّحاة وأهل اللّغة، راوية للشعر، أخذ عن الأصمعيّ، كان يحفظ كتبه وكتب أبي زيد الأنصاري. قرأ على المازنيّ التّحو وقرأ عليه المازنيّ اللّغة. قال المازني: قرأ عليّ الرياشي كتاب سيبويه فاستفدّت منه أكثر مما استفاد مني. كان الرّياشي ثقة فيما يرويه. أخذ النّحو أيضاً عن أبي عبيدة معمر بن المثنى. وكان إماماً في اللّغة والأخبار، خرج له أبو داود في سننه. ومات مقتولاً في واقعة الرّنج بالبصرة في خلافة المعتد، وله ثمانون سنة. قتلوه وهو قائم بالمسجد يصلي الضّحى. فضرّبه بأسيا فهم وقالوا: هات المال فجعل يقول: أيّ مال، أيّ مال حتى مات. قيل: كان المازني في الإعراب، وأبو حاتم في الشعر والرواية وكان الرّياشي في الجميع. وكان أهل البصرة إذا اختلفوا في شيء قالوا ما قال فيه الرياشي، انقياداً لفضله وروايته. حُمل الرّياشي إلى سُرْمَنْ رأى في أيام المتوكّل، لتوليّ قضاء البصرة، فاستعفى وقال شعراً مدح به المتوكّل، وذكر فيه خلق مسجده منه، فأعفاه وأعطاه وسع له وأعاده. وقرأ عليه الفتح بن خاقان الزّير، وأعطاه مالاً جسيماً، وعاد إلى البصرة. له من الكتب: كتاب «الخيّل»، و«الإبل»، و«ما اختلفت أسماؤه من كلام العرب» وغير ذلك. قيل عنه: إنّه إذا كان صائماً لا يبلع ريقه. وأنّهم من أجل ذلك بالحقم.

(إنشاء الرواة ٢ / ٣٦٧ - ٣٧٣؛ ومعجم

الأدباء ١٢ / ٤٤ - ٤٦؛ وشذرات الذهب ٢ / ١٣٦؛ والوافي بالوفيات ١٦ / ٦٥٢ - ٦٥٤؛ والأعلام ٣ / ٢٦٤؛ وبغية الوعاة ٢ / ٢٧؛ وتاريخ بغداد ١٢ / ١٣٨ - ١٤٠؛ ووفيات الأعيان ٣ / ٢٧ - ٢٨).

عبّاس بن فرّناس بن وُرْداس

(.... / = /)

عبّاس بن فرّناس بن وُرْداس. عُذّي الطّبقة الثالثة من نّحاة الأندلس. كان متصرفاً في ضروب الإعراب.

(بغية الوعاة ٢ / ٢٨؛ وطبقات النّحويين واللّغويين ص ٢٩١ - ٢٩٢).

أبو العبّاس الكنانيّ

= أحمد بن عليّ بن محمد (٥٧٨ هـ / ١١٨٢ م).

أبو العبّاس المساميريّ

= أحمد بن عبّاس (٦٩٩ هـ / ١٢٩٩ م).

أبو العبّاس المّعافريّ

= أحمد بن عبد الله بن عامر (٥٤٠ هـ / ١١٤٥ م).

أبو العبّاس المّعمرّيّ

= محمد بن أحمد (.... / = /)

عبّاس بن ناصح الأندلسي

(.... / - بعد ٢٣٠ هـ / ٨٤٤ م)

عبّاس بن ناصح الأندلسي، نزيل الجزيرة الخضراء. كان من أهل العلم واللّغة والشعر والعريّة. من ذوي الفصاحة في شعره ولسانه.

فلان: لِعَبٍّ وَهَزَلٌ، أو ارتكبَ أمراً غير معلوم الفائدة، أو ليس فيه غرض صحيح لفاعله.

والعَبَثُ، في البلاغة، هو «أن يقصد الشاعر شيئاً من بين أشياء من غير فائدة في ذلك»^(١)، كقول النابغة الذبياني (من الطويل):

فَلْيُنْكَ كَاللَّيْلِ الَّذِي هُوَ مُذْرِكِي

وإِنْ خَلْتُ أَنَّ الْمُنتَأَى عَنْكَ وَاسِعٌ

عاب النقاد اختصاصه الليل دون النهار وقالوا: إِنَّ الليل والنهار في هذا سواء.

قال ابن منقذ: «ولقد غلط النقاد الذين عابوا ذلك، وذلك أَنَّ الأمر إذا كان محتملاً

لمعنيين، اختص أحدهما الذي هو أشبه والأرجح. ومعلوم أَنَّ هذا الشعر في حال الخوف، والليل بحال الخوف أولى؛ لأنه يشبه الاستتار والاختفاء، فزال الاعتراض عن هذا البيت، وصار مثل قول الغزي (من الطويل):

وَيْشْنَا نَذُودُ الْوَحْشَ عَنَّا كَأَنَّا

فَتِيلَانِ لَمْ يَغْلَمْ لَنَا النَّاسُ مَضْرَعَا

تُجَافِي عَنِ الْمَأْثُورِ بَيْنِي وَبَيْنَهَا

وَتُذْنِي عَلَيَّ السَّابِرِيِّ الْمُضْلَعَا^(٢)

إذا أخذتها هِزَّةَ الرَّوْعِ أَمْسَكْتُ

بِمَنْكِبٍ مِقْدَامٍ عَلَى الرَّوْعِ أَرْوَعَا

لما احتمل المأثور أن يكون الحديث والسيف كان حملة على السياف أولى؛ لأنَّ الحال حال خوف، بدليل قوله: «هِزَّةُ الرَّوْعِ»؛ ولأنه أراد العقبة عنها بوضعه السياف بينهما»^(٣).

يذهب في شعره مذاهب العرب. ولي قضاء شذونة والجزيرة، ثم ولها ابنه عبد الوهاب بن عباس، ثم ابن ابنه محمد بن عبد الوهاب. رحل عباس مع أبيه إلى مصر، وتردد في الحجاز طالباً للغة العرب. لقي الأصمعي وغيره بالعراق، واجتمع بأبي نواس، وأذعن له بالفضل على نفسه، وانصرف إلى الأندلس.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٨؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ٢٨٤-٢٨٦؛ وإنباه الرواة ٢/ ٣٦٥-٣٦٧؛ وتاريخ علماء الأندلس ١/ ٢٤٥).

أبو العباس النحوي

= الفضل بن إبراهيم بن عبد الله (.../...).

أبو العباس النصيبی

= أحمد بن المبارك بن نوفل (٦٦٤ هـ/ ١٢٦٦ م).

أبو العباس الهذلي

= محمد بن الحسن بن يونس (.../... - ٣٣٢ هـ/ ٩٤٣ م).

أبو العباس اليزيدي

= الفضل بن محمد بن أبي محمد يحيى (٢٧٨ هـ/ ٨٩١ م).

العَبَثُ

العَبَثُ، في اللغة، مصدر «عَبَثَ». وَعَبَثَ

(١) البدیع فی نقد الشعر. ص ١٧٧.

(٢) السابري: ثوب رقيق.

(٣) البدیع فی نقد الشعر. ص ١٧٨.

عَبْنًا

تُعرب مفعولاً مطلقاً^(١)، لفعل محذوف تقديره: عبث، منصوباً بالفتحة الظاهرة، في نحو: «حاول العدو عبثاً إذلالَ وطني».

عبد الأعلى أبو وهب القرطبي

(.... / ... - ٢٦١ هـ / ٨٧٤ م)

عبد الأعلى بن وهب بن عبد الأعلى، أبو وهب القرطبي. كان مشاركاً في علم النحو واللغة، زاهداً مشاوراً في الأحكام. سمع من يحيى وأصبع وسحنون. كان ينسب إلى القدر. (بغية الوعاة ٧١/٢).

أبو عبد الله الآمدي

= الحسين بن علي بن عبد الله (٤٦٦ هـ / ١٠٧٣ م).

عبد الله بن إبراهيم بن إسماعيل

(.... / ... - ... / ...)

عبد الله بن إبراهيم بن إسماعيل العبدي. كان نحويًا ماهراً مقرئاً فاضلاً. روى عن أبي علي الصدفي وغيره. (بغية الوعاة ٢٨/٢).

عبد الله بن إبراهيم أبو محمد الكندي

(.... / ... - ... / ...)

عبد الله بن إبراهيم بن حصين، أبو محمد الكندي. كان نحويًا ماهراً فقيهاً عارفاً لغويًا محققاً مدققاً، شَرَحَ «الكافي» للصغار في النحو، وسمّاه «الدُّرر» وانتفع به الطلاب كثيراً.

(بغية الوعاة ٢٩/٢).

عبد الله بن إبراهيم
(أبو حكيم الخبيري)

(.... / ... - ٤٧٦ هـ / ١٠٨٤ م)

عبد الله بن إبراهيم بن عبد الله، أبو حكيم الخبيري. كان متمكناً من علم العربية، وله معرفة تامة بالفرائض والأدب واللغة والحساب، مرضي الطريقة ديناً صدوقاً. ذكر سبطه أبو الفضل بن ناصر أنه كان يكتب يوماً وهو مُسْتَنِدٌّ فوضع القلم من يده وقال: إن هذا موت مهناً طيب ثم مات. شَرَحَ «الحماسة»، و«ديوان البحتری»، وعدة دواوين. سمع الحديث وحذث بالسير.

(إنباه الرواة ٩٨/٢؛ وبغية الوعاة ٢٩/٢؛ ومعجم الأدباء ٤٦/١٢ - ٤٧).

عبد الله بن إبراهيم
(أبو محمد القرطبي)

(.... / ... - ٥٢٧ هـ / ١١٣٣ م)

عبد الله بن إبراهيم بن سعيد، أبو محمد القرطبي. كان نحويًا متحققاً بالعربية، ذا حظٍّ من الرواية. (بغية الوعاة ٢٩/٢).

عبد الله بن أحمد
(أبو محمد بن أبي الهيثم)

(.... / ... - ... / ...)

عبد الله بن أحمد بن أسعد، أبو محمد بن أبي الهيثم. كان نحويًا ماهراً باللغة فقيهاً

(١) وتستطيع إعرابها حالاً منصوبة بالفتحة، بمعنى: فاشلاً أو خائباً...

(بغية الوعاة ٢/ ٣٣).

عبد الله بن أحمد بن الخشاب

(٤٩٢ هـ / ١٠٩٨ م - ٥٦٧ هـ / ١١٧٢ م)

عبد الله بن أحمد بن الخشاب، أبو محمد النحوي. كان أعلم أهل زمانه بالنحو حتى قيل: إنه كان في درجة أبي علي الفارسي. وكانت له معرفة بالحديث والمنطق والفلسفة والحساب والهندسة، وما من علم إلا كانت له فيه يد حسنة. كان يكتب خطاً مليحاً. جمع كتباً كثيرة جداً، وقرأ عليه الناس، وانتفعوا به، وتخرج به جماعة، وروى كثيراً من الحديث. كان ثقة صدوقاً نبيلاً حجة، إلا أنه لم يكن في دينه بذلك؛ وكان بخيلاً مُبْتَدِلاً في ملبسه وعيشه، قليل المبالاة، يحفظ ناموس العلم، يلعب بالشطرنج مع العوام على قارعة الطريق، ويقف في الشوارع على حلبى المُشْعِغِيزين واللاعبين بالقرود، والدُّباب، كثير المزاح واللَّعب، طيب الأخلاق. سأله شخص وعنده جماعة من الحنابلة: أعندك كتاب الجبال؟ فقال له: يا أبله أما تراهم حولي. وسأله آخر عن «القفا»: أَيْمَدُ أَوْ يُقْصَرُ؟ فقال له: يُمَدُّ ثُمَّ يُقْصَرُ (يريد ثم يصفع). كان يتعمم بالعمامة فتبقى مدة على حالها حتى تسود مما يلي رأسه، وتتقطّع من الوسخ، وترمي عليها الطيور ذَرْقَهَا. لم يتزوَّج قط ولا تسرى. وكان إذا حضر سوق الكتب وأراد شراء كتاب، غافل الناس وقطع منه ورقة وقال: إنه مقطوع لياخذه بثمان بخص. وإذا استعار كتاباً من أحد وطالبه به قال: دخل بين الكتب فلا أقدر عليه.

صنّف كتباً عدّة منها: «شرح الجُمْل للزجاجي»، و«شرح اللّمع لابن جني» لم

فاضلاً عارفاً بالفقه والقراءات. من مصنفاته: «الإيضاح» في القراءات، و«التبصرة» في النحو.

(بغية الوعاة ٢/ ٣١).

عبد الله بن أحمد (أبو هفان النحوي)

(... / ... - ... / ...)

عبد الله بن أحمد بن حرب، أبو هفان. كان نحويّاً ماهراً، لغويّاً بارعاً، أديباً فاضلاً، راوية أهل البصرة. كان مقترراً، ضيق الحال، شراًباً للخمر والنبيذ. أخذ عنه يموت بن المزرع وغيره. من مصنفاته «صناعة الشعر»، و«أخبار الشعراء».

(بغية الوعاة ٢/ ٣١؛ ومعجم الأدباء ١٢/ ٥٤ - ٥٥).

عبد الله بن أحمد الشّاماتي

(... / ... - ٤٧٥ هـ / ١٠٨٢ م)

عبد الله بن أحمد بن الحسين، أبو الحسين الشّاماتي. كان عالماً باللغة والشعر. من مصنفاته: «شرح ديوان المتنبي»، و«شرح الحماسة»، و«شرح أبيات أمثال أبي عبيد». اشتهر بالتأديب.

(بغية الوعاة ٢/ ٣٢؛ والأعلام ٤/ ٦٦؛ والوافي بالوفيات ١٧/ ٣١).

عبد الله بن أحمد (أبو محمد الشّلبّي)

(... / ... - ٥٤٦ هـ / ١١٥١ م)

عبد الله بن أحمد عمروس، أبو محمد الشّلبّي. كان لغويّاً ماهراً في العربية، حافظاً للحديث ورجاله فقيهاً. أجاز له من المشرق السلفي.

الأموي اليَحْصِيي. كان نحوياً عارفاً بالأدب واللغة، مقرئاً مجوداً متقناً. أخذ عن ابن الباذش النحو. مات بقرطبة في عشر الثمانين والخسمئة وقد قارب الثمانين سنة. (بغية الوعاة ٣١/٢).

عبد الله بن أحمد، أبو محمد القيسي (.... / - بعد ٦٣٣ هـ / ١٢٣٥ م)

عبد الله بن أحمد بن عبد الله، أبو محمد القيسي. كان متحققاً بالعربية، له حظ صالح من الحديث، ذاكراً للقراءات، رتبان من الأدب. كان حياً سنة ٦٣٣ هـ.

عبد الله بن أحمد، أبو محمد المالقي (٥٧٣ هـ / ١١٧٧ م - ٦٤٨ هـ / ١٢٥٠ م)

عبد الله بن أحمد بن محمد، أبو محمد المالقي. كان ماهراً في العربية. بارعاً في اللغة، راوية ضابطاً عدلاً متقناً ورعاً، جمع الله له بين العلم والعمل، متواضعاً مقتصداً في الملبس. حجاج وأجاز له من المشرق الجواليقي وغيره. انقطع عن أكل اللحم، وكان شديد الورع. كان منزلاً عن الناس لا يجالسهم إلا يومي الاثنين والخميس، وكان يختم القرآن كل جمعة. مات أبو محمد سنة ٦٤٨ هـ. وقيل: سنة ٦٤٦ هـ.

(بغية الوعاة ٣٣/٢).

عبد الله بن أحمد،

ابن الأخرش أبو جعفر النحوي

(.... / - بعد ٦٧٠ هـ / ١٢٧١ م)

عبد الله بن أحمد، أبو جعفر، المعروف بابن الأخرش الأنصاري القُرْمانِي. كان عالماً

يتمه، و«الرد على ابن بابشاذ في شرح الجمل»، و«الرد على الخطيب التبريزي في تهذيب إصلاح المنطق»، وشرح مقدمة الوزير ابن هبيرة في النحو. قيل: إنه وصله عليها بألف دينار. وله «الرد على مقامات الحريري»، وغير ذلك. مات سنة ٥٦٧ هـ، ووقف كتبه على أهل العلم. له شعر، ونظم في الأغاز. قال ابن الأخرس: دخلت عليه وهو مريض وعلى صدره كتاب ينظر فيه فقلت: ما هذا؟ قال: ذكر ابن جني مسألة في النحو واجتهد أن يستشهد عليها بيت من الشعر فلم يحضره، وإنني أعرف عليها سبعين بيتاً من الشعر كل بيت من قصيدة. مات بباب الأرج ودفن بمقبرة أحمد بباب حرب.

(بغية الوعاة ٢٩-٣١؛ ووفيات الأعيان ١٠٢/٣ - ١٠٤؛ وإنباء الرواة ٩٩/٢ - ١٠٣؛ وفوات الوفيات ١/٣٤٢ - ١٥٦/٢؛ والأعلام ٦٧/٤؛ والوافي بالوفيات ١١/١٧ - ١٦).

عبد الله بن أحمد (أبو الوليد الحَجْرِي القرطبي)

(.... / - ٥٧٥ هـ / ١١٧٩ م)

عبد الله بن أحمد بن علي، أبو الوليد الحَجْرِي القرطبي. كان عالماً بالعربية والآداب، مبرزاً في ضبط اللغات. تصدر لإقراء اللغة وإفادة الناس. فاستفاد منه خلق كثير. له حظ من النظم والتثر. مات بقرطبة. (بغية الوعاة ٣٢/٢).

عبد الله بن أبي أحمد

(أبو محمد اليَحْصِيي)

(نحو ٥٠٠ هـ / ١١٠٦ م - نحو ٥٨٠ هـ / ١١٨٤ م)

عبد الله بن أبي أحمد بن حرب، أبو محمد

أبو عبد الله الأديني

= محمد بن غانم (.... / /)
(...).

عبد الله بن أبي إسحاق الزياتي

(٢٩ هـ / ٦٥٠ م - ١١٧ هـ / ٧٣٥ م)

عبد الله بن أبي إسحاق (زيد)، أبو بخر الزياتي الحضرمي. اشتهر بكنية والده، كان عالماً بالنحو، علامة في القراءات، وعلم العربية. بصري. يُعد في أول الطبقة الرابعة من النحاة، كان من طبقة أبي عمرو بن العلاء وعيسى بن عمر الشقفي وحماد بن سلمة وغيرهم. كان مقرئاً فاضلاً. أخذ قراءته عن يحيى بن يعمر ونصر بن عاصم. قيل: هو مولى حضرموت وقيل: مولى آل الحضرمي وهم خلفاء بني عبد شمس بن عبد مناف.

سئل يونس بن حبيب عن أبي إسحاق وعلمه. فقال: هو والنحو سواء، أي: هو الغاية، وقيل له: فأين علمه من علم الناس اليوم؟ قال: لو كان اليوم في الناس أحدٌ لا يعلم إلا علمه لضحك منه، ولو كان فيهم من له ذهنه ونفاذه ونظره كان أعلم الناس. قيل عنه: إنه أول من بَعَجَ النحو ومدَّ القياس وشرح العلل. وكان ابن أبي إسحاق أشدَّ الناس قياساً وأبو عمرو بن العلاء أوسع علماً بكلام العرب ولغتها وغيرها. وكان بلال بن أبي بردة جمع بينهما وهو على البصرة عامل لخالد بن عبد الله القسري أيام هشام بن عبد الملك.

قال أبو عمرو: غلبني ابن أبي إسحاق يومئذٍ بالهمز، فنظرت فيه بعد ذلك، وبالغت فيه. كان أبو عمرو بن العلاء أشدَّ تسليماً للعرب وكان ابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر يطعنان

بالنحو واللغة والأدب. أخذ عن الأديني، وأخذ عنه أبو حيَّان. كان له اعتناء بالتفسير. (بغية الوعاة ٣٣/٢).

عبد الله بن أحمد، جلال الدين العراقي

(٧٠٢ هـ / ١٣٠٣ م - ٧٤٥ هـ / ١٣٤٥ م)

عبد الله بن أحمد بن علي، جلال الدين العراقي الكوفي. كان نحوياً ماهراً فصيحاً فاضلاً. طلب الحديث، وسمع من الجزري والذهبي. (بغية الوعاة ٣٣/٢).

عبد الله بن أحمد الفاكهي

(٨٩٩ هـ / ١٤٩٣ م - ٩٧٢ هـ / ١٥٦٤ م)

عبد الله بن أحمد بن عبد الله، جمال الدين الفاكهي. وُلد وتوفي بمكة، كان عالماً بالعربية من فقهاء الشافعية. أقام بمصر مدة. له مؤلفات عدة، منها: «الفواكه الجنية على متممة الأجرومية»، و«مجيب النداء إلى شرح قطر الندى»، كلاهما في النحو، و«حسن التوسل في آداب زيارة أفضل الرُّسل»، و«كشف النقاب عن مخدرات مُلحة الإعراب» مع شرحها. استنبط حدوداً للنحو جمعها في كراسة، ثم شرحها وسماها «الحدود النحوية» في جزأين.

(الأعلام ٦٩/٤؛ وشرح الحدود النحوية لعبد الله بن أحمد الفاكهي صالح بن حسين العائد. تحقيق جامعة الإمام محمد بن مسعود الإسلامية. الرياض، ١٩٨٢ م).

أبو عبد الله الأخفش

= هارون بن موسى بن شريك (٢٩٢ هـ / ٩٠٤ م).

على العرب. وكان ابن سيرين يبغض النحويين ويقول: لقد بغض إلينا هؤلاء المسجد، وكانت حلقتة إلى جانب حلقة ابن أبي إسحاق. بلغ ابن أبي إسحاق أنه يعيب عليه تفسير الشعر ويقول: ما علمه بإرادة الشاعر؟ فقال ابن أبي إسحاق: إن الفتوى في الشعر لا تحل حراماً ولا تحرّم حلالاً، وإنما نُفتي فيما استتر من معاني الشعر، فإن زلنا أو عثرنا فليس في ذلك كالزلل في عبارة الرؤيا، ولا العثرة فيها كالعثرة في الخروج عما أجمعت الأمة من سنة الوضوء، وكرهته الجماعة من الاعتداء في الظهور. فبلغ ذلك ابن سيرين، فأقصر عما كان عليه من الإفراط في الوضوء. وكان إذا جاءه الرجل يسأله عن الرؤيا قال: هات حتى أظن لك. وكان ابن أبي إسحاق يقول بعد أن بلغه كلام ابن سيرين: أظن الشاعر قال كذا أو أراد كذا واللغة توجب كذا. توفي سنة ١١٧ هـ، وقيل: سنة ١٢٧ هـ، وقد بلغ الثامنة والثمانين. وصلى عليه ابن أبي بردة أمير البصرة.

(إنباء الرواة ١٠٤-١٠٨؛ وخزانة الأدب ١١٤-١١٦؛ والفهرست ص ٦٢؛ والأعلام ٧١/٤؛ والوافي بالوفيات ١٧/٦٦؛ وبغية الوعاة ٢/٤٢؛ وعبد الله بن أبي إسحاق وأثره في النحو العربي. «ضمن مجموعة: دراسات في الأدب واللغة». جامعة الكويت، ١٩٧٦-١٩٧٧ م).

عبد الله بن أسعد

(ابن الذّهان الموصلي)

(٥٢٢ هـ/١٢٢٨ م - ٥٨١ هـ/١١٨٥ م)

عبد الله بن أسعد بن علي، أبو الفرج الموصلي المعروف بابن الذّهان. كان عالماً

بالتحو والأدب والفقه، شاعراً فاضلاً، لطيف الشعر، مليح السبك، حسن المقاصد. قدم الشام مع أبي سعد بن أبي عصرون (الفقيه الشافعي نزيل دمشق وقاضي القضاة بها، وكان يلزم درسه) وسمع الحديث، وكتب بخطه. إلا أنه كان ضيق العطن ما كتب تصنيفاً إلا اختصره برأيه. غلب عليه الشعر. ولما ضاقت به الحال عزم على قصد الصالح بن رزّيك وزير مصر، فأعطاه الكثير. ثم تقلّبت به الأحوال، فتولّى التدريس بمدينة حمص وأقام بها، ولهذا فقد نُسب إليها وصار يُعرف بالحمصي. كانت فيه تمتمة تسفر عن فصاحة تامّة وعقدة لسان تبين عن فقه القول. توفي بحمص سنة ٥٨٢ هـ.

(وفيات الأعيان ٥٧/٣ - ٦١؛ وإنباء الرواة ١٠٣/٢ - ١٠٤؛ والنجوم الزاهرة ٥/٢٥٦ - ٢٥٧؛ وشذرات الذهب ٤/٢٧٠ - ٢٧١؛ والأعلام ٧٢/٤).

أبو عبد الله الإشجّي

= محمد بن أصبغ بن لبيب (.... / ... - ... / ...)

أبو عبد الله الأشقري

= محمد بن يحيى بن محمد (٧٤١ هـ / ١٣٤٠ م).

أبو عبد الله الأصبهاني الخلال

= الحسين بن عبد الملك (٥٣٢ هـ / ١١٣٧ م).

أبو عبد الله بن الأصيل الطرطوشي

(.... / ... - / ...)

أبو عبد الله بن الأصيل الطرطوشي. كان

حواشي على «صحيح الجوهري»، و«الرد على ابن الخشاب» انتصر فيه للحريري، و«غلط الضعفاء من الفقهاء»، و«شرح شواهد الإيضاح»، و«حواشي على درة الغواص» للحريري.

كان مع علمه وغازاة فهمه ذا غفلة. وكان وسخ الثياب، زري الهيئة، يحكي المصريون عنه أعاجيب، منها أنه اشترى لحماً وخبزاً وبيضاً وحمل الجميع في كمينه، ولما وصل إلى منزله لم يجد أحداً في البيت، فأخذ يلقي إلى داخل البيت من كوة صغيرة كل ما لديه دون أن يفكر في تكسير البيض وأكل القطط اللحم والخبز إذا دخلت البيت. ومنها أنه روي عنه أنه اشترى عنباً وجعله في كمينه، فجعل يعبث بالعنب وهو يحدث رفيقه فجعل العنب يجري على رجليه فقال لصاحبه: هل تحس بالمطر؟! قال: لا، قال: فما هذا الذي ينقط على رجلي؟! فتأمل الرجل فإذا هو من العنب، فأخبره بذلك، فخجل واستحيا ومضى. ورغم ذلك فإنه يروي عنه من العذق وحسن الجواب عما يسأل عنه ومواضع المسائل من كتب العلماء ما يُتعجب منه، فسيحان الجامع بين الأضداد.

(الوافي بالوفيات ١٧/ ٨٠-٨٣؛ وبغية الوعاة ٢/ ٣٤؛ ووفيات الأعيان ٣/ ١٠٨-١٠٩؛ وفوات الوفيات ٢/ ٤١٠-٤٢٧؛ و٤/ ٢٨٦؛ وإنباه الرواة ٢/ ١١٠-١١١؛ ومعجم الأدباء ١٢/ ٥٦-٥٧؛ وشذرات الذهب ٤/ ٢٧٣؛ والأعلام ٤/ ٧٣-٧٤).

أبو عبد الله البساطي

= محمد بن أحمد بن عثمان (٧٦٠ هـ/

نحوياً ماهراً. أخذ عن ابن يسعون، وأبي عبد الله بن الحاج التُّجِيبِي. وقرأ عليه أبو الحسن بن جبير علم العربية. (بغية الوعاة ٢/ ٧٠).

أبو عبد الله الأندلسي

= محمد بن عاصم (.... / ٣٨٢ هـ/ ٩٩٢ م).

أبو عبد الله الأندلسي المالكي

= محمد بن محمد بن محمد (تيف و ٧٨٠ هـ/ ١٣٧٨ م- ٨٥٣ هـ/ ١٤٥٠ م).

أبو عبد الله الأنصاري

= محمد بن عمر بن يوسف (٥٦٩ هـ/ ١١٧٧ م- ٦٣١ هـ/ ١٢٣٢).

= محمد بن محمد بن عيسى (٦١٧ هـ/ ١٢٢٠ م- بعد ٦٨٠ هـ/ ١٢٨٠ م).

عبد الله بن بَرِّي

(٤٩٩ هـ/ ١١٠٦ م- ٥٨٢ هـ/ ١١٨٧ م)

عبد الله بن بَرِّي بن عبد الجبار (سمّاه ابن خلكان: عبد الله بن أبي الوحش برِّي ابن عبد الجبار)، المصري المقدسي الأصل. ولد بمصر سنة ٤٩٩ هـ، ونشأ بها. كان نحوياً لغوياً شائع الذكر مشهوراً بالعلم. قرأ العربية على مشايخ زمانه من المصريين والقادمين على مصر. قرأ على الجزولي، وقرأ كتاب سيبويه على محمد بن عبد الملك الشنتريني المغربي النحوي. وتصدر للإقراء بجامع عمرو بن العاص، وكانت عنايته تامة في تصحيح الكتب، وكتب الحواشي عليها بأحمر. كان يتحدث ملحوناً ويتبرّم بمن يخاطبه بإعراب. له

١٣٥٨م - ٨٤٢هـ / ١٤٣٩م).

أبو عبد الله البصير

= محمد بن خلسة (... / ...) - بعد
٤٤٠هـ / ١٠٤٨م).عبد الله بن بكار، أبو محمد النحوي
الضريير

(... / ...) - (... / ...)

عبد الله بن بكار بن منصور، أبو محمد
الخرزاعي. كان عالماً باللغة والشعر، ثقة،
إماماً، صدوقاً أميناً، مولى عمران بن
الحصين. قرأ على أبي عمرو الدؤري بقراءة
الكسائي.
(بغية الوعاة ٢/ ٣٤).عبد الله بن أبي بكار، تاج الدين
الإسكندري

(٦٥٤هـ / ١٢٥٦م - ٧٢١هـ / ١٣٢١م)

عبد الله بن أبي بكار بن عزام، تاج الدين
الإسكندري. ولد بدمنهور. كان عالماً بالعربية
أخذها عن حافي رأسه. تصدّر لتدريسها في
الإسكندرية. سمع الحديث عن الشيخ أبي
العبّاس المصري. كان خيراً تذكّر عنه
كرامات.

(بغية الوعاة ٢/ ٣٥).

أبو عبد الله بن بلبل

= محمد بن عثمان بن بلبل (... / ...) -
٤١٠هـ / ١٠١٩م).

أبو عبد الله البكشي

= محمد بن أبي الأسود (... / ...) - ٣٤٤

٩٥٥هـ / ١٣٥٨م).

أبو عبد الله البكشي

= محمد بن محمد بن سليمان (٥٦٣هـ /
١١٦٧م - ٦١٠هـ / ١٢١٣م).

أبو عبد الله بليش العبدري

= محمد بن محمد بن محمد (... / ...) -
٧٥٣هـ / ١٣٥٢م).

عبد الله بن بُنّان

(... / ...) - ٥٠٩هـ / ١١١٥م)

عبد الله بن بُنّان المغربي. نزيل إشبيلية. كان
عالماً بالنحو والعربية والأدب، حافظاً لكتب
الأدب. تصدّر لإقراء النحو بقرطبة.
(بغية الوعاة ٢/ ٣٥).

أبو عبد الله التلمساني

= محمد بن أحمد بن أبي بكر (... / ...) -
٧٥٨هـ / ١٣٥٧م).= محمد بن العباس بن محمد (... / ...) -
٨٧١هـ / ١٤٦٧م).

أبو عبد الله التميمي

= محمد بن إبراهيم بن عبد السلام (... / ...) -
٦٣٩هـ / ١٢٤١م).

عبد الله بن ثابت، أبو محمد العبّسي

(٢٢٣هـ / ٨٣٧م - ٣٠٨هـ / ٩٢٠م)

عبد الله بن ثابت بن يعقوب، أبو محمد
العبّسي التّوّزي. كان عالماً بالنحو مقرئاً
فاضلاً. مات غريباً بالرملة، وقيل: دفن
بالرملة.

قرأ على المبرّد «الكتاب» وبرع. وكان شديد الانتصار لمذهب البصريين في اللّغة والنحو. أخذ عنه جماعة من الأفاضل كالدارقطني وغيره.

تصانيفه في غاية الجودة والإتقان، منها: «تفسير كتاب الجرمي»، و«الإرشاد» في النحو، و«كتاب الهجاء»، و«شرح الفصيح»، و«الردّ على المفضل الضبي في الردّ على الخليل»، و«الهداية»، و«المقصود والممدود»، و«غريب الحديث»، و«معاني الشعر»، و«الحقّ والميت»، و«التوسط بين الأخفش وثعلب في تفسير القرآن»، و«خبر قس بن ساعدة»، و«الأعداد»، و«أخبار النحويين»، و«الردّ على الفراء في المعاني»، وله عدّة كتب شرع فيها ولم يتمّها، منها: «شرح المفضليات»، و«شرح المقتضب»، و«تفسير السبع الطوال»، و«المعاني في القرآن»، و«تفسير الشيء»، و«نقص الراوندي على النحويين»، و«الردّ على بُزْج العروضي»، و«الأزمنة»، و«الردّ على ثعلب في اختلاف النحويين»، و«شرح الكلام ونكته»، و«الردّ على ابن خالويه في الكلّ والبعض»، و«الردّ على ابن مقسم في اختياره»، و«الأضداد»، و«أخبار النحويين»، و«جوامع القروض»، و«تفسير قصيدة شُبَيْل بن عزة»، و«رسالة إلى نجيع الطولوني» في تفضيل العربية، و«الكلام على ابن قتيبة في تصحيح العلماء»، و«الردّ على أبي زيد البلخي» في النحو، و«الردّ على مَنْ قال بالزوائد وقال يكون في الكلام حرف زائد»، و«النصرة لسيبويه على جماعة النحويين» وهو كبير لم

(تاريخ بغداد ٩/٤٢٦؛ وطبقات القراء = غاية النهاية ١/٤١١ - ٤١٢؛ والنجوم الزاهرة ٣/١٩٩؛ وإنباه الرواة ٢/١١٢).

عبد الله بن الجبير، أبو محمد اللّوشي اليَحْصِيّ

(.../... - ٥١٨ هـ/١١٢٤ م)

عبد الله بن الجبير بن عثمان، أبو محمد اللّوشي. كان ماهراً بالنحو، عالماً بالآداب، بارعاً باللّغات، شاعراً، مطبوعاً، كاتباً بليغاً، لَسِناً مفوّهاً، من أعيان ذوي الشرف والجلالة. تنقل بين غرناطة ومالقة وقرطبة، وأخذ عن علمائها وأدبائها. كان ميّالاً إلى الجندیّة، فكان في عسكر المأمون بن عبّاد وحظي عنده. مات بلبؤشا. كان من أتمّ الناس معرفة وأظرفهم وأحسنهم شبيبة. (بغية الوعاة ٢/٣٥).

أبو عبد الله الجذامي

= محمد بن إبراهيم (.../... - ٥٤٠ هـ/١١٤٥ م).

= محمد بن يوسف الجذامي (٥٧٦ هـ/١١٨٠ م).

عبد الله بن جعفر (ابن دُرُسْتُوَيْه)

(٢٥٨ هـ/٨٧١ م - ٣٤٧ هـ/٩٥٨ م)

عبد الله بن جعفر بن دُرُسْتُوَيْه (بالضم في الحرفين الأولين وذكره القفطي بالفتح في الحرفين الأولين: دُرُسْتُوَيْه) بن المرزبان الفارسي الفسوي. كان عالماً بالنحو فاضلاً أدبياً. أخذ فنّ الأدب عن ابن قُتَيْبَة، وأخذ النحو عن المبرّد. سكن بغداد إلى حين وفاته.

يتّمه، و«الانتصار لكتاب العين وأنه للخليل»،
وغير ذلك.

(وفيات الأعيان ٣/ ٤٤ - ٤٥؛ والفهرست
ص ٩٣ - ٩٥؛ وإنباء الرواة ٢/ ١١٣ - ١١٤؛
وبغية الوعاة ٢/ ٣٦؛ والوافي بالوفيات ١٧/
١٠٣ - ١٠٤؛ وطبقات النحويين واللغويين ص
١١٦؛ وتاريخ بغداد ٩/ ٤٢٨ - ٤٢٩؛ ونزهة
الألباء ٣٨٣ - ٣٨٤؛ وشذرات الذهب ٢/
٣٧٥؛ والبداية والنهاية ١١/ ٢٤٨؛ والأعلام
٤/ ١٧٦؛ وابن درستويه وكتابه تصحيح
الفصيح. عبد الله أحمد الجبوري. مطبعة
العاني، بغداد، ١٩٧٤م).

أبو عبد الله الجهنيّ

= محمد بن يوسف بن يوسف (٤٠٧ هـ/
١٠١٦م).

أبو عبد الله الجباني

= محمد بن أمية (.... / - نحو ٦٠٠ هـ/
١٢٠٣م).

أبو عبد الله بن أبي الجيش

= محمد بن محمد بن محارب (.... / -
٧٥٠ هـ/ ١٣٤٩م).

عبد الله بن حرب بن إبراهيم

(.... / - ٣٣٤ هـ/ ٩٤٥م)

عبد الله بن حرب بن إبراهيم، أبو محمد
القرطبي. كان نحويًا ماهراً، مؤدّباً بالعربية،
دقيق النظر بالنحو. يعرف بجنين. وقيل:
بحنين.

(بغية الوعاة ٢/ ٣٦؛ وطبقات النحويين
واللغويين ص ٣١٢).

عبد الله بن الحسن، ابن عشير الياسيّ
(.... / - /)

عبد الله بن الحسن بن عشير الياسيّ. من
نحاة الأندلس. رحل إلى الشرق، وتصدّر
للإفادة بجامع الإسكندرية لإقراء القرآن
والنحو. وكان له شعر كثير. دفن في مقبرة باب
البحر بالإسكندرية. ووصى أن يصلي عليه أبو
طاهر السّلطي، فلم يمكنه ذلك لوجلي ومطرٍ
كان في ذلك اليوم. كان قد أخذ النحو عن ابن
القرّاءة.

(إنباء الرواة ٢/ ١١٥؛ وبغية الوعاة ٢/
٣٨).

عبد الله بن الحسن، أبو شعيب اللغوي

(٢٠٦ هـ/ ٨٢١م - نحو ٢٤٦ هـ/ ٨٦٠م)

عبد الله بن الحسن، أبو شعيب الحراني.
كان لغويًا مشهوراً صدوقاً. من طبقة يعقوب بن
السّكيت. كتب عنه من سنة ٢٢٥ هـ إلى أن
قتل. قيل: قُتل قبل المتوكل بسنة واحدة؛
وقتل المتوكل سنة ٢٤٧ هـ. وكان ما كتبه عنه
(أي: عن يعقوب بن السكيت) مدة ٢٢ سنة؛
وقيل: كان مولده سنة ٢٠٦ هـ، وتوفي سنة
٢٩٥ هـ.

(إنباء الرواة ٢/ ١١٥؛ وتاريخ بغداد ٩/
٤٣٥ - ٤٣٧).

عبد الله بن الحسن،

أبو بكر الحنبلي النحوي

(.... / - نحو ٤٢٤ هـ/ ١٠٣٢م)

عبد الله بن الحسن بن عبد الرحمن، أبو بكر
المروزي. كان أديباً فاضلاً، ونحويًا ماهراً

عبد الله بن الحسين، أبو المظفر النحوي

(.../...-.../...)

عبد الله بن الحسين، أبو المظفر. يعرف بالبغدادي. مروزي الأصل. نشأ ببغداد، وسكن سمرقند، وتصدّر لإقراء العربية. كان يذكر أنه كتب ببغداد عن مشايخها ولم يكن معه أصل. مات بسمرقند وكان ينشد عن أبي الطيّب المتنبي.

(بغية الوعاة ٢/٤٠؛ وإنباه الرواة ٢/١١٦؛ وتاريخ بغداد ٩/٤٤٢).

أبو عبد الله بن حسين التميمي (.../...-٣٤٣هـ/٩٥٤م)

أبو عبد الله بن حسين بن محمد التميمي العنبري القيرواني. يعرف بابن أخت العاهة. كان إماماً في اللغة والنحو شديد الافتخار بعلمه، يفخر بنفسه في المجالس ويسرف في ذلك حتى يُملّ، وينسب إلى السخف. (بغية الوعاة ٢/٤١).

عبد الله بن الحسين، ابن شجاع المروزي

(.../...-٣٤٨هـ/٩٥٩م)

عبد الله بن الحسين بن عبد الرحمن بن شجاع، أبو بكر المروزي. كان عالماً بالنحو والعربية على مذهب الكوفيين، فاضلاً ديناً، ورعاً حنبلياً، واسع الرواية، قديم الطلب. من تأليفه: كتاب في النحو سمّاه «الابتداء»، و«المغني» كتاب مختصر من علم أبي حنيفة في سبعة أجزاء.

على مذهب الكوفيين. ألف كتاباً في النحو على مذهبه. رحل إلى الأندلس، وأخذ عنه أهلها، وتصدر فيها لإقراءه النحو. (بغية الوعاة ٢/٣٨).

عبد الله بن الحسن اليحصبي (.../...-٥٥٧هـ/١١٦١م)

عبد الله بن الحسن (وقيل: عبد الله بن علي) بن عبد الله، أبو محمد اليحصبي، يُعرف بابن الأديب. كان أستاذاً نحويّاً، له معرفة تامة بالعربية والأدب. كان يحفظ كتاب سيبويه كما يحفظ القرآن، ملماً بالعلوم، مشاركاً بها، عارفاً بالقراءات، فقيهاً. (بغية الوعاة ٢/٣٨).

عبد الله بن الحسن الأنصاري (.../...-٥٥٦هـ/١١٦١م-٦١١هـ/١٢١٤م)

عبد الله بن الحسن بن أحمد، أبو محمد الأنصاري القرطبي المالقي. كان نحويّاً لغويّاً، أديباً كاتباً شاعراً محدثاً، ضابطاً حافظاً، إماماً فقيهاً، زاهداً عابداً ورعاً، عالماً عاملاً. أخذ عن أبيه والسّهيلي والقاسم بن دحمان القراءات والعربية. وأجاز له الخشوعي من المشرق. تصدّر لإقراء العربية والنحو وهو ابن عشرين سنة. رحل إلى غرناطة ثم إلى إشبيلية ثم عاد إلى مالقة، ولزم بها وخطب بجامعها. اعتمده خلق كثير وساروا إليه واستفادوا منه. حصلت منافرة بينه وبين ابن حسون والي مالقة وأنكر كثيراً من أعماله. وجرّت منازعات بينه وبين أبي علي الرُندي، وألف كلّ منهما في هذه المنازعات. (بغية الوعاة ٢/٣٧).

(بغية الوعاة ٤٠/٢).

عبد الله بن الحسين الصّدفيّ النحويّ
(من أهل المئة الخامسة للهجرة)

عبد الله بن الحسين الصّدفي. كان عالماً
بالنحو واللغة والعربية، شاعراً ماهراً من أهل
المئة الخامسة.

(بغية الوعاة ٤٠/٢).

عبد الله بن الحسين، أبو البقاء العُكْبَرِيّ
(٥٣٨ هـ / ١١٤٣ م - ٦١٦ هـ / ١٢١٩ م)

عبد الله بن الحسين بن عبد الله، أبو البقاء
العُكْبَرِيّ، محبّ الدين البغداديّ النحويّ.
جاز قصب السبق في العربية. أُضِرَّ في صباه
بالجُدريّ ففقد بصره. كان إذا أراد أن يصنّف
شيئاً أحضرت إليه مصنفات ذلك الفن وقرئت
عليه، فإذا حصل ما يريد في خاطره أملاه.
كان فرضياً حنبلياً. طلب منه جماعة من
الشافعية أن ينتقل إلى مذهبهم وأن يدرس
النحو واللغة بالنظامية، فقال: لو أقمتموني
وصيّبتم الذهب عليّ حتى وارثتموني ما رجعتُ
عن مذهبي.

كان أبو الفرج بن الجوزي يفرغ إليه فيما
يُشكل عليه من الأدب. كان أبو البقاء رقيق
القلب، سريع الدّمة، ثقة صدوقاً فيما ينقله
ويحكى، غزير الفضل، كامل الأوصاف، كثير
المحفوظ، متديناً حسن الأخلاق متواضعاً.
كانت زوجته تقرأ له بالليل. له تصانيف كثيرة
منها: «إعراب الشواذات من القراءات»،
و«متشابه القرآن»، و«إعراب الحديث»،
و«المرام في نهاية الأحكام»، و«الكلام على
دليل التلازم»، و«تعليق في الخلاف»،

و«المشوق المُعلم في ترتيب كتاب إصلاح
المنطق على حروف المعجم»، و«المصباح في
شرح الإيضاح»، و«التكملة»، و«المتبّع في
شرح اللّمع»، و«لباب الكتاب»، و«شرح
أبيات كتاب سيبويه»، و«إعراب الحماسة»،
و«الإفصاح عن معاني أبيات الإيضاح»،
و«تلخيص أبيات الشعر لأبي عليّ»،
و«المحصّل في إيضاح المفصّل»، و«نزهة
الطرّف في إيضاح قانون الصّرف»،
و«التصريف في علم التصريف»، و«اللباب في
علل البناء والإعراب»، و«الإشارة في النحو»،
و«مقدمة في النحو»، و«التلخيص في النحو»،
و«التلقين في النحو»، و«التهذيب في النحو»،
و«شرح شعر المتنبي»، و«شرح بعض قصائد
رؤبة»، و«مسائل في الخلاف في النحو»،
و«تخليص التّنبية لابن جنيّ»، و«العروض»
معلّل، و«العروض» مختصر، و«مختصر
أصول ابن السّراج»، و«مسائل نحو مفردة»،
و«مسألة في قول النبي ﷺ: إنما يرحم الله من
عباده الرحماء».

(الوافي بالوفيات ١٣٩/١٧ - ١٤٢؛ وإنباه
الرواة ١١٦/٢ - ١١٨؛ وشذرات الذهب ٥/
٦٧؛ والبداية والنهاية ٩٢/١٣؛ وبغية الوعاة
٣٨/٢ - ٤٠؛ ووفيات الأعيان ٣/١٠٠ -
١٠٢؛ وفوات الوفيات ٢/٣٢٤ - ٣/٤٣
و٢٥٤ و٣٥٦/٤؛ والأعلام ٤/٨٠).

عبد الله بن حسين (ابن طاهر)

(١١٩١ هـ / ١٧٧٨ م - ١٢٧٢ هـ / ١٨٥٥ م)

عبد الله بن حسين بن طاهر العلوي. كان
نحوياً ماهراً، فقيهاً، فاضلاً، من أهل
حضر موت. وُلد بها في تريم. وأقام سنوات

فرسان النحو واللغة والشعر. كان مغرّياً بكلام الجاحظ، وكان يقول: رضى في الجنة بكتب الجاحظ عوضاً عن نعيمها.

(بغية الوعاة ٢/ ٤١؛ ومعجم المؤلفين ٦/ ٥٠-٥١؛ والبلغة ص ١٠٩؛ وإنباه الرواة ٢/ ١١٨-١١٩).

عبد الله بن حوط الله الحارثي

= عبد الله بن سليمان بن داود (٦١٢ هـ/ ١٢١٥ م).

عبد الله بن خريش، أبو مسحل عبد الله بن خريش

(.../...-.../...)

عبد الله بن خريش، أبو مسحل. كان معدوداً في نحاة الكوفيين. كان يروي عن علي ابن المبارك أربعين ألف شاهد في النحو. قال: سمعت ثعلباً يقول: ما ندمت على شيء كنتمّي على ترك سماع الآيات التي كان يرويها أبو مسحل عن علي بن المبارك الأحمر.

(بغية الوعاة ٢/ ٤٢؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ١٤٨).

أبو عبد الله الخزرجي

= محمد بن يحيى بن إبراهيم (٥٣٦ هـ/ ١١٤٢ م).

أبو عبد الله الخشني

= محمد بن أحمد بن محمد (٦٩٧ هـ/ ١٢٩٧ م-٧٦٠ هـ/ ١٣٥٩ م).

= محمد بن عبد الله بن ثعلبة (٢١٨ هـ/ ٨٣٣ م-٢٨٦ هـ/ ٨٩٩ م).

بمكة والمدينة، فقرأ على علمائها وعاد إلى بلاده، فسكن «المسيلة» ودرس ووعظ. وكان من زعماء الثائرين على «اليافعيين» سنة ١٢٦٥ هـ، حتى جلا هؤلاء عن تريم وسيوون وتريس، وسعى في قيام سلطنة غالب بن محسن في تريم. توفي بالمسيلة. له مصنفات عدّة منها: «سلم التوفيق» في الفقه، وعليه شرح محمد نووي الجاوي المتوفى بمكة سنة ١٣١٦ هـ، و«مفتاح الإعراب» في النحو، وعليه شرح لتلميذه مفتي مكة السيد محمد بن حسين الحبشي المتوفى سنة ١٢٨١ هـ، وسمّاه «السلس الخطاب على مفتاح الإعراب»، و«مجموعة رسائل».

(الأعلام ٤/ ٨١).

أبو عبد الله الحلواني

= سلمان بن عبد الله بن محمد الفتى (٤٩٤ هـ/ ١١٠٠ م).

أبو عبد الله الحلبي

= محمد بن أبي الفوارس (.../...-.../...).

عبد الله بن حمود الزبيدي الأندلسي

(.../...-٣٧٢ هـ/ ٩٨٢ م)

عبد الله بن حمود الزبيدي الأندلسي. كان نحويّاً. صاحب أبي علي الفارسي الذي يذكره في تصانيفه قائلاً: «سألني الأندلسي»، وقال الأندلسي: «صحب عبد الله أبا علي القالي بالأندلس وأخذ عنه، ثم رحل إلى المشرق، فصحّب أبا سعيد السيرافي إلى أن مات، وصحب أبا علي الفارسي في مقامه وسفره إلى فارس. وأخذ عنه وأكثر وبرع. فكان من

عبد الله بن رستم اللغوي

(.... / - /)

عبد الله بن رستم . كان لغويًا ماهرًا . كان يستملي يعقوب بن السَّكِّيت . عُذَّ في الطبقة الرابعة من اللُّغويين الكوفيين . أفاد خلقًا كثيرًا . ذكره القفطي والسيوطي باسم عبد الله بن رستم . وكرر القفطي ذكره ، مرة باسم عبد الله بن رستم ومرة باسم عبد الله بن محمد بن رستم . (بغية الوعاة ٢/ ٤٢ ؛ إنباه الرواة ٢/ ١٢٠ ؛ وتاريخ بغداد ١٠/ ٨١ ؛ وطبقات النحويين واللُّغويين ص ٢٢٨ والفهرست ص ١١١) .

أبو عبد الله الرعيني

= محمد بن عبد الجبار بن محمد (.... / - /) .

أبو عبد الله الركلوي

= محمد بن عبد الله بن فضالة (.... / - /) .

أبو عبد الله الزبيدي

= محمد بن يحيى بن علي (٥٥٥ هـ / ١١٦ م) .

أبو عبد الله الزناتني

= محمد بن عبد الله بن عبد العزيز (٦٠٦ هـ / ١٢٠٩ م - ٦٩٣ هـ / ١٢٩٣ م) .

عبد الله بن زيد بن الحارث

= عبد الله بن أبي إسحاق (٢٩ هـ / ٦٥٠ م - ١١٧ هـ / ٧٣٥ م) .

أبو عبد الله السباعي

= محمد بن إبراهيم بن محمد (.... / - ١٣٣٢ هـ / ١٩١٤ م) .

أبو عبد الله الخطيب

= محمد بن مسعود (٣٧٩ هـ / ٩٩٠ م) .

أبو عبد الله بن خلف الأنصاري

= محمد بن عبد الرحمن بن خلف (.... / - /) .

أبو عبد الله الخوارزمي

= جابر بن محمد بن محمد (٧٤١ هـ / ١٣٤٠ م) .

= محمد بن علي بن إبراهيم (.... / - ٤٢٥ هـ / ١٠٣٣ م) .

أبو عبد الله الخولاني

= محمد بن أحمد بن حمدون (٣٥٠ هـ / ٩٦١ م - ٣٨٠ هـ / ٩٩٠ م) .

= محمد بن الحسين بن المضرس (.... / - ٣٢٧ هـ / ٨٤١ م) .

= محمد بن علي بن أحمد (.... / - ٧٥٤ هـ / ١٣٥٣ م) .

أبو عبد الله الداروني

القيرواني

= الحسن بن محمد التميمي (٣٤٣ هـ / ٩٥٤ م) .

أبو عبد الله الداني

= محمد بن طاهر الأندلسي (.... / - ٥١٩ هـ / ١١٢٥ م) .

أبو عبد الله الذهبي

= محمد بن أحمد بن عبد الله (.... / - ٦١٩ هـ / ١٢٢٢ م) .

المعجم، و«رجمة العفاريت» ردّ فيه على المعري.

(وإنباه الرواة ٢/ ١٢٠؛ وبغية الوعاة ٢/ ٤٣؛ ونزهة الألباء ص ٣٣١ - ٣٣٢؛ والأعلام ٤/ ٩٠).

عبد الله بن أبي سعيد (الكاسات)

(.../... - ٥٢٠ هـ/ ١١٢٦ م)

عبد الله بن أبي سعيد، أبو محمد الأندلسي، المعروف بالكاسات. كان نحويًا ماهرًا. قرأ النحو في بلاده، وانتقل إلى الشرق، ونزل مصر، واستوطن بها. وكان له بجامع عمرو بن العاص حلقة للإقراء والإفادة. له شعر جيد وكثير. توفي بمصر.

(إنباه الرواة ٢/ ١١٠).

عبد الله بن أبي سعيد الأندلسي

(.../... - ٥٣٣ هـ/ ١١٣٨ م)

عبد الله بن أبي سعيد، أبو محمد الأنصاري الأندلسي. كان عالماً بالنحو فاضلاً. قرأ على مشايخ بلاده ورحل إلى المشرق، فدخل مصر، وأفاد بها، ونزل الإسكندرية. له شعر جيد. كان يسكن في المحرس المشهور بالقشميري، وكان من محارس الإسكندرية. كان عفيفاً ديناً، من أهل القرآن. وجاء في بغية الوعاة أنه توفي سنة ٥٢٠ هـ.

(إنباه الرواة ٢/ ١٠٨ - ١٠٩؛ وبغية الوعاة ٤٣/ ٢).

أبو عبد الله السعيد

= محمد بن بركات بن هلال (٤٢٠ هـ/ ١٠٢٩ م - ٥٢٠ هـ/ ١١٢٦ م).

أبو عبد الله السبتي

= محمد بن علي بن هانيء (.../... - ٧٣٣ هـ/ ١٣٣٢ م).

أبو عبد الله السرقسطي

= محمد بن حارث بن منير (.../... - .../...).

= محمد بن نصر الله (.../... - ٣٤٥ هـ/ ٩٥٦ م).

عبد الله بن سعيد

(.../... - .../...)

عبد الله بن سعيد بن أبان بن سعيد بن العاص، أبو محمد الأموي. كان لغويًا بارعًا، ونحويًا ماهرًا. عُذّ في الطبقة الثالثة من اللغويين الكوفيين. أخذ عنه أبو عبيد وغيره. دخل البادية، وأخذ عن فصحاء الأعراب، وأخذ عنه العلماء، وأكثروا في كتبهم. كان ثقة في نقله، حافظًا للأخبار والشعر وأيام العرب. من مصنفاته: «النوادر»، و«رحل البيت».

(بغية الوعاة ٢/ ٤٣؛ وإنباه الرواة ٢/ ١٢٠؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ١٤٨؛ والفهرست ص ٧٢).

عبد الله بن سعيد، الكاتب أبو منصور

(.../... - ٤٨٠ هـ/ ١٠٨٧ م)

عبد الله بن سعيد بن مهدي، أبو منصور الكاتب الخوافي. كان لغويًا فرضيًا، حاسبًا بليغًا، كاتبًا نحويًا، أديبًا شاعرًا. من أتم الناس مروءة وأكبرهم نفسًا، كثير الرواية لكتب الأدب. له في اللغة تصانيف، وجمع مجاميع في كل فن. منها: «خلق الإنسان» على حروف

أبو عبد الله السكسكي

= صالح بن عمر (٧١٤ هـ / ١٣١٥ م).

أبو عبد الله السلمي الغناطي

= محمد بن أحمد بن محمد (٥٠٧ هـ / ١١١٣ م - ٥٩٠ هـ / ١١٩٤ م).

عبد الله بن سليمان بن المنذر

(.... / ... - ٣٢٥ هـ / ٩٣٧ م)

عبد الله بن سليمان بن المنذر، الملقب بـ «ذُرْوَد»، وقد يصغر الاسم فيسمى: «ذُرْيُود»، الأندلسي القرطبي. كان عالماً بالنحو والأدب. شرح كتاب الكسائي. له حظ جزيل من العربية، وكان من أهل الشعر والتأليف.

(بغية الوعاة ٢/ ٤٤ - ٤٥).

عبد الله بن سليمان الحارثي

(٥٤٩ هـ / ١١٥٤ م - ٦١٢ هـ / ١٢١٥ م)

عبد الله بن سليمان بن داود بن حَوط الله الحارثي الأندلسي الأندلي. أبو محمد. ولد بأندلس وتوفي بقرطبة (مدينة في إسبانيا كانت عاصمة الدولة الأموية). كان نحوياً أديباً، شاعراً كاتباً، فقيهاً أصولياً جليلاً، ورعاً دينياً، حافظاً ثباتاً، مشهوراً بالعقل والفضل، تعظمه الملوك، حسن الخط يكتب بيده اليسرى لتعذر اليمنى، ولم يكن يخرجها من ثوبه، ولم يعرف أحد عذرها. كان يميل إلى الاجتهاد، ويغلب عليه طريقة الظاهر. تنقل مع أخيه سليمان في بلاد عذّة وسمعا ما لا يحصل لأحد من أهل المغرب. ولي عبد الله قضاء إشبيلية وقرطبة ومُرسية فظاهر بالعدل وصنف.

(بغية الوعاة ٢/ ٤٤؛ والأعلام ٤/ ٩١).

عبد الله بن سوار بن طارق القرطبي

(.... / ... - ٢٧٥ هـ / ٨٨٨ م)

عبد الله بن سوار بن طارق. من أهل قرطبة. كان عالماً باللغة متفنناً بالأدب. رحل إلى المشرق، فسمع فيها من الحسن بن عرفة، ولقي أبا حاتم والرياسي وغيرهما. روى عنه محمد بن جُنادة الإشبيلي.

(بغية الوعاة ٢/ ٤٥؛ وتاريخ علماء الأندلس ١/ ٢٥٤؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ٢٨٢).

عبد الله بن سيّد، أبو محمد بن سيد الشُّلبي

(.... / ... - ... / ...)

عبد الله بن سيّد، أبو محمد الشُّلبي اللخمي. كان بارعاً في النحو حافظاً للغة، ذا حظ صالح من الطّب. روى عن ابن الرّمّك. وروى عنه يعيش بن القديم.

(بغية الوعاة ٢/ ٤٥).

أبو عبد الله الشاطبي

= محمد بن أحمد بن عبد العزيز (.... / ... - ٦١٤ هـ / ١٢١٧ م).

= محمد بن لب بن محمد (.... / ... - ٦٤٠ هـ / ١٢٤٢ م).

= محمد بن يوسف بن سعادة (٥٦٥ هـ / ١١٦٠ م).

أبو عبد الله الشامي

= محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن (.... / ... - ... / ...).

= محمد بن خراسان (٣٠٤ هـ / ٩١٦ م -
٣٨٠ هـ / ٩٩٠ م).

أبو عبد الله الصنهاجي

= محمد بن عبد المنعم (.... / ... -
.... /).

أبو عبد الله الصوريّ

= الحسين بن محمد بن الحسين (.... /
.... /).

أبو عبد الله الضبي

= محمد بن حسان (.... / ... -
.... / ...).

أبو عبد الله الضرير

= حمد بن محمد (.... / ... - ٧٣٦ هـ /
١٣٣٥ م).

عبد الله بن طاوس اليمان

(.... / ... - ١٣٢ هـ / ٧٤٩ م)

عبد الله بن طاوس اليمانيّ. كان بارعاً
بالعربية. سمع من علماء اللغة. واستفاد منه
خلق كثير.
(بغية الوعاة ٤٦/٢).

ابن عبد الله اليابريّ

(.... / ... - ٥١٨ هـ / ١١٢٤ م)

عبد الله بن طلحة بن محمد بن عبد الله
اليابريّ. كان إماماً في النحو والفقه
والأصول. روى عن أبي الوليد الباجي. قرأ
عليه الزّمخشري بمكة كتاب سيويه وشرح
رسالة ابن أبي زيد. وردّ على ابن حزم.
(بغية الوعاة ٤٦/٢).

أبو عبد الله الشرفي

= محمد بن أحمد بن محمد (.... / ... -
٧٣٠ هـ / ١٣٢٩ م).

عبد الله بن شعيب

(.... / ... - ٣٨٩ هـ / ٩٩٩ م)

عبد الله بن شعيب. كان عالماً باللغة والنحو
والعربية، أديباً فاضلاً، له خطّ حسن، وسماع
صالح. سمع من أبي عليّ البغدادي وابن
القوطية.

(بغية الوعاة ٤٥/٢؛ وتاريخ علماء الأندلس
٢٨٧/١).

أبو عبد الله بن الشّشميّ

= محمد بن خلف الله بن خليفة (٥٩٣ هـ /
١١٩٦ م - / ...).

عبد الله بن صدقة

(١٢٩١ هـ / ١٨٧٤ م - ١٣٦٠ هـ / ١٩٤١ م)

عبد الله بن صدقة دحلان. كان نحوياً
ماهراً. له اشتغال بعلم الفلك. من أهل مكة
وولد بها. كان إماماً بالمسجد الحرام، ورئيساً
لعين زبيدة. قام برحلات. صنّف كتباً عدّة،
منها: «إتحاف الطلاب بفرائد قواعد
الإعراب»، و«إرشاد ذوي الأحكام إلى واجب
القضاة والحكام»، و«زبدة السيرة النبوية».
توفي بأندونيسيا.

(الأعلام ٩٣/٤).

أبو عبد الله الصقلي

= محمد بن الحسن (.... / ... - بعد ٤٥٠
هـ / ١٠٥٨ م).

قرأ على أبي عليّ الفارسيّ، وخرج معه إلى فارس وأصبهان. كان والده من كبار أهل الحديث ببغداد.

(بغية الوعاة ٤٦/٢).

عبد الله بن عبد الله النحوي

(... / ... - ... / ...)

عبد الله بن عبد الله. كان نحويّاً قياسيّاً. أصله من الأندلس. سكن القيروان وكان سريّ الأخلاق، كثير المصادقة. له أشعار حسنة وكان من يحسده يقول: هي من أشعار الأندلسيين. كان يمدح ابن أبي جعفر المروزي ويمدح ابنه.

(إنباه الرواة ١٢١/٢).

عبد الله بن عبد الله البرقي

عبد الله بن عبد الله الأندلسي، المعروف بالبرقي. كان عالماً بالنحو واللغة والعدد والهندسة، ناسكاً ينسب إليه علم صناعة الكيمياء. كان الحكم المستنصر يعظمه ويقره ويروم الإسكار معه، فيقبضه ورعه، ويكفّه عن مداخلته زهده. له كتاب مشهور في المسبغ.

(إنباه الرواة ١٢١/٢).

عبد الله بن عبد الله الجهني

(... / ... - ... / ...)

عبد الله بن عبد الله الجهني. كان عالماً بالنحو، ملماً بالقياس، سريّ الأخلاق. له أشعار حسنة. أصله من بلاد الأندلس.

(بغية الوعاة ٤٦/٢؛ وطبقات النحويين واللّغويين ٢٨٤/١).

أبو عبد الله الطنجي

(... / ... - ... / ...)

أبو عبد الله الطنجي (لم يذكر من اسمه أكثر من ذلك). كان نحويّاً ماهراً شيخاً فاضلاً. نقل عنه أبو حيّان في «الارتشاف».

(بغية الوعاة ٧٠/٢).

عبد الله بن أبي عامر،

أبو القاسم الأشعري

(... / ... - ٦٦٦ هـ / ١٢٦٨ م)

عبد الله بن أبي عامر يحيى بن عبد الرحمن، أبو القاسم القرطبي. كان مصتماً على طريق الأشعري، ملتزماً المذهب المالكي. وكان نحويّاً شاعراً، أديباً كاتباً، أصوليّاً فقيهاً، مشاركاً في علوم، محبّاً في القراءة. كان من آخر طلبة الأندلس المشاركين الجلة المصمّين على مذاهب أهل السنة، والمنافرين لمذاهب الفلاسفة وأهل البدع والزّيف. تفقّه على أبيه وقرأ على ابن خروف كتاب سيبويه تفقهاً. ولي القضاء بشريش وزُندة ومالقة، وخطب بجامعها، ثم ولي قضاء الجماعة بغرناطة، وعقد بها مجلساً لإقراء الطلبة اللغة والنحو والأدب، وانتفع به خلق كثير من الطلبة وغيرهم، واستمرّ على ذلك سبعة أعوام. قيل: لم يخلف بعده مثله ولا من يقاربه.

(بغية الوعاة ٦٦ - ٦٧).

عبد الله بن عبد الأعلى

النحوي

(... / ... - ... / ...)

عبد الله بن عبد الأعلى. كان عالماً بالنحو.

عبد الله بن عبد الرحمن، ابن عقيل

(٦٩٨ هـ / ١٢٩٤ م - ٧٦٩ هـ / ١٣٦٧ م)

الشيخ الإمام العلامة القاضي؛ بهاء الدين عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد القرشي الهاشمي، أبو محمد بن أبي الفتح زين الدين بن جلال الدين، ينتهي نسبه إلى عقيل بن أبي طالب. ولد سنة ٦٩٤ هـ، وقيل: سنة ٦٩٨ هـ. كان بعض أسلافه يقيمون في همدان أو آمد، وتسمى ديار بكر، ولعلهم انتقلوا من إحداها إلى الأخرى، واستقرت ذرية منهم في بالس، وقدم أحدهم إلى مصر، فولد بها عبد الله، فعرفه مترجموه بالهمداني أو الأمدي، البالي ثم المصري.

أخذ القراءات السبع عن الشيخ تقي الدين الصائغ والعربية عن الشيخ علاء الدين القنوي، وغالبهما في «الكافية الشافية»، و«المقرب»، وقرأ على الشيخ أثير الدين «التسهيل» لابن مالك، ثم قرأ عليه كتاب سيبويه في أربع سنين بحثاً بقراءته وبقراءة غيره؛ وأما الفقه فقرأ فيه «الحاوي» على الشيخ علاء الدين القنوي، ثم قرأ عليه شرحه لـ «الحاوي» من أوله إلى باب الوكالة، ولازمه كثيراً، وبه تخرج وانتفع، وأخذ عنه الأصلين والخلاف والمنطق والعروض والمعاني والبيان والتفسير. قرأ في المنطق «المطالع» مرّات بحثاً، وفي أصول الدين «الطوابع»، وفي أصول الفقه «مختصر ابن الحاجب» مرّات قراءةً وسماعاً، وقرأ عليه «تلخيص المفتاح» في المعاني والبيان، وبحث عليه من «الكشاف» سورة البقرة وآل عمران، وقرأ عليه

عبد الله بن عبد الله، أبو محمد بن أبي الزمّين المَرّيّ (... / ... - بعد ٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م)

عبد الله بن عبد الله بن عيسى، أبو محمد بن أبي الزمّين المَرّيّ. كان عالماً بال نحو، بارعاً باللغة، متفنناً بالأدب فقيهاً. أقرأ العربية بالمرّة حتى مات. (بغية الوعاة ٤٦/٢).

عبد الله بن أبي عبد الله، جمال الدين الفَرخاوي

(... / ... - ٨١٨ هـ / ١٤١٥ م)

عبد الله بن أبي عبد الله، جمال الدين الفَرخاوي الدمشقي. كان عالماً بالنحو والعربية والحديث والفقه. أخذ العربية عن العتّابي وبرع بها. مات سنة ٨١٠ هـ. دُرّس العربية وأفاد. (بغية الوعاة ٤٧/٢).

عبد الله بن عبد الرحمن، أبو محمد الأنصاري

(... / ... - ٦٣٤ هـ / ١٢٣٦ م)

عبد الله بن عبد الرحمن بن محمد، أبو محمد الأنصاري. من أهل بَسْطَة. كان لغوياً ماهراً، شيخاً فاضلاً، غلبت عليه المعرفة باللغة. قرأ على أبي محمد بن زيدان المكي اللغوي. صنّف كتاباً سمّاه «ريّ الظمآن في متشابه القرآن». (بغية الوعاة ٤٨/٢).

عبد الله بن عبد العزيز،

أبو عُبَيْد البكري

(... / ... - ٤٨٧ هـ / ١٠٩٤ م)

عبد الله بن عبد العزيز بن أبي مصعب، أبو عبيد البكري. كان إماماً في النحو واللغة والأخبار والأدب، إماماً متفتناً، أميراً بساحل كورة لُبْلُة، لا يصحو من الخمر أبداً. صَنَّفَ كتاباً عدّةً منها: «شرح نوادر القالي»، و«شرح أمثال أبي عبيد»، و«اشتقاق الأسماء»، و«معجم ما استعجم من البلاد والمواضع»، وجمع كتاباً في أعلام نبوة الرسول ﷺ أخذه الناس عنه.

(بغية الوعاة ٤٩/٢).

عبد الله بن عبد الكريم، ابن القُشَيْرِي

(... / ... - ٤٧٧ هـ / ١٠٨٤ م)

عبد الله بن عبد الكريم بن هوازن، أبو سعد بن الإمام القُشَيْرِي النيسابوري. كان غزير العلم بالعربية، كبير الشأن في السلوك، ذكياً، أصولياً، سمع وحديث.

(الوافي بالوفيات ١٧/٢٩٥؛ وشذرات الذهب ٣/٣٥٤).

عبد الله بن عبد الكريم الدهلوي

(... / ... - ٨٩١ هـ / ١٤٨٦ م)

عبد الله بن عبد الكريم، أبو الفضائل سعد الدين الدهلوي. نحوي فقيه من علماء دهلوي بالهند. من كتبه: «المقصد في النحو» أهده إلى الملك الأشرف برسبائي وإفاضة الأنوار في إضاءة أصول المنار.

(الأعلام ٩٩/٤).

«عروض ابن الحاجب» بحثاً، وقرأ عليه «مقدمة النسفي» في الخلاف، ولم تكمل له.

ولازم الشيخ زين الدين الكتاني، وقرأ عليه من «الحاوي» ولم يكمل له. وقرأ على قاضي القضاة جلال الدين كتاب «الإيضاح» من أوله إلى آخره بحثاً، والتلخيص سمعه قراءة.

صَنَّفَ في النحو «شرح ألفية ابن مالك»، و«المساعد في شرح التسهيل»، وصَنَّفَ في الفقه والتفسير «الجامع النفيس»، و«تيسير الاستعداد لرتبة الاجتهاد»، و«التعليق الوجيز على الكتاب العزيز».

(بغية الوعاة ٢/٤٧ - ٤٨؛ والوافي بالوفيات ١٧/٢٥٢ - ٢٥٦؛ والدرر الكامنة ٢/٢٦٦ - ٢٦٩؛ وشذرات الذهب ٦/٢١٤ - ٢١٥؛ وطبقات القراء ١/٤٢٨؛ والنجوم الزاهرة ١١/١٠٠ - ١٠١؛ والأعلام ٤/٩٦).

عبد الله بن عبد العزيز،

أبو موسى الضَّرِير

(... / ... - نحو ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م)

عبد الله بن عبد العزيز، أبو موسى البغدادى، ويُلقَّب أيضاً بأبي القاسم، الضَّرِير النحوي. كان يؤدب المهتدي وقيل: ولد المهتدي بالله العباسي المتوفى سنة ٢٥٦ هـ. كان من أهل بغداد، وسكن مصر، وحَدَّثَ بها عن أحمد بن جعفر الدَّيْنُورِي. روى عنه يعقوب بن يوسف بن خُرَّزَاد التَّجِيرَمِي. أملى كتاباً صغيرة في: «الكتاب وصفة الدواة والقلم وتصريفهما»، و«الفرق»، و«الكتابة والكتاب».

(الوافي بالوفيات ١٧/٢٩٢؛ وبغية الوعاة ٢/٤٩؛ والأعلام ٤/٩٨).

عبد الله بن عثمان،

أبو محمد البطلاني

(.... / ... / ٤٤٠ هـ / ١٠٤٨ م)

عبد الله بن عثمان، أبو محمد البطلاني. كان نحوياً ماهراً لغوياً فقيهاً شاعراً. (بغية الوعاة ٤٩/٢).

عبد الله العجمي،

جمال الدين النُّقَر كارا

(.... / ... / ...)

عبد الله العجمي، السيد جمال الدين النُّقَر كارا (معناه صانع الفضة)، كان نحوياً مشهوراً. له تصانيف في النحو مشهورة ومتداولة بأيدي الناس، منها: «شرح الشافية» في التصريف. قيل: إنه ألف هذا الشرح للأمير الجاثي فيما يقرب من الثمانمئة للهجرة. وله أيضاً: «شرح التلخيص» ذكر فيه أنه ألفه للأمير منكلى بغا. (بغية الوعاة ٧٠/٢).

أبو عبد الله العجيسي

= محمد بن أحمد بن محمد (٧١٠ هـ / ١٣١٠ م - ٧٨١ هـ / ١٣٧٩ م).

أبو عبد الله بن عروس

= محمد بن عبد الله بن عروس (٣١٦ هـ / ٩٢٨ م - ٣٣٨ هـ / ٩٤٩ م).

أبو عبد الله العزّ

= محمد بن منصور (٦١٦ هـ / ١٢١٩ م).

عبد الله بن علي، أبو محمد الصِّمَرِي

(.... / ... - ... / ...)

عبد الله بن علي بن إسحاق، أبو محمد

الصِّمَرِي. كان عالماً بالنحو. قدم مصر وأخذ عنه شيء من اللغة. كان فهماً عاقلاً. صنف في النحو كتاباً سماه «التبصرة» أحسن فيه الأخذ على مذهب البصريين واشتغل به أهل المغرب، واعتنوا به عناية تامة. قيل: أكثر أبو حيان من التقل عنه. وقيل: عليه نكت لإبراهيم بن محمد المعروف بابن ملكون الإشبيلي.

(إنباه الرواة ١٢٣/٢؛ وبغية الوعاة ٢/٤٩).

عبد الله بن علي، سبط الخياط

(٤٦٤ هـ / ١٠٧٢ م - ٥٤١ هـ / ١١٤٦ م)

عبد الله بن علي بن أحمد، أبو محمد، ابن بنت أبي منصور الخياط. كان عالماً باللغة والنحو والقراءات، شيخ الإقراء ببغداد في عصره. ولد، وتوفي ببغداد، كان متودداً متواضعاً حسن التلاوة والقراءة في المحراب؛ خصوصاً في ليالي رمضان، يحضر عنده الناس للاستماع. وكان يقول شعراً قريباً. صنف تصانيف عدة في علوم القراءات وأغرب فيها، فُشِّعَ عليه بها وخولف فيها، فرجع عنها. توفي ببغداد سنة ٥٤١ هـ، ودُفِنَ من الغد بباب حرب عند جدّه على دُكَّة الإمام أحمد بن حنبل، وصُلِّيَ عليه في جامع القصر في جامع المنصور، وكان الجمع كثيراً جداً يفوق الإحصاء، وأغلق أكثر البلد يوم ذاك. من مصنفاته: «المبهج»، و«الاختيار في اختلاف العشرة أئمة الأمصار»، و«الروضة»، و«الإيجاز»، و«التبصرة» كلها في القراءات.

(إنباه الرواة ١٢٢/٢ - ١٢٣؛ والأعلام ٤/١٠٥؛ وفوات الوفيات ١٧/٣٣١ - ٣٣٢؛

وشذرات الذهب ٤/١٢٨ - ١٢٩).

عبد الله بن علي بن صاين

(٥٥١ هـ / ١١٥٦ م - ٦١٦ هـ / ١٢١٩ م)

عبد الله بن علي بن صاين الفرغاني. كان نحوياً خطيباً حنفياً، إماماً كبيراً في المذهب والخلاف والحديث، حسن الصورة، لطيف الأخلاق، متواضعاً ورعاً زاهداً، غزيرَ العقل، حسنَ الخط، سريع القلم، قادراً على النظم والنثر، فصيح اللسان، صادقاً نبيلاً، عذب الألفاظ، فريد عصره، سمع ابن الأَخير وجماعة. ولي خطابة سمرقند. جمع أربعين حديثاً عن شيوخه بما وراء النهر وحَدَّث بها. قتله التتار سنة ٦١٦ هـ.

(بغية الوعاة ٥٠/٢).

عبد الله بن علي،

كمال الدين بن كيار الكركي

(٦٩٩ هـ / ١٢٩٩ م - ... / ...)

عبد الله بن علي بن سوندك بن كيار الكركي، كمال الدين. من أهل الكرك. كان لغوياً بارعاً، نحوياً ماهراً، أديباً فاضلاً، شيخاً ورعاً. سمع الكثير من يوسف بن خليل وغيره. مات بالمارستان.

(بغية الوعاة ٥٠/٢).

أبو عبد الله العُماني

= محمد بن عيسى (٦٠٠ / ... - ... / ...).
(...).

عبد الله بن عمر، أبو الخير البيضاوي

(٦٨٥ هـ / ١٢٨٦ م - ... / ...)

عبد الله بن عمر بن محمد، أبو الخير.

قاضي القضاة. ناصر الدين البيضاوي. كان إماماً في العربية والمنطق والتفسير والأصولين، عارفاً بالفقه، متعبداً شافعيّاً، نظاراً صالحاً. له مصنفات عدّة، منها: «مختصر الكشف»، و«المنهاج» في الأصول، وشرحه أيضاً، و«شرح مختصر ابن الحاجب» في الأصول، و«شرح المنتخب» في الأصول للإمام فخر الدين، و«شرح المطالع» في المنطق، و«الإيضاح» في أصول الدين، و«الغاية القصوى» في الفقه، و«الطوابع» في الكلام، و«شرح الكافية» لابن الحاجب... مات بتبريز (مدينة في إيران قاعدة إقليم آذربيجان) سنة ٦٨٥ هـ، وقيل: ٦٩١ هـ.

(بغية الوعاة ٥٠/٢ - ٥١؛ والأعلام ٤/

(١١٠).

عبد الله بن عمرو،

ابن أبي صبح المُرّي

(٦٠٠ / ... - ... / ...)

عبد الله بن عمرو بن صبح، المعروف بابن أبي صبح، المُرّي نسبه. كان لغوياً فصيحاً، أعرابياً بدوياً. نزل ببغداد، وأقام بها إلى أن مات. أخذ عنه الكثيرون. وكان شاعراً مشهوراً. له مع الفقسي أخبار طريفة. ويسميه النديم عبد الله بن عمرو بن أبي صبح المازني. (إنباه الرواة ١٢٥/٢؛ والفهرست ص ٧٣ - ٧٤).

عبد الله بن عيسى، أبو محمد الشُّلبي

(٤٨٤ هـ / ١٠٩١ م - ٥٤٨ هـ / ١١٥٣ م)

عبد الله بن عيسى بن عبد الله، أبو محمد الأنصاري الخزرجي الأندلسي الشُّلبي، نشأ

محمد. من أهل عكا. كان إماماً في النحو واللغة، ماهراً جليلاً، فاضلاً ورعاً. أخذ عن ابن الطراوة وغيره. درس بمالقة اللغة والعربية والقرآن، وخطب بجامعها. كان ملماً بأنواع العلوم. سمّاه ابن عبد الملك «عبد الله بن عبد الرحمن بن فائز»، فخالف تسمية ابن الزبير من وجهين.

(بغية الوعاة ٥٢/٢).

أبو عبد الله الفاسي

= محمد بن علي بن العابد (.../...) -
٦٦٢ هـ/١٢٦٣ م).

= محمد بن يحيى بن محمد (٦٥١ هـ/
١٢٥٣ م).

أبو عبد الله بن الفتى

= سليمان بن عبد الله (٤٧٥ هـ/١٠٨٢ م).

عبد الله بن أبي الفتح

(.../... - ٥٦٤ هـ/١١٦٩ م)

عبد الله (وقيل: محمد) بن أبي الفتح بن أحمد، أبو المفاهر الواسطي، أخو أبي العباس أحمد بن أبي الفتح. كان له اسمان: عبد الله ومحمد، فتارة يكتب بخطه أحدهما، وتارة يجمع بين الاسمين، وتارة يقتصر على كنيته. كان إماماً بالنحو عارفاً بالقراءات. روى عن أبي العباس أحمد بن علي بن سعيد، وعن أبي بكر عبد الله بن الباقلائي، وعن أبي الحسن علي بن محمد بن باكر الواسطي. كان يقرأ القرآن بالجامع الأزهر بالقاهرة. توفي بها.

(بغية الوعاة ٢٠٨/١، ٥٣/٢).

في إشبيلية في بيت علم ووزارة. كان نحوياً فقيهاً. أديباً حافظاً. قيل عنه: إنه بحر لا ينزف في النحو والأدب والفقه والحديث. صرف وجهه إلى طلب العلم. ولي القضاء بالأندلس، ثم خرج منها ودخل مصر، ثم توجه إلى مكة فحجّ وجاور بها مدة، ثم قدم العراق وأقام ببغداد، ثم سافر إلى خراسان، ثم تنقل بين هراة وبلخ ونيسابور ومرو.

(بغية الوعاة ٥١/٢؛ وإنابة الرواة ٢/

١٢٤).

عبد الله بن الغازي

(.../... - ٢٣٠ هـ/٨٤٤ م)

عبد الله بن الغازي بن قيس. من أهل قرطبة. كان إماماً بالعربية، عالماً بالغريب والشعر، بصيراً بقراءة نافع. سمع أباه في الحديث والتفسير والعربية.

(بغية الوعاة ٥١/٢؛ طبقات النحويين واللغويين ص ٢٨١؛ وتاريخ علماء الأندلس ٢٥٠/١).

أبو عبد الله الغافقي

= محمد بن أيوب بن محمد (٥٣٠ هـ/
١١٣٥ م - ٦٠٨ هـ/١٢١٢ م).

أبو عبد الله الغساني

= محمد بن علي بن الخضر (نحو ٥٨٤ هـ/
١١٨٨ م - ٦٣٠ هـ/١٢٣٣ م).

أبو محمد العكيّ النحوي

(.../... - ٥٦٠ هـ/١١٦٤ م)

عبد الله بن فائد بن عبد الرحمن، أبو

عبد الله بن فرج اليحصبي

(نحو ٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م - ٤٨٧ هـ / ١٠٩٤ م)

عبد الله بن فرج بن غزّولن اليحصبي، أبو محمد. يُعرف بابن الغسّال. من أصل طُلُطَيْي. غرناطي الموطن. كان إماماً في النحو والأدب، زاهداً متفناً، فصيحاً لساناً، عارفاً بالتفسير، شاعراً مطبوعاً، طرفاً في الخير والزهد والورع. له تأليف في الوعظ، وأشعار في الزهد. أقرأ العربية وفسر الحديث ووعظ الناس بجامع غرناطة. مات سنة ٤٨٧ هـ عن نيّف وثمانين سنة، وكان له يوم مشهود حُيّر إليه الناس رجالاً ونساءً.

(بغية الوعاة ٥٢ / ٢؛ طبقات النحويين واللغويين ص ٣٣٦).

عبد الله بن فزارة النحوي

(.... / ... - ٢٨٢ هـ / ٨٩٥ م)

عبد الله بن فزارة، أبو زهرة. كان عالماً بالنحو. من نحاة البصرة. تصدر بالبصرة لإقراء النحو.

(إنباه الرواة ١٢٥ / ٢؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ٣٣٦؛ وبغية الوعاة ٥٢ / ٢).

أبو عبد الله الفسوي

= محمد بن أحمد بن يونس (.... / ... - ... / ...).

أبو عبد الله الفهري

(.... / ... - ... / ...)

أبو عبد الله الفهري، غلام أبي عليّ القالي، كان من أهل اللغة والأدب. لازم أبا عليّ القالي حتى نُسب إليه وانتفع به. روى أبو محمد علي بن أحمد عن أبي عبد الله الفهري

قال: دعاني رجل من إخواني إلى حضور عرس له أيام الشبيبة والطلب، فحضرت مع جماعة من أهل الأدب وفيهم ابن مقسم، فقال: يا معشر أهل الإعراب واللغة والأدب، أريد أن أسألكم عن مسألة حتى أرى مقدار علمكم، ثم قال: ما تسمى الدويّبة السوداء التي تكون في الباقلاء عند أهل اللغة والعلماء؟ فقلنا له: ما نعرف، أفدنا. فقال هذه تسمى البيّقران، فعُدّتها فائدة. فيينا نحن بعد مدّة عند أبي عليّ الفارسي إذ سألنا هذه المسألة بعينها، فأسرعت بالإجابة ثقة بما جرى، فقلت: تسمى البيّقران. فقال: من أين تقول هذا؟ فأخبرته فقال: إنّ الله! رجعت تأخذ اللغة عن أهل الرمي وجعل يؤنّبني ثم قال: هي الذنّقس والذّنّفس، فتركت روايتي عن ابن مقسم لروايتي عن أبي عليّ.

(بغية الوعاة ٧٠ / ٢ - ٧١).

عبد الله بن القاسم،

أبو القاسم الحريري

(٤٩٠ هـ / ١٠٩٦ م - ... / ...)

عبد الله بن القاسم بن علي، أبو القاسم الحريري. من أهل البصرة. سكن بغداد. كان يسكن باب المراتب. كان لغوياً أديباً فاضلاً متميّزاً، مليح الخط، قليل الخطّ. أبوه القاسم بن علي الحريري الذي تعلّم بالبصرة، وكان نحوياً كاتباً رشيقاً. تردّد إلى مجالس الأدباء. ولي فيها منصب «صاحب الخبر» في ديوان الخليفة. أشهر مؤلفاته: «المقامات» وعددها خمسون، على مثال مقامات بديع الزمان الهمذاني، راويها الحارث بن همام الذي يقصّ مغامرات بطلها، ولغتها متينة مسبوكة لا تخلو من بعض التصنع.

(إنباه الرواة ١٢٦/٢).

أبو عبد الله القزاز

= محمد بن أحمد بن سعيد (... / ...) - ...
٣٧٩ هـ / ٩٨٩ م).

أبو عبد الله القشيري

= محمد بن سعيد بن أبي عتبة (... / ...) - ...
٣٧٧ هـ / ٩٨٧ م).

أبو عبد الله القيرواني

= محمد بن أبي سعيد بن شرف (... / ...) - ...
٥١٨ هـ / ١٢٤ م).

أبو عبد الله الكازروني

= محمد بن سعيد بن مسعود (٧٣٥ هـ / ١٣٣٤ م - ٨٠١ هـ / ١٣٩٨ م).

أبو عبد الله الكتاني

= محمد بن أبي الفرج (... / ...) - ...
٥١٠ هـ / ١١٦ م).

أبو عبد الله الكفريطي

= محمد بن يوسف بن عمر (١٥٣ هـ / ٧٧٠ م).

أبو عبد الله الكتومي

= محمد بن عبد الملك (... / ...) - ...
(... / ...).

أبو عبد الله اللبلي

= محمد بن عيَّاض (... / ...) - ...
(...).

أبو عبد الله المازني

= محمد بن سالم بن نصر الله (٦٠٤ هـ /

١٢٠٨ م - ٦٩٧ هـ / ١٢٩٨ م).

أبو عبد الله المالقي

= محمد الحجازي (٦١٠ هـ / ١٢١٣ م).

= محمد بن الحسين بن محمد (... / ...) - ...
(... / ...).

عبد الله بن أبي مالك،

أبو المصيب القيسي الصقلّي

(... / ...) - ... / (...)

عبد الله بن أبي مالك، أبو المصيب
القيسي. من أهل صقلية. كان من أئمة النحو
واللغة والعربية، مطبوعاً في أجناس القريض،
عالماً بالأوزان والأعاريض.
(بغية الرواة ٥٣/٢).

عبد الله بن مؤمن،

أبو محمد التجيبي النحوي

(... / ...) - ... / (...)

عبد الله بن مؤمن بن مؤمل بن عداقر، أبو
محمد النحوي التجيبي المزوكي (وقيل:
المروكي كما في طبقات النحويين واللغويين،
وقيل: المزوكي كما في بغية الرواة)،
الإشبيلي الأندلسي. عدّه الزبيدي في الطبقة
الخامسة من نحاة الأندلس. كان عالماً بالنحو
واللغة والشعر والحساب والعروض، حافظاً
للقرآن كثير التلاوة، حافظاً للفقه، قويم
الطريقة، جميل المذهب. له شعر كثير في
الزهد.

(إنباه الرواة ١٥٠/٢ ؛ وبغية الرواة ٦٤/٢ ؛

وطبقات النحويين واللغويين ص ٢٠١).

عبد الله بن محمد، الخطّابي

(.... / - /)

عبد الله بن محمد بن حرب بن الخطاب النّحويّ، أبو محمد النّحويّ. يُعرّف بالخطّابيّ. من نحاة الكوفة. من مصنّفاته: «النحو الكبير»، وسمّاه «الحدود»، و«النحو الصغير»، و«المكتم» في النّحو، و«عمود النّحو»، و«فصوله»، وقد ترجم له السيوطي في بغية الوعاة في مكانين.

(الفهرست ص ١٠٤؛ وبغية الوعاة ٥٤/٢، ٦٢؛ والوافي بالوفيات ٥٢٨/١٧).

عبد الله بن محمد،

أبو عبد الرحمن اليزيدي

(.... / - /)

عبد الله بن محمد، أبو عبد الرحمن اليزيدي، المعروف بابن اليزيدي. وكان جدّه يحيى بن المبارك بن المغيرة منقطعاً إلى يزيد بن منصور، مؤدّباً لأولاده، فنسب إليه. واليزيديّون جماعة يحيى. وأولاده: محمد وإبراهيم وإسماعيل وعبد الله؛ برعوا في اللّغة العربيّة، ويعقوب وإسحاق، زاهدان تعلّما الحديث. كان عالماً بالنحو واللّغة. أخذ النّحو عن الفراء وغيره. قال عنه ثعلب: ما رأيت في أصحاب الفراء أعلم من عبد الله بن محمد اليزيدي في القرآن خاصّة. من مصنّفاته: «غريب القرآن»، و«الوقف والابتداء»، و«إقامة اللسان على صواب المنطق»، وكتاب النحو مختصر.

(الفهرست ص ٧٤-٧٥؛ وإنباه الرواة ٢/١٣٤، ونزهة الألباء ص ٢٢٦-٢٢٧).

عبد الله بن محمد اللغوي

(.... / - /)

عبد الله بن محمد بن رستم، أبو محمد، اللغويّ النّحويّ. مستملي يعقوب بن السّكيت. كان مذكوراً بالعلم والفضل، ثقة. (إنباه الرواة ١٣٠/٢؛ والفهرست ص ١١١؛ وبغية الوعاة ٤٢/٢؛ وطبقات النّحويين واللغويين ص ٢٢٨).

عبد الله بن محمد،

أبو بكر بن شقير النّحوي

(.... / - /)

عبد الله بن محمد بن شقير، أبو بكر النّحوي. من النحاة المشهورين الذي خلطوا بين المذهبيين: البصري والكوفي. تصدّر لإقراء النحو، فأفاد خلقاً كثيراً. من مصنّفاته: مختصر في النحو، وكتاب «المقصود والممدود»، و«المذكّر والمؤنث».

(الفهرست ص ١٢٣؛ وإنباه الرواة ٢/١٣٥؛ وتلخيص أخبار النّحويين واللغويين ص ٩٨).

عبد الله بن محمد،

أبو القاسم بن الخوارزمي

(.... / - /)

عبد الله بن محمد بن علي، أبو القاسم الرافضاني. يعرف بابن الخوارزمي. قدم والده من خوارزم، وسكن راقطاً مكان ولادة أبي القاسم. طلب العلم وقرأ الأدب على أبيه وغيره. تصدّر بواسطة لإقراء الأدب واللّغة، فأفاد خلقاً كثيراً بواسطة، ثم قدم بغداد، وروى

(بغية الرواة ٢/٦٢).

عبد الله بن محمد البغدادي

(.../...-.../...)

عبد الله بن محمد، أبو محمد البغدادي.
كان مشهوراً بالنحو. يُعرف بالأخفش. روى
عن الأصمعي.

(بغية الرواة ٢/٦٢).

عبد الله بن محمد الأزدي

(.../...-.../...)

عبد الله بن محمد بن وداع، أبو عبد الله
الأزدي. له معرفة باللغة والأدب. صحيح
الخط، يرغب فيه الناس، ويتغالون في ثمنه
نظراً لإتقانه. كان له دكان ببغداد يورق فيه،
ويجتمع إليه عامة أهل الأدب، ويحصل فيه
بينهم المحاضرات والمذكرات.

(أنباه الرواة ٢/١٣٤؛ والفهرست ص
١٢٦).

عبد الله بن محمد، أبو محمد التوزي

(.../...-.../... ٢٣٠ هـ/٨٤٤ م)

عبد الله بن محمد بن هارون، أبو محمد
التوزي. مولى قريش. كان يدعى بالقرشي.
من أكابر أئمة اللغة. قرأ على أبي عمر الجرمي
كتاب سيبويه. تتلمذ على أبي عبيدة
والأصمعي. كان أعلم من الرياشي والمازني،
وأكثرهم رواية عن أبي عبيدة. وكان شاعراً
مشهوراً لم ير أعلم منه بالشعر في زمانه. تزوج
التوزي من أم أبي ذكوان النحوي. فكان أبو
ذكوان إذا قيل له: ما قرابتك من التوزي؟
يقول: كان أبا إختوتي. من تصانيفه:

بها شيئاً من تصانيفه وشعره. ثم رجع إلى بلده
راقطاً، وبقي فيها إلى أن توفي.

(إنباه الرواة ٢/١٣٦؛ وتلخيص أخبار
النحويين واللغويين ص ٩٨).

عبد الله بن محمد

(.../...-.../...)

عبد الله بن محمد بن عيسى، أبو محمد
الأندلسي. يُعرف بابن الأُسْلَمِي. كان من
العلماء بالنحو واللغة والعربية، يختم كتاب
سيبويه في كل خمسة عشر يوماً. كان متحققاً
بارعاً مع وقار ونزاهة. له كلام على أصول
النحو ومعرفة بالحديث ومشاركة في الفقه
وكلام في الاعتقاد، وكان من أهل الحفظ
والذكاء. شرع في شرح كتاب «الواضح»
للزبيدي، فبلغ فيه النصف، وتوفي دون أن
يُتمه. ألّف «الإرشاد إلى إصابة الصواب»،
و«تفقيه الطالبيين».

(بغية الرواة ٢/٥٩).

عبد الله بن محمد أبو القاسم

عبد الله بن محمد الأزدي

(.../...-.../...)

عبد الله بن محمد، أبو القاسم الأزدي. كان
عالماً بالنحو مشهوراً في زمانه، من أهل
البصرة. من مصنفاته: كتاب «المنطق».

(إنباه الرواة ٢/١٣٦).

عبد الله بن محمد، أبو محمد الإيجي

(.../...-.../...)

عبد الله بن محمد، أبو محمد الإيجي. كان
نحوياً ماهراً. روى عن ابن دُرَيْد.

القرطبي. كان لغويًا نحويًا، بصيرًا بالإعراب، نبيلًا في الحديث. ولي قضاء البيرة.

(بغية الرواة ٥٧/٢؛ وتاريخ علماء الأندلس ٢٧١/١).

عبد الله بن محمد الناشي الكبير

(.../... - ٢٩٣ هـ/٩٠٥ م)

عبد الله بن محمد، أبو العباس، المعروف بابن شرشير الناشي الكبير (لقب غلب عليه). كان نحويًا بارعًا، وشاعرًا، وعروضيًا ماهرًا، متكلمًا. أصله من الأنبار. أقام ببغداد مدة طويلة، ثم خرج إلى مصر، وأقام بها، وبقي فيها إلى آخر عمره. كان متبحرًا بعلوم عدة. عليم النحو وأحكامه ونظر في علله وهو متكلم، فتيب له بقوة علم الكلام نقض أصوله، فنقضها وصتف فيها، وكذلك العروض أدخل على قواعده شبهة ناقضة لها، ومثله بأمثلة غير أمثلة الخليل؛ مما يدل على حذفه وقوة فطنته وكذلك فعل بالكتب المنطقية. له شعر كثير، وقصيدة في فنون العلم على روي واحد تبلغ أربعة آلاف بيت. وله أشعار كثيرة في جوارح الصيد وآلاته وما يتعلق بها كأنه كان صاحب صيد. له مصنفات عدة. ينسب ابن خلكان إلى الأنبار فيقول: هذه النسبة إلى الأنبار وهي مدينة قديمة على الفرات، والأنبار: جمع مفردة نبر. والأنبار: أهراء الطعام. كان الملوك الأكاسرة يخزنون الطعام بها.

(إنباه الرواة ١٢٨-١٢٩؛ وتاريخ بغداد ٩٢-٩٣؛ ووفيات الأعيان ٩١-٩٣؛ وشذرات الذهب ٢١٤-٢١٥؛ والنجوم الزاهرة ١٥٨-١٥٩؛ والأعلام ١١٨/٤).

«الأمثال»، و«الأضداد»، و«الخیل وأسنانها» و«عيوبها وإضمارها» ومن نُسب إلى فرسه وسبقها، و«فعلت وأفعلت»، و«النوادر». توفي سنة ٢٣٠ هـ، وقيل: سنة ٢٣٣ هـ.

(إنباه الرواة ١٢٦/٢؛ وبغية الرواة ٦١/٢؛ وأخبار النحويين البصريين ص ٨٥؛ وتاريخ بغداد ٧٢/١٠؛ والمدارس النحوية ص ١٢٢).

عبد الله بن محمد،

أبو عبد الرحمن النيسابوري

(.../... - ٢٣٦ هـ/٨٥٠ م)

عبد الله بن محمد بن هاني، أبو عبد الرحمن النيسابوري. روى عن أبي زيد الأنصاري كتاب «النوادر» وأشعار العرب. كان يقول: أنفق أبي على الأخفش اثني عشر ألف دينار. كان جتماعًا للكتب، بصيرًا بالنحو، عارفًا بعلم الأدب. أخذ عن الأخفش. قدم بغداد، وحديث بها وكان ثقة. كان قد أعد لطلابه دارًا ينزلهم فيها ويعطيهم ما يحتاجون إليه من الورق، ويوسع النفقة عليهم. جمع من الكتب عددًا وافرًا. بيعت كتبه بأربعمئة ألف درهم. له كتاب كبير يزيد على ألفي صفحة في نوادر العرب وغرائب لفظها وفي المعاني والأمثال.

(تاريخ بغداد ٧٢/١٠؛ وبغية الرواة ٢/٢؛ وإنباه الرواة ١٢٧/٢).

عبد الله بن محمد،

ابن أبي دُثَيْم القُرْطَبِيّ

(.../... - ٢٦١ هـ/٨٧٥ م)

عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أبي دُثَيْم

عبد الله بن محمد

(.... / - بعد ٣٠٠ هـ / ٩١٢ م)

عبد الله بن محمد بن إبراهيم الثقفي - من أهل قرطبة. كان عالماً باللغة والشعر، متفنناً بالعلوم، فقيهاً شاعراً، حافظاً للمسائل، متقدماً فيها.

(بغية الوعاة ٥٣/٢؛ وتاريخ علماء الأندلس ٢٥٩/١).

عبد الله بن محمد،

ابن بدرون الجزيري

(.... / - ٣٠١ هـ / ٩١٣ م)

عبد الله بن محمد بن بدرون الجزيري. كان عالماً بالنحو واللغة والإعراب، من أهل الزهد والانتطاع عن الناس. لقي محمد بن سحنون وجماعة من أصحاب ابن وهب.

(بغية الوعاة ٥٦/٢؛ وتاريخ علماء الأندلس ٢٥٨/١).

عبد الله بن محمد، أبو محمد

المكفوف النحوي

(.... / - ٣٠٨ هـ / ٩٢٠ م)

عبد الله بن محمد (وقيل: ابن محمود) النحوي القيرواني، أبو محمد المكفوف. كان عالماً بالعربية والغريب وتفسير أيام العرب وأخبارها. كانت الرحلة إليه من جميع إفريقية؛ لأنه كان أعلم خلق الله بالنحو واللغة والشعر والأخبار. له كتب كثيرة أملاها في اللغة والغريب والعربية. وله كتاب في «العروض» يفضلُه أهل العلم على سائر الكتب المؤلفة فيه. كان أبو محمد المكفوف من مدينة

«سُرْت». وله أشعار فصيحة وأراجيز غريبة، وكتاب في «شرح صفة أبي زَيْد الطائي للأسد» جود فيه وحسنه.

(إنباه الرواة ١٤٧/٢ - ١٤٩؛ وبغية الوعاة ٦٢/٢).

عبد الله بن محمد، أبو الحسين

الخرّاز النحوي

(.... / - ٣٢٥ هـ / ٩٣٦ م)

عبد الله بن محمد بن سفيان، أبو الحسين الخراز - ويسميه القفطي الخراز - النحوي. كان نحويًا ماهراً، أخذ النحو عن المبرّد وثعلب، ثقة بارعاً في علوم القرآن. كان صاحب إسماعيل القاضي وورّاقه. قرأ على المبرّد «كتاب سيبويه». وله مصنفات في علوم القرآن عظيمة الفائدة، منها: «معاني القرآن». ومن مصنفاته النحوية: «المقصود والممدود»، و«المذكّر والمؤنث»، و«المختصر» في النحو، و«علم اللغة ومنظومها»، و«أخبار أعيان الحلم»، و«السّراري الذهبيات والمسكيات»، و«أعياد النفوس في ذكر المعلم»، و«رمضان وما قيل فيه». كان أبو الحسين معلماً في دار أبي الحسن علي بن عيسى، وكان من النحويين الذين خلطوا المذهبين.

(إنباه الرواة ١٣٠/٢ - ١٣١؛ وبغية الوعاة ٥٥/٢؛ وتاريخ بغداد ١٢٣/١٠؛ والفهرست ص ١٢٢؛ والأعلام ١١٩/٤).

عبد الله بن محمد، ابن الترمكي

(.... / - ٣٦٤ هـ / ٩٧٤ م)

عبد الله بن محمد بن سعيد، المعروف بابن الترمكي. كان بصيراً بالعربية، سمع من

عبد الله بن محمد، ابن نايقا البندار
(٤١٠ هـ / ١٠٢٠ م - ٤٨٥ هـ / ١٠٩٢ م)

عبد الله بن محمد بن الحسين بن داود بن نايقا، ويسمى عبد الباقي، أبو القاسم. ويقال له: البندار. كان لغوياً شاعراً مترسلاً. من أهل بغداد، من أهل الحریم الطاهري يسكن شارع التوفيق من درب العوج. له في العربية يد بأسطة. رقيق الشعر جواد الخاطر والطبع، ولشعره ديوان كبير. ينسب إلى التَّعطيل وذهب مذهب الأوائل، وصُفِّت في ذلك مقالة، وكان كثير المجون. روى شيئاً من الحديث عن بعض مشايخ زمانه. مات ابن نايقا يوم الأحد سنة ٤٨٥ هـ، ودُفِن بباب الشام.

له مصتَفات مفيدة، منها: مجموع سماء «مُلح الممالحة»، ومنها: «الجُمان في تشبيهات القرآن»، وله مقامات أدبية مشهورة. واختصر «الأغاني» في مجلّد واحد. وشرح كتاب «الفصيح». وله ديوان شعر كبير، وديوان رسائل.

(إنباء الرواة ١٣٣/٢ - وكرّر في ١٥٦/٢ - ١٥٧؛ ووفيات الأعيان ٩٨/٣ - ٩٩؛ والأعلام ١٢٢/٤؛ والوافي بالوفيات ١٧/٤٧٢).

عبد الله بن محمد، أبو بكر الطَّريثي
(... / ... - ٥٠٣ هـ / ١١٠٩ م)

عبد الله بن محمد بن طاهر، أبو بكر القاضي الطَّريثي. كان عالماً باللغة والأدب والنحو. طاف البلاد، وأتى العراق، فاستقبل بالحفاوة والإكرام والاحترام. صتَّف كتاباً سمّاه «الموازنة بين أبي طاهر وطاهر» مدح فيه أبا

محمد بن عمر بن لبابة وأحمد بن خالد.
(بغية الوعاة ٥٥/٢).

عبد الله بن محمد بن أبي الجوع
(... / ... - ٣٩٥ هـ / ١٠٠٤ م)

عبد الله بن محمد بن أبي الجوع. كان عالماً بالنحو واللغة والأدب والبلاغة والشعر، أدرك المتنبي. كان جيّد الخط، دقيق الضبط، ورّاقاً من أهل مصر. ومات بها.
(بغية الوعاة ٥٤/٢).

عبد الله بن محمد البخاري
(... / ... - ٣٩٨ هـ / ١٠٠٧ م)

عبد الله بن محمد، أبو محمد البخاري. نزيل بغداد. كان عارفاً بالنحو والأدب، فصيحاً فقيهاً، من أفقه الناس في عصره على مذهب الشافعي، حسن المحاضرة، حاضر البديهة، يقول الشعر المطبوع من غير تكلف. ويكتب الكتب الطويلة من غير روية. بليغ العبارة يعمل الخطب الطويلة.

(شذرات الذهب ١٥٢/٣؛ وتاريخ بغداد ١٣٩/١٠ - ١٤٠؛ ومعجم البلدان ٤٣/٢).

عبد الله بن محمد، أبو الحسن
الطَّلَيْطَلِيّ

(... / ... - نحو ٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م)

عبد الله بن محمد بن نصر، أبو الحسن الطلطيّ. من أهل طليطلة، لكنه نزل قرطبة. كان نحوياً ماهراً محدثاً حافظاً. صتَّف «الرّد على ابن مسرة». مات بقرطبة سنة ٤٠٠ هـ، أو قبلها بسنة.

(بغية الوعاة ٦٠/٢).

أحسن من شرح أبي العلاء صاحب الديوان .
 جعله في جزأين ، رتب الحروف بحسب
 الاصطلاح المغربي يبدأ الأول من «الهمزة»
 إلى «الميم» ، والثاني من «الميم» إلى آخر
 الحروف . وله كتاب في الحروف الخمسة وهي
 السَّين والصَّاد والضَّاد والظَّاء والدَّال . جمع
 فيه كل غريب . وله كتاب «الحلل في شرح
 أبيات الجُمْل» ، و«الحلل في أغاليط الجُمْل» ،
 و«شرح الموطأ» ، و«الإنصاف في التنبيه على
 الأسباب التي أوجبت الاختلاف بين المسلمين
 في آرائهم» ، و«الحداثق» في أصول الدين .
 قيل : إنَّه لم يخرج من المغرب . وكل شيء
 تكلم فيه ففي غاية الجودة . وله نظم حسن .

(شذرات الذهب ٤/ ٦٤ - ٦٥ ، والوافي
 بالوفيات ١٧/ ٥٦٨ - ٥٧٩ ؛ والبداية والنهاية
 ١٢/ ٢١٢ ؛ والأعلام ٤/ ١٢٣ ؛ وإنباء الرواة
 ٢/ ١٤١ - ١٤٣ ؛ ووفيات الأعيان ٣/ ٩٦ -
 ٩٨ ؛ وابن السيد البطليوسي العالم اللغوي .
 خالد محسن إسماعيل . جامعة بغداد ،
 ١٩٧٥م ؛ وابن السيد البطليوسي وجهوده في
 اللغة . يعقوب يوسف الفلاحي . جامعة عين
 شمس ، ١٩٧٥م ؛ والرضي الأستراباذي :
 عالم النحو واللغة . أمية علي توفيق . كلية
 التربية للبنات ، الرياض ، ١٣٩٨هـ ؛ وأبو
 محمد بن السيد البطليوسي النحوي الشاعر .
 صاحب جعفر أبو جناح . جامعة البصرة) .

عبد الله بن محمد ، أبو محمد

المغربي الأشيري

(... / ... - ٥٦١ هـ / ١١٦٥م)

عبد الله بن محمد بن عبد الله ، أبو محمد
 الأشيري ، أصله من أشيرزيري من برّ العدو .

طاهر الخوارزمي ، وذم طاهراً الطُّرَيْثِي . وهو
 كتاب فيه فوائد جمّة من المنثور والمنظوم
 والحكايات المفيدة وأحوال الناس وفيه قطعة
 جيّدة من شعره .

(بغية الوعاة ٢/ ٥٦ ؛ وإنباء الرواة ٢/
 ١٣٠) .

عبد الله بن محمد ،

أبو محمد البكري الشُّتْرِينِي

(... / ... - ٥١٧ هـ / ١١٢٣م)

عبد الله بن محمد بن سارة (وقيل : صارة)
 أبو محمد البكري الشُّتْرِينِي . كان لغويّاً بارعاً ،
 شاعراً مطبوعاً ، حسن الخط ، قليل الحظ ،
 نسخ الكثير ، ونال عليه أجرة .

(بغية الوعاة ٢/ ٥٧ ؛ والأعلام ٤/ ١٢٢) .

عبد الله بن محمد ، ابن السيّد

البَطْلِيُوسِي

(٤٤٤ هـ / ١٠٥٢م - ٥٢١ هـ / ١١٢٧م)

عبد الله بن محمد بن السيد ، أبو محمد
 البَطْلِيُوسِي . من العلماء باللغة والأدب . كان
 عالماً باللغات والآداب متبحراً في معرفتها
 وإتقانها . سكن مدينة بكنّيسية ، وبقي فيها إلى أن
 مات . كان الناس يجتمعون إليه ويقرؤون عليه
 ويقتسون منه ، وكان حسن التعليم جيّد التفهيم
 ثقة حافظاً ضابطاً . ألف كتباً نافعة ، منها :
 «المثلث» في مجلّدين أتى فيه بالعجائب ، ودلّ
 على اطلاع عظيم ، كمثلاث قطرب ، إلّا أنّ
 «مثلث» قطرب في كُرّاسة واحدة واستعمل فيها
 الضّرورة وما لا يجوز غلط في بعضها . وله
 كتاب «الافتضاب في شرح أدب الكُتّاب» لابن
 قتيبة ، و«شرح سقط الزند» لأبي العلاء ، شرّح

كان عالماً بالنحو. يقوم بتدريس الناس في بيوتهم. كان عسّر الرواية، مبغضاً لأهل الشأن. لم تكن سيرته مرضية.
(بغية الرواة ۲/ ۵۵).

عبد الله بن محمد،
أبو محمد بن هبة الله

(۵۳۴ هـ / ۱۱۴۰ م - ۶۰۰ هـ / ۱۲۰۳ م)

عبد الله بن محمد بن هبة الله، أبو محمد الشهباني. كان عالماً بالنحو واللغة والعربية. سمع الحديث من بعض مشايخ زمانه. كان من بيت عدالة وقضاء وأدب. مرض في بغداد، فحُمِلَ مريضاً إلى بلده شهبان، فمات قبل الوصول إليها بموضع يُعرف بالحصن. فحُمِلَ ميتاً ودُفِنَ بشهبان.
(إنباه الرواة ۲/ ۱۳۷؛ وبغية الرواة ۲/ ۵۹).

عبد الله بن محمد
أبو محمد القسطنطيني

(... / ... - بعد ۶۱۰ هـ / ۱۲۱۳ م)

عبد الله بن محمد بن عبد الغفار، أبو محمد، بليغ الدين القسطنطيني. كان نحويًا ماهراً، مقرئًا بارعاً، فاضلاً شاعراً مطبوعاً. له قصيدة خالية (قافيتها تلتزم كلمة خال).
(بغية الرواة ۲/ ۵۸).

عبد الله بن محمد أبو محمد بن
سعدون الأزدي

(... / ... - ۶۲۲ هـ / ۱۲۲۶ م)

عبد الله محمد بن عبد العزيز، أبو محمد بن

كان يخدم في بعض الأمور بدولة عبد المؤمن بن علي، فحصل له أمر خشي عاقبته، فخرج منهزماً مع أهله وكتبه وما أمكنه حمله قاصداً الشام. فخرج إلى اللاذقية وبها الفرنج، ثم وصل إلى حلب، وأقام عند العلاء محمود الغزنوي المدرّس بمدرسة الحلاويين ظاهر باب الجامع، فسمع منه الفوائد المغربية. حجّ وزار المدينة وقبر الرسول ﷺ، وترك أهله هناك ورجع إلى الشام. مرض وهو في حمص ومات، فدفن بظاهر سور حمص، وقيل: دفن بقبر إلياس في البقاع، موضع قريب من دمشق. صَنَّفَ يحيى بن هبيرة - الوزير - كتاب «الإفصاح»، وطلب فقيهاً مالكيًا، فدلّوه على الأشيري، فطلبه من نور الدين بن زنكي، فسَيَّره إليه وأكرمه، وأكرم أهله بعد وفاته، وسَيَّرَ لهم نفقة وخيَّرمهم في المقام بالمدينة أو الحضور إلى الشام. فحضرُوا مع ولده محمد وباعُوا كتبه لقضاء دين. وخدم ولده جندياً مع الأمير عز الدين بن جُرديك، ومات في خدمته. عُدَّ الأشيري من اللغويين؛ لأنّه صَنَّفَ كتاباً هَذَبَ فيه «الاشتقاق»، وعُدَّ من النحويين والمحدّثين؛ لأنّه كان عالماً بالنحو واللغة والحديث وطرقه والنسب. وقيل: قبره ظاهر في بعلبك.

(إنباه الرواة ۲/ ۱۳۷ - ۱۴۱؛ وشذرات الذهب ۴/ ۱۹۸؛ ومروءة الجنان ۳/ ۳۴۷؛ والنجوم الزاهرة ۵/ ۳۷۲).

عبد الله بن محمد،

أبو المعالي العتّابي

(... / ... - ۶۰۰ هـ / ۱۲۰۳ م)

عبد الله بن محمد بن زبرج، أبو المعالي.

والشلوبين، وقرأ القرآن على جدّه لأمه محمد بن قادم المعافري، ولازم خال أمّه عصام بن خلصة. كان من بيت علم وجلالة. برع في النحو واللغة والتاريخ والأدب، كما برع في النظم والنثر. كان شديد التشيع. اختلط قبل موته. انفرد بعلو إسناد الأحاديث النبوية. روى عنه أبو حيان وغيره. (بغية الوعاة ٢/ ٥٨ - ٦٠ - ٦١).

عبد الله بن محمد،

أبو محمد السكسكي

(... / ... - ٧٦٤ هـ / ١٣٦٢ م)

عبد الله بن محمد بن عمر، أبو محمد السكسكي. كان متقناً للعلوم، عالماً بالنحو واللغة، عارفاً بالحديث والفقه والتفسير والتصوف، ورعاً زاهداً، صوفياً صالحاً، له كرامات. سهل الأخلاق. تصدّر لتدريس الطلبة النحو واللغة والتفسير والحديث. كان عظيم الصبر على طلبته، كثير الحج. (بغية الوعاة ٢/ ٥٩).

عبد الله بن محمد، الثّقة كار

(٧٠٦ هـ / ١٣٠٦ م - ٧٧٦ هـ / ١٣٧٤ م)

عبد الله بن محمد بن أحمد الحسيني، جمال الدين النيسابوري. ينعت بالشريف ويُعرف بالثّقة كار. كان عالماً بالعربية وأصول الفقه، حنفي المذهب. ولي تدريس الأسدية بحلب وغيرها، وأقام بدمشق مدة، ثم بالقاهرة مدة، وولي مشيخة بعض الخوانق. وكان يتشيع. له مؤلفات كثيرة، منها: «شرح المنار» في الأصول، و«شرح التسهيل» في النحو، و«شرح الشافية» في التصريف، ألفه للأمير

سعدون الأزديّ البلنسي. كان لغوياً ماهراً. أخذ العربية عن الأستاذ عبدون، ومهر في فنون العربية. أجاز له في الإسكندرية أبو طاهر بن عوف. كان حسن الخط. (بغية الوعاة ٢/ ٥٨).

عبد الله بن محمد، أبو محمد البلنسي (... / ... - قبل ٦٣٥ هـ / ١٢٣٧ م)

عبد الله بن محمد بن مطروح، أبو محمد البلنسي. كان نحوياً، أديباً ماهراً، فقيهاً مشاركاً في العلوم. تصدّر في بلنسية لإقراء النحو والفقه. مات قبل استيلاء العدو على بلنسية، أي: قبل ٦٣٥ هـ. (بغية الوعاة ٢/ ٦٠).

عبد الله بن محمد،

أبو محمد التّكزاوي

(٦١٤ هـ / ١٢١٧ م - ٦٨٣ هـ / ١٢٨٤ م)

عبد الله بن محمد بن عبد الله، أبو محمد، القاضي الإمام معين الدين التّكزاوي. كان عالماً بالنحو، مقرئاً فاضلاً. قرأ بالإسكندرية - مسقط رأسه - القراءات على ابن عيسى. واشتهر بهذه القراءات وصنف بها. مات فجأة بالإسكندرية.

(بغية الوعاة ٢/ ٥٨؛ والأعلام ٤/ ١٢٥).

عبد الله بن محمد، أبو محمد

الأندلسي النّحوي

(٦٠٣ هـ / ١٢٠٦ م - ٧٠٢ هـ / ١٣٠٢ م)

عبد الله بن محمد بن هارون، أبو محمد المالكيّ الأندلسي. نزيل تونس. كان عالماً بالنحو والقراءة. أخذ النحو عن الذّبّاج

نحو ۹۵۷ هـ. من مؤلفاته: «رشف الضرب» اختصر به لسان العرب ولم يتمه، و«شرح عقود الجمان» للسيوطي في المعاني والبيان، و«حاشية على حاشية الدماميني على المغني»، وله شعر.

(الأعلام ۱۲۹/۴).

عبد الله بن مخلد

(... / ... - ۲۶۰ هـ / ۸۷۳ م)

عبد الله بن مخلد بن خالد، أبو محمد التميمي النيسابوري. كان عالماً بالنحو، ولقب: النحوي. سمع الحديث على مكّي بن إبراهيم وعلي بن الحسين بن شقيق وعبدان بن حفص بن عبد الرحمن وغيرهم بخراسان. كان مسكنه بباب فراشة.

(إنباه الرواة ۱۴۹/۲؛ وبغية الوعاة ۲/)

(۶۳).

أبو عبد الله المذحجي

= محمد بن أحمد بن علي (۶۸۸ هـ / ۱۲۸۹ م - ۷۳۴ هـ / ۱۳۳۴ م).

أبو عبد الله المرادي

= محمد بن الحسن بن علي (۵۹۹ هـ / ۱۲۰۲ م - ۶۶۹ هـ / ۱۲۷۱ م).

أبو عبد الله المرّي

= محمد بن محمد بن جعفر (... / ... - ... / ...).

عبد الله بن مسلم، ابن قتيبة

(۲۱۳ هـ / ۸۲۸ م - ۲۷۶ هـ / ۸۸۹ م)

عبد الله بن مسلم بن قتيبة، أبو محمد

الجامي، و«شرح لب اللباب» في النحو، و«شرح التلخيص» في البلاغة ألفه للأمير منكلي بغا، و«شرح التنقيح» لصدر الشريعة في أصول الفقه.

(الدّرر الكامنة ۲۸۶/۲ - ۲۸۹؛ وشذرات الذهب ۶/۲۴۲؛ وبغية الوعاة ۲/۵۴؛ والأعلام ۴/۱۲۶ - ۱۲۷).

عبد الله بن محمد، ابن الأثير النحوي (۷۰۸ هـ / ۱۳۰۸ م - ۷۷۸ هـ / ۱۳۷۶ م)

عبد الله بن محمد بن إسماعيل، الجمال بن الكمال، ابن الأثير. من أهل حلب. انتقل إلى مصر، فانتقل للعبادة بالقاهرة. كان عالماً باللغة العربية، حدّث بالصحيح. ولي كتابة السرّ بدمشق. مات بالقاهرة سنة ۷۷۸ هـ.

(بغية الوعاة ۲/۵۴).

عبد الله بن محمد، جمال الدين النحوي

(... / ... - ۸۲۶ هـ / ۱۴۲۳ م)

عبد الله بن محمد، جمال الدين القرافي. كان نحويًا ومارهراً بالعربية. أخذ النحو والعربية عن أبي الحسن الأندلسي، وعمل في النحو مقدمة لطيفة. تصدر لإقراء النحو بالقاهرة، فانتفع منه خلق كثير.

(بغية الوعاة ۲/۶۲).

عبد الله بن محمد الحسيني

(نحو ۹۵۷ هـ / ۱۵۵۰ م - ۱۰۲۷ هـ / ۱۶۱۸ م)

عبد الله بن محمد بن عبد الله الحسيني. من العلماء باللغة والبيان. أصله من المغرب. ولد بدمنهوور، وسكن القاهرة، وتوفي بها سنة ۱۰۲۷ هـ عن سبعين عاماً، فتكون سنة ولادته

خلف الله أحمد. مجلة البحوث والمحاضرات، مؤتمر الدورة الثانية والثلاثين، بغداد، ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٥ م).

عبد الله بن مسلم

(... / ... - ٤٨٨ هـ / ١٠٩٥ م)

عبد الله بن مسلم بن عبد الله، أبو محمد القيرواني. كان له معرفة بالنحو واللغة، قدم بغداد وأقام بها. تصدر لتدريس العربية بالنظامية. كان من أهل الدين والتقى والورع. حدث عن أبي العباس بن يعيش، وروى عنه أبو منصور الجواليقي.
(بخية الرواة ٢/ ٦٤؛ وإنباه الرواة ٢/ ١٤٧).

أبو عبد الله المعافري

= محمد بن أحمد بن محمد (٥٩١ هـ / ١١٩٤ م - ... / ...).

أبو عبد الله المغربي

= محمد بن قاسم بن منداس (... / ... - ٦٤٣ هـ / ١٢٤٥ م).

أبو عبد الله المفجّع

= محمد بن أحمد بن عبد الله (... / ... - ... / ...).

أبو عبد الله المكفوف

= عافي بن سعيد (... / ... - ... / ...).

عبد الله بن مهران، أبو بكر النحوي

(... / ... - بعد ٢٩٧ هـ / ٩٠٩ م)

عبد الله بن مهران بن الحسن، أبو بكر

الكوفي. مولده بالكوفة لُقّب بالذَيَنُورِي؛ لأنه كان قاضي مدينة دَيَنُور. كان ابن قتيبة يغلو في البصريين إلا أنه خلط المذهبين، وحكى في كتبه عن الكوفيين. وكان صادقاً فيما يرويه، عالماً باللغة والنحو والأدب وغريب القرآن ومعانيه، والشعر، والفقه، كثير التصنيف والتأليف. أقرأ كتبه ببغداد إلى حين وفاته. ولد ببغداد وقيل بالكوفة وأقام بالديَنُور. كانت وفاته فجأة، صاح صيحة سُمعت من بُعد، ثم أغمي عليه ومات. وقيل: أكل هريسة فأصابته حرارة، ثم صاح صيحة شديدة، ثم أغمي عليه إلى وقت الظهر، ثم اضطرب ساعة، ثم هدأ، فما زال يتشهد إلى وقت السحر ثم مات.

من تصنيفه: «إعراب القرآن»، و«معاني القرآن»، و«غريب القرآن»، و«مختلف الحديث»، و«جامع النحو»، و«الخيل»، و«ديوان الكتاب»، و«خلق الإنسان»، و«دلائل النبوة»، و«الأنواء»، و«مشكل القرآن»، و«غريب الحديث»، و«إصلاح غلط أبي عبيد»، و«جامع النحو الصغير»، و«المسائل والأجوبة»، و«القلم»، و«الجوابات الحاضرة»، و«الشعر والشعراء»، و«الرد على القائل بخلق القرآن»، و«معاني الشعر الكبير».

(الفهرست ص ١١٥ - ١١٦؛ وشذرات الذهب ٢/ ١٦٩ - ١٧٠؛ والبداءة والنهاية ١١/ ٥١؛ ووفيات الأعيان ٣/ ٤٢ - ٤٤؛ وإنباه الرواة ٢/ ١٤٣ - ١٤٧؛ وبخية الرواة ٢/ ٦٣ - ٦٤؛ وتاريخ بغداد ١٠/ ١٧٠ - ١٧١؛ وطبقات النحويين والبصريين ص ١٢٩؛ ومرآة الجنان ٢/ ١٩١ - ١٩٢؛ والمزهر ٢/ ٤٠٩؛ والنجوم الزاهرة ٣/ ٧٥ - ٧٦؛ والأعلام ٤/ ١٣٧؛ وابن قتيبة والتوجيه للغوي للكتاب). محمد

النحويّ. عُدّ في الطبقة الثانية من نحاة الأندلس.

(بغية الوعاة ٢ / ٦٤).

أبو عبد الله النحويّ

= الحسين بن أحمد بن بَطُونِه (.... /)
 .(.... /)

= نصر بن صدفه (...-.../...)

عبد الله بن نصر ،

رشيد الدين القوصي

(٦٠٠ هـ / ١٢٠٣ م - ٦٧٥ هـ / ١٢٧٧ م)

عبد الله بن نصر بن سعد، المعروف
بالهزيع، المنعوت بالرّشيد. كان عالماً
بالنحو. تصدر لإقرائه مدة. تولى عدة
ولايات، وسمع الحديث وحديث. كان إماماً
في اللغة. سمع من أبي الحسن بن البّاء. ولد
بقوص ومات بمصر.

(بغية الوعاة ٢ / ٦٥).

عبد الله بن هارون

(... / ٢٨٩ هـ / ١٩٠١ م)

عبد الله بن هارون بن يحيى، أبو بكر
النحوي النيسابوري. كان عالماً بالنحو. سمع
على علماء بلده وشيوخها.
(إنهاء الرواة ٢/١٥٠).

عبد الله بن هرثمة،

أبو بكر بن ذكوان القرطبي

(٩٨١ / ٥٣٧٠ - ... / ...)

عبد الله بن هرثمة بن ذكوان، أبو بكر

النحوي. كان عالماً بالنحو، سمع من أهل بغداد وشيوخها. ثقة. كان ضريراً يسكن سوقاً نصر بغداد.

(إنباء الرواة ٢ / ١٥٠ ؛ وتاريخ بغداد ١٠ / ١٧٨ - ١٧٩).

أبو عبد الله الميذني

.../... = محمد بن أحمد بن الحسين (م ١٠٩٨ هـ).

عبد الله بن ميخائيل البستاني

(١٢٧١ هـ / ١٨٥٤ م - ١٣٤٨ هـ / ١٩٣٠ م)

عبد الله بن ميخائيل بن ناصيف البستاني
الماروني . كان لغويًا ماهراً ، غزير العلم
بالأدب ، من أعضاء المجمع ، العلمي العربي .
ولد في قرية الدَّبِّيَّة (في لبنان) ، وتعلَّم في
المدرسة الوطنية ببيروت . وصرف حياته في
تعليم العربيَّة بمدرستَي الحكمة والبطريكيَّة
ببيروت ، وتوفي فيها ، ودُفِن في دير القمر
ببلبنان . من مؤلفاته : «البستان» ، معجم في
اللغة ، أدخل فيه كثيراً من أسماء المكتشفات
والمخترعات والدَّخيل والمولد . انتقده الأب
أنستاس الكرملِي نقداً مريراً . وله : «فاكهة
البستان» مختصر الكتاب الأول ، وأربع
روايات تمثيلية نثرية ، وخمس روايات شعرية ،
وترجم عن الفرنسية «حكايات لافونتين»
نظماً .

(الأعلام ٤/ ١٤١).

عبد الله بن نافع، أبو خَرْشَن

$$(\dots / \dots = \dots / \dots)$$

عبد الله بن نافع، أبو خُرْشَن. كان عالماً
بالنحو واللغة والعربية. أخذ عن جودي

عبد الله بن يحيى بن عبد الله
(.../...-.../...)

عبد الله بن يحيى بن عبد الله. كان متفناً
بعلوم عدّة، والأغلب عليه كونه عالماً باللغة
والشعر. ولي الشرطة العليا، ففارق من سبقه
عدلاً وتقى وورعاً.
(بغية الوعاة ٦٦/٢).

عبد الله بن يحيى،
أبو عبد الرحمن بن أبي محمد
اليزيدي
(.../...-.../...)

عبد الله بن يحيى بن المبارك، أبو
عبد الرحمن العدوي، المعروف بابن
اليزيدي. كان عالماً بالنحو، عارفاً باللغة،
ماهرأ في الأدب. أخذ عن الفراء وغيره.
صنّف كتاباً في «غريب القرآن» في ستة
مجلدات استشهد فيه على كل كلمة من القرآن
بآيات من الشعر، وصنّف أيضاً كتاباً في النحو
مختصراً، وكتاب «الوقف والابتداء»، وكتاب
«إقامة اللسان على صواب المنطق». قال عنه
أحمد بن يحيى النحوي: ما رأيت من أصحاب
الفراء أعلم من عبد الله بن يحيى اليزيدي
وخاصة في القرآن ومسائله.

(إنباه الرواة ١٣٤/٢؛ ويتكرر في ١٥١/٢؛
وتاريخ بغداد ١٩٨/١٠-١٩٩؛ وطبقات
القراء = غاية النهاية ٤٦٣/١؛ والفهرست
ص ٧٤-٧٥؛ ونزهة الألباء ص ٢٢٦-
٢٢٧).

القرطبي. كان عالماً بالنحو واللغة والأدب،
حافظاً للمشاهد والأيام، ذا مروءة وافرة.
سمع قاسم بن أصبغ.
(بغية الوعاة ٦٥/٢؛ وتاريخ علماء الأندلس
٢٧٥-٢٧٦).

أبو عبد الله الهمداني

= محمد بن يحيى بن رضى (نحو ٦٤٠ هـ/
نحو ١٢٤٢ م).

أبو عبد الله الوانوغّي

= محمد بن أحمد بن عثمان (٧٥٩ هـ/
١٣٥٧ م-٨١٩ هـ/١٤١٦ م).

أبو عبد الله الورغمي

= محمد بن محمد بن عرفة (٧١٦ هـ/
١٣١٦ م-٧٨٣ هـ/١٣٨١ م).

ابن عبد الله اليابري

= عبد الله بن طلحة بن محمد (٥١٨ هـ/
١١٢٤ م).

عبد الله بن يحيى

(.../...-.../...)

عبد الله بن يحيى بن إدريس الإلبيري. برع
في النحو واللغة والشعر والإعراب، ووصل
فيها مبلغاً لم يحصله أحد في عصره. له شعر
مطبوع اخترع فيه شيئاً لم يكن معهوداً من قبل.
وكان إلى جانب ذلك، ديناً فاضلاً، خيراً
زاهداً متواضعاً. ولي بقرطبة الشرطة العليا ثم
الوزارة، فزاد تواضعاً وإحكاماً.

(بغية الوعاة ٦٥/٢).

المصاحف. رحل إلى بلاد العجم وقطن خوارزم، ونفق على صاحبها واغتنى منه مالا. ومات هناك.

(إنباه الرواة ٢/ ١٥٠ - ١٥١).

عبد الله بن يوسف الجويني

(... / ... - ٤٣٨ هـ / ١٠٤٦ م)

عبد الله بن يوسف بن محمد بن حيوية الجويني. كان إماماً في النحو واللغة والعربية والأصول والفقه والتفسير. قرأ الأدب على أبيه، ثم انتقل إلى نيسابور واشتغل بالفقه على أبي الطيب سهل بن محمد الصعلوكي، ثم رحل إلى مرو، وقصد القفال، فلزمه حتى برع عليه خلافاً ومذهباً، ثم عاد إلى نيسابور، وقعد للتدريس والفتوى. وكان مجتهداً في العبادة، ورعاً مهيباً، صاحب جد ووقار، لا يجري بين يديه إلا الجد. قيل: إن فيه من الكمال ما لو جاز أن يبعث الله نبياً في عصره لما كان إلا هو. توفي بنيسابور. قال أبو صالح المؤذن: مرض الشيخ أبو محمد الجويني، وأوصاني أن أتولى تغسيله وتجهيزه. فلما توفي غسلته، فلما لففته في الكفن، رأيت يده اليمنى زهراء منيرة كلون القمر من غير سوء، فتحيّرت وقلت: هذه بركة فتاويه. من مصنفاته: «التفسير الكبير» المشتتمل على أنواع عشرة من العلوم، و«التبصرة» في الفقه، و«التذكرة»، و«مختصر المختصر»، و«الفرق والجمع»، و«السلسلة»، و«موقف الإمام والمأموم»، وغير ذلك من التعاليق. روى عنه ولده إمام الحرمين.

(شذرات الذهب ٣/ ٢٦١ - ٢٦٢؛ ووفيات الأعيان ٣/ ٤٧ - ٤٨؛ والأعلام ٤/ ١٤٦ - ١٤٧؛ وإنباه الرواة ٢/ ١٥٢؛ والوافي

عبد الله بن يحيى أبو محمد
الحضرمي

(... / ... - ٥٧٨ هـ / ١١٨٣ م)

عبد الله بن يحيى بن عبد الله بن فتوح، أبو محمد الحضرمي الداني، المعروف بعبودن، وبابن صاحب الصلاة. كان بارعاً بالنحو والعربية، مشاركاً في الفقه والشعر. تصدّر لقراءة النحو بشاطبة، وأخذ عنه أئمة. فيه تواضع وطيب أخلاق. (بغية الوعاة ٢/ ٦٥).

عبد الله بن يزيد، أبو محمد الغرناطي

(... / ... - ٥٨٠ هـ / ١١٨٤ م)

عبد الله بن يزيد بن عبد الله، أبو محمد القلعي الغرناطي. كان عالماً بالنحو، عارفاً بالأدب، فقيهاً حافظاً للمسائل. روى عن ابن العربي وابن الباذش، وروى عنه ابن حوط الله. (بغية الوعاة ٢/ ٦٨).

أبو عبد الله اليزيدي

= محمد بن يحيى بن المبارك (... / ... - ... / ...)

عبد الله بن يس

(... / ... - ... / ...)

عبد الله بن يس، أبو محمد النحوي التميمي. كان نحويًا ماهراً، أديباً بارعاً. أخذ عن أبي منصور الجواليقي وابن الشجري ببغداد، وقدم دمشق، ثم خرج منها، ثم عاد إليها. وكان يكتب خطاً حسناً، ويُذهّب

بالوفيات ١٧/ ١٨٢ - ١٨٤).

عبد الله بن يوسف، أبو محمد
المغربيّ النحويّ

(٥٩٢ هـ / ١١٩٦ م - ٦٤٤ هـ / ١٢٤٦ م)

عبد الله بن يوسف بن زيدان، أبو محمد
المغربيّ. كان نحويّاً أصوليّاً. تصدّر بمصر
لإقراء النحو والأصول.
(بغية الوعاة ٢/ ٦٨).

عبد الله بن هشام (ابن هشام)

(٧٠٨ هـ / ١٣٠٩ م - ٧٦١ هـ / ١٣٦٠ م)

عبد الله بن يوسف بن أحمد، أبو محمد،
الشيخ جمال الدين الحنبليّ، النحويّ الفاضل
العلامة المشهور. سمع على أبي حيان ديوان
زهير بن أبي سلمى، وقرأ على التاج
الفاكاهاني، شرح الإشارة إلا الورقة الأخيرة.
تفقه للشافعيّ. حفظ مختصر الخرقّي في أقل
من أربعة أشهر، وذلك قبل موته بخمس سنين.
أتقن العربيّة، ففاق الأقران بل الشيخ. حدّث
عن ابن جماعة بالشاطبية. تخرّج به جماعة من
أهل مصر. اشتهر في حياته، وأقبل الناس
عليه. تصدّر لنفع الطالبين، وانفرد بالفوائد
الغريبة، والمباحث الدقيقة، والاستدراكات
العجيبة، والملكة التي كان يتمكّن من التعبير
بها عن مقصوده بما يريد سهياً وموجزاً. وكان
متواضعاً دمّت الخلق. قال ابن خلدون: «ما
زلنا ونحن بالمغرب نسمع أنّه ظهر بمصر عالم
بالعربيّة يقال له ابن هشام أنحى من سيبويه».
كان كثيراً ما يخالف أبا حيان، وشديد
الانحراف عنه. له مصتفاة كثيرة ذات فائدة

كبيرة، منها: «مغني اللّبيب عن كتب
الأعاريب»، و«أوضح المسالك إلى ألفية ابن
مالك»، و«رفع الخصاصة عن قراء الخلاصة»
في أربع مجلدات، و«عمدة الطالب في تحقيق
تصريف ابن الحاجب» في مجلدين،
و«التحصيل والتفصيل لكتاب التذييل
والتكميل» في عدّة مجلدات، و«شرح
التسهيل»، و«شرح الشواهد الكبرى»، و«شرح
الشواهد الصغرى»، و«القواعد الكبرى»،
و«القواعد الصغرى»، و«شذور الذهب»
وشرحه، و«قطر الندى» وشرحه، و«الجامع
الكبير»، و«الجامع الصغير»، و«شرح اللّمحة»
لأبي حيان، و«شرح بانت سعاد»، و«التذكرة»
في خمسة عشر مجلداً، و«المسائل السّفرية»
في النحو، و«نزهة الطرف في علم الصرف»،
و«موقد الأذهان في الألفاظ النحوية»،
و«الإعراب عن قواعد الإعراب»، وحواش
على «الألفية»، و«التسهيل»، وغير ذلك.

(بغية الوعاة ٢/ ٦٨ - ٦٩؛ والأعلام ٤/
١٤٧؛ وشذرات الذهب ٦/ ١٩١ - ١٩٢؛
ومنهج جمال الدين ابن هشام في النحو. فضل
ربه السيد الطحان. جامعة الإسكندرية،
١٩٦٨ م؛ وابن هشام الأنصاري وآثاره ومذهبه
النحوي. علي فودة نيل. جامعة الرياض،
الرياض، ١٩٨٠ م؛ وابن هشام المصري
ومنهجه. مجلة كلية آداب جامعة الكويت،
عدد ٥ (سنة ١٩٧٤ م)، ص ٩ - ٢٢؛ وابن
هشام من خلال كتابه «أوضح المسالك».
مجلة كلية اللغة العربيّة بجامعة الإمام محمد بن
سعود الإسلامية، الرياض، العدد الأول (سنة
١٣٩٠ هـ)، ص ٤٥ - ٥٠؛ وابن هشام أنحى
من سيبويه. صالح الأشر. مجلة مجمع اللغة

عبد الجبار بن عساكر، أبو طالب
الجُدّامي الإشبيليّ

(.../...-.../...)

عبد الجُبّار بن عساكر بن عبد الجُبّار، أبو
طالب الجُدّامي. كان نحوياً متقناً ضابطاً.
درس العربية. روى عن ابن أبي العالية.
(بغية الوعاة ٧٢/٢).

عبد الجبار بن محمد،
أبو طالب المعافريّ اللّغويّ

(.../...-٥٦٦ هـ/١١٧٠ م)

عبد الجُبّار بن محمد بن عليّ، أبو طالب
المعافريّ. كان لغوياً بارعاً. قدم مصر وأقرأ بها
العربية، ثم رحل إلى بغداد، وتصدّر بها لإقراء
العربية، فانتفع به جماعة. وهو شيخ ابن بَرّي.
(بغية الوعاة ٧٢/٢).

عبد الجبار بن موسى،
أبو محمّد الشّمّنتاتي

(.../...-بعد ٥٠٥ هـ/١١١١ م)

عبد الجُبّار بن موسى بن عُبيد الله، أبو
محمد الجُدّامي المرسيّ الشّمّنتاتي. كان نحوياً
حاذقاً، أديباً بارعاً، ديناً فاضلاً، مقرئاً
جواداً. تصدّر للإقراء بمرسية. ناظره القاضي
أبو محمد عبد المنعم بن محمد بن عبد الرّحيم،
فقال: ناظرته في كتاب سيبويه، وكان من أهل
الحقّ والدين. كان حيّاً سنة ٥٥٠ هـ.
(بغية الوعاة ٧٢/٢).

أبو عبد الجليل البطلوسيّ

= مفرّج بن سلمة بن أحمد (.../...-٣٠٦ هـ/١٢٠٣ م).

العربية، دمشق، مجلة ٤٠، ج ١ (سنة
١٩٦٥)، ص ٢٩٥-٣٠٩؛ و«ابن هشام وكتابه
مغني اللبيب». عبد الرحمن علي سليمان.
نادي أبيها الأدبي، أبيها، ١٤٠٢ هـ. و(معه:
النحو قانون اللغة وميزان تقويمها)؛ ومنهج ابن
هشام اللخمي في الاستدلال بأراء سيبويه.
عبد العزيز مطر كلية التربية، قطر، سنة
١٣٩٤ هـ-١٩٧٤ م).

عبد الباقي بن محمد،
ابن بانيس النحوي

(.../...-٤٠٠ هـ/١٠٠٩ م)

عبد الباقي بن محمد بن بانيس. كان نحوياً
من طبقة القراء، متصدراً للإفادة، عراقي. قرأ
على الفارسي. صنّف «الدواة واشتقاقها»،
وشرّح حروف العطف. توفي سنة ٤٠٠ هـ،
وقال السيوطي: مات سنة نيّف وتسعين
وثلاثمئة.

(إنباء الرواة ١٥٥/٢؛ وبغية الوعاة ٧١/٢).

ابن عبد البرّ

= محمد بن عبد البرّ بن يحيى (٧٠٧ هـ/
١٣٠٧ م-٧٧٧ هـ/١٣٧٥ م).

عبد الجبار بن عبد الله، أبو طالب
المروانيّ القرطبيّ

(.../...-٥١٠ هـ/١١١٦ م)

عبد الجُبّار بن عبد الله بن أحمد، أبو طالب
المروانيّ. كان عالماً باللغة، عارفاً بالعربية
والأدب، شاعراً ذكياً، جمع تاريخاً حافلاً.
(بغية الوعاة ٧٢/٢).

عبد الجليل بن محمد

(.... / - نحو ٦٠٠ هـ / ١٢٠٣ م).

عبد الجليل بن محمد بن عبد الجليل، أبو محمد الأنصاري القرطبي. كان إماماً في العربية، مبرزاً في معرفتها، قرأها على السهيلي وأبي سليمان السعدي. تصدر لإقراء القرآن والعربية بواديّاش، ثم تحوّل إلى مراكش، وولي قضاء الجزيرة الخضراء ودكالة. مات في حدود سنة ٦٠٠ هـ.

(بغية الوعاة ٧٣/٢).

عبد الجليل بن فيروز الغزنوي

(.... / - /)

عبد الجليل بن فيروز بن الحسن. من أهل غزنة وأعيانها. كان نحوياً بارعاً. صنف في النحو عدّة كتب، منها: «الهداية» في النحو، و«لباب التصريف»، و«معاني الحروف»، و«مؤنس الإنسان ومذهب الأحرار».

(بغية الوعاة ٧٣/٢).

عبد الحق بن عطية الغرناطي

(٤٨١ هـ / ١٠٨٨ م - ٥٤٦ هـ / ١١٥٢ م)

عبد الحق بن غالب بن عبد الرحيم - وقيل عبد الرحمن - بن عطية الغرناطي، الإمام أبو محمد الحافظ. كان نحوياً لغوياً أديباً، شاعراً مطبوعاً، ضابطاً سنياً فاضلاً، من بيت علم وجلالة، فقيهاً جليلاً، عارفاً بالأحكام والحديث والسّير، متوقّذ الذهن، حسن الفهم. ولي قضاء المريّة، فحكم بالحق والعدل. توفي بلورقة سنة ٥٤١ هـ، وقيل: سنة ٥٤٢ هـ، وقيل: سنة ٥٤٦ هـ. وُصف بالبراعة في الأدب والنظم والشعر.

(بغية الوعاة ٧٣/٢).

عبد الحق بن يوسف،

أبو محمد الجيّاني

(.... / - نحو ٦٤٠ هـ / ١٢٤٢ م)

عبد الحق بن يوسف بن تونارت، أبو محمد الصنهاجي العدوي. رحل إلى جيّان (مدينة في إسبانيا)، وأخذ بها القراءات عن أبي عبد الله بن يربوع، ثم انتقل إلى إشبيلية، فأخذ القراءات بها عن أبي الحسن بن زرقون. قرأ العربية على الشّلّوبين وغيره، ورجع إلى عدوى، فأقرأ بها القرآن والعربية. كان أشد الناس تخليطاً في أسانيد القراءات، وأقلّهم معرفة بها مع الإقدام في ذلك على ما لا يحسن. مات بجيّان في عشر الأربعين وستمة.

(بغية الوعاة ٧٤/٢).

عبد الحميد بن عبد المجيد،

الأخفش الأكبر

(.... / - ١٧٧ هـ / ٧٩٣ م)

عبد الحميد بن عبد المجيد، أبو الخطاب، الأخفش الأكبر. من أئمة اللغة والنحو، ومن كبار العلماء بالعربية. له ألفاظ لغوية انفرد بنقلها عن العرب. والأخفش المشهورون من النحاة ثلاثة، وعبد الحميد أكبرهم، والأوسط هو سعيد بن مسعدة الآخذ عن سيبويه، والأصغر علي بن سليمان. لقي الأعراب وأخذ عنهم. وهو أوّل من فسّر الشعر تحت كل بيت، وما كان الناس يعرفون ذلك قبله، إنما كانوا إذا فرغوا من القصيدة فسروها. كان مولى قيس بن ثعلبة. أخذ عن أبي عمرو بن العلاء وطبقته، وأخذ عنه سيبويه والكسائي

عبد الرؤوف بن وهب

= عبد الوهاب بن محمد (.... / ...) -
٣٢٨ هـ / ٩٣٩ م).

ابن عبد ربه

= أحمد بن محمد (٢٤٦ هـ / ٨٦٠ م -
٣٢٨ هـ / ٩٤٠ م).

عبد الرحمن بن أحمد،

أبو الفضل العجلي الرّازي

(.... / ... - ٤٥٤ هـ / ١٠٦٢ م)

عبد الرحمن بن أحمد بن الحسن، أبو
الفضل الرّازي العجلي. كان نحوياً ماهراً
مقرئاً فاضلاً زاهداً، كثير التصنيف، عارفاً
بالقرارات والأدب. مات بنيسابور. له شعر.
(بغية الرعاة ٢/ ٧٥؛ والأعلام ٣/ ٢٩٤؛
وغاية النهاية ١/ ٣٦١).

عبد الرحمن بن أحمد بن المنذر

(.... / ... - ٥٦٨ هـ / ١١٧٢ م)

عبد الرحمن بن أحمد بن المنذر. يعرف
بالأبخر. قاضي الإسكندرية. كان فاضلاً
متفتناً عالماً بالنحو والفقه والأدب والحديث
وعلم الوراقة.
(بغية الرعاة ٢/ ٧٧).

عبد الرحمن بن أحمد،

عضد الدين الإيجي

(بعد ٧٠٠ هـ / ١٣٠٠ م - ٧٥٦ هـ / ١٣٥٥ م)

عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار، أبو
الفضل عضد الدين الإيجي، العلامة الشافعي
المشهور بالعضد. كان عالماً بالعربية والمعاني

ويونس بن حبيب وأبو عبيدة معمر بن المثنى،
وكان ديناً ورعاً ثقة.

(إنباه الرواة ٢/ ١٥٧ - ١٥٨؛ وبغية الرعاة
٢/ ٧٤؛ والأعلام ٣/ ٢٨٨؛ والدرر الكامنة
٢/ ٢٣٣).

عبد الخالق بن صالح

(نحو ٥٥٠ هـ / ١١٥٥ م - ٦١٤ هـ / ١٢١٨ م)

عبد الخالق بن صالح بن علي، أبو محمد
المسكي ثم المصري. كان بارعاً في النحو
واللغة والعربية، حسن الخط، كتب الكثير
بخطه. أفاد خلقاً كثيراً بالقاهرة باللغة
والأدب. لازم ابن بري مدة؛ ومات بمصر،
ودفن بسفح جبل المقطم. كان من الأمويين
من قبيلة قريش، وينتمي إلى مذهب محمد بن
إدريس الشافعي.
(بغية الرعاة ٢/ ٧٥).

عبد الدائم بن مرزوق اللغوي

(.... / ... - بعد ٤٦٧ هـ / ١٠٧٤ م)

عبد الدائم بن مرزوق بن جبير، أبو القاسم،
الأندلسي المنزل، القيرواني الأصل. نحوي
قديم. نزل المرية وكان قد روى كثيراً من كتب
الأدب واللغة. وكان قد رحل إلى المشرق،
ودخل العراق، وأخذ من علمائها في سنة
٤٢٦ هـ، ولقي أبا العلاء المعرجي، وأخذ عنه
شيئاً من الأدب، وروى عنه شيئاً من شعره
«سقط الزند» في سنة ٤٢٣ هـ. كان حياً في
السنة ٤٦٧ هـ.

(إنباه الرواة ٢/ ١٥٨؛ وبغية الرعاة ٢/
٧٥).

والنهاوندي، من أهل الصَّيْمَرَة. انتقل إلى بغداد، ولزم أبا إسحاق الزجاج، فلُقِّب بالزَّجَّاجي. وقرأ عليه النحو. وانتقل إلى الشام، فأقام مدة بحلب، ثم أقام بدمشق، وصنّف بها، وخرج مع ابن الحارث عامل الضَّياع الإخشيدية، فمات بطبرية في شهر رمضان سنة ٣٣٧ هـ، وقيل: في رجب سنة ٣٣٩ هـ، وقيل: في رمضان سنة ٣٤٠ هـ بدمشق. كان إماماً في علم النحو، صنّف فيه كتاباً هو «الجُمْل الكبير»، تعرّض له البطليوسي، وصنّف فيه كتاباً سماه «الحلل في إصلاح الخلل الواقع في كتاب الجُمْل»، وقد نكت ابن شاذ في شرحه نكتاً في الرد عليه. وقيل: الكتاب مبارك ما اشتغل به أحد إلا انتفع، وقد روي أنّ الزجاجي صنّف كتابه «الجُمْل» في مكة، وكان إذا فرغ من باب، طاف به أسبوعاً، ودعا الله أن يغفر له وأن ينفع به قارئه، وظلّ هذا الكتاب كتاب المصريين وأهل المغرب وأهل الحجاز واليمن والشام إلى أن اشتغل الناس بـ «اللمع» لابن جني، و«الإيضاح» لأبي علي الفارسي. وله أيضاً كتاب «الإيضاح في النحو»، و«شرح خطبة أدب الكاتب»، و«المختصر» في القوافي، و«الكافي» في النحو، وكتاب «الأمات»، و«شرح كتاب الألف واللام» للمازني في النحو. وله أمالي حسنة جامعة لفنون الأدب من النحو واللغة والأشعار والأخبار. شرح الزجاجي كتاب «جامع النطق» الذي ألفه محمد بن يحيى بن أبي عباد للمعتضد، فاستحسنه المعتضد.

(إنباه الرواة ٢/ ١٦٠ - ١٦١؛ وشذرات الذهب ٢/ ٣٥٧؛ والوافي بالوفيات ١٨/ ١١٢ - ١١٣؛ ووفيات الأعيان ٣/ ١٣٦؛ وبغية

والأصول، إماماً في المعقول. مشاركاً في الفنون، كريم النفس، كثير المال، كثير الإنعام على الطلبة. أخذ عن مشايخ عصره. ولي قضاء الممالك، وأنجب تلامذة عظاماً اشتهروا في الآفاق، منهم: الشيخ شمس الدين الكُرْماني، والتفتازاني، والضَّيَاء القُرَيْمي. صنّف كتباً كثيرة، منها: «شرح مختصر ابن الحاجب»، و«المواقف» في علم الكلام، و«العقائد العضدية»، و«الرسالة العضدية»، و«الفوائد الغيائية» في المعاني والبيان، و«أشرف التواريخ»، و«المدخل في علم المعاني والبيان والبديع»، جرت له محنة مع صاحب كرمان (مدينة في إيران) فحبسه بالقلعة فمات مسجوناً. قيل: إنّه كان يدمن الخمر ويتفلسف، فنفى لذلك.

(الذُّرر الكامنة ٢/ ٣٢٢؛ والأعلام ٣/ ٢٩٥؛ وبغية الوعاة ٢/ ٧٥ - ٧٦).

عبد الرحمن بن أحمد، ابن البغدادي (٧٠٢ هـ / ١٣٠٢ م - ٧٨١ هـ / ١٣٧٩ م)

عبد الرحمن بن أحمد بن علي، تقي الدين الواسطي، ابن البغدادي. انتقل إلى بغداد، ثم نزل القاهرة. كان غاية في النحو والعربية والشعر. أخذ النحو عن أبي حيّان. نظم «غاية الإحسان» وعرضها عليه، فأعجبه وقرّظها، و«شرح الشاطبية».

(بغية الوعاة ٢/ ٧٦؛ الذُّرر الكامنة ٢/ ٣٢٢؛ والأعلام ٣/ ٢٩٥).

عبد الرحمن بن إسحاق الزَّجَّاجي (..... / ٣٣٩ هـ / ٩٥٠ م)

عبد الرحمن بن إسحاق، أبو القاسم

الطاهر بن عوف، وسمع منهم. سكن إشبيلية زمناً، وتصدّر لإقراء العربية بها. مات بمراكش في حدود الأربعين وستمئة وقد عُمر.
(بغية الوعاة ٢/ ٧٨).

عبد الرحمن بن إسماعيل، شهاب الدين الدمشقي

(٥٩٩ هـ / ١٢٠٢ م - ٦٦٥ هـ / ١٢٦٦ م)

عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم. الإمام ذو الفنون شهاب الدين الدمشقي الشافعي. كان بارعاً بالعربية والنحو. ولي مشيخة دار الحديث الأشرفية، وتصدّر لإقراء النحو بالتربة الأشرفية. كان متواضعاً. اتقن الفقه، ودّرّس وأفتى، واعتنى بالحديث. سمع بالإسكندرية من عيسى بن عبد العزيز وغيره. قرأ القراءات على العالم السخاوي. له مصنفات كثيرة، منها: «مقدمة في النحو»، و«البسملة»، و«مفردات القراء»، و«الباعث على إنكار الحوادث»، و«مختصر تاريخ ابن عساكر»، و«نظم المفصل» للزمخشري وغير ذلك.

(بغية الوعاة ٢/ ٧٧-٧٨؛ والأعلام ٣/ ٢٩٩).

عبد الرحمن بن أسيد، أبو زيد الهمداني الغرناطي (... / ... - ... / ...)

عبد الرحمن بن أسيد، أبو زيد الهمداني الغرناطي. كان عالماً بالنحو، عارفاً بضروب الآداب واللغات، ذاكرةً لأيام العرب، عارفاً برجالها، بارعاً بالكتابة. كان يكتب الرسائل بدون نقط.

الوعاة ٢/ ٧٧؛ والبداية والنهاية ١١/ ٢٣٩؛ والأعلام ٣/ ٢٩٩؛ والزجاجي ومذهبه في اللغة والنحو مع تحقيق كتابه «اشتقاق أسماء الله». عبد الحسين علك المبارك. جامعة عين شمس، ١٩٧٢ م؛ وأخبار أبي القاسم الزجاجي. عبد الحسين المبارك. وزارة الإعلام، بغداد، ١٩٨٠ م؛ «الزجاجي: حياته وأثاره ومذهبه النحوي من خلال كتابه «الإيضاح». مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق، مجلد ٣٤، ج ٢، سنة ١٩٥٩ م، ص ٢٥٦-٢٧٢، وج ٣، ص ٤٣١-٤٦١، وج ٤، ص ٦٠٢-٦١٧؛ ومجلد ٣٥، سنة ١٩٦٠، ج ١، ص ٦١-٧٨، وج ٢، ص ٢٣٤-٢٤٤).

عبد الرحمن بن إسماعيل، أبو عيسى الخشاب

(... / ... - ٣٦٦ هـ / ٩٧٦ م)

عبد الرحمن بن إسماعيل بن عبد الله، أبو عيسى الخولاني المصري الخشاب. كان نحويًا عروضيًا، شاعرًا أديبًا فاضلاً. تصدّر بمصر للإفادة في النحو واللغة والأدب.

(بغية الوعاة ٢/ ٧٨؛ وإنباه الرواة ٢/ ١٥٨؛ والوافي بالوفيات ١٨/ ١٢٠).

عبد الرحمن بن إسماعيل، أبو القاسم بن الحداد التونسي

(... / ... - نحو ٦٤٠ هـ / ١٢٤٢ م)

عبد الرحمن بن إسماعيل الأزدي أبو القاسم بن الحداد التونسي. كان عالماً بالنحو والعربية. رحل إلى مكة، فلقى بها أبا حفص الميانشي، ثم إلى مصر فلقى بها أبا القاسم بن فيّره الشاطبي، ثم إلى الإسكندرية فلقى بها أبا

(بغية الوعاة ٧٩/٢).

أبو عبد الرحمن الأصبهاني

= قتيبة بن مهران الأزداني (.... / ...).

عبد الرحمن بن أيوب،

أبو القاسم الأنصاري

(نحو ٥٠٠ هـ / ١١٠٦ م - ٥٨١ هـ / ١١٨٥ م)

عبد الرحمن بن أيوب بن تمام، أبو القاسم الأنصاري المالقي. كان من النحويين المشهورين، لغوياً حافظاً، حسن المشاركة في الفقه والحديث. أجاز لابن خُوط الله. روى عنه شُرَيْح وأبو الحسن بن الشريك وابن عطية وغيرهم. استوطن دانية مدةً، وتصدّر بها لإقراء العربية واللغة والأدب، ثم عاد إلى مالقة، فمات بها سنة ٥٨١ هـ وقد أربى على الشمانين، فتكون سنة ولادته قريبة من سنة ٥٠٠ هـ.

(بغية الوعاة ٧٩/٢).

عبد الرحمن بن بُزْج اللغوي

(.... / ... - ... / ...)

عبد الرحمن بن بُزْج. كان حافظاً للغة والغريب والتوارد. صَنَّف كتاباً في «النوادر». قال عنه أبو منصور الأزهري: قرأت له كتاباً بخط أبي الهيثم الرازي في «النوادر»، فاستحسنته ووجدت فيه فوائد كثيرة؛ ورأيت له حروفاً في كتب شَمِر (شمر بن حمدويه الهروي) التي قرأتها بخطه، فما وقع في كتابي لابن بُزْج فهو من هذه الجهات. (إنباه الرواة ١٦١ - ١٦٢).

عبد الرحمن بن أبي بكر، ابن العيني

(٨٣٧ هـ / ١٤٣٣ م - ٨٩٣ هـ / ١٤٨٧ م)

عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد، زين الدين المعروف بابن العيني. كان عالماً بالنحو والأدب فاضلاً. من الحنفية. ولد وتوفي في دمشق. من مصنفاته: «شرح الألفية» لابن مالك، و«حل الشاطبية»، وكتاب في «العروض»، وفي «تفسير اللغة التركية»، و«شرح المنار».

(الأعلام ٣/٣٠٠).

عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي

(٨٤٩ هـ / ١٤٤٥ م - ٩١١ هـ / ١٥٠٥ م)

عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد، جلال الدين الخضير المصري، يعرف بالسيوطي. نشأ في القاهرة، وتفقه بعلوم عصره، رحل يطلب العلم شرقاً ومغرباً: من اليمن إلى الهند، ومن الشام إلى المغرب، حتى تبخر في علوم الحديث والنحو والمعاني والبيان والبدیع والفقه. وله معرفة جيدة في الجدل والتصريف والطب والحساب. له تصانيف وتآليف كثيرة، منها: «الأشباه والنظائر»، و«جمع الجوامع»، و«الافتراح» في النحو، و«الإتقان»، و«اللباب العقول» في أسباب النزول، و«تفسير الجلالين» في القرآن والفقه، و«الشماريخ في علم التاريخ»، وغيرها.

(شذرات الذهب ٥١/٨؛ وهديّة العارفين ١/٥٣٤ - ٥٤٤؛ والأعلام ٣/٣٠١ - ٣٠٢؛ والبدر الطالع ١/٣٢٨ - ٣٣٧؛ وجمال الدين السيوطي وجهوده في اللغة. محمد الدسوقي الزغبى. جامعة عين شمس، ١٩٧٤ م؛

بيروت وأسلم على يد أسرة «سلام»، وتزوج فتاة منهم، وانتسب إليهم، وسمى نفسه محمد سليم المهنتي.
(الأعلام ٣/٣٠٢-٣٠٣).

عبد الرحمن بن حسان الخولاني
(.../...-.../...)

عبد الرحمن بن حسان الخولاني. كان بصيراً بالعربية، حافظاً للمسائل، عالماً بالفرائض فقيهاً ورعاً فاضلاً.
(بغية الوعاة ٢/٧٩؛ وتاريخ علماء الأندلس ٢/٣٠٥).

عبد الرحمن بن دحمان،
أبو بكر الأنصاري المالقي
(.../...-٦٢٧ هـ/١٢٢٩ م)

عبد الرحمن بن دحمان بن عبد الرحمن، أبو بكر الأنصاري المالقي. كان نحوياً أديباً لغوياً، مقرئاً للقرآن فاضلاً، ذا دُعاة وبَسَط خلق. روى عن أبيه وعمه والجزولي، وروى عنه ابن أبي الأحوص وأبو بكر حميد.
(بغية الوعاة ٢/٧٩).

عبد الرحمن بن سليمان،
أبو محمد الحرّاني البغدادي
(.../...-بعد ٧٠٠ هـ/١٣٠٠ م)

عبد الرحمن بن سليمان بن عبد العزيز، أبو محمد الحنبلي البغدادي الحرّاني. كان ماهراً في العربية والفقه والحديث. اجتهد حتى صار عين الحنابلة في عصره ببغداد.
(بغية الوعاة ٢/٨٠؛ والدُرر الكامنة ٢/٣٢٩).

والأشباه والنظائر للسيوطي، الجزء الثاني. غازي طليمات. مسجلة بجامعة دمشق، حتى ١٩٨٢ م؛ والسيوطي اللغوي. طاهر سليمان حمودة. جامعة الإسكندرية، ١٩٧١؛ والسيوطي النحوي. عدنان محمد سلمان. جامعة القاهرة، ١٩٧١ م؛ والإمام جلال الدين السيوطي وجهوده في التفسير وعلوم القرآن. عبد الفتاح خليفة الغرنوبي. جامعة الأزهر، كلية أصول الدين، ١٩٧٤ م؛ والسيوطي النحوي. عدنان محمد سلمان. دار الرسالة، بغداد، ١٩٧٦ م).

عبد الرحمن بن جرجس الصفدي
(١٢٨٨ هـ/١٨٧١ م-١٣٦٠ هـ/١٩٤١ م)

عبد الرحمن بن جرجس الصفدي. أبوه من نصارى صنف. كان عالماً باللغة أديباً شاعراً. من أعضاء المَجْمَع العلمي العربي بدمشق. مولده ووفاته ببيروت. كان قاضياً شرعياً في قلقيلة (مدينة في فلسطين)، رئيساً لكتاب الشرعية ببيروت. انتقل إلى دمشق، فافتتح دكاناً يبيع بها كتبه وغيرها. عَيّن أستاذاً للأدب في الكلية الوطنية بحمص ثم في الكلية الصلاحية بالقدس (١٩١٦-١٩٢٤ م)، وعاد إلى بيروت، فأصدر جريدة «القلم العريض»، فكاهية أسبوعية، وسرعان ما أقفلها. عَيّن أميناً لفتوى الجمهورية اللبنانية إلى آخر حياته له كتب مطبوعة، منها: «دفع الأوهام» رسالة في الرد على «لغة الجرائد» لإبراهيم اليازجي، و«خزانة الفوائد» في اللّغة، و«الأذواء» ردّ شعريّ حول الخلاف بين النصاري والمسلمين، و«النظم المفيد في علم التجويد». لم يجمع شعره في ديوان. نزح إلى

عبد الرحمن بن صالح،

أبو محمد الثعلبي

(.... / - /) (١٢٣٠ هـ / ٦٢٧ هـ)

عبد الرحمن بن صالح بن عمار، أبو محمد الثعلبي المزعفري. مُحْتَسَب دُنَيْسِير. كان بارعاً في العربية والعروض، حبسه الملك المنصور - صاحب ماردین - فمات في السجن.

(بغية الوعاة ٢/ ٨٠).

عبد الرحمن بن طاهر

(.... / - نحو ٥٧٠ هـ / ١١٧٤ م)

عبد الرحمن بن طاهر العامري البُكُوري. كان من العلماء بالعربية والأدب، ومن الشيوخ الفضلاء الفقهاء المشهورين. سكن مالقة، وتصدر للإقراء بها. مات قريباً من السبعين وخمسمئة بقرية.

(بغية الوعاة ٢/ ٨٠).

عبد الرحمن بن عبد الأعلى،

أبو عدنان بن سمعون

(.... / - /)

عبد الرحمن بن عبد الأعلى بن سمعون، أبو عدنان، مولى موسى بن عبد الله بن حازم السلمي. كان ماهراً باللغة والعربية، شاعراً بضرباً، محدثاً. صتف في اللغة وغريب الحديث.

(بغية الوعاة ٢/ ٨٠).

الشَّهْلِي

= عبد الرحمن بن عبيد الله (٦٠٩ هـ /

١١١٥ م - بعد ٥٦٩ هـ / ١١٧٣ م).

عبد الرحمن بن عبد الله الأصمعي

(.... / - /)

عبد الرحمن بن عبد الله، هو ابن أخي الأصمعي، يكتنأ أبا محمد، وقيل: يكتنأ أبا الحسن، ذكر في الطبقة الخامسة من اللغويين البصريين. كان من الثقلاء، إلا أنه كان ثقة فيما يرويه عن عمه وعن غيره من العلماء. قيل: سئل مرة: ما يصنع عمك؟ فقال: ها هو قاعد في غرفته يكذب على العرب. له من الكتب «معاني الشعر».

(بغية الوعاة ٢/ ٨٢؛ وإنباء الرواة ٢/ ١٦١؛

وطبقات اللغويين والنحويين ص ١٩٧؛ والفهرست ص ٨٣).

عبد الرحمن بن عبد الرحمن،

أبو القاسم البجائي

(.... / - ٤٠٤ هـ / ١٠١٣ م)

عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن مالك، أبو القاسم الغساني البجائي. كان لغوياً بارعاً، حافظاً للغة، معتنياً بالعلم. (بغية الوعاة ٢/ ٨٢).

عبد الرحمن بن عبد السلام

(٥٣٤ هـ / ١١٣٩ م - ٦١٩ هـ / ١٢٢٢ م)

عبد الرحمن بن عبد السلام بن أحمد، أبو القاسم الغساني الغرناطي. كان نحوياً ماهراً، لغوياً مقرئاً، عارفاً بوجوه القراءات. تصدر لإقراء العربية وأفاد في تدريسها بغرناطة، ولي بها الصلاة والخطبة. وكان فقيهاً عفيفاً منقبضاً. أخذ القراءات والنحو عن أبي

عبد الرحمن بن عبيد الله الخثعمي

(٥٠٨ هـ / ١١١٤ م - بعد ٥٨١ هـ / ١١٨٥ م)

عبد الرحمن بن عبيد الله، وسمّاه ابن العماد الحنبلي عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد، وذكر أنّه كان يكنى أبا زيد وأبا القاسم وأبا الحسن الخثعمي السُّهيلي الأندلسي المالقي النحوي الحافظ العلم. من مصنفاته: كتاب «الروض الأنف» في شرح «سيرة ابن هشام»، ووسمه باسم يوسف بن عبد المؤمن بن علي المستولّي على أرض المغرب، وسمّاه «الروض الأنف والمنهل الرّويّ في ذكر من حدّث عن رسول الله ﷺ وَرَوَى». وله أيضاً: «التعريف والإعلام بما في القرآن من الأسماء والأعلام»، و«نتائج النظر»، و«مسألة رؤية الله والنبيّ في المنام»، و«مسألة السر في عور الدّجال» ومسائل كثيرة. وله أشعار كثيرة نافعة. كان مالكيّاً ضريحاً. برع في العربية واللغات والنحو والأخبار والأثر، وتصدّر للإفادة والإقراء. وكان مشهوراً بالصلاح والورع والعفاف والقناعة بالكفاف. أقام ببلده إلى أن نسي خبره إلى مراكش، فطلبه واليها وأحسن إليه، وأقبل عليه، وأقام بها نحو ثلاثة أعوام. توفي سنة ٥٨١ هـ. وقيل: توفي بمراكش. سكن إشبيلية مدة ولازم القاضي أبا بكر بن العربي وأبا الطراوة. وعنه أخذ لسان العرب.

(إنباه الرواة ١٦٢/٢ - ١٦٤؛ وشذرات الذهب ٢٧١/٤ - ٢٧٢؛ وطبقات القراء ١/ ٣٧١؛ ومروءة الجنان ٣/ ٤٢٢ - ٤٢٣؛ ونفح الطيب ٣٦٩/٤ - ٣٧١؛ ووفيات الأعيان ٣/ ١٤٣ - ١٤٤؛ وبغية الوعاة ٨١/٢؛ والأعلام

عبد الله بن عروس، ولازمه كثيراً وانتفع به. مات في سنة ٦١٩ هـ، وقيل: سنة ٦١٨ هـ. (بغية الوعاة ٨٢/٢).

عبد الرحمن بن
عبد العزيز التّادلي

(.... / ... - نحو ١٢٠٠ هـ / ١٧٨٦ م)

عبد الرحمن بن عبد العزيز المغربي المدني المالكي. كان لغويّاً بارعاً. قدم المدينة المنورة حوالي سنة ١١٧٥ هـ، وتصدّف بها على يد الشيخ محمد السّمان (لذلك سمي بالسّماني طريقة)، وسافر إلى مكة ودرّس بها. ثم قام برحلة إلى مصر فاليمن سنة ١١٨٦ هـ، وعاد إلى المدينة، فتزوّج واستوطن مصر. له: «الوشاح وثقيف الرماح في ردّ توهم المجد للصاح». (الأعلام ٣/ ٣١٠).

عبد الرحمن بن عبد المنعم،
أبو يحيى الوزير الحافظ

(٥٧٤ هـ / ١١٧٨ م - ٦٦٣ هـ / ١٢٦٤ م).

عبد الرحمن بن عبد المنعم بن محمد، أبو يحيى بن القاضي النحويّ أبي محمد الخزرجي. أخذ عن أبيه فأكثر، وأجاز له من المشرق الأزتاعي والبوصيري. كان ذاكرة لما يقع في الإسناد من مشكل الأسماء. حدّث كثيراً. كان أبوه وجده وجدّ أبيه أئمة أجلاء. صنّف كتاباً في غريب القرآن. وكانت فيه غفلة قصّرت به عن قضاء بلده وخطبته حتى استحكمت به بأخرة. (بغية الوعاة ٨٣/٢).

٣١٣/٣؛ والسهيلي النحوي مع تحقيق بعض كتبه. محمد محمود البنا. جامعة القاهرة، ١٩٧١م.

عبد الرحمن بن عتيق، ابن الفحام النحوي

(.../... - ٥١٦ هـ/ ١١٢٣ م)

عبد الرحمن بن عتيق بن خلف، أبو القاسم الصَّقَلِيّ، المعروف بابن الفحام. كان نحويًا مقرئًا فاضلاً، حافظاً للقراءات يحفظها كما يحفظ القرآن، صدوقاً متقناً عالماً. رحل من المغرب إلى المشرق في طلب القراءة، فأدرك بمصر مشاهير القراء. أخذ النحو عن طاهر بن بابشاذ، وأملى عليه شرح مقدّمته. بقي بمصر لطلب العلم من سنة ٤٣٨ هـ حتى سنة ٤٥٤ هـ. تصدرد للإقراء والإفادة. وتوفي سنة ٥١٦ هـ، وقد نيف على التسعين. صنف «التجريد في القراءات». كان أسند من بقي بالديار المصرية في القراءات.

(شذرات الذهب ٤/٤٩؛ وطبقات القراء ١/٣٧٤-٣٧٥؛ ومراة الجنسان ٣/٢١٣؛ والنجوم الزاهرة ٥/٢٢٥؛ وإنباه الرواة ٢/١٦٤-١٦٥؛ والأعلام ٣/٣١٦).

عبد الرحمن بن عليّ بن عبد الملك

(٣٢٠ هـ/ ٩٣٢ م - ٣٦٨ هـ/ ٩٧٨ م)

عبد الرحمن بن عليّ بن عبد الملك الطُّرُوشِيّ. كان عالماً بالعربية واللغة، بليغاً مؤثّقاً. سمع بقرطبة من قاسم بن أصبغ وغيره.

(بغية الوعاة ٢/٨٤؛ وتاريخ علماء الأندلس ١/٣٠٦).

عبد الرحمن بن علي، أبو القاسم الجَزيري الخضراوي (.../... - بعد ٦٠٥ هـ/ ١٢٠٨ م)

عبد الرحمن بن علي بن يحيى، أبو القاسم الجَزيري القاضي النحوي. كان عالماً باللغة والعربية وصناعة التوثيق، معتدل الخُلُق، سالم الصدر، عدلاً فاضلاً. روى عن أبيه القاضي أبي الحسن صاحب الوثائق وأبي إسحاق بن مَلَكُون، وأخذ عن أبي الوليد بن رشد كتابه «النهاية»، وأقرأ ببليده. كان ممن رُحِلَ إليه إلى سَبْتَة، وأخذ عنه «الكتاب» لسيبويه وغيره. كان حياً سنة ٦٠٥ هـ. وقيل: مات سنة ٦٠٨ وهو ابن ٥٤ سنة أو نحوها. كان مقرئاً مجوّداً، نحويًا ماهراً، فقيهاً حافظاً. (بغية الوعاة ٢/٨٤-٨٥).

عبد الرحمن بن علي، أبو الفرج العَدَنِيّ

(نيف و٦٦٠ هـ/ ١٢٦١ م - .../...)

عبد الرحمن بن عليّ بن سفيان العَدَنِيّ، أبو الفرج. كان عارفاً بالنحو والعروض، فقيهاً فاضلاً. له خُلُق حسن. كان كثير الحجّ؛ درس بعَدَن. ولد لبضع وستين وستمة. (بغية الوعاة ٢/٨٣).

عبد الرحمن بن عليّ المَكُودِيّ

(.../... - ٨٠٧ هـ/ ١٤٠٥ م)

عبد الرحمن بن عليّ بن صالح، أبو زيد المَكُودِيّ، ويعرف بالمطرزِيّ. كان عالماً بالنحو. قال السيوطي في بغية الوعاة:

عبد الرحمن بن عيسى،
صاحبُ الألفاظ

(... / ... - ٣٢٠ هـ / ٩٣٢ م)

عبد الرحمن بن عيسى بن حمّاد أبو الحسن
الهمداني، كاتب بكر بن عبد العزيز بن أبي
دُلف العجلي. صَنَّف كتاب «الألفاظ» وعُرف
به. وألفاظه هذه من الألفاظ اللغوية المختارة.
وقد عُني جماعة بشرحها: شرحها بمصر
العميدي وفي خراسان الخوافي. قال
الصفدي: يعرف هذا الكتاب باسم «الألفاظ
الكتابية». وقال: «لو أدركته لأمرْتُ بقطع يده
ولسانه، لأنّه جمع شذور العربية الجزلة
المعروفة في أوراق يسيرة، فأضاعها في أفواه
صبيان المكاتب، ورفع عن المتأدّبين تعب
الدّرس والحفظ والمطالعة». من كتبه أيضاً:
«صفو الرّاح من اختصار الصّحاح» اختصر فيه
«تاج اللغة وصحاح العربية» للجوهري، ورتبه
على حروف المعجم.
(الوافي بالوفيات ١٨/ ٢١٥-٢١٦؛ وإنباه
الرواة ٢/ ١٦٥-١٦٦؛ والفهرست ص ١٩٧؛
والأعلام ٣/ ٣٢١).

عبد الرحمن بن القاسم،
أبو القاسم بن محمد المَغِيلِي
(... / ... - ٦١٩ هـ / ١٢٢٢ م)

عبد الرحمن بن القاسم بن يوسف بن محمد
المَغِيلِي، أبو القاسم. يعرف بابن السراج.
كان من أهل العربية. أصله من مدينة فاس،
ومعظم قراءته كانت بسبّته. أقام بها ثم انتقل
إلى غرناطة وسكنها، وأقرأ أهلها العربية
واللغة والأدب. روى عنه أبو القاسم بن
الظليسان. مات سنة ٦١٩ هـ.

«أخبرني المؤرخ شمس الدين بن عزم أنّه وقف
على ما يدلّ أنّه كان قريباً من ٨٠٠ هـ. له
منظومة في علم الصرف ستأها «البسط
والتعريف في علم التصريف»، و«شرح
المقصود والممدود» لابن مالك، و«شرح
الألفية»، و«شرح الآجرومية».

(بغية الوعاة ٢/ ٨٣؛ والأعلام ٣/ ٣١٨).

عبد الرحمن بن علي،
زين الدين التَّهْنِي

(... / ... - ٨٣٥ هـ / ١٤٣٢ م)

عبد الرحمن بن علي بن عبد الرحمن، زين
الدين قاضي القضاة التَّهْنِي الحنفي. لازم
الاشتغال، فمَهَرَ في الفقه والعربية والمعاني،
وجاد خطّه، واشتهر اسمه، وناب في الحكم،
ثم ولي تدريس الصّرعتمشية ومشیخة
الشيخونية، ثم قضاء الحنفية. كان حسن
العشرة، كثير العصبية لأصحابه، عارفاً بأمور
الدنيا، مات مسموماً سنة ٨٣٥ هـ. كان
مشهوراً بإتقان المغني من الأصول وتحقيقه.
(بغية الوعاة ٢/ ٨٤).

عبد الرحمن بن عمر،
أبو القاسم القزديري

(... / ... - ... / ...)

عبد الرحمن بن عمر بن محمد، أبو القاسم
القزديري. قرأ على شيوخ إفريقية. وله من
الكتب: «بدعة الخاطر ومتعة الناظر» في
المكاتبات الجارية نظماً ونثراً. كان يسكن
المهديّة.

(بغية الوعاة ٢/ ٨٥).

(بغية الوعاة ٢/ ٨٥).

عبد الرحمن بن محمد،
أبو المطرف القرطبي

(.... / - ٣٣٥ هـ / ٩٤٦ م)

عبد الرحمن بن محمد بن عثمان، أبو
المطرف الأسدي القرطبي. كان نحويًا لغويًا،
شاعراً مطبوعاً، جزل الشعر، فصيح اللسان.
مترسلاً بليغاً، طويل القلم. وكان أصمّ يومئذ
إليه بالشفاء فيفهم. رحل إلى مكة، فلقي أبا
الخطيب الفارسي النحوي وأبا جعفر العدوي.
كانوا يسمّونه الأطروش.

(بغية الوعاة ٢/ ٨٨؛ وطبقات النحويين
واللغويين ص ٣٣١؛ وتاريخ علماء الأندلس
١/ ٣٠٤).

عبد الرحمن بن محمد بن علي

(.... / - ٣٨٥ هـ / ٩٩٥ م)

عبد الرحمن بن محمد بن علي المالقي، أبو
المطرف. يُعرف بابن السّكان. كان متقناً متفتناً
في اللغة العربيّة والشعر. سمع من قاسم بن
أصيص وغيره.

(بغية الوعاة ٢/ ٨٨).

عبد الرحمن بن محمد، ابن دُوسْت

(٣٥٧ هـ / ٩٦٧ م - ٤٣١ هـ / ١٠٤٠ م)

عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن عَزْزَر،
أبو سعيد بن دُوسْت (ودُوسْت لقب جده
محمد)، كان أحد الأئمّة الأعيان بخراسان في
العربيّة. سمع الدّواوين وحضّلها. أقرأ الناس
النحو والأدب. وكان زاهداً ورعاً عارفاً فاضلاً.
أخذ اللغة عن الجوهري وعنه أخذ الواحدي

اللغة. كان أطروشاً لا يسمع شيئاً، وكان يقرأ
على الحاضرين مجلسه بنفسه. وله ردّ على
الرّجّاجي في استدراكه على الإصلاّح.

(بغية الوعاة ٢/ ٨٩؛ وإنباء الرواة ٢/ ١٦٧؛
والوافي بالوفيات ١٨/ ٢٥٤ - ٢٥٥؛ وفوات
الوفيات ٢/ ٢٩٧ - ٢٩٨؛ والأعلام ٣/ ٣٢٦).

عبد الرحمن بن محمد،
أبو الوليد الأندلسي

(.... / - ٤٥٣ هـ / ١٠٦١ م)

عبد الرحمن بن محمد بن معمر، أبو محمد
وأبو الوليد الأندلسي. كان كثير التّقن في اللّغة
وضبطها ونقلها وإتقانها، واسع الأدب. عرف
في بلاده باللغوي. ألف كتاب «تاريخ الدولة
العامة». توفي بجزائر الأندلس الشريّة.
(إنباء الرواة ٢/ ١٦٦).

عبد الرحمن بن محمد، أبو القاسم
الأموي الإشبيلي

(.... / - ٥٤١ هـ / ١١٤٦ م)

عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن، أبو
القاسم الأمويّ الإشبيليّ المعروف بابن
الرّمّاك. كان أستاذاً في العربيّة، قيماً بكتّاب
سيبويه، أخذ عن ابن الطراوة وابن الأخصر.
مات كهلاً.

(بغية الوعاة ٢/ ٨٦).

عبد الرحمن بن محمد،

أبو الفتح بن أبي الغنائم

(.... / - ٥٥٩ هـ / ١١٦٣ م)

عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن الإخوة

البَيْع، أبو الفتح بن أبي الغنائم. كان عالماً باللغة والأدب. له خط جيد، يحفظ أشعاراً كثيرة وأحوالاً للناس عجيبة من المنامات وغيرها. خرج من بغداد وتغرب. سكن أصبهان وأفاد الناس بها. عاد ابن الإخوة من تغربه إلى بغداد. ومات بها ودفن بباب حرب. (الوافي بالوفيات ١٨/٢٤٥؛ وإنباء الرواة ١٦٧/٢ - ١٦٩؛ ووفيات الأعيان ٣/٣٩٤؛ وخريدة القصر ٢/٢٧٣ - ٢٧٤).

عبد الرحمن بن محمد، كمال الدين بن الأنباري

(٥١٣ هـ / ١١١٩ م - ٥٧٧ هـ / ١١٨١ م)

عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله، أبو البركات كمال الدين بن الأنباري النحوي. كان من الأئمة المشار إليهم في النحو. سكن بغداد من صباه إلى أن مات. تفقه على مذهب الشافعي بالمدرسة النظامية، وتصدر لإقراء النحو بها، وقرأ اللغة على أبي منصور بن الجواليقي، وتبحر في علم الأدب واشتغل عليه خلق كثير، وصاروا علماء. حدث باليسير، إلا أنه روى الكثير من كتب الأدب.

له مصنفات كثيرة في النحو والأدب، منها: «الإنصاف في مسائل الخلاف بين نحا البصرة والكوفة»، و«أسرار العربية»، و«عقود الإعراب» و«حواشي الإيضاح»، و«منثور الفوائد»، و«مفتاح الذاكرة»، و«كلا وكلتا»، و«كتاب لو»، و«كتاب ما»، و«كتاب كيف»، و«كتاب الألف واللام»، و«كتاب في يعفون»، و«حلية العربية»، و«لمع الأدلة»، و«الإعراب في علم الإعراب»، و«شفاء السائل في بيان رتبة الفاعل»، و«الوجيز في التصريف،

و«البيان في جمع أفعل أخف الأوزان»، و«المُعْتَبَر في الفرق بين الوصف والخبر»، و«المرتجل في إبطال تعريف الجُمْل»، و«جلاء الأوهام وجلاء الأفهام في متعلق الظرف في قوله تعالى: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ يَلَكُ الْيَسِيرُ﴾ [البقرة: ١٨٧]»، و«غريب إعراب القرآن»، و«رتبة الإنسانية في المسائل الخراسانية»، و«مقترح السائل في نيل أمه»، و«الزهره في اللغة»، و«الأسمی في شرح الأسماء»، و«كتاب خيصر بيص»، و«حلية العقود في الفرق بين المقصور والممدود»، و«ديوان اللغة»، و«زينة الفضلاء في الفرق بين الضاد والطاء»، و«البلغة في الفرق بين المذكر والمؤنث»، و«السُّوَادِر»، و«الأضداد»، و«فعلت وأفعلت»، و«الألفاظ الجارية على لسان الجارية»، و«قُبْسَةُ الطالِب في شرح خطبة أدب الكاتب»، و«تفسير غريب المقامات الحريية»، و«شرح ديوان المتنبي»، و«شرح الحماسة»، و«شرح السبع الطوال»، و«شرح مقصورة ابن دُرَيْد»، و«المقبوض في العروض»، و«الموجز في القوافي»، و«نزهة الألباء في طبقات الأدباء» وغير ذلك كثير. كان ابن الأنباري إماماً ثقة، صدوقاً فقيهاً، مُنَاطِراً غزير العلم، ورعاً زاهداً تقياً عفيفاً لا يقبل من أحد شيئاً، وكان خشن العيش والمأكَل، لم يتلبس من الدنيا بشيء.

(الوافي بالوفيات ١٨/٢٤٧ - ٢٥٠؛ وإنباء الرواة ١٦٩/٢ - ١٧١؛ ووفيات الأعيان ٣/١٣٩ - ١٤٠؛ وبغية الوعاة ٢/٨٦ - ٨٨؛ وفوات الوفيات ٢/٢٩٢ - ٢٩٥؛ والبداية والنهاية ١٢/٣٣١؛ وشذرات الذهب ٤/٢٥٩؛ والأعلام ٣/٣٢٧؛ وتاريخ ابن الأثير ١١/٤٧٧؛ و«مرآة الجنان ٣/٤٠٨؛ ومقدمة

محمد أبو الفضل إبراهيم لكتاب نزهة الألباء في طبقات الأدباء لابن الأنباري؛ وأبو بركات الأنباري: حياته وآثاره في اللغة والنحو (مع تحقيق البيان في إعراب القرآن). طه عبد الحميد طه. جامعة القاهرة؛ وأبو بركات الأنباري ودراساته النحوية. فاضل صالح السامرائي. جامعة بغداد، بغداد، ط ١، ١٩٧٥ م؛ و«الأنباري من خلال كتابه «الإنصاف». مجلة كلية اللغة العربية بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية. الرياض، عدد ٤، ١٣٩٤ هـ؛ وأبو البركات بن الأنباري ودراساته النحوية. فاضل صالح السامرائي. بغداد، جامعة اليرموك، ١٣٩٥ هـ/ ١٩٧٥ م). (بغية الوعاة ٢/ ٨٩ - ٩٠).

عبد الرحمن بن محمد، أبو القاسم بن
رحمون المصعودي

(... / ... - ٦٤٩ هـ / ١٢٥١ م)

عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن، أبو القاسم بن رحمون المصعودي. كان عارفاً بالنحو والعربية. أخذ العربية عن ابن خروف، وكان ذا لسان وفصاحة. يقرأ كتاب سيويه. له مشاركة في فنون، وله صيت وشهرة. مات بسببته. (بغية الوعاة ٢/ ٨٦).

عبد الرحمن بن محمد بن محمد

(٧٨٨ هـ / ١٣٨٦ م - ٨٥٢ هـ / ١٤٤٨ م)

عبد الرحمن بن محمد بن محمد، الشيخ زين السَّنْدَبِيسِي النحوي ابن النحوي. كان بارعاً في العربية والحديث، عالماً فاضلاً، خيراً بارعاً، مواظباً على الاشتغال، حسن الديانة، كثير التواضع. تصدر لإقراء الناس

محمد أبو الفضل إبراهيم لكتاب نزهة الألباء في طبقات الأدباء لابن الأنباري؛ وأبو بركات الأنباري: حياته وآثاره في اللغة والنحو (مع تحقيق البيان في إعراب القرآن). طه عبد الحميد طه. جامعة القاهرة؛ وأبو بركات الأنباري ودراساته النحوية. فاضل صالح السامرائي. جامعة بغداد، بغداد، ط ١، ١٩٧٥ م؛ و«الأنباري من خلال كتابه «الإنصاف». مجلة كلية اللغة العربية بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية. الرياض، عدد ٤، ١٣٩٤ هـ؛ وأبو البركات بن الأنباري ودراساته النحوية. فاضل صالح السامرائي. بغداد، جامعة اليرموك، ١٣٩٥ هـ/ ١٩٧٥ م).

عبد الرحمن بن محمد، ابن حُبَيْش
(٥٠٤ هـ / ١١١١ م - ٥٨٤ هـ / ١١٨٨ م)

عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله، أبو القاسم بن حُبَيْش الأنصاري القاضي الإمام الحافظ الأندلسي المُرسِّي. برع في النحو، وولي قضاء سُقُر، ثم نُقل إلى قضاء مُرْسِيَّة. وكان أحد الأئمة بالأندلس في الحديث وغريبه ولغته؛ وله: «المغازي» مجلدات. خطه جيد في المغربي طبقة. طال عمره، وكاد الناس يهلكون من الزَّحمة على قبره.

(بغية الوعاة ٢/ ٨٥؛ والوافي بالوفيات ١٨/ ٢٥٨ - ٢٥٩؛ وشذرات الذهب ٤/ ٢٨٠؛ والأعلام ٣/ ٣٢٧).

عبد الرحمن بن محمد، أبو محمد
السُّلَمي الأندلسي

(... / ... - ٥٩١ هـ / ١١٩٤ م)

عبد الرحمن بن محمد بن محمد، أبو محمد

جمع الفقه في الدين وعلم العربية بالأندلس .
كانت العبادة أغلب عليه من الأعمال . رحل
فلقي مالك بن أنس ، وسفيان بن عيينة ،
والأصمعي ، وأبا زيد الأنصاري . داخل
العرب في محالها ورجع إلى الأندلس ، كان
حافظاً للفقه والقراءات والتفسير ، وله كتاب
في تفسير القرآن . كان إذا قدم قرطبة لم يُفْتِ
كبراؤها حتى يرحل عنها .

(بغية الوعاة ٢/ ٩٠ ، وطبقات النحويين
واللغويين ص ٢٧٥ ؛ وتاريخ علماء الأندلس
١/ ٣٠٠) .

أبو عبد الرحمن بن
أبي محمد اليزيدي

= عبد الله بن يحيى بن المبارك (... / ...) .
... / ...) .

عبد الرحمن بن ناجر ،
أبو القاسم المقدسي

(٥٣٧ هـ / ١١٤٢ م - ... / ...)

عبد الرحمن بن ناجر بن منيع الفيضي ، أبو
القاسم المقدسي المصري . يُنعت بالسديد .
كان عالماً بالعربية ، من أعيان مصر الأدباء
الفضلاء . قرأ العربية على ابن بَرِّي وأبي
الحسن الأيباري . يُحكى أنه قال : يُستخرج من
تفسير أبي الحكم بن بَرَّجان ما يحدث إلى يوم
القيامة . ولد بمصر سنة ٥٣٧ هـ ، وتوفي
ببَلَّيس ، ولم تُعرف سنة وفاته .
(بغية الوعاة ٢/ ٩٠) .

أبو عبد الرحمن النيسابوري

= عبد الله بن محمد بن هانيء (٢٣٦ هـ /
٨٥٠ م) .

العربية والحديث بجامع الحاكم . أخذ العربية
عن الزين الفارסקوري ، والحديث عن ولي
الدين العراقي .
(بغية الوعاة ٢/ ٨٩) .

عبد الرحمن بن محمد الحائك

(نحو ١١٥٠ هـ / ١٧٣٧ م - ١٢٣٧ هـ / ١٨٢٢ م)

عبد الرحمن بن محمد التطواني الحائك .
كان قاضياً مشهوراً ، ومن نحاة المالكية .
وأدبائهم بتطوان . ولي قضاءها ثلاث مرات
بين عامي ١٢٠٧ هـ و ١٢٣١ هـ . وتوفي بها .
كان كثير التأليف . من مصنفاته : «إعراب
مختصر الخليل» أربعة مجلدات كبيرة ،
و«حاشية على تفسير الجلالين» ، و«شرح
شواهد المكودي على الألفية» ، و«حاشية على
وثائق ابن سلمون» ، و«النوازل» .
(الأعلام ٣/ ٣٣٣) .

عبد الرحمن بن المظفر ،

أبو القاسم الكحال

(... / ... - ... / ...)

كان نحوياً بارعاً ، سمع النحو من أبي بكر بن
المهندس ، وأخذ عنه عبد الله بن الحسن
الديباجي .
(بغية الوعاة ٢/ ٩٠) .

عبد الرحمن بن موسى ،

أبو موسى الهواري

(... / ... - ... / ...)

عبد الرحمن بن موسى ، أبو موسى
الهُواري . من أهل إستجة . عُذ في الطبقة
الأولى من نحاة الأندلس ، وقيل : هو أول من

عبد الرحمن بن هرمز

(.... / ١١٧ هـ / ٧٣٥ م)

عبد الرحمن بن هُرْمُز بن أبي سعد المدني. كان من أوّل مَنْ وضع علم العربية. أخذه عن أبي الأسود الدؤلي وأظهره في المدينة. وكان أعلم الناس بالنحو وأنساب قريش. وما أخذ أهل المدينة النحو إلا منه، ولا نقلوه إلا عنه. وإليه أشار ابن برهان النحوي في مقدمة شرحه لكتاب «اللمع» لابن جني، النحاة جنس تحته ثلاثة أنواع: «مدنيون. بصريون. كوفيون»، يريد أن أصل النحو أخذ من علماء هذه المدن. اختلف مالك بن أنس إمام دار الهجرة إلى عبد الرحمن بن هرمز سنين عدة في علم لم يبيته للناس؛ فمتمهم مَنْ قال: تردّد إليه لطلب النحو واللغة قبل إظهارهما، وقيل: كان ذلك من علم أصول الدين وما يردّ به مقالة أهل الزيغ والضلالة. كان عبد الرحمن بن هرمز مدنيًا تابعيًا، أخذ القراءة عن أبي هريرة، وأخذها عنه نافع بن أبي نعيم، أحد القراء السبعة. مات عبد الرحمن بالإسكندرية ودُفِنَ بها سنة ١١٧ هـ.

(إنباء الرواة ١٧٢/٢ - ١٧٣؛ وبغية الرواة ٩١/٢؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ٩؛ وشذرات الذهب ١٥٣/١؛ وطبقات القراء = غاية النهاية ٣٨١/١؛ ومرآة الجنان ٢٥٠؛ والنجوم الزاهرة ٢٧٦/١؛ ونزهة الألباء ١٨ - ١٩).

عبد الرحمن بن يَحْلَفْتَن،

أبو زيد الفارازي القرطبي

(بعد ٥٥٠ هـ / ١١٥٥ م - ٦٢٧ هـ / ١٢٢٩ م)

عبد الرحمن بن يَحْلَفْتَن بن أحمد، أبو زيد

الفارازي القرطبي، نزيل يَلْمَسَان. كان لغويًا بليغًا، كاتبًا متكلّمًا، شاعرًا مطبوعًا، كتب للأمرء مدة. مال إلى الصوفيّة. وكان شديدًا على المبتدعة. مات بمراكش.

(بغية الرواة ٩١/٢).

أبو عبد الرحمن اليزيدي

= عبد الله بن محمد (.... / ١٠٠٠ م - ١٠٠٠ م).

عبد الرحيم بن أبي بكر،

مجد الدين الصوفي

(.... / ٦٩٨ هـ / ١٢٩٩ م)

عبد الرحيم بن أبي بكر، مجد الدين الجزري. من كبار النحاة. كان يدرّس الطلاب في حلقة خاصة به. وفيه عشرة وانطباع؛ فابْتُلِيَ بحبّ شاب، وقويت عليه السوداء، فألقى نفسه من السطح فمات.

(بغية الرواة ٩١/٢).

عبد الرحيم بن الحسن،

الإسنائي أو الإسنوي

(٧٠٤ هـ / ١٣٠٥ م - ٧٧٢ هـ / ١٣٧٠ م)

عبد الرحيم بن الحسن بن علي، أبو محمد، الشيخ جمال الدين الإسنوي. كان نحويًا ماهرًا، فقيهاً بارعًا، شافعيًا أصوليًا عروفيًا. أخذ العربية عن أبي الحسن النحوي وأبي حيّان وغيرهما. قال له أبو حيّان: لم أشيخ أحدًا في سنك. وذكر هو في كتابه «الكواكب» أنّه كان لا يُعرَف إلا بالنحو في أوّل أمره، حتى أقرأه وله نحو العشرين سنة. قدم القاهرة سنة ٧٢١ هـ، فانتهت إليه رئاسة الشافعية. وولي الحسبة

وسريع البديهة، جارياً على عادات الملوك في ملبسه وزيّه ومركبه. أخذ النحو عن ابن مسعدة، وكان من نبهاء عصره. دعا إلى نفسه فأجابه الجَمّ الغفير، ودعوه بالخليفة، وحيّوه بتحية الملك. فأحاطت به جيوش الناصر وهو في جيش عظيم، ففُطِع رأسه وعلّق على باب مُراكش، وذلك سنة ٦٠١ هـ وله من العمر ست وثلاثون سنة، فتكون سنة ولادته ٥٦٥ هـ.

(بغية الوعاة ٩٣/٢).

عبد الرّحيم بن عليّ الإسثائي

(... / ... - ٧٩ هـ / ٦٩٨ م)

عبد الرحيم بن علي (وقيل: ابن فخر) بن هبة الله الإسثائي. كان نحوياً لغوياً، شاعراً فاضلاً، متعبداً ذنباً. له كتاب في النحو سمّاه «المفيد»، مات بإسنا سنة ٧٩ هـ وقد أسنّ.

(بغية الوعاة ٩٣/٢).

عبد الرحيم بن محمد

(... / ... - ٧٠٥ هـ / ١٣٠٥ م)

عبد الرحيم بن محمد بن عبد الرحيم المخزومي. كان نحوياً أديباً، شاعراً فاضلاً، وخطيباً مفوّهاً، قرأ النحو والأدب على الشمس الرومي. خطيب بمبان، وكان خفيف الروح، أصله من إسنا ونشأ بها وأقام بمبان. مات بأسوان سنة ٧٠٥ هـ، وقيل: سنة ٧٠٦ هـ.

(بغية الوعاة ٩٤/٢).

عبد الرحيم بن محمد السّمهودي

(نحو ٦٥٠ هـ / ١٢٥٢ م - ٧٢٠ هـ / ١٣٢٠ م)

عبد الرحيم بن محمد بن يوسف، السّمهودي. كان نحوياً أديباً، لغوياً شاعراً

ووكالة بيت المال. ثم اعتزل الحسبة. له مؤلفات كثيرة، منها: «المبهمات على الروضة» في الفقه، و«الهداية إلى أوهام الكفاية»، و«الاشباه والنظائر»، و«جواهر البحرين»، و«طراز المحافل» في الفقه، و«مطالع الدقائق» في الفقه، و«الكوكب الدرّي» في استخراج المسائل الشرعية من القواعد النحوية، و«نهاية السؤل شرح منهاج الأصول»، و«التمهيد» في تخريج الفروع على الأصول» (فقه)، و«الجواهر المضية في شرح المقدمة الرحبية» في الفرائض، و«الكلمات المهمة في مباشرة أهل الذمة»، و«نهاية الزاغ» في العروض، و«طبقات الشافعية». (الأعلام ٣/٣٤٤؛ وبغية الوعاة ٩٢/٢).

عبد الرحيم الشبوتّي

(... / ... - ... / ...)

عبد الرحيم الشبوتّي. كان نحوياً أديباً، مقرئاً خطيباً. أقرأ القرآن والعربية والحساب بمرسية، وخطب بجامعها مدة. له أرجوزة عارض بها ابن سيده، وله تأليف في القراءات. كان فاضلاً كثير السلام على من لقي من صغير أو كبير. (بغية الوعاة ٩٤/٢).

عبد الرحيم بن عبد الرحيم، أبو

القاسم الخزرجي

(٥٦٥ هـ / ١١٦٩ م - ٦٠١ هـ / ١٢٠٤ م)

عبد الرحيم بن عبد الرحيم، أبو القاسم بن القَرس الخزرجي. يُعرَف بالمهر. كان عالماً بالنحو واللغة والأدب، فقيهاً رفيع الذكر جليل القدر، باهراً في الكتابة، رائقاً في الشعر،

(إنباه الرواة ٢/ ١٧٥).

عبد السلام بن الحسين بن محمد

(٣٢٩ هـ / ٩٤٠ م - ٤٠٥ هـ / ١٠١٤ م)

عبد السلام بن الحسين بن محمد، أبو أحمد البصري، ويلقب بالواجكا. رحل إلى بغداد وسكن بها. وكان صدوقاً، عالماً ديناً، قارئاً للقرآن، عارفاً بالقراءات، يتولى النظر بدار الكتب ببغداد، تلك الدار التي أنشأها الوزير شابور. كان سمحاً ذكياً سخياً قد يأتيه السائل وليس معه شيء فيدفع إليه بعض كتبه القيمة. قرأ على أبي علي الفارسي وأبي سعيد السيرافي.

(الوفائي بالوفيات ١٨/ ٤١٩ - ٤٢٠؛ إنباه الرواة ٢/ ١٧٥ - ١٧٦؛ وبغية الوعاة ٢/ ٩٥؛ وتاريخ بغداد ١١/ ٥٧ - ٥٨؛ وطبقات القراء = غاية النهاية ١/ ٣٨٥؛ والنجوم الزاهرة ٤/ ٢٣٨؛ ونزهة الألباء ٤١٢ - ٤١٣).

عبد السلام بن عبد الرحمن،

ابن بَرَّجان الإشبيلي

(.... / ... - ٦٢٧ هـ / ١٢٢٩ م)

عبد السلام بن عبد الرحمن بن عبد السلام، المعروف بابن بَرَّجان (وهو مخفف من ابن أبي الرجال) اللخمي الإشبيلي. كان إماماً في النحو واللغة. أخذ اللغة والنحو عن ابن ملكون ولازمه كثيراً. وكان من أحفظ أهل زمانه في اللغة مسلماً له في ذلك، صدوقاً ثقة. له رد على ابن سيده.

(بغية الوعاة ٢/ ٩٥).

خطيباً. تولي الخطابة في سمهود. رحل إلى دمشق واجتمع بالشيخ محيي الدين النووي، وحفظ منهاجه، وقرأ الفقه على الذكي عبد الله السمرباني، ثم رجع إلى القاهرة، وأقام بها مدة. كان لطيف الروح، جارياً على مذهب أهل الأدب في حب الشراب والشباب والظرب. وكان ضيق الخلق قليل الرزق. كتب عنه من شعره الشيخ أبو حيان والقطب الحلبي. مات بسمهود سنة ٧٢٠ هـ، وقد جاوز السبعين.

(بغية الوعاة ٢/ ٩٤).

عبد الرزاق بن علي، أبو القاسم

القيرواني النحوي

(.... / ... - ... / ...)

عبد الرزاق بن علي، أبو القاسم القيرواني. كان عالماً بالنحو، شاعراً مشهوراً قادراً على طلب الطباق والتجنيس، قادراً على التصريف وتبديل الحروف، يستعمل القوافي العويصة. غلب عليه علم الشرائع والقرآن. له علم بالأصول والخلاف. سمّاه ابن رشيق في كتابه «الأنموذج» النحوي.

(إنباه الرواة ٢/ ١٧٤؛ وبغية الوعاة ٢/ ٩٥).

عبد السلام بن إسماعيل، أبو مطيع

الجمعي الرامي

(.... / ... - ... / ...)

عبد السلام بن إسماعيل، أبو مطيع الجمعي الرامي الخراساني. كان ماهراً في اللغة والنحو، بارعاً في الإعراب، ورعاً تقياً، شاعراً. كان في المئة السادسة.

عبد الصمد بن سلطان

(.... / - ٦٨٠ هـ / ١٢٨١ م)

عبد الصمد بن سلطان بن أحمد، أبو محمد بن قراقيش، معتمد الدين. كان نحوياً بارعاً وطيباً ماهراً.
(بغية الوعاة ٩٦/٢).

عبد الصمد بن محمد،

ابن حيونة البخاري

(.... / - ٣٥٩ هـ / ٩٧٠ م)

عبد الصمد بن محمد بن حيونة (قال القفطي: ابن حيويه)، أبو محمد البخاري. كان نحوياً أديباً حافظاً، من أعيان الرحالة في طلب الحديث. سمع ببليده سهل بن السري ويمرو، وقدم نيسابور. ثم قدم إلى العراق، ثم إلى الشام ومصر، وسمع الحديث الكثير، ثم انصرف إلى بغداد، ثم عاد إلى نيسابور، ثم إلى بخارى، وبقي فيها إلى أن مات.
(بغية الوعاة ٩٧/٢؛ وإنباء الرواة ١٧٧/٢ - ١٧٨).

عبد الصمد بن مسعود القرطبي

(.... / - /)

عبد الصمد بن مسعود القرطبي. كان مولى بني أبي عبيدة، نحوياً عروضياً لغوياً راوية للأدب. أذب بالنحو عند مواليه، ثم أذب بعض الوصفاء بالقصر.
(بغية الوعاة ٩٧/٢).

عبد الصمد بن يوسف الضربير

(.... / - ٥٧٦ هـ / ١١٨٠ م)

عبد الصمد بن يوسف بن عيسى، أبو محمد

عبد السلام بن محمد،

عفيف الدين البصري

(٦٢٥ هـ / ١٢٢٧ م - /)

عبد السلام بن محمد بن مزروع، عفيف الدين البصري الحنبلي، ويُلقَّب بالنحوي ابن النحوي. ولد بالبصرة. سمع ابن القميرة، وسمع منه ابن رُشيد وذكره في رحلته.
(بغية الوعاة ٩٥/٢).

عبد الصمد بن أحمد، أبو القاسم

الخولاني النحوي

(.... / - /)

عبد الصمد بن أحمد بن حُنَيْش، أبو القاسم الخولاني الحمصي. كان نحوياً ماهراً، أديباً شاعراً. حكى عن المتنبي وغيره.
(بغية الوعاة ٩٦/٢).

عبد الصمد بن أحمد،

مجد الدين أبو الخير

(٥٩٣ هـ / ١١٩٦ م - ٦٧٦ هـ / ١٢٧٧ م)

عبد الصمد بن أحمد بن عبد القادر، أبو الخير مجد الدين العُظْفَنِي الحنبلي. كان إماماً في اللغة والقرآن والفقه والحديث وإنشاء الخطب. وُلِدَ ببغداد. قرأ القرآن على جماعة، والنحو على أبي البقاء العكبري والمبارك الواسطي. تفقه وسمع الحديث وحَدَّث. مدحه الضرصري. له كرامات ومكاشفات. مات سنة ٦٧٦ هـ، واقتسم العوام خشب تابوته تبركاً، وجمع له بعض أصحابه ترجمة في مجلّد.
(بغية الوعاة ٩٦/٢).

القَيْسِي الأَنْدَلِسِيُّ الْبَلَنْشِيُّ. كان من أهل العلم باللغة والعربية، مشاراً إليه فيهما. رحل من الأندلس، وسكن مصر واستوطنها. قرأ الأدب على أبي العلاء صاعد اللغوي صاحب كتاب «الفصوص». دخل بغداد واستفاد وأفاد خلقاً كثيراً. له شعر حسن. توفي بمصر سنة ٤٢٧ هـ، وقيل: سنة ٤٢٩ هـ، وصلى عليه الشيخ أبو الحسن علي بن إبراهيم الحوفي صاحب التفسير في مصلّى الصّدفِيّ ودفن عند أبي إسحاق. وكانت بينه وبين أبي الطاهر إسماعيل بن خلف صاحب كتاب «العنوان» معارضات في قصائد موجودة في ديوانيهما.

(نفع الطيب ٣٣٢/٢ - ٣٣٣؛ ووفيات الأعيان ١٩٣/٣ - ١٩٤؛ وبغية الوعاة ٩٨/٢؛ والأعلام ٤/١٣).

عبد العزيز بن جعفر،

أبو القاسم الفارسي النحوي

(.../... - ٤١٣ هـ/ ١٠٢٢ م)

عبد العزيز بن جعفر بن محمد، أبو القاسم الفارسي البغداديّ النحويّ. كان نحوياً ماهراً، شيخاً معترفاً. سمع من مشايخ بلده، وروى عنهم. وأخذ عن علماء بلده وأدبائهم ونحاتهم. كان مقرئاً فاضلاً ورعاً. (بغية الوعاة ٩٨/٢).

عبد العزيز بن جمعة، ابن زَيْد

(.../... - بعد ٦٩٤ هـ/ ١٢٩٥ م)

عبد العزيز بن جمعة بن زيد. كان نحوياً ماهراً. من مصنفاته: «شرح الكافية». فرغ من تأليفه ومقابلته سنة ٦٩٤ هـ. (الأعلام ٤/١٦).

الضريّر. كان نحوياً مشهوراً من قرية السّواد تعرف برقبينا، وقيل: زرقبينا. سكن بغداد وحفظ القرآن الكريم، وكان له أوراد من الصلاة وأوقات من الذّكر. قرأ النحو على ابن الخشاب، ثم صار إلى واسط، فسكنها إلى آخر وفاته. توفي في شهر ربيع الأول سنة ٥٧٦ هـ، وقيل: سنة ٥٩٦ هـ، ودفن بسكة الأعراب. أقرأ النحو بواسط، واستفاد منه أهلها، وبقي على الإقراء إلى أن مات. (إنباه الرواة ١٧٨/٢؛ وبغية الوعاة ٩٧/٢).

عبد العزيز بن أحمد،

أبو الأصبع النحوي

(.../... - بعد ٣٨٩ هـ/ ٩٩٨ م)

عبد العزيز بن أحمد، أبو الأصبع النحوي. يعرف بالأخفش الأندلسي. روى عنه ابن عبد البرّ. وكان حياً سنة ٣٨٩ هـ. (بغية الوعاة ٩٨/٢).

عبد العزيز بن أحمد،

ابن أبي الحجاب الأندلسي

(.../... - ٤١١ هـ/ ١٠٢٠ م)

عبد العزيز بن أحمد بن أبي الحجاب، الأندلسي القرطبي، يكتنى أبا الإصبع. كان نحوياً ماهراً. روى عن أبيه كتاباً من روايته، ولم يكن ضابطاً لها. (إنباه الرواة ١٨٠/٢).

عبد العزيز بن أحمد، ابن مغلس

أبو محمد البَلَنْشِيُّ الأَنْدَلِسِيُّ

(.../... - ٤٢٧ هـ/ ١٠٣٦ م)

عبد العزيز بن أحمد بن السيّد بن مُغَلّس،

عبد العزيز بن حكم،
أبو الأصبغ القرطبي

(٣١٠ هـ / ٩٢٣ م - ٣٨٧ هـ / ٩٩٧ م)

عبد العزيز بن حكم بن أحمد، أبو الأصبغ القرطبي، يرجع بنسبه إلى الخليفة عبد الملك بن مروان. كان عالماً بالنحو واللغة والغريب والشعر، شاعراً مفوهاً، ماثلاً إلى الكلام والنظر، أديباً حليماً اشتهر بانتحال مذهب السرة. سمع قاسم بن أصبغ وغيره، وحدث. (بغية الوعاة ٩٩/٢؛ وتاريخ علماء الأندلس ٣٢٢/١).

عبد العزيز بن خلف

(... / ... - ... / ...)

عبد العزيز بن خلف بن عيسى، أبو الأصبغ البجائي. كان نحوياً لغوياً معلماً بالعربية، من أهل العناية بالعلم والانقطاع إليه، شاعراً محسناً مع الانقباض والإعراض عن التكتب. (بغية الوعاة ٩٩/٢).

عبد العزيز بن خلوف

(... / ... - ... / ...)

عبد العزيز بن خلوف المغربي. كان نحوياً حرورياً، شاعراً مُتِقِناً، ذا ألفاظ حسنة، ومعاني متمكنة، مثقف نواحي الكلام رطبها، حلو مذاقة الطبع عذبها. له في سائر العلوم حظوظ وافرة. أغلبها علم النحو والقراءات، وفيه ذكاء يكاد يخرج عن الحد المحمود. قال ابن رشيقي: وفي شعره من القوة والتصرف والتصنع ما ليس في شعر غيره من أصحابنا. كان من أهل العناية بطلب العلم والانقطاع إليه مع

الانقباض والإعراض عن التكتب.

(إنباه الرواة ٢/ ١٨٠ - ١٨٢؛ وبغية الوعاة ٩٩/٢).

عبد العزيز بن زيد بن جمعة

(... / ... - ... / ...)

عبد العزيز بن زيد بن جمعة الموصلتي. كان بارعاً في النحو واللغة العربية. له شروحات عدة، منها: «شرح الألفية»، و«شرح الأنموذج»، و«شرح كافية ابن الحاجب»، و«شرح ألفية ابن معط». (بغية الوعاة ٩٩/٢).

عبد العزيز بن سحنون،

أبو محمد الغُماري العدل

(٥٥٤ هـ / ١١٥٩ م - ٦٢٤ هـ / ١١٢٦ م)

عبد العزيز بن سحنون بن علي، أبو محمد، برهان الدين الغُماري. كان نحوياً ماهراً، عدلاً فاضلاً محدثاً. حدث بمصر عن السلفي وابن بَرِّي، وتصدّر بجامع مصر لإقراء العربية، وانتفع به الناس. (بغية الوعاة ١٠٠/٢).

عبد العزيز بن أبي سهل الخُشَنِي

(نحو ٣٣٦ هـ / ٩٤٧ م - ٤٠٦ هـ / ١٠١٥ م)

عبد العزيز بن أبي سهل الخُشَنِي، الضرير. كان عالماً باللغة والنحو، بصيراً بالعلوم. قيل عنه: لم يُرَ ضرير قط أطيب نفساً منه ولا أكثر حياة. كان تلاميذه يكلمونه فيحمرّ خجلاً. كان شاعراً مطبوعاً يلقي الكلام إلقاءً مع سهولة في الطلب ولطف في التركيب، وقال ابن رشيقي القيرواني: «ولا غنى لأحد من الشعراء

عبد العزيز بن عبد الرحمن، أبو العلاء بن مذهب النحوي

(.../...-.../...)

عبد العزيز بن عبد الرحمن بن حسين بن مذهب، أبو العلاء النحوي اللغوي. أخذ النحو عن الحسن بن عبد الرحمن المنداسي النحوي بمصر، وأخذ اللغة عن أبي حسين المهلب اللغوي، وامتدحه شاكراً مما أفاده، له شعر جيد. قدم هو وأبوه وعمه على الدولة المصرية العلوية. توفي والده سنة ٣٨٣ هـ، وصلى عليه عبد العزيز. صنف أبو العلاء كتاباً في اللغة.

(إنباء الرواة ٢/ ١٨٤ - ١٨٥).

عبد العزيز بن عبد العزيز اللَّمَطِيّ

(.../...-.../... نحو ٨٨٠ هـ/ ١٤٧٥ م)

عبد العزيز بن عبد العزيز اللَّمَطِيّ المكناسي. كان نحويّاً ماهراً، من فقهاء المالكية، من أهل فاس. نزل المدينة المنورة. من مؤلفاته: «ألفية» في النحو، و«تقايد» على مختصر خليل في الفقه، و«قرة الأبصار في سيرة المشعّق المختار».

(الأعلام ٤/ ٢١).

عبد العزيز بن علي

(.../...-.../... ٦٢٤ هـ/ ١٢٢٦ م)

عبد العزيز بن علي بن عبد العزيز القرطبي السُّماني. نزيل فاس. كان من أهل اللغة والنحو والتاريخ والأدب والفقه والحديث والأخبار وأسماء الرجال، متصرفاً في فنون كثيرة، مقدّماً في العربيّة، بارعاً في النحو

الحدّاق عن العَرَض عليه والجلوس بين يديه أخذاً للعلم عنه واقتباساً للفائدة منه. مات سنة ٤٠٦ هـ، وقد جاوز السبعين - وقيل التسعين - فتكون سنة ولادته قريبة من سنة ٣٣٦ هـ.

(إنباء الرواة ٢/ ١٧٨ - ١٧٩ - ١٨٠؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٠٠؛ والوافي بالوفيات ١٨/ ٥١٢ - ٥١٣).

عبد العزيز بن العباس

(.../...-.../...)

عبد العزيز بن العباس، أبو أحمد. كان نحويّاً ماهراً لغويّاً أديباً. من أصحاب أبي علي الفارسي. وكان معتزليّاً. صحب عضد الدولة.

عبد العزيز بن عبد الله،

أبو محمد الشاطبي

(.../...-.../... ٤٦٥ هـ/ ١٠٧٤ م)

عبد العزيز بن عبد الله بو ثعلبة، أبو محمد السَّعدي، الأندلسي الشاطبي. كان عالماً بالنحو. قدم دمشق ودرس على علمائها. صنف «غريب الحديث» لأبي عبيد القاسم بن سلام على حروف المعجم، وجعله أبواباً. مات سنة ٤٦٥ هـ، في حرّان.

(إنباء الرواة ٢/ ١٨٣).

عبد العزيز بن عبد الله الرومي

(.../...-.../... ٧٧٧ هـ/ ١٣٧٥ م)

عبد العزيز بن عبد الله الرومي القيسري. كان عالماً بالنحو ماهراً في العربيّة. قدم دمشق. ولي مشيخة البسميساطيّة، فلم يتمكن من مباشرتها لضعفه.

(بغية الوعاة ٢/ ١٠١).

والأدب والشعر.

(بغية الوعاة ١٠١/٢ - ١٠٢).

عبد العزيز القاري

(.... / - بعد ١٣٠ هـ / ٧٤٧ م)

عبد العزيز القاري، أبو محمد، الملقب ببشكست. كان نحوياً. أخذ عنه أهل المدينة. كان يذهب مذهب الشراة، فلما ظهر أبو حمزة الشاري بالمدينة خرج معه، فقتل فيمن قتل سنة ١٣٠ هـ.

(إنباه الرواة ١٨٣/٢ - ١٨٤).

عبد العزيز بن محمد بن أحمد

(.... / - /)

عبد العزيز بن محمد بن أحمد الشيرازي. قدم بغداد. وكان نحوياً لغوياً فقيهاً متفتناً شاعراً مترسلاً متكلماً حافظاً للتواريخ. له مصنفات في كل فن.

(بغية الوعاة ١٠٢/٢).

عبد العزيز بن محمد السرخسي

(.... / - /)

عبد العزيز بن محمد، أبو طالب. كان جاراً لهشام الضرير. وكان يجلس في مسجد الترجمانية. له كتاب في النحو كبير غير موجود. (الفهرست ص ١٠٤؛ وإنباه الرواة ٢/٦٥).

عبد العزيز بن محمد، أبو الأصبغ

اللبليّ اليحصبي

(.... / - ٥٨٠ هـ / ١١٨٤ م)

عبد العزيز بن محمد، أبو الأصبغ اليحصبي

اللبليّ. كان نحوياً ماهراً في علم العربية، أديباً ذكياً عارفاً بأبيات المعاني. ولي الأحكام والحسبة بمُرسية (مدينة في جنوب إسبانيا) ومات بها.

(بغية الوعاة ١٠٢/٢).

عبد العزيز بن محمد اللبنايّ الأصبهاني

(.... / - بعد ٥٨١ هـ / ١١٨٥ م)

عبد العزيز بن محمد اللبناي، أحد أفاضل أصبهان. كان ماهراً في علوم العربية. له الشعر السائر والطبع القويم. صنّف شروحاً للكتب المتداولة في العربية. ورد قزوين (مدينة في إيران) مع الصدور الحَجَنْدِيَّة سنة ٥٨١ هـ.

عبد العزيز بن محمد بن عبد المحسن

(٥٨٦ هـ / ١١٩٠ م - ٦٦٢ هـ / ١٢٦٤ م)

عبد العزيز بن محمد بن عبد المحسن، أبو محمد، شرف الدين الأنصاري الأوسي. ولد بدمشق، ومات بحماة. كان نحوياً بارعاً، أديباً فاضلاً، لغوياً ماهراً، جامعاً لفنون من العلم، له تقدّم عند الملوك، وله نظم ونثر.

(بغية الوعاة ١٠٢/٢).

عبد الغافر بن إسماعيل،

أبو الحسن الفارسي

(٤٥١ هـ / ١٠٥٩ م - ٥٢٩ هـ / ١١٣٥ م)

عبد الغافر بن إسماعيل بن عبد الغافر بن محمد، أبو الحسن الفارسي. كان عالماً بالعربية والتاريخ والحديث، فارسي الأصل من أهل نيسابور، وهو سبط أبي القاسم القشيري صاحب «الرسالة القشيرية». ارتحل إلى خوارزم وإلى غزنة وإلى الهند، وتوفي

عبد الفتاح الصّعيدي

(١٣١٠ هـ / ١٨٩٢ م - ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م)

عبد الفتاح الصّعيدي. ولد بصعيد مصر في سمنود، وتعلم بها وبالممنصورة. كان لغويًا ماهراً، أديباً من أعضاء مجمع اللغة العربية بالقاهرة. تخرّج بدار العلوم سنة ١٩٢٠ م، وعمل مدرساً، ثم موظفاً بمجمع اللغة من سنة ١٩٣٦ م حتى سنة ١٩٥٢ م، واعتبر من أعضائه العاملين سنة ١٩٦١ م. واستمر إلى أن صدمته سيارة في طريقه إلى المجمع فقتل. له مشاركة في تأليف كتاب «الإفصاح في فقه اللغة»، وله: «متن اللغة»، و«المحفوظات» للمدارس الثانوية في ثلاثة أجزاء.

(الأعلام ٣٦/٤).

عبد القادر بن عبد الكريم الورديني

(.... / ... - ١٣١٣ هـ / ١٨٩٥ م)

عبد القادر بن عبد الكريم الورديني الشفشاني المغربي. كان نحوياً فقيهاً مالكيًا. جاور في الأزهر بمصر إلى أن توفي. من مؤلفاته: «سعد الشمس والأقمار وزبدة شريعة النبي المختار» في فقه المذاهب الأربعة، و«شمس الهداية في القضاء» على المذاهب الأربعة، و«بغية المشتاق لأصول الديانة والأذواق» في التصوّف، و«سلوة الإخوان في الردّ على أهل الجحود والعدوان» رسالة، وغير ذلك.

(الأعلام ٣٩/٤).

عبد القادر بن أبي القاسم الأنصاري

(٨١٤ هـ / ١٤١١ م - ٨٨٠ هـ / ١٤٧٥ م)

عبد القادر بن أبي القاسم بن أحمد

بنيسابور. من مؤلفاته: «المفهم لشرح غريب مسلم»، و«السياق» في تاريخ نيسابور، و«مجمع الغرائب» في غريب الحديث. (الأعلام ٣١/٤).

عبد الغفار بن عبيد الله، أبو الطيب الحُصيني الواسطي

(.... / ... - ٣٦٩ هـ / ٩٧٩ م)

عبد الغفار بن عبيد الله بن السري، أبو الطيب الواسطي الحُصيني. كان نحوياً ماهراً مقرئاً فاضلاً. روى عن أبي جعفر الطبري، وصنف في القراءات.

(بغية الوعاة ١٠٣/٢، والأعلام ٣٢٢/٤).

عبد الغفور بن صلاح اللّاري

(.... / ... - ٩١٢ هـ / ١٥٠٧ م)

عبد الغفور بن صلاح اللّاري. كان أديباً عالماً بالتحو، تلميذاً للملّا جامي. من كتبه: «حاشية على الفوائد الضيائية شرح الكافية للجامي» في النحو، و«حاشية على رسالة للقرشجي» في البلاغة.

(الأعلام ٣٢/٤).

عبد الغني بن حسان ظهير الدين الكتامي

(.... / ... - ٦٢٦ هـ / ١٢٢٩ م)

عبد الغني بن حسان بن عطية، ظهير الدين الكتامي. كان عالماً بالعربية، نحوياً ماهراً. قرأ العربية على العالم السخاوي، وعلّق عليه أشياء كثيرة. له مروءة وكرم وقيام مع الأصحاب.

(بغية الوعاة ١٠٣/٢).

عبد القادر بن مصطفى المغربي

(١٢٨٤ هـ / ١٨٦٧ م - ١٣٧٥ هـ / ١٩٥٥ م)

عبد القادر بن مصطفى المغربي، أصله من البلاد التونسية من بيت «درغوث». ولد في اللاذقية (بسورية)، ونشأ في طرابلس الشام. عُرف بالمغربي، واتصل بجمال الدين الأفغاني ومحمد عبده. كان من العلماء باللغة والأدب. رغبه محمد عبده بالسفر إلى مصر، فقصدها سنة ١٩٠٥ م، قبيل وفاة محمد عبده وانصرف إلى الصحافة، فكتب كثيراً في كبريات الجرائد. ولما أعلن الدستور العثماني سنة ١٩٠٨ م، عاد إلى طرابلس، فأصدر جريدة «البرهان»، وأقفلها عند ابتداء الحرب العالمية الأولى سنة ١٩١٤ م. درّس بالكلية الصلاحية ببيت المقدس، ثم استوطن دمشق، وتولى تحرير جريدة «الشرق» إلى نهاية الحرب. كان من أعضاء المجمع العلمي العربي بدمشق، فناناً لرئيسه، ثم عُيّن محاضراً بالعربية وآدابها بالجامعة السورية. ثم جعل من أعضاء مجعني مصر والعراق، وألقى في ردهة المجمع العلمي العربي سلسلة من المحاضرات خلال عشرين عاماً.

ألف جملة من الكتب، كان أولها: «الاشتقاق والتعريب»، ثم ألف «البيّنات» مجموعة مقالات له، و«الأخلاق والواجبات»، و«مذكرات جمال الدين الأفغاني»، و«عشرات اللسان» في اللغة، و«محاضرات»، و«تفسير جزء تبارك»، و«على هامش التفسير». وما زال بعض كتبه مخطوطاً. وكان على تقدّمه في السن دائم الحركة نشيطاً، صاحب نكتة في حديثه ومحاضراته. صدمته

الأنصاري السعدي العبادي. برع في العربية والفقه، وكتب الخط المنسوب. تصدر بمكة للإفتاء وتدرّس الفقه والتفسير والعربية وغير ذلك. كان حسن المحاضرة، كثير الحفظ للآداب والنوادر والأشعار والأخبار وتراجم الناس، فصيح العبارة، طلق اللسان. كتب على شرح السيوطي لألفية ابن مالك تقريراً بليغاً. دخل القاهرة واجتمع بفضلها، وولي قضاء المالكية بمكة، فباشر بعقّة ونزاهة. وغزل وأعيد مراراً، ثم أضرب بأخرة، فأشار بأن يولّى تلميذه ظهيرة بن أبي حامد. ثم قُدّر أن ظهيرة هذا توفي، وقدح لقاضي القضاة محيي الدين فأبصر، فأعيد إلى الولاية.

من تصانيفه: «هداية السبيل في شرح التسهيل»، و«حاشية على التوضيح»، و«حاشية على شرح الألفية للمكودي». قال عنه السيوطي في بغية الوعاة: قاضي القضاة محيي الدين، نحوّي مكنة العلامة المفتن. أما التفسير فإنه كشف خفياته؛ وأما الحديث فإليه الرحلة في رواياته ودراياته؛ وأما الفقه فإنه مالك زمامه وناصب أعلامه؛ وأما التحوف فإنه محيي ما درس من رسومه ومُبدّي ما أبهم من معلومه. وإذا ضلّ طالبوه عن محجّته اهتدوا إليها بنجومه. ورثه لا عن كلاله، وقام به أتم قيام، فلوراه سببويه لأثر له لا محالة؛ أما آدابه ومحاضراته فحدّث عن البحر ولا حرج؛ وأما مجالساته فأبهى من الروض الأثف إذا تفتح زهره وأرج؛ وأما زهده في قضاياه فقد سارت به الركبان... .

(بغية الوعاة ٢/ ١٠٤؛ والأعلام ٤/ ٤٢).

و«الفرق بين الفرق»، و«بلوغ المدى في أصول الهدى»، و«تفني خلق القرآن»، و«الصفات»، و«العماد في موارث العباد»، و«التكملة»، و«شرح مفتاح ابن القاص»، و«نقض ما عمله أبو عبد الله الجرجاني في ترجيح مذهب الحنفية»، و«أحكام الوطء التام»، وكتاب في «معنى لفظي التصوّف والصّوفي».

(وفيات الأعيان ٣/ ٢٠٣؛ فوات الوفيات ٢/ ٣٧٠ - ٣٧٢؛ وإنشاء الرواة ٢/ ١٨٥ - ١٨٦؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٠٥؛ والأعلام ٤/ ٤٨).

عبد القاهر بن عبد الله، أبو الفرج الشيباني

(... / ٥٥١ هـ / ١١٥٦ م)

عبد القاهر بن عبد الله بن الحسين، أبو الفرج الشيباني الحلبي المعروف بالوآء. أصله من بُزَاة (بلدة من أعمال حلب)، نشأ بحلب وتآدب بها. كانت بينه وبين عبد الله الطليطلي نزيل شيزر مكاتبات. تردّد إلى دمشق، وكان يُقرئ بها النحو، ويشرح شعر المتنبي ويعربه. له شعر. مات بحلب سنة ٥٥١ هـ.

(إنشاء الرواة ٢/ ١٨٦ - ١٨٧؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٠٦؛ وشذرات الذهب ٤/ ١٥٨؛ والنجوم الزاهرة ٥/ ٣٢٢ - ٣٢٣).

عبد القاهر بن عبد الرحمن الجرجاني

(... / ٤٧١ هـ / ١٠٧٨ م)

عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد، أبو بكر الإمام المشهور. من أهل جرجان (بين

سيارة في القاهرة، فنُقل إلى المستشفى، ثم سافر إلى دمشق وبقي فيها إلى أن توفي. (الأعلام ٤/ ٤٧).

عبد القاهر بن طاهر، أبو منصور البغدادي

(... / ٤٢٩ هـ / ١٠٣٧ م)

عبد القاهر بن طاهر بن محمد، أبو منصور. كان فقيهاً شافعيّاً، نحوياً ماهراً في علم الحساب، عارفاً بالعروض، أديباً شاعراً، أستاذاً كاملاً. كان أبو منصور ذا مالٍ وثروة ولم يكتسب بعمله مالاً. أُرْبى على أقرانه في الفنون. أنفق ماله على العلم حتى افتقر. درس سبعة عشر علماً، وأملئ الحديث. كان كثير الشيوخ، سخيّ النفس، طيّب الأخلاق. ولد ببغداد ونشأ بها. سافر مع أبيه إلى خراسان وسكن نيسابور (نيسابور أو شابور عاصمة خراسان أعظم المدن الإسلامية في القرون الوسطى مع بلخ وهراة ومرو). جلس بعد أستاذه أبي إسحاق للإملاء في مسجد عقيل، فأملئ سنين واختلف إليه الأئمة فقرؤوا عليه. توفي سنة ٤٢٩ هـ بحسب أكثر المصادر، وقال الكتبي: سنة ٤٢٠ هـ، بمدينة إسفرايين (بلدة في نواحي نيسابور)، ودفن إلى جانب شيخه أبي إسحاق.

من مؤلفاته: «تفسير القرآن»، و«تأويل متشابه الأخبار»، و«فضائح المعتزلة»، و«الكلام في الوعد والوعيد»، و«إبطال القول بالتولد»، و«فضائح الكرامية»، و«معيان النظر»، و«تفضيل الفقير الصابر على الغني الشاكر»، و«الإيمان وأصوله»، و«الملل والنحل»، و«التحصيل في أصول الفقه»،

عبد الكريم بن إبراهيم،

أبو سعيد الرازي

(.../...-.../...)

عبد الكريم بن إبراهيم بن محمد، أبو سعيد الرازي. كان نحوياً ماهراً. أفاد الناس وأقرأ النحو ببلده الري، ثم رحل إلى العراق، ثم انتقل إلى الشام، ونزل بيت المقدس. قرأ عليه نصر بن إبراهيم القدسي الفقيه العالم الزاهد الورع بالمسجد الأقصى، وسمع جماعة بقراءته.

(إنباه الرواة ٢/ ١٩٠).

عبد الكريم بن الحسن، ابن المؤمل

التَّكِيّ المصري

(.../...-٥٢٥ هـ/ ١١٣١ م)

عبد الكريم بن الحسن بن المحسن بن المؤمل التَّكِيّ. كان نحوياً ماهراً مقرئاً واعظاً. من أهل مصر. أستاذه في القراءات أبو الحسن علي بن محمد بن حميد الواعظ. سمع عليه السلفي كتاب «معاني القرآن» لأبي جعفر النحاس. سئل عن مولده في سنة ٥١٧ هـ فقال: لي ستون سنة، فتكون سنة ولادته على ما يظهر نحو ٤٥٧ هـ. وتوفي سنة ٥٢٥ هـ وجلس مكانه في حلقاته في جامع عمرو بن العاص ولده يقرئ الناس فأفاد.

(إنباه الرواة ٢/ ١٩١؛ وطبقات القراء = غاية النهاية ١/ ٤٠٠).

عبد الكريم بن عطايا

(.../...-٦١٢ هـ/ ١٢١٥ م)

عبد الكريم بن عطايا بن عبد الكريم، أبو

طبرستان وخراسان). كان من أئمة اللغة والنحو. أخذ النحو عن أبي الحسين محمد بن الحسن ابن أخت أبي علي الفارسي، ولم يأخذ عن غيره؛ لأنه لم يخرج عن بلده، كان من كبار أئمة العربية والبيان، شافعيًا أشعريًا. له شعر رقيق، ومصنفات عدة، منها: «أسرار البلاغة»، و«دلائل الإعجاز»، و«الجمل» في النحو، و«الثمّة» في النحو، و«المغني» في شرح الإيضاح في ثلاثين جزءاً، اختصره في شرح آخر سماه «المقتصد»، و«إعجاز القرآن»، و«العمدة» في تصريف الأفعال، و«العوامل المثنة»، و«المفتاح»، و«سرّ الفاتحة»، و«التلخيص في شرح المفتاح». أشعاره كثيرة في ذمّ الزمان وأهله. توفي سنة ٤٧١ هـ، وقيل: سنة ٤٧٤ هـ. قيل: دخل عليه لصّ وهو في الصلاة فأخذ جميع ما وجد، وعبد القاهر ينظر إليه ولم يقطع صلاته.

(شذرات الذهب ٤/ ٣٤٠؛ والأعلام ٤/ ٤٨-٤٩؛ وإنباه الرواة ٢/ ١٨٨-١٩٠؛ وبغية الرواة ٢/ ١٠٦؛ وفوات الوفيات ٢/ ٣٦٩-٣٧٠؛ وعبد القاهر الجرجاني في أسرار البلاغة. عبد الكريم أحمد العبد سالم. الجامعة الأردنية، ١٩٧٧ م؛ وعبد القاهر الجرجاني. دار القلم، الكويت وبيروت، ١٩٧٣ م؛ وعالم اللغة عبد القاهر الجرجاني المفتن في العربية ونحوها. البدراوي زهران. القاهرة، دار المعارف، ط ٢، ١٩٨١ م؛ و«ابن جني والجرجاني في دفاعهما عن المعنى». جميل سعيد. مجلة المجمع العلمي العراقي. بغداد، مجلد ٣١، الجزء الأول، (سنة ١٩٨٠). ص ١٦٨-١٩١.

والفضل، أمين الدين بن عطايا القرشيّ الزهريّ الإسكندريّ. نزيل القاهرة. كان عالماً بالتحو عارفاً بالعربية واللغة والأدب والشعر، شيخاً صالحاً فاضلاً عذلاً. صَنَّفَ كتاباً في «شرح أبيات الجُمْل» في التحو، وكتاباً في «زيارة قبور الصالحين بقرافتي مصر»، إذ كان نزيل قراة مصر الكبرى. حديث فسمع منه جماعة. (بغية الوعاة ١٠٧/٢؛ والأعلام ٥٣/٤).

عبد الكريم بن علي، أبو محمد
الطفال القضاعي
(.../... - .../...)

عبد الكريم بن علي بن محمد بن الطفال، أبو محمد القضاعيّ. كان نحوياً ماهراً بارعاً شاعراً. من أهل الإسكندرية. كان مكفوفاً، متصدراً للإقراء والإفادة، له حلقة بجامع الإسكندرية لإقراء النحو. له شعر غاية في الجودة. قيل: أنه كان في ابتداء أمره على طريقة، لو بقي عليها، فاق أهل عصره في الميل إلى الخير والاشتغال بقراءة الحقائق، ولزوم الصمت، وإعراضه عن الدنيا. ثم تزوّج ورزق أولاداً، فصار يمدح ويستميح ضرورة، فتغيّرت عليه الأحوال.

(إنباء الرواة ١٩١/٢ - ١٩٢).

عبد الكريم بن هوازن،
أبو القاسم القشيري
(٣٧٦ هـ/٩٨٦ م - ٤٦٥ هـ/١٠٧٣ م)

عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك، أبو القاسم، وقيل: أبو القسم القشيريّ. كان نحوياً أديباً، مفسراً محدثاً، فقيهاً متكلماً، أصولياً كاتباً، شاعراً صوفيّاً، لسان عصره،

وسيد وقته، جمع بين علمي الشريعة والحقيقة. من مصنفاته: «التفسير الكبير» صَنَّفَه قبل العشر والأربعمئة، ويسمى أيضاً «التيسير في علم التفسير»، و«الرسالة القشيرية» في التصوف، وتعرف بـ«الرسالة في رجال الطريقة»، تُرجمت إلى اللغة الفرنسية، وقيل: قلّ أن تكون الرسالة في بيت وينكب، و«التحبير في التذكير»، و«أدب الصوفيّة»، و«لطائف الإشارات»، وكتاب «الجواهر»، و«عيون الأجوبة في أصول الأسئلة»، وكتاب «المناجاة»، و«نكت أولي النهى»، و«أحكام السماع»، وغير ذلك. وتوفي أبوه وهو صغير. قرأ الأدب في صباه، وكانت له قرية مثقلة الخراج بنواحي استوا، فرأى أن يحضر إلى نيسابور، ويتعلم الحساب ويحمي القرية، فاتفق حضوره مجلس الشيخ أبي علي الحسين بن علي النيسابوري، ففترس فيه التجربة، وأشار عليه بالاشتغال بالعلم، فشرع في الفقه، ثم سمع للاستاذ أبي إسحاق الإسفرائيني، فقال له: هذا العلم لا يحصل بالسماع ولا بدّ من الضبط بالكتابة، فأعاد عليه جميع ما سمعه، فعجب الأستاذ وأكرمه قائلاً: يكفيك أن تطالع الضبط بالكتابة، فأعاد عليه جميع ما سمعه، فعجب الأستاذ وأكرمه قائلاً: يكفيك أن تطالع مصنفاتي. وحضر مجلس أبي علي الدقاق الذي زوجه ابنته، ثم سلك مسلك المجاهدة والتجريد، وسمع مشاهير علماء الحديث ببغداد والحجاز، وكان له في الفروسية واستعمال السلاح يد بيضاء؛ أما مجالس الوعظ والتذكير فهو إمامها. ذكره الباخريزي في «دمية القصر» فقال: لو قرع الصخر بسوط تحذيره لذاب، ولو رُبط إبليس

عبد الكريم بن علي، أبو محمد الطفال القضاعي

(.../... - .../...)

عبد الكريم بن علي بن محمد بن الطفال، أبو محمد القضاعيّ. كان نحوياً ماهراً بارعاً شاعراً. من أهل الإسكندرية. كان مكفوفاً، متصدراً للإقراء والإفادة، له حلقة بجامع الإسكندرية لإقراء النحو. له شعر غاية في الجودة. قيل: أنه كان في ابتداء أمره على طريقة، لو بقي عليها، فاق أهل عصره في الميل إلى الخير والاشتغال بقراءة الحقائق، ولزوم الصمت، وإعراضه عن الدنيا. ثم تزوّج ورزق أولاداً، فصار يمدح ويستميح ضرورة، فتغيّرت عليه الأحوال.

(إنباء الرواة ١٩١/٢ - ١٩٢).

عبد الكريم بن هوازن، أبو القاسم القشيري

(٣٧٦ هـ/٩٨٦ م - ٤٦٥ هـ/١٠٧٣ م)

عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك، أبو القاسم، وقيل: أبو القسم القشيريّ. كان نحوياً أديباً، مفسراً محدثاً، فقيهاً متكلماً، أصولياً كاتباً، شاعراً صوفيّاً، لسان عصره،

وحران وبغداد. وكان أحد الأذكياء البارعين في الأدب والطب وعلم الأوائل.

أقام موفق الدين عبد اللطيف بمصر مدة ولما توفي الملك العزيز، توجه إلى القدس، وأقام بها مدة يشغل الناس بالجامع الأقصى، ثم توجه إلى دمشق، ونزل بالعزیزية سنة ٦٠٤هـ، وكان يأتيه خلق كثير يشتغل عليه أصنافاً من العلوم، ثم سافر إلى حلب، وقصد بلاد الروم، وأقام بها سنين في خدمة الملك علاء الدين داود بن بهرام، وكان له منه الجامكية الوافرة والصلوات المتواترة. وصنف باسمه عدة مصنفات، ثم توجه إلى ملطية وعاد إلى حلب، ثم انتقل إلى بغداد وبقي فيها إلى أن مات. قال ابن شاکر الكتبي: كانت دعاويه أكثر من علومه، وكان دميم الخلقة نحيلاً، قليل لحم الوجه، وكان يتنقل في البلاد. وقال القفطي: «كان يدعي معرفة النحو واللغة والعربية وعلم الكلام والعلوم القديمة والطب». وقال: «كان يدعي تصانيف كتب ما فيها مبتكر، وإنما يقف على تصانيف غيره فإما أن يختصر أو يزيد ما لا حاجة إليه، وهي في غاية البرودة والركاكة. وكان إذا اجتمع بصاحب علم فر من الكلام في ذلك العلم، وتكلم في غيره مغرباً، ولم يكن محققاً في شيء مما يقوله ويدعيه». . . وقال ابن مكتوم: «قرأ النحو على عبد الرحمن الأنباري والوجه أبي بكر حتى برع فيه وتميز على أقرانه، وقرأ الناس عليه الأدب والطب، ورويت أكثر مسموعاته مراراً كثيرة، وكان غزير الفضل، كامل العقل، حسن الأخلاق، محباً للعلم وأهله. . .»

من مؤلفاته: «الإفادة والاعتبار بما في مصر

في مجلسه لتاب. ولد سنة ٣٤٦هـ، وتوفي صبيحة يوم الأحد قبل طلوع الشمس سادس عشر ربيع الآخر سنة ٤٦٥هـ. ودفن في المدرسة بجانب شيخه أبي علي الدقاق، ولم يمس أحد ثيابه ولا كتبه ولا دخل بيته إلا بعد سنين احتراماً وتعظيماً.

(شذرات الذهب ٣/٣١٩-٣٢٢؛ وإنباه الرواة ٢/١٩٣؛ وتاريخ بغداد ١١/٨٣؛ ومراة الجنان ٣/٩١-٩٣؛ والنجوم الزاهرة ٥/٩١؛ والأعلام ٤/٥٧).

عبد اللطيف بن أبي بكر الزبيدي

(٧٤٧هـ/١٣٤٧م-٨٠٢هـ/١٤٠٠م)

عبد اللطيف بن أبي بكر بن أحمد، أبو عبد الله الشرجي، اليماني الزبيدي. سكن زيد ومات بها. كان عالماً بالنحو والعربية. من كتبه: «شرح ملحة الإعراب»، و«مقدمة في علم النحو»، و«نظم مقدمة ابن بابشاذ» أرجوزة في ألف بيت.

(بغية الوعاة ٢/١٠٧؛ والأعلام ٤/٥٨؛ وأبو بكر الزبيدي وآثاره في النحو واللغة. نعمة رحيم الغزاوي. جامعة بغداد، ١٩٧٥م).

عبد اللطيف بن يوسف البغدادي

(٥٥٧هـ/١١٦٢م-٦٢٩هـ/١٢٣١م)

عبد اللطيف بن يوسف بن محمد، موفق الدين أبو محمد الموصلي الأصل البغدادي المولد. هو ابن أخي سليمان الموصلي، ويُعرف بابن اللباد وبابن نقطة. كان عالماً بالنحو واللغة متكلماً طبيباً فيلسوفاً. لقبه تاج الدين الكندي بالجدي المطبج لرقه وجهه وتجعده وبسه. حدث بمصر والقدس ودمشق

(إنباه الرواة ١٩٣/٢ - ١٩٦؛ وفوات الوفيات ٣٨٥ - ٣٨٨؛ وشذرات الذهب ١٣٢/٥؛ وبغية الوعاة ١٠٦/٢ - ١٠٧؛ والوافي بالوفيات ١٩/١٠٧؛ والأعلام ٤/٦١).

عبد اللطيف بن محمد، رياض زاده
(.../... - ١٠٧٨ هـ/١٦٦٧ م)

عبد اللطيف بن محمد بن مصطفى المتخلص بلطفي الشهير برياض زاده. كان عالماً بالنحو، فقيهاً حنفياً من علماء الروم، قاضياً في أسكدار. له كتب عدة، منها: «أبكار الأبكار» في ما يغلط به اللغويون، ألفه للسلطان محمد الرابع العثماني، مرتباً على الحروف، وكتاب في «أسماء الكتب» في مجلد صغير.
(الأعلام ٤/٦٠).

عبد المؤمن بن عبد الله بن أحمد
(نحو ٦٣٠ هـ/١٢٣٢ م - ٦٨٨ هـ/١٢٨٩ م)
عبد المؤمن بن عبد الله بن أحمد، أبو محمد الغرناطي. كان عالماً بالنحو، عدلاً فاضلاً، مقرئاً متفتناً، حافظاً لـخلاف السبعة، جميل الخط، جيد الضبط، حسن الإلقاء والتعليم، أخذ العربية عن أبي الحسن الحُسَني، وعلي بن محمد الكتاني.
(بغية الوعاة ٢/١١٨).

عبد الملك بن جمال الدين،
المُلا عصام

(٩٧٨ هـ/١٥٧٠ م - ١٠٣٧ هـ/١٦٢٧ م)
عبد الملك بن جمال الدين العصامي

من الآثار، و«قوانين البلاغة»، و«الإنصاف بين ابن بري وابن الخشاب» في كلامهما على المقامات، و«الجامع الكبير» في المنطق الطبيعي والإلهي في عشرة مجلدات، و«بلغة الحكيم»، و«الكلمة في الربوبية»، و«الحكمة الكلامية»، و«القياس» في أربعة مجلدات، و«السماع الطبيعي»، و«غريب الحديث»، و«المغني الجلي» في الحساب، و«التجريد في اللغة»، و«ملخص مقالات التاج» في الحلية النبوية، و«ذيل الفصيح» لشعلب، و«شرح أحاديث ابن ماجه» المتعلقة بالطب، و«غريب الحديث والمجرد منه»، و«الواضحة في إعراب الفاتحة»، وكتاب «الألف واللام»، و«شرح بانث سعاد»، و«خمس مسائل نحوية»، و«شرح مقدمة ابن باب شاذ»، و«شرح الخطب النباتية»، و«شرح سبعين حديثاً»، و«شرح أربعين حديثاً»، و«شرح نقد الشعر» لقدماء، و«قبسة العجلان» في النحو، و«اختصار العمدة» لابن رشيق، و«مقدمة حساب»، و«اختصار الصناعتين للعسكري». وله مقالات كثيرة، منها: «مقالة في الماء»، و«مقالة في الحركات المعتاصة»، و«مقالة في العادات»، و«مقالة في حقيقة الدواء والغذاء»، و«مقالة في التأذي بصناعة الطب»، و«مقالة في الرواند»، و«مقالة في البحران»، و«مقالة ردّ فيها على ابن رضوان في اختلاف جالينوس وأرسطو»، و«مقالة في الحواس»، و«مقالة في الكلمة والكلام»، و«مقالة في منزلة الأدوية والأدواء من جهات الكيفيات»... واختصر كتباً كثيرة، منها: كتاب «الحيوان» للجاحظ، وكتاب في النبات. وكتب رحلات وصف بها أسفاره والبلدان التي زارها.

(شذرات الذهب ٢/ ٩٠؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ١٧٠-١٧٧؛ وتاريخ علماء الأندلس ١/ ٢٢٥-٢٢٨؛ وإنشاء الرواة ٢/ ٢٠٦-٢٠٧؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٠٩؛ ومرآة الجنان ٢/ ١٢٢؛ والنجوم الزاهرة ٢/ ٢٩٣؛ ونفخ الطيب ٢/ ٢١٤-٢١٧؛ والوافي بالوفيات ١٩/ ١٥٨-١٥٩؛ والأعلام ٤/ ١٥٧).

عبد الملك بن زيادة الطُّنَّي

(٣٩٦ هـ/ ١٠٠٦ م - ٤٥٧ هـ/ ١٠٦٥ م)

عبد الملك بن زيادة الله بن أبي مضر التميمي الحماني، أبو مروان الطُّنَّي (وفي بغية الوعاة: الطُّنَّي، وهذا تحريف، وطُّبْنَة: مدينة بالأندلس). كان إماماً في اللغة والحديث، شاعراً، من أهل قرطبة. رحل إلى المشرق وحجَّ وحدث عن إبراهيم بن الإنلي. وكتب عن لقي من العلماء. وعاد إلى بلاده، فأملَى كثيراً من تقييداته. كان من بيت جلالة ورياسة ومن أهل الحديث والأدب. قتل بقرطبة، وقيل: وُجد مقتولاً في داره، وقيل: قتلته جواربه لتقتيره عليهن، إذ كان يوصف بالخل المفرط.

(بغية الوعاة ٢/ ١٠٩؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ٢٨٢-٢٨٣؛ وتاريخ علماء الأندلس ١/ ٣١٢؛ والأعلام ٤/ ١٥٨-١٥٩؛ والوافي بالوفيات ١٩/ ١٦٣).

عبد الملك بن سراج

(٤٠٠ هـ/ ١٠٠٩ م - ٤٨٩ هـ/ ١٠٩٦ م)

عبد الملك بن سراج بن عبد الله، كان من موالي بني أمية، ومن مشاهير الموالي

الأسفراييني، المعروف بالملأ عصام. من علماء العربية، له مؤلفات كثيرة قد تزيد على الستين، منها: «بلوغ الأرب من كلام العرب»، و«الكافي الوافي في العروض والقوافي»، و«شرح إيساغوجي»، و«التسهيل» رسالة في العروض، ورسالة في «تحرير الدخان»، و«شرح قطر الندى» في النحو. أكثر كتبه حواشي وشروح. ولد بمكة وتوفي بالمدينة المنورة.

(الأعلام ٤/ ١٥٧).

عبد الملك بن حبيب السُّلَمي

(١٧٤ هـ/ ٧٩٠ م - ٢٣٨ هـ/ ٨٥٣ م)

عبد الملك بن حبيب السُّلَمي، أبو مروان، الإلبيري الأصل، نزيل قرطبة، مالكي. عدّه الزَّيْدِي في الطبقة الثانية من نحاة الأندلس. كان إماماً في النحو واللغة والفقه والحديث، عروضياً شاعراً، حافظاً للأخبار والأنساب والأشعار، متصرفاً في فنون العلم، حافظاً للفقه. حجَّ سنة ٢٠٨ هـ. قيل: إنَّه في الحديث ليس بحجَّة. وقيل: لم يكن له علم بالحديث ولا يعرف صحيحه من سقيمه. لم يكن أبو مروان من أهل السَّعة في دنياه، بل كان من المقشَّر عليهم رزقهم. من مصنفاته: «الواضحة»، و«إعراب القرآن»، و«غريب الحديث»، و«تفسير الموطأ»، و«طبقات الفقهاء». مات سنة ٢٣٨ هـ وقيل: سنة ٢٣٩ هـ عن أربع وستين سنة. قال التلمساني: ما ذكر من عدم معرفته بالحديث فهو غير مسلم به، وقد نقل عنه غير واحد من جهابذة المحدثين. ذكر ابن العماد الحنبلي أنَّه كان مفتي الأندلس.

الأندلسي، أصله من قرطبة. كان نحوياً لغوياً، حسن التصرف في اللغة، أصلاً في تثقيفها. له كتاب حسن في الأفعال وهو كثير بأيدي الناس، هذب فيه «أفعال أبي بكر بن القوطية» شيخه. مات في حدود الأربعمئة.

(إنباه الرواة ٢/٢٠٨؛ وبغية الوعاة ٢/١١١؛ والوافي بالوفيات ١٩/١٧٠).

عبد الملك بن علي

(.../... - ٤٨٩ هـ / ١٠٩٥ م)

عبد الملك بن علي. كان لغوياً نحوياً فاضلاً مؤدّباً. أدب بهراً وأخذ عنه أكثر فضلائها. صنف: «المحيط في اللغة»، و«المنتخب من تفسير الرمانى»، و«الصفات»، و«الأدوات التي يتبدى بها الأحداث». توفي سنة ٤٨٩ هـ، وقيل: سنة ٤٦٩ هـ.

(بغية الوعاة ٢/١١١؛ والوافي بالوفيات ١٩/١٨٣).

عبد الملك بن علي،

أبو مروان الغرناطي

(.../... - ٥٦٨ هـ / ١١٧٢ م)

عبد الملك بن علي بن طاهر، أبو مروان المرّي الغرناطي. كان عالماً بالنحو واللغة والأدب، ورعاً زاهداً، ذكياً فائقاً. روى عن داود بن يزيد السّعدي، ولازمه وعوّل عليه وانتفع به، وأخذ العلم عن غيره. استفاد منه كثير من أهل بلده. مات شهيداً، إذ خرج إلى صلاة الصبح بالجامع، فقتل في الطريق سنة ٥٦٨ هـ وهو ابن ثمان وثلاثين سنة، وقيل ابن ثمان وخمسين سنة، وهو أقرب إلى الصواب. (بغية الوعاة ٢/١١١).

بالأندلس. من أهل قرطبة، يكتنّى أبا مروان. أقام اللغة بالأندلس غير مدافع. كان عالماً بالأدب ومعاني القرآن والحديث. قرئت عليه كتب اللغة والغريب والأدب، وقُيد ذلك كله عنه. كانت الرحلة في ذلك الوقت إليه، ومدار أصحاب اللغة والأدب عليه. كان وقور المجلس مهيباً، شاعراً وإماماً في اللغة لا يجسر أحد على الكلام بعلم اللغة مهابة له. مات يوم عرفة ودفن بالرّيبض. قيل: كان عبد الملك من موالى بني أمية، وقيل: قومه من العرب من كلب بن وبرة، أصابهم سبأ.

(بغية الوعاة ٢/١١٠؛ وإنباه الرواة ٢/٢٠٧ - ٢٠٨؛ والوافي بالوفيات ١٩/١٦٤؛ والأعلام ٤/١٥٩).

عبد الملك بن شاخنج،

أبو مروان البجّاني

(.../... - .../...)

عبد الملك بن شاخنج، أبو مروان البجّاني. كان عالماً ماهراً باللغة والنحو والفقه والتعبير، حافظاً للرأي. رحل إلى المشرق وسمع وناظر. وكان من العلماء الحكماء الفضلاء الحفاظ. استخرج من «الواضحة» وكتب ابن المواز ما لم يكن في المدوّنة ولا المستخرجة. حجّ ورجع إلى الأندلس، ثم انتقل إلى مصر والشام، ومات بسواحلها على إصلاح كبير وعبادة باسطة.

(تاريخ علماء الأندلس ١/٣١٧؛ وبغية الوعاة ٢/١١٠).

عبد الملك بن طريف الأندلسي

(.../... - نحو ٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م)

عبد الملك بن طريف، أبو مروان

عبد الملك بن علي بن أبي المنى

(نحو ٧٦٦ هـ / ١٣٦٤ م - ٨٣٩ هـ / ١٤٣٥ م)

عبد الملك بن علي بن أبي المنى، العلامة جمال الدين، ويعرف بِعُبَيْدِ البَابِيِّ الحَلْبِيِّ الشافعي. كان عالماً بالعربية والقراءات. شغل الناس كثيراً، وأخذ عنه خلق كثير. تلا بالسبع على العزّ الحاضري، وتخرّج به، وأخذ عنه النحو. أخذ الفقه على الشرف الأنصاري. ناب في الخطابة والإمامة بالجامع الأموي بحلب، وجلس للإقراء بها. كان فاضلاً بارعاً، خيراً ديناً صالحاً، متعبداً عن الناس، عفيفاً لا يقبل من أحد شيئاً. جمع كتاباً في الفقه، وصنّف «نزهة الناظرين» في الأخلاق، و«دلائل المنهاج».

(بغية الوعاة ٢/ ١١١ - ١١٢؛ والأعلام ٤/

(١٦١).

عبد الملك بن قُرَيْب الأَصْمَعِي

(١٢٢ هـ / ٧٣٩ م - ٢١٦ هـ / ٨٣١ م)

عبد الملك بن قُرَيْب (قُرَيْب هو لقب لأبي عبد الملك واسمه عاصم وكنيته أبو بكر وغلب عليه لقبه) بن علي بن أصمع الباهلي، أبو سعيد الأصمعي. كان من أهل البصرة، وقدم بغداد أيام الرشيد. هو أحد أئمة العلم باللغة والشعر والنحو والأخبار والنوادر والغرائب. قيل: كان يحفظ ستة عشر ألف أرجوزة. وقيل: كان أبو زيد الأنصاري صاحب لغة وغريب ونحو وكان أكثر من الأصمعي في النحو، وكان أبو عبيدة أعلم من أبي زيد والأصمعي بالأنساب والأيام والأخبار، وكان الأصمعي بحرّاً في اللغة لا يُعرف مثله فيها وفي كثرة الرواية. قيل

لأبي نواس: قد أشخص أبو عبيدة والأصمعي إلى الرشيد فقال: أما أبو عبيدة فإنهم إن أمكنوه من سيفره قرأ عليهم أخبار الأولين والآخرين؛ أما الأصمعي فلبل يطربهم بنغماته.

قال الأصمعي: حضرت أنا وأبو عبيدة عند الفضل بن الربيع، فقال لي: كم كتابك في الخيل؟ فقلت: مجلد واحد. فقال لأبي عبيدة عن كتابه في الخيل، فقال: خمسون مجلداً، فقال له: فم إلى هذا الفرس وأمسك عضواً عضواً منه واذكر، فقال: لست ببيطار وإنما هذا شيء أخذته عن العرب. فقال لي: قم يا أصمعي وافعل ذلك، فقمّت وأمسكت ناصية الفرس، وشرعت أذكر منه عضواً عضواً، ويدي على ذلك العضو، وأنشد ما قالته العرب إلى أن فرغت منه، فقال: خذه. فكنّت إذا أردت أن أغيظ أبا عبيدة ركبته إليه.

أخباره ونوادره كثيرة، ومصنفاته كثيرة جداً، منها: «خلق الإنسان»، و«الأجناس»، و«الأنواء»، و«الهمز»، و«المقصود والممدود»، و«الفرق»، و«الصفات»، و«الأبواب»، و«الميسر والقudah»، و«خلق الفرس»، و«الخيل»، و«الإبل»، و«الشاء»، و«الأخبية والبيوت»، و«الوحوش»، و«فعل وأفعل»، و«الأمثال»، و«الأضداد»، و«القلب والإبدال»، و«الاشتقاق»، و«غريب الحديث»، و«الكلام الوحشي»، و«نوادر الأعراب»، و«المذكر والمؤنث». مات الأصمعي سنة ٢١٦ هـ، وقيل: سنة ٢١٥ هـ، وقيل: سنة ٢١٤ هـ، وقيل: سنة ٢١٧ هـ، وقيل: سنة ٢١٠ هـ عن ثمانين وثمانين سنة. قيل: مات بالبصرة، وقيل: بمرّو.

عبد الملك بن قهد، أبو مروان البَطْلِيُّوسِي

(... / ... - ٣١٠ هـ / ٩٢٢ م)

عبد الملك بن قهد بن بطلال، أبو مروان القيسي البطلبيوسي، يُعرَف بابن أبي تيار. كان بصيراً بالعربية واللغة والإعراب، شاعراً مطبوعاً في قول الشعر. مات سنة ٣١٠ هـ، وقيل: سنة ٣٠٨ هـ.
(بغية الوعاة ٢/ ١١٤).

عبد الملك بن مجبر، أبو مروان المالقي الضَّرِير

(... / ... - بعد ٥٥٠ هـ / ١١٥٥ م)

عبد الملك بن مجبر بن محمد، أبو مروان البكري المالقي الضَّرِير. كان نحوياً ماهراً مقرئاً فاضلاً. روى عن ابن الطراوة. كان من أهل المعرفة بالقراءات والنحو والأدب. درّس مدة طويلة ببلده، واشتهر بالنبل والفضل. روى عنه دحمان بن عبد الملك، وأبو زيد السهيلي، وأبو عبد الله بن الفخار.
(بغية الوعاة ٢/ ١١٤).

عبد الملك بن محمد الثَّعالبي

(٣٥٠ هـ / ٩٦١ م - ٤٢٩ هـ / ١٠٣٨ م)

عبد الملك بن محمد بن إسماعيل، أبو منصور النيسابوري الثَّعالبي. قال عنه ابن بسام صاحب «الذَّخيرة»: «كان في وقته راعي تَلَعَات العلم، وجامع أَشْتَات النُّشْر والتَّنْظِم. رأس المؤلفين في زمانه، وإمام المصنّفي بحكم قرانه. سار ذكره سير المثل، وضرِبَتْ إليه أباط الإبل، وطلعت دواوينه في المشارق

(وفيات الأعيان ٣/ ١٧٠ - ١٧٦؛ وإنباه الرواة ٢/ ١٩٧ - ٢٠٥؛ وبغية الوعاة ٢/ ١١٢ - ١١٣؛ والأعلام ٤/ ١٦٢؛ وتاريخ بغداد ١٠/ ٤١٠ - ٤٢٠؛ وشذرات الذهب ٢/ ٣٦ - ٣٨؛ وطبقات القراء ١/ ٤٧٠؛ والفهرست ص ٨٢ - ٨٣؛ والوافي بالوفيات ١٩/ ١٨٧ - ١٩٣؛ والبداية والنهاية ١٠/ ٢٨٣؛ والأصمعي في الرواية. عبد الحميد محمد الشلقاني. جامعة الإسكندرية، ١٩٦٢ م؛ والأصمعي: حياته وآثاره. عبد الجبار جومرد. مطابع دار الكشاف، بيروت، ١٩٥٥ م؛ والأصمعي. أحمد كمال زكي. القاهرة، وزارة الثقافة، من سلسلة أعلام العرب، رقم ١٨، سنة ١٩٦٣ م؛ والأصمعي اللغوي. عبد الحميد الشلقاني. دار المعارف، القاهرة.

عبد الملك بن قطن المَهْرِي

(... / ... - ٢٦٥ هـ / ٨٧٠ م)

عبد الملك بن قطن المهري القيرواني، أبو الوليد، شيخ أهل اللغة والأدب بالمغرب، وشيخ أهل اللغة والنحو والرواة ببلده، راوي القوم ورئيسهم والمقدم في بلده وزمانه، كان من أحفظ الناس لأنساب العرب وأشعارهم وأيامهم، شاعراً خطيباً بليغاً سمحاً جواداً، عُمِّرَ طويلاً. من مؤلفاته: كتاب «تفسير مغازي الواقدي»، و«الألفاظ»، و«اشتقاق الأسماء» مما لم يأت به قطرب. مات سنة ٢٥٦ هـ، وقيل: سنة ٢٥٧ هـ، وقيل سنة ٢٦٥ هـ.

(إنباه الرواة ٢/ ٢٠٩ - ٢١١؛ وبغية الوعاة ٢/ ١١٤؛ والأعلام ٤/ ١٦٢).

عبد الملك بن مسلمة، أبو مروان
الوَشَقِيّ الْبَلَنْسِيّ

(... / ... - بعد ٥٣٠ هـ / ١١٣٥ م)

عبد الملك بن مسلمة بن عبد الملك، أبو مروان الوَشَقِيّ الْبَلَنْسِيّ، يُعْرَفُ بِابْنِ الصَّقِيلِ. كان نحوياً جليلاً. روى عن أبي محمد بن السيد وتأدّب به، وروى عنه يوسف بن عبد الله بن سعيد بن أبي زيد. كان حياً سنة ٥٣٠ هـ.

(بغية الوعاة ١١٥/٢).

عبد الملك بن نصر،
أبو طاهر الإسكندري

(٥٧٩ هـ / ١١٨٣ م - ٦٦٢ هـ / ١٢٦٤ م)

عبد الملك بن نصر بن عبد الملك، أبو طاهر، شرف الدين الإسكندري القرشي الفهري. اشتهر باللغة والنحو والأدب، وانتفع به خلق كثير. سمع من الحافظ أبي الحسن، وسمع منه الأبيوزدي. وُلِدَ بالإسكندرية. ومات بمصر.

(بغية الوعاة ١١٥/٢؛ والوافي بالوفيات ٢١٣/١٩).

عبد الملك بن هشام،
جمال الدين بن هشام

(... / ... - ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م)

عبد الملك بن هشام بن أيوب، أبو محمد جمال الدين الحميريّ المَعَاوِيّ. اشتهر بحمل العلم. كان متقدماً فيعلم النحو والنسب. من أهل مصر، وأصله من البصرة. جمع سيرة رسول الله ﷺ من «المغازي والسير» لابن

والمغرب طلوع النجم في الغياهب، وتوالمفه أشهر مواضع وأبهر مطالع وأكثر راو لها وجامع من أن يستوفيهها حدّ أو وصف، أو يوفيهها حقوقها نظم أو رصف». وله شعر كثير.

من مؤلفاته: «يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر» وهو أكبر كتبه وأحسنها وأجمعها، و«فقه اللّغة»، و«سحر البلاغة وسرّ البراعة»، و«من غاب عنه المطرب»، و«مؤنس الوحيد»، و«غرر أخبار ملوك الفرس»، و«لطائف المعارف»، و«ما جرى بين المثنيبي وسيف الدولة»، و«الإعجاز والإيجاز»، و«خاص الخاص»، و«نثر النظم وحلّ العقد»، و«مكارم الأخلاق»، و«ثمار القلوب في المضاف والمنسوب»، و«سرّ الأديب»، و«الكناية والتعريض» ويسمى «النهاية في الكناية» و«التجنيس»، و«المثال» واسمه «الفرائد والقلائد»، وغير ذلك كثير. توفي سنة ٤٢٩ هـ، وذكر ابن العماد الحنبلي أنّه توفي سنة ٤٣٠ هـ، أو التي قبلها.

(شذرات الذهب ٣/٢٤٦ - ٢٤٧؛ ومعاهد التنصيص ٤/٢٦٦ - ٢٧١؛ ووفيات الأعيان ٣/١٧٨ - ١٨٠؛ والأعلام ٤/١٦٣ - ١٦٤).

عبد الملك بن مختار النحوي

(... / ... - ... / ...)

عبد الملك بن مختار النحوي. عُذّي في الطبقة الثالثة من نحاة الأندلس، رحل إلى قرطبة وسكنها، وأخذ عن ابن أبي حرشن.

(طبقات النحويين واللغويين ص ٢٨٧؛ وبغية الوعاة ٢/١١٤).

منه نسخة بخطه في دار الكتب - تحت رقم ٦١٠٧ - أنجزها سنة ١٢٧١ هـ. توفي بعد سنة ١٢٧١ هـ، وقيل: توفي نحو سنة ١١٩٥ هـ. (الأعلام ٤/١٦٨).

عبد المنعم بن محمد

(٥٢٤ هـ / ١١٣٠ م - ٥٩٩ هـ / ١٢٠٢ م)

عبد المنعم بن محمد بن عبد الرحيم الخزرجي. يُعرف بابن الفرس الغرناطي. كان إماماً في العربية والنحو واللغة. سمع أباه وجده، وتفقه من كتب أصول الدين والفقه، وبرع فيها كلها. ألف كتاباً في أحكام القرآن، واضطرب قبل موته بقليل، ولي القضاء بجزيرة شقر، ثم في وادي آش، ثم في غرناطة، وتوفي في البيرة.

(الأعلام ٤/١٦٨؛ وبغية الوعاة ٢/١١٦؛ والوافي بالوفيات ١٩/٢٢٧ - ٢٣٣).

ابن عبد المهيم

= محمد بن يحيى بن وهب (٣٨٤ هـ / ٩٩٤ م).

عبد المهيمن بن محمد الحضرمي

(٦٧٦ هـ / ١٢٧٧ م - ٧٤٩ هـ / ١٣٤٨ م)

عبد المهيمن بن محمد بن عبد المهيم، أبو محمد الحضرمي. له القلح المعلق في علم العربية، ومشاركة حسنة في الأصلين، والإمامة في الحديث. كان مبرزاً في الأدب والتاريخ واللغات، مجتهداً متفنناً كثير المطالعة، مقصوراً على الإفادة والاستفادة. ولي كتابة الإنشاء بفاس، فلم يفضل في أوقاته ما يسع الأشغال. كان موصوفاً بالنزاهة

إسحاق، وهذبها ولخصها. وهي الموجودة بأيدي الناس وتُعرف بسيرة ابن هشام. توفي عبد الملك سنة ٢١٨ هـ بمصر بحسب قول ابن خلكان، وقال القفطي: سنة ٢١٣ هـ. ومن مؤلفاته: «أنساب جُمَيْر وملوكها» ويسمى «التيجان في ملوك حмир»، و«ما وقع في أشعار السُير من الغرب»، و«السيرة النبوية»، و«القصائد الحميرية»، في أخبار اليمن وملوكها في الجاهلية.

(إنباه الرواة ٢/٢١١ - ٢١٢؛ ووفيات الأعيان ٣/١٧٧؛ وبغية الوعاة ٢/١١٥؛ والأعلام ٤/١٦٦؛ وشذرات الذهب ٢/٤٥).

عبد المنعم بن صالح

(٥٤٧ هـ / ١١٥٢ م - ٦٣٣ هـ / ١٢٣٥ م)

عبد المنعم بن صالح بن أحمد، أبو محمد القرشي التميمي المكي الإسكندري. كان علامة عصره في ديار مصر نحواً وأدباً، وشيخ مجونها لعباً ولهواً. كان من أهل مكة. استوطن الإسكندرية، وانتصب للإفادة بها. من مؤلفاته: «التوادر والغرائب»، و«تحفة المعرب وطرفة المغرب» مرتب على أبواب، في كل باب آية وبيت من الشعر ومسألة نحوية ومثل.

(بغية الوعاة ٢/١١٥ - ١١٦؛ والأعلام ٤/١٦٧؛ والوافي بالوفيات ١٩/٢١٩).

عبد المنعم بن عوض الجرجاوي

(... / ... - بعد ١٢٧١ هـ / ١٨٥٥ م)

عبد المنعم بن عوض الجرجاوي. نحوي أديب من علماء الأزهر بالقاهرة. من مؤلفاته: «شرح شواهد ابن عقيل على ألفية ابن مالك»،

والصدق، رفيع الرتبة، متصل الاجتهاد. والتقييد. تقدّم في علم الحديث وضبط رجاله. كان يحمل عن ألف شيخ ذكرهم في «مشيخة» ضاعت من يده. وذهب لضياعتها علم كثير. له شعر. وُلد بسبّنة. وتوفي بتونس في الطاعون. (بغية الوعاة ١١٦/٢؛ والأعلام ١٦٩/٤).

عبد المولى بن أحمد،
أبو محمد الأصبحي

(... / ... - ٦٧٥ هـ / ١٢٧٦ م)

عبد المولى بن أحمد بن محمد، أبو محمد الأصبحي الطّفاري. كان إماماً في النحو واللغة، حتى إنّه كان يسمّى سيبويه زمانه. كان معلماً لإدريس الحيوصيّ، فلما صار الملك إليه استوزره، وكان يتبرّك برأيه، ويستنصحه في كل ما يقول ويفعل. كان يمضي غالب وقته في مطالعة الكتب. له مؤلّف حسن في الأحكام، وشعر جيّد. (بغية الوعاة ١١٧/٢).

عبد المولى بن محمد،
أبو محمد المذحجيّ الغرناطيّ

(... / ... - نحو ٥٥٠ هـ / ١١٥٥ م)

عبد المولى بن محمد بن عبد الله، أبو محمد الغرناطيّ المذحجيّ. كان عالماً بالنحو واللغة والأدب والشعر. وكان يتصدّر بجامع غرناطة لإقراء هذه العلوم، ثم اختلّت حاله، وساء انتحاله، وأخلد إلى الرّاحة والبطالة إلى أن توفي.

(بغية الوعاة ١١٧/٢ - ١١٨).

عبد الواحد بن إبراهيم،
أبو المحامد المرشديّ

(٧٨٠ هـ / ١٣٧٨ م - ٨٣٨ هـ / ١٤٣٥ م)

عبد الواحد بن إبراهيم بن أحمد، أبو المحامد المرشديّ الفوّي المكيّ العلّامة جلال الدين. كان عالماً بالعربية، ماهراً في الأصول والمعاني والفقه، ذا مروءة. كثر الأسف عليه عند موته. سمع على الأميوطي والنشاوريّ وغيرهما، ورحل إلى القاهرة. (بغية الوعاة ١١٨/٢).

عبد الواحد بن الحسين،
أبو الفتح بن شيطيّ

(٣٧٠ هـ / ٩٨٠ م - ٤٠٥ هـ / ١٠١٤ م)

عبد الواحد بن الحسين بن أحمد بن شيطيّ، أبو الفتح. كان عالماً بالنحو والقراءات، بصيراً بالعربية، حافظاً لمذاهب القراء. كان من أهل الجانب الشرقي من بغداد ناحية الرّصافة. توفي سنة ٤٠٥ هـ، ودُفن من يومه بمقبرة الحَيُزُران. له مصنّف «التذكار في القراءات العشر». وكان مقرئ العراق. ذكر ابن العماد الحنبلي أنّه توفي سنة ٤٥٠ هـ.

(إنباه الرواة ٢/٢١٣؛ وتاريخ بغداد ١١/ ١٧؛ وشذرات الذهب ٣/٢٨٥؛ وطبقات القراء = غاية النهاية ١/٤٧٣ - ٤٧٤؛ ونزهة الألباء ٤٢٧ - ٤٢٨).

عبد الواحد بن سلام،
أبو العَمَر القرطبي

(... / ... - ٢٠٩ هـ / ٨٢٤ م)

عبد الواحد بن سلام، أبو العَمَر القرطبي.

كان عالماً بالنحو واللغة والأدب. أقرأ الناس النحو مدة من الزمن وألف فيه.

(بغية الوعاة ١١٩/٢؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ٣٧٩؛ وتاريخ علماء الأندلس (٣٣٤).

عبد الواحد بن عبد الكريم، أبو
المكارم بن خطيب زَمَلْكا
(.../... - ٦٥١ هـ/ ١٢٥٣ م)

عبد الواحد بن عبد الكريم بن خلف، أبو
المكارم بن خطيب زَمَلْكا، كمال الدين. كان
لغوياً فاضلاً، خبيراً بالمعاني والبيان والأدب،
مبرزاً في عدة فنون. مات بدمشق.
(بغية الوعاة ١١٩/٢).

عبد الواحد بن عبدون، أبو محمد بن
سراج الدين المري
(.../... - .../...)

عبد الواحد بن عبدون بن عبد الواحد بن
سراج الدين، أبو محمد المري. كان عالماً
باللغة واللوائح، له حظ حسن ولفظ جيد، أخذ
عن بقي بن مخلد، ودرس اللغة، واحتيج إليه
رغم كثرة الشيوخ والعلماء.
(بغية الوعاة ١١٩/٢).

عبد الواحد بن علي، أبو الطيب
اللغوي الحلبي
(.../... - بعد ٣٥٠ هـ/ ٩٦١ م)

عبد الواحد بن علي، أبو الطيب الحلبي.
كان مبرزاً متقدماً في العربية واللغة. أخذ عن

أبي عمر محمد بن عبد الواحد الزاهد، وعن
محمد بن يحيى الصولي. له تصانيف جليلة،
منها: «مراتب النحويين»، و«الإتباع»،
و«الإبدال»، و«شجرة الدر» وقد ضاع أكثرها.
كان بينه وبين ابن خالوته منافسة. مات بعد سنة
٣٥٠ هـ. وقيل: أصله من عسكر مكرم. ثم
قدم حلب وأقام بها إلى أن قُتل في دخول
الدمشق حلب سنة ٣٥١ هـ.

(بغية الوعاة ١٢٠/٢؛ والوافي بالوفيات
١٩/٢٦١-٢٦٥؛ و«أبو الطيب اللغوي
وكشف آثاره». عز الدين التنوخي. البحوث
والمحاضرات مجمع اللغة العربية، القاهرة،
١٩٦٠م-١٩٦١م، ص ١٩١-٢٠٣؛ وأبو
الطيب اللغوي وآثاره في اللغة. عادل أحمد
زيدان. مطبعة العاني، بغداد، ١٩٧٠م؛
و«أبو الطيب اللغوي الحلبي». مجلة مجمع
اللغة العربية بدمشق. عدد ٢٩، سنة ١٩٥٤م،
ص ١٧٥-١٨٣؛ وعدد ٣٢، سنة ١٩٥٧م،
ص ٤٤٥-٤٥٢).

عبد الواحد بن علي،
أبو القاسم بن برهان العُكْبَرِي

(نحو ٣٧٦ هـ/ ٩٨٦ م- ٤٥٦ هـ/ ١٠٦٤ م)
عبد الواحد بن علي بن برهان (وسمّه
السيوطي: عبد الواحد بن علي بن عمر بن
إسحاق بن إبراهيم بن برهان)، أبو القاسم
العُكْبَرِي. كان من القائمين بعلوم كثيرة، إماماً
في النحو واللغة ومعرفة النسب والحفظ لأيام
العرب وأخبار المتقدمين، يأنس شديد الأنس
بعلم الحديث، ولم يرو شيئاً من الحديث. كان
أول أمره منجماً فصار نحوياً، وكان حنبلياً
فصار حنفيّاً، وكانت له شراسة على مَنْ يقرأ

ينكرونه عليه . كان ينتحل في النحو مذهب الكوفيين ، وكان بارعاً فيه مع صدق لهجة واستقامة طريقة ، وكان ثقة أميناً .

(بغية الوعاة ٢/ ١٢١ ؛ وإنباه الرواة ٢/ ٢١٥ ؛ وتاريخ بغداد ١١/ ٧-٨ ؛ وطبقات القراء = غاية النهاية ١/ ٤٧٥-٤٧٧ ؛ والوافي بالوفيات ١٩/ ٢٦٨) .

عبد الواحد بن محمد ،

أبو القاسم الكرمانى

(... / ... = ... / ...)

عبد الواحد بن محمد ، أبو القاسم الكرمانى . كان نحوياً ماهراً روى عن مشاهير النحويين البغداديين وروى عنه ابن المأمون . ذكره شيرويه بن شهمر دار فى «طبقات الهمذانيين» ، وسماه «النحوي» . (إنباه الرواة ٢/ ٢١٦) .

عبد الواحد بن محمد المالقي

(... / ... = ٧٠٥ هـ / ١٣٠٦ م)

عبد الواحد بن محمد بن علي بن أبي السّداد ، أبو محمد الأمويّ المالقيّ ، الشهير بالبائع . كان ماهراً فى صناعة النحو ، فقيهاً أصولياً حسن التعليم ، مستمرّ القراءة ، أستاذاً حافلاً متفتناً ، إماماً فى القراءة وعلوم القرآن ، حائزاً قصب السّبق إتقاناً وأداءً ومعرفةً وروايةً وتحقيقاً . وكان نسيج التحليق ، نافعاً منجياً ، بعيد المدى ، منقطع القرنين فى الذين المتين والصّلاح ، وسكون النفس ، ولين الجانب ، ما كان متواضعاً حسن الخلق ووسيم الصورة ، كثير الخشوع ، قريب الذّمة . أقرأ

عليه . ولم يكن يلبس سراويل ولا على رأسه غطاء . وكان زاهداً عرف الناس ذلك وإلا كانوا رمّوه بالحجارة لهيته . كان يتكبّر على أولاد الأغنياء ، وإذا رأى الطالب غريباً أقبل عليه . لما ورد عميد الدين إلى بغداد استحضره فأعجبه كلامه ، فعرض عليه ما لا فلم يقبله ؛ فأعطاه مصحفاً بخط ابن البوّاب وعكّازة حُمِلت إليه من الروم ، فأخذهما . فقال له أبو علي بن الوليد المتكلم : أنت تحفظ القرآن ويبدك عصا تتوكأ عليها ، فلم تأخذ شيئاً فيه شبهة ؟ فنهض إلى قاضي القضاة ابن الذّمّاني ، وقال له : لقد كدت أهلك حتى نبهني أبو علي بن الوليد ، وهو أصغر مني ، وأريد أن تعيد هذه العكّازة والمصحف على عميد الدين فما يصحباني . فأخذهما وأعادهما إلى الوزير عميد الدين . وكان مع ذلك يحبّ المليح مشاهدةً ، ويحضره أولاد الأمراء والرؤساء فيقبلهم بحضرة آبائهم ، ولا ينكرون عليه ذلك لعلمهم بدينه وورعه .

(بغية الوعاة ٢/ ١٢٠-١٢١ ؛ وإنباه الرواة ٢/ ٢١٣-٢١٥ ؛ والأعلام ٤/ ١٧٦) .

عبد الواحد بن عمر ،

أبو طاهر النحوي

(... / ... = ٣٤٩ هـ / ٩٦٠ م)

عبد الواحد بن عمر بن محمد ، أبو طاهر . كان نحوياً مقرئاً ، كوفيّ المذهب ، لم يُعرف بعد ابن مجاهد ، فى القراءة مثله . كان يُقرئ فى سكة عبد الصّمد بن علي بن عبد الرحمن بن العباس ببغداد . توفي سنة ٣٤٩ هـ . وقال القفطي : توفي سنة ٣٤٤ هـ . قرأ كتاب سيبويه على ابن درستويه . خالف أصحابه فى إمالة الناس لأبي عمر ، فكانوا

غاضبه مضى الصبي إلى رجل آخر يخدمه؛ فإذا رأى ذلك عبد الودود لا يملك صبره فيسعى لرضاه، وغضب مرة وذهب إلى ذلك الرجل فمرّ عبد الودود فرأه، فخرّ مغشياً عليه في وسط الطريق وسقطت عمامته، فبادر الصبي إلى رفعه من الطين حتى أفاق، ففتح عينيه ورأى ما حلّ به، فهجّره بعد ذلك وسلاه. قرأ عليه أبو طاهر السلفي كتاب «ياقوتة التصريف» للاستاذ أبي عبد الله محمد بن أحمد الأزدستاني، ومما أورد فيه قال: ليس في الكلام على «فعل» إلّا واحد وهو اسم «ذئبل»، وهي دُويّة وبها سميت قبيلة أبي الأسود الدؤلي.

(بغية الرواة ١٢٢/٢؛ وإنباه الرواة ٢/٢١٧).

ابن عبدوس الكوفيّ

= علي بن محمد بن عبدوس (١٠٠/١٠٠٠ - ١٠٠/١٠٠٠)

عبد الوهاب بن إبراهيم الزنجاني

(١٢٥٧ هـ / ٦٥٥ - ١٠٠٠ / ٢٨٤)

عبد الوهاب بن إبراهيم بن عبد الوهاب، ابن أبي المعالي الخزرجيّ الزنجاني، من علماء العربية. يقال له العزيّ (عز الدين). كانت وفاته ببغداد. من مؤلفاته: «تصريف العزي» في الصرف، و«معيّار النظّار في علوم الأشعار»، و«الهادي» في النحو، و«الكافي في شرح الهادي»، قال السيوطي: وقفت عليه بخطه وذكر في آخره أنه فرغ منه ببغداد في العشرين من ذي الحجة سنة أربعة وخمسين وستمئة، و«المضنون به على غير أهله» مع شرحه لابن عبد الكافي وهو مختارات شعرية، و«عمدة الحساب»، و«فتح الفتاح شرح مراج

عمره، وخطب بالمسجد الأعظم في مالقة. له من الكتب: «الذّر الثّثير والعذب النّمير في شرح كتاب التفسير لأبي عمرو الدّاني» في القراءات. مات بمالقة، وكان الحفل في جنازته عظيماً، وحمله الطلبة وأهل العلم على رؤوسهم.

(بغية الرواة ١٢١/٢ - ١٢٢؛ والأعلام ٤/١٧٧).

عبد الوارث بن محمد،

أبو المكارم الأبهريّ

(١٠٠/١٠٠٠ - ١٠٠/١٠٠٠)

عبد الوارث بن محمد بن عبد المنعم، أبو المكارم. من مدينة أبهر. رحل من أبهر إلى أبي العلاء المعريّ بمعرفة النعمان من أرض الشام. كان نحوياً ماهراً، لغوياً بارعاً، أديباً فاضلاً. لازم أبا العلاء، وأخذ عنه جميع فنون الأدب، وبرع واستقلّ، ورجع إلى بلده، تصدّر للإقراء والإفادة، وأخذ عنه أهل أبهر علماً كثيراً، وبرع عليه خلق كثير. له شعر.

(إنباه الرواة ٢/٢١٦؛ وتلخيص اللغويين والنحويين ص ١٢٢؛ والوافي بالوفيات ١٩/٢٨٤ - ٢٨٥).

عبد الودود بن عبد الملك

(١٠٠/١٠٠٠ - ١٠٠/١٠٠٠)

عبد الودود بن عبد الملك بن عيسى المغربيّ، أبو الحسن القرطبي. كان نحوياً مشهوراً. انتقل إلى المشرق، ودخل مدن الشام، وتصدّر بها لإقراء النحو. أقام بحلب. كان يعشق صبيّاً وضىء الوجه بحلب. فكان إذا

الأرواح» في الضرف.

(بغية الوعاة ١٢٢/٢؛ والأعلام ١٧٩/٤).

عبد الوهاب بن أحمد،

ابن وهبان

(قبل ٧٣٠ هـ / ١٣٢٩ م - ٧٦٨ هـ / ١٣٦٧ م)

عبد الوهاب بن أحمد بن وهبان الحارثي، أمين الدين الدمشقي. كان ماهراً في علم العربية والفقه والقراءات والأدب. درس وولي قضاء حماة في سنة ٧٦٠ هـ، واستمر فيها إلى أن مات. كان مشكور السيرة. نظم قصيدة رائية من ألف بيت ضمنها غريب المسائل في الفقه، سماها «قيد الشرائد»، وله «عقد القلائد»، «أحاسن الأخبار في محاسن السبعة الأخيار» يعني القراء السبعة، و«امثال الأمر في قراءة أبي عمرو»، وهو منظومة في مئة وسبعة وعشرين بيتاً.

(بغية الوعاة ١٢٣/٢؛ والأعلام ١٨٠/٤؛ والذرر الكامنة ٤٢٣/٢ - ٤٢٤).

عبد الوهاب بن أصبغ

(... / ... - ... / ...)

عبد الوهاب بن أصبغ الأندلسي. كان نحويًا ماهراً، لغويًا بارعاً، حسن الخط مشهوراً بذلك. صحب أبا علي القالي، وكتب عنه الكثير، وسمع عليه كتابه «المقصود والممدود». وكان متن هذا الكتاب بخط عبد الوهاب بن أصبغ، ذكر ذلك أبو علي القالي، وإنما أشار أبو علي إلى أن المتن بخطه لسكونه إلى إتقانه وضبطه.

(إنباه الرواة ٢١٨/٢).

عبد الوهاب بن حريش، أبو مسحل

(حوالي ١٧٠ هـ / ٧٨٦ م - نحو ٢٣٠ هـ / ٨٤٤)

عبد الوهاب بن حريش (وقال السيوطي: عبد الوهاب بن أحمد)، أبو محمد الملقب بأبي مسحل. أعرابي من بني ربيعة من عامر بن صعصعة. حضر من البادية إلى بغداد وافداً على الحسن بن سهل وزير المأمون. أكثر من الأخذ عن الكسائي. وكان من شيوخ ثعلب، عارفاً بالنحو، غزير العلم باللغة والقراءات. أخذ القرآن عن الكسائي كما أخذ عنه النحو. روى عن علي بن مبارك أربعين ألف بيت شاهد على النحو. صنف من الكتب «التوارد» في جزئين، و«الغريب».

(بغية الوعاة ١٢٣/٢؛ إنباه الرواة ٢١٨/٢؛ والأعلام ١٨٢/٤؛ وتاريخ بغداد ٢٥٠/١١؛ وطبقات القراء ٤٧٨/١).

عبد الوهاب بن حسين، وجيه الدين

البهسي الشافعي

(... / ... - ٦٨٥ هـ / ١٢٨٦ م)

عبد الوهاب بن حسين بن عبد الوهاب، وجيه الدين الشافعي البهسي، كان بارعاً في النحو والفقه والأصول، متديناً، جتاهاً في البحث. حضر عنده القرافي فتكلم وأطال، فقال له: اسكت عن خباطك. درس بالجامع العتيق، وولي القضاء بمصر والوجه البحري. (بغية الوعاة ١٢٣/٢).

عبد الوهاب بن عمر، ظهير الدين الحلبي

(٦٤٠ هـ / ١٢٤٢ م - ٧٢٥ هـ / ١٣٢٤ م)

عبد الوهاب بن عمر بن عبد المنعم بن أمين

منه واستعفوا من ذلك. كان من السَّناط (بكسر
السَّيْنِ وضمِّها)، أي: كوسج لا لحية له
أصلاً.

(بغية الوعاة ٢/ ١٢٤؛ وطبقات النحويين
واللغويين ص ٣٢١؛ وإنباء الرواة ٢/ ١٧٣ -
١٧٤).

أبو عبدة الوزير

= حسان بن مالك بن أبي عبدة (قبل
٨٤٢٠هـ/ ١٠٢٩م).

عبدون

= عبد الله بن يحيى (٥٧٨هـ/ ١١٨٣م).

العبدى النحوي

= أحمد بن بكر بن أحمد بن بقية (نحو
٨٤٠٦هـ/ ١٠١٦م).

عَبْر

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة قول
الكتاب: «سار عبر البحار»، و«كان النصرُ
حليف العرب في معاركهم عَبْرَ التاريخ»،
ونحوهما، وجاء في قراره:

«تجري الأقلام في لغة العصر يمثل هذين
التعبيرين، وقد درستهما اللجنة، وانتهت إلى
أنهما جائزان صحيحان: أولهما: على
الحقيقة، والثاني: على المجاز بتشبيه زمن
التاريخ بالمسافة البعيدة التي يقطعها المسافر،
أمَّا لفظ «عبر» فهو ظرف حلَّ محلَّ
المصدر»^(١).

الدولة الحلبي، الإمام ظهير الدين. كان إماماً
في النحو، واللغة زاهداً حنفيّاً، فاضلاً ورعاً
أديباً.

(بغية الوعاة ٢/ ١٢٤).

عبد الوهاب بن محمد، كمال الدين ابن قاضي شهبة

(.../...-.../...)

عبد الوهاب بن محمد بن ذؤيب، الشيخ
كمال الدين ابن قاضي شهبة. كان نحوياً بارعاً
فقيهاً فاضلاً ورعاً. عُرف بالنحو حتى صار
دليلاً يرشد إليه، وعلماً دالاً عليه. تصدّر
بالجامع الأموي لإقراء الفقه والعريّة. كانت
الرغبة في أخذ النحو عنه أكثر، وكان لا يفتي
تورّعاً. كان يجيد التدريس والتفهم، حسن
الخلق لئّن الجانب. طلبه ابن صُضْرَى لينوب
عنه، فاعتذر. وكان مؤسّساً.
(بغية الوعاة ٢/ ١٢٤).

عبد الوهاب بن محمد، أبو وهب

(.../...-.../...)

عبد الوهاب بن محمد بن عبد الرؤوف، أبو
وهب (وفي إنباء الرواة: عبد الرؤوف بن
وهب، ولعله خطأ). عُذ في الطبقة السادسة
من نحاة الأندلس. كان بصيراً بالعريّة، ماهراً
بها، شاعراً عروضيّاً، متصوّفاً باللغة
والإعراب، حافظاً للرأي، مطبوعاً في قول
الشعر. قيل: إنّه كان ذا كِبَرٍ عظيم ويُظْهر مع
ذلك زهداً. وكان حين ولي الوزارة يرمي
المسائل النحويّة على بوابه وكتابه حتى تبرّما

(١) القرارات المعجميّة. ص ١٤١؛ والألفاظ والأساليب. ص ٢٠٤؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية.

عَبَّرَ (التعبير)

أجاز مجمع اللغة في القاهرة استعمال الفعل «عَبَّرَ» بمعنى: أبان بالحركة أو العمل أو التصرف، وجاء في قراره:

«يجري على أقلام الكتاب وعلى الألسن مثل قولهم: «صورة معبرة»، و«سلوك تعبيرِي»، و«رقص تعبيرِي»، و«عَبَّرَ بصمته عن رضاه»، بمعنى: الإبانة بالحركة أو العمل أو التصرف، وفي هذا إطلاق للتعبير بصور مختلفة.

أما الذي ورد في معجمات اللغة، فهو أنَّ «التعبير» بمعنى التفسير والإبانة بالقول، بيد أنه ورد في بعضها: «عَبَّرَ عَمَّا فِي نَفْسِهِ: أَعْرَبَ وَبَيَّنَّ»، ومن ثم تسعنا إجازة إطلاق «التعبير» لمجرد الدلالة، سواء كانت بالحركة أو الإشارة أو السكون، كما يجري في الاستعمال الحديث، ويشهد بذلك ما نصَّ عليه صاحب «المقاييس» في أصل معنى «عَبَّرَ» عن أنه يحمل دلالة الانتقال والنفوذ، أو التفسير والإبانة. وعلى هذا ترى اللجنة إجازة ما يجري على الألسن والأقلام»^(١).

العبرية

من اللغات الكنعانية الجنوبية، وهي لغة سامية كان ينطق بها العبرانيون في فلسطين، ثم استعاضوا عنها، بعد الأسر البابلي، باللغة الآرامية، لكتبتها ظَلَّتْ عندهم لغة الدين والأدب.

وفي القرن التاسع عشر أُخِيَّتِ العبرية،

وأصبحت لغة التخاطب بين اليهود.

ومرّت العبرية بثلاث مراحل رئيسية:

- مرحلة العبرية التوراتية أو الكلاسيكية، وهي التي تكلم بها اليهود حتى القرن الثالث قبل الميلاد، وكُتِبَ بها معظم العهد القديم من الكتاب المقدس.

- مرحلة العبرية المِشْنَائِيَّة، وكُتِبَ بها المِشْنَا، وهو الجزء الأول والأساسي من التلمود، ويشمل عدداً من تفاسير التوراة الشفهية التي جُمِعت حوالي القرن الثاني للميلاد. ولم تُتَّخَذِ العبرية المِشْنَائِيَّة لغة تخاطب قط.

- العبرية المعاصرة، وهي التي يتكلم بها اليوم اليهود.

والعبرية تُكْتَبُ من اليمين إلى الشمال، ويبلغ عدد الحروف التي تتألف منها أبجديتها ٢٢ حرفاً.

ابن عبّود

= محمد بن عبد الله (... / ... - ... / ...).

أبو عبيد

= القاسم بن سلام (٢٢٤ هـ / ٨٣٨ م).

عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ الْبَلْدِيِّ

(... / ... - ... / ...)

عبيد الله بن أحمد البلدي. كان عالماً بالنحو شاعراً، وله أشعار لا يستطيع المرء أن يذكرها، ويستغفر الله على سماعها. كان أعور فاعتلت عينه الصحيحة حتى أشرف منها على

الكتابة. من مصنفاته: «مجالسات العلماء»، و«العزلة والانفراد»، و«أخبار جحظة» وغير ذلك.

(إنباه الرواة ١٥٢/٢ - ١٥٣؛ ونزهة الألباء ٢٧٨ - ٢٨٩؛ وبغية الوعاة ١٢٦/٢).

عبيد الله بن أحمد، ابن أبي الربيع

(٥٩٩ هـ / ١٢٠٣ م - ٦٨٨ هـ / ١٢٨٩ م)

عبيد الله بن أحمد بن عبيد الله بن أبي الربيع، أبو الحسين القرشي الأموي العثماني الإشبيلي. إمام النحو في زمانه. قرأ النحو على الذباج والشلوين، وأذن له أن يتصدّر لإشغاله، وصار يُرسل إليه الطلبة الصغار. وحصل له منهم ما يكفي. انتقل من إشبيلية. لما استولى عليها الفرنج - إلى سبتة. وأقرأ بها النحو، ولم يكن في طلبة الشلوين أنجب منه. من مصنفاته: «شرح كتاب سيبويه»، و«شرح الجمل» في عشرة مجلدات، و«الإفصاح في شرح الإيضاح» في النحو، و«الملخص»، و«القوانين» كلاهما في النحو أيضاً.

(بغية الوعاة ١٢٥/٢؛ والأعلام ١٩١/٤؛ وغاية النهاية ٤٨٤).

عبيد الله أبو بكر الخياط

(... / ... - ... / ...)

عبيد الله، أبو بكر الخياط الأصبهاني، كان عالم زمانه في النحو ورواية الشعر. أثنى كتاب سيبويه ومسائل الأخفش وحدود الفراء. وكان يحفظ الدواوين، ويتصرف في كتب النحو تصرفاً قوياً. له مصنفان: مبسوط ومختصر. ولما مات رثاه الناس.

(معجم الأدباء ١٢/٦٩ - ٧٢).

العمى، فكتب يبين من الشعر يتضمّن شيئاً من الكفر.

(بغية الوعاة ١٢٦/٢؛ والوافي بالوفيات ٣٤٥/١٩).

عبيد الله بن أحمد

(... / ... - ... / ...)

عبيد الله بن أحمد بن الحسين، أبو محمد القاسم التردشيري. كان عالماً بالأدب واللغة، من مصنفاته: «مختصر في النحو التصريف»، و«عقود المرجان في شواهد الكشف والبيان»، و«شرح الشهاب»، و«ديوان شعره»، و«شعلة القاس في فنون من العلم». (بغية الوعاة ١٢٥/٢).

عبيد الله بن أحمد، أبو محمد

الفزاري

(... / ... - ... / ...)

عبيد الله بن أحمد، أبو محمد الفزاري. كان نحويّاً ماهراً. أخذ عن الفارسي. وكان قاضي القضاة بشيراز. من مصنفاته: «صناعة الإعراب» أربعة مجلدات، و«عينون الإعراب».

(بغية الوعاة ١٢٦/٢؛ والوافي بالوفيات ٣٤٧/١٩).

عبيد الله بن أحمد، جَحْجَحِ النحوي

(٢٨٦ هـ / ٨٩٩ م - ٣٥٨ هـ / ٩٦٩ م)

عبيد الله بن أحمد بن محمد، أبو الفتح. ويعرف بِجَحْجَحِ النحوي. وسماه السيوطي جَحْجَحِ، وقيل: جُحْجُحِج. كان عالماً بالنحو، وحذّث بشيء يسير، وكان ثقة صحيح

عبيد الله بن علي، أبو القاسم الرقي
(... / ... - ٤٥٠ هـ / ١٠٥٨ م)

عبيد الله بن علي بن عبيد الله، أبو القاسم الرقي. سكن بغداد. كان من المبرزين بالنحو، صدوقاً، عالماً بالأدب واللغة والفرائض. أخذ عن الربيعي والمعرّي. له كتاب في القوافي.
(بغية الوعاة ١٢٧/٢؛ والأعلام ١٩٥/٤).

عبيد الله بن عمر، أبو مروان
الحضرمي الإشبيلي

(... / ... - ٥٥٠ هـ / ١١٥٥ م)

عبيد الله بن عمر بن هشام، أبو محمد وأبو مروان، الحضرمي الإشبيلي. كان عالماً بالعربية والنحو واللغة والأدب، شاعراً فاضلاً جواداً. تصدّر لإقراء النحو والعربية بمراكش. من مصنفاته: «الإفصاح في اختيار المصباح»، و«شرح الثريدية».

(بغية الوعاة ١٢٧/٢؛ والوافي بالوفيات ٣٩٨/١٩).

عبيد الله بن فرج،

أبو محمد الطوطالقي

(... / ... - ٣٨٦ هـ / ٩٩٦ م)

عبيد الله بن فرج، أبو محمد الطوطالقي القرطبي. كان متقناً للغة والأدب، روى عن أبي علي الغالي، وابن القوطية. ألف كتاباً مختصراً في «المدونة في فروع المالكية» لأبي عبد الله عبد الرحمن بن القاسم المالكي. دفن بمقبرة مومرة.

(إنباه الرواة ١٥٣/٢).

عبيد الله بن محمد،
أبو محمد القصري

(... / ... - ... / ...)

عبيد الله بن محمد بن أبي بُردة، أبو محمد القصري. من قصر الزيت بالبصرة. كان عالماً بالنحو، لغوياً ماهراً بالعربية، معتزلي المذهب. ولي قضاء فارس. من مصنفاته: «الاتصار لسيبويه على المبرد»، ومسائل سألها أبا عبد الله البصري في إعجاز القرآن، وغير ذلك.

(بغية الوعاة ١٢٧/٢؛ والوافي بالوفيات ٤٠٩/١٩).

عبيد الله بن محمد،
أبو محمد بن شاهمران
(... / ... - ... / ...)

عبيد الله بن محمد بن علي، أبو محمد بن شاهمران. كان لغوياً أديباً بارعاً. له كتاب في اللغة والأدب سماه «حداقق الآداب».
(بغية الوعاة ١٢٩/٢؛ ومعجم الأدباء ١٢/٧٢؛ والوافي بالوفيات ٤١٠/١٩).

عبيد الله بن محمد، أبو الفرج النحوي
(... / ... - ... / ...)

عبيد الله بن محمد بن يوسف، أبو الفرج. كان عالماً بالنحو.
(بغية الوعاة ١٢٩/٢).

عبيد الله بن محمد، أبو القاسم العدوي
(... / ... - ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م)

عبيد الله بن محمد بن يحيى، أبو القاسم

(١٣١/٢).

أبو عبيدة

= معمر بن المثنى (٢٠٩ هـ / ٨١٤ م).

عبيدة بن حميد بن صهيب

(.... / - ١٩٠ هـ / ٨٠٥ م)

عبيدة بن حميد بن صهيب. من أهل الكوفة، كان نحويًا ماهراً، محدثاً مقرئاً. روى له البخاري والأربعة، مات في حدود سنة ١٩٠ هـ.

(بغية الوعاة ١٣١/٢؛ والوافي بالوفيات ٤٣٦/١٩).

أبو عبيدة القرطبي

= جراح بن موسى بن عبد الرحمن (٥٥٧ هـ / ١١٦١ م)

أبو عبيدة بن وقاص الموروري

(.... / - /)

أبو عبيدة بن وقاص الموروري. كان لغوياً فصيحاً، بارعاً في اللغة، شاعراً مطبوعاً، فائق الشعر. سكن إشبيلية. واسمه كنيته. (بغية الوعاة ١٣١/٢).

عَتَى

لغة هُذَلِيَّة في «عَتَى»، وبها قرأ ابن مسعود: «لَيْسَ جُنَّةٌ عَتَى حِينَ» قوله تعالى: ﴿لَيْسَ جُنَّةٌ حَتَّى حِينَ﴾ [يوسف: ٣٥]. انظر: حَتَّى، والفَحْصَةُ.

عتاب المرء نفسه

هو كقول الشاعر (من الطويل):

العدوي، المعروف بابن اليزيدي اللغوي. روى عن عمه إبراهيم بن يحيى وأخيه أحمد بن محمد عن جدّه أبي محمد اليزيدي عن أبي عمرو بن العلاء حروفه في القرآن. كان ثقة يعلم النحو، ويسمى النحوي. قيل عنه: كان اليزيدي جدّه، كتب عنه الحروف وشيئاً من اللغة، وأكثر من الحديث في أصناف الكتب.

(إنباه الرواة ١٥٣/٢ - ١٥٤؛ وتاريخ بغداد ٣٣٨/١٠؛ وطبقات القراء ٤٩٢/١ - ٤٩٣؛ ومعجم الأدباء ٥٩/١٢ - ٦١؛ والفهرست ص ٧٤ - ٧٥).

عبيد الله بن محمد الأزدي

(.... / - ٣٤٨ هـ / ٩٥٩ م)

عبيد الله بن محمد بن جعفر، أبو القاسم الأزدي. كان نحويًا ماهراً. من كتبه: كتاب «الاختلاف»، و«النطق».

(بغية الوعاة ١٢٨/٢؛ والأعلام ١٩٧/٤).

عبيد البايع

= عبد الملك بن علي (٨٣٩ هـ / ١٤٣٥ م).

أبو عبيد البكري

= عبد الله بن عبد العزيز (٤٨٧ هـ / ١٠٩٤ م).

عبيد بن مسعدة، أبو الجليل الفزاري

(.... / - /)

عبيد بن مسعد، أبو الجليل الفزاري، المعروف بابن أبي الجليل. كان نحويًا من أهل المدينة، وأبوه علامة بدوي أعرابي. روى عنه الضحاك بن عثمان.

(معجم الأدباء ٧٨/١٢ - ٧٩؛ وبغية الوعاة

تضمن، ولا يصلح أن يكون شاهداً على هذا النوع إلا قول شاعر الحماسة (من الطويل):

أَقُولُ لِنَفْسِي فِي الْخَلَاءِ أَلُومُهَا:

لِكَ الْوَيْلُ، مَا هَذَا التَّجَلُّدُ وَالصَّبْرُ؟

انتهى كلام ابن أبي الأصبع، فانظر ما أحلى ما صرح هذا الشاعر بذكر النفس واللوم لها، وخاطبها بكاف الخطاب ليتمكن عتبه وتقريعه المولم لها^(١).

العتاب

نوع من الغناء الشعبي المنتشر في لبنان، وسوريا، وفلسطين، والعراق... واللفظة مُشتقة من العتب الذي هو اللوم، والموجدة، وكثيراً ما يُلازم العتاب الحب الذي هو الموضوع الرئيس للغناء.

يترتب الدور^(٢) في العتاب، عادةً، من بيتين، أو من أربعة أشطر، على أن تكون الأشطر الثلاثة الأولى على قافية مجنسة^(٣) وعلى أن ينتهي الشطر الرابع بالباء الساكنة المسبوقة بالألف أو بالفتحة، وهذا هو الغالب، أو بالألف. وفيما يلي نموذج من كل من هذين النوعين:

نموذج من النوع الأول:

ضُروري تَلَحِّي الشَّاعِرِ بِعَضْرُو
قَبِيلٍ مَا يَنْوَصِلُ صَبْحُو بِعَضْرُو
حَلَى الْعَنْقُودِ وَاللَّذَّةِ بِعَضْرُو
أَنَا غَيْرَ هَيْكٍ مَا بُحِبُّ الْعَتَبُ^(٤)

أَقُولُ لِنَفْسِي فِي الْخَلَاءِ أَلُومُهَا
لِكَ الْوَيْلُ مَا هَذَا التَّجَلُّدُ وَالصَّبْرُ
ومنه الآية: ﴿بَحْتَرْتُ عَلَى مَا قَرُطْتُ فِي جَنِّي
أَلَّهُ﴾ [الزمر: ٥٦].

ولم يُعجب هذا النوع البديعي بعض البلاغيين، فقال ابن حجة الحموي:

«هذا النوع، أعني عتاب المرء نفسه، لم أجد العتب فيه مرتباً إلا على من أدخله في فنّ البديع، وعدّه من أنواعه، وليس بينهما نسبة، والذوق السليم أعدل شاهد على ذلك، ولولا أن الشروع في المعارضة ملزم، ما نظمت خُصباءً مع جواهر هذه العقود، ونهاية أمره أنّه صفة الحال واقعة ليس تحتها كبير أمر، وهو من أفراد ابن المعتز، ولم يورد فيه غير بيتين، ذكر أن الأسديّ أنشدهما عن الجاحظ، رحمه الله، وهما (من الطويل):

عَصَانِي قَوْمِي وَالرَّشَادُ الَّذِي بِهِ
أَمَرْتُ وَمَنْ يَغْصِ الْمَجْرَبَ يَنْدَمُ
فَصَبْرُ بَنِي بَكْرِ عَلَى الْمَوْتِ إِنِّي
أَرَى عَارِضاً يَنْهَلُ بِالْمَوْتِ وَالْذَّمَّ
قال زكي الدين بن أبي الأصبع، وقوله صحيح: ولم أر في هذين البيتين ما يدلّ على عتاب المرء نفسه إلا أن يقدّر أن هذا الشاعر لما أمر بالرشد، وبذل النصيح ولم يُطع، ندم على بذل النصيحة لغير أهلها، وملزم ذلك عتابه لنفسه، فتكون دلالة البيتين على عتابه لنفسه دلالة الالتزام لا دلالة مطابقة ولا

(١) خزائن الأدب ٢/ ٣٨٤ - ٣٨٥. (٢) أو «البيت» حسب التسمية الشعبية له.

(٣) أي: تتضمن جناساً، والجناس هو اتفاق لفظتين في النطق واختلافهما في المعنى.

(٤) «عَضْرُو» الأولى تعني الدهر، والثانية الوقت في آخر النهار إلى احمرار الشمس، والثالثة صُفْطَه لاستخراج ما فيه.

نموذج من النوع الثاني:

يا سَمْرًا لَيْشَ عَاقَلْبِي مَا تَلْفِي
بَعْدِكَ عَيْشَتِي صَارَتْ مِثْلِفِي

صَبَحَ فِينَا مِثْلَ شَمْسٍ وَمِثْلَ فَي
مِثْرُكُضَ مَا حَدا يَمْلَحُ حَدا

أما وَزْنُ العتابا فليس واحداً، إذ قد يُنظَّم على بحر «المتناهي»^(١) وفيه ثمانية عشر مقطعاً صوتياً^(٢)، (تسعة مقاطع في كل شطر)، أو على بحر «السريع»، وهو الغالب، وفيه عشرون مقطعاً (عشرة في كل شطر)، أو على بحر «البسيط» وفيه اثنان وعشرون مقطعاً (أحد عشر مقطعاً في كل شطر). وأغلب الظن أنَّ البحر الأساسي للعتابا هو السريع المؤلف من عشرين مقطعاً صوتياً، ولكنَّ الشاعر العامي قد يَخْتَلِسُ الحركة، فتُصبح الأشطر مؤلفة من تسعة مقاطع صوتية، ويصبح البيت على بحر المتناهي. وقد يزيد حركة في كل شطر، فيُصبح البيت على بحر البسيط (٢٢ حركة)، وربما اختلفت الأشطر في البيت أو الدَّور الواحد في عدد المقاطع، فأتى أحدها مؤلفاً من عشرة مقاطع، وآخر من أحد عشر مقطعاً، أو من تسعة... كما سيأتي. وفيما يلي بعض النماذج:

١ - عتابا على بحر المتناهي (١٨ مقطعاً).

جَبَلُ لَبْنَانِ عَمَّ بِدِقْ عودو
على الأوطان يا غِيَابَ عودو

جَبَلُ لَبْنَانِ عَمَّ بِدِقْ عودو
١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩

عَلَى أوطان يا غِيَابَ عودو
١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩

وَأَزَّرَ الرَّبَّ مَا بِيخْضَرَّ عودو
حَتَّى تَلْتَقِي بِظَلَّلُوا الحباب^(٣)

وَأَزَّرَ رَبَّ مَا بِيخْضَرَّ عودو
١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩

حَتَّى تَلْتَقِي بِظَلَّلُوا الحباب
١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١

٢ - عتابا على بحر اليعقوبي (٢٤ مقطعاً صوتياً).

بِحَبِّ لَنْدَا يا ورد فَتُحَّ عَالِنْدَا
بِحَبِّ لَنْدَا يا وَرْدَ فَتُحَّ عَالِنْدَا

بِحَبِّ لَنْدَا يا وَرْدَ فَتُحَّ عَالِنْدَا
١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢

بِحَبِّ لَنْدَا يا وَرْدَ فَتُحَّ عَالِنْدَا
١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢

بِحَبِّ لَنْدَا يا وَرْدَ فَتُحَّ عَالِنْدَا
١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢

بِحَبِّ لَنْدَا يا وَرْدَ فَتُحَّ عَالِنْدَا
١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢

بِحَبِّ لَنْدَا يا وَرْدَ فَتُحَّ عَالِنْدَا
١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢

(١) هذه التسمية والتسميتان الآتيتان مأخوذة من كتاب «الزجل» لمعير إلياس وهبة. ص ٣٦ - ٣٧.

(٢) نقصد بالمقطع الصوتي ما يقابل الكلمة الفرنسية Syllabe أي: ما يُلفظ به صوتاً واحداً سواء أكان مؤلفاً من حرف واحد متحرك نحو «يا» أو حرفين ثانيهما حرف مدّ، نحو: «في» أو ثانيهما ساكن، نحو: «زخ»، أو ثلاثة أحرف ثانيهما حرف مدّ وثالثهما ساكن، نحو: «باب»، فكل كلمة «ضروري» مثلاً مؤلفة من ثلاثة مقاطع صوتية، هي: «ض-رو-ري» وسيُفصّل مفهوم المقطع الصوتي أكثر فأكثر بعد قليل.

(٣) «عودو» الأولى تعني: عودته، و«العود» الآلة الموسيقية، و«عودو» الثانية بمعنى ارجعوا، والثالثة بمعنى غصته.

وانظر: «الميجنا».

في النحو.

(بغية الوعاة ١٣٢/٢؛ وطبقات النحويين
واللغويين ص ٣٣٤).

أبو عثمان الأزدي

= سعيد بن محمد بن أحمد (٦٦٠ هـ/
١٢٦١ م).

أبو عثمان الأشنانداني

(.... / - /)

أبو عثمان الأشنانداني. كان لغوياً نحوياً
راوية. روى عنه ابن دريد.
(بغية الوعاة ١٣٧/٢).

أبو عثمان الإلبيري

= سعيد بن عيشون (.... / - /)
(...).

عثمان البتي

(.... / - ١٤٣ هـ / ٧٦٠ م)

عثمان البتي، الفقيه البصري. سُمي عثمان
العربي لفصاحته. كان نحوياً محدثاً فصيحاً.
له شعر. البتي (نسبة إلى البت، وهو موضع
لعله بناوحي البصرة). توفي سنة ١٤٣ هـ.
(إنباه الرواة ٣٤٣/٢؛ والوافي بالوفيات
٤٧٠/١٩).

أبو عثمان التجيبي

= سعيد بن فتحون بن مكرم (.... / -
.... /).

أبو عثمان الجاحظ

= عمرو بن بحر بن محبوب (٢٥٥ هـ/
٨٦٨ م).

عتبة بن محمد بن عتبة

(.... / - ٦٣٥ هـ / ١٢٣٨ م)

عتبة بن محمد بن عتبة، العقيلي الوادي آشي
الإلبيري الأصل. كان نحوياً أديباً لغوياً. أقرأ
العربية واللغة. ولي قضاء غرناطة فحُمدت
سيرته. كان جزلاً في أحكامه، ماضي الأمر،
مسموع القول، شريفاً نزيهاً، عالي الهمة،
طيب المجالسة، يذكر التاريخ ويحفظ الشعر.
طلبه المتوكل ليستعين به في أمور غرناطة،
فقتل.

(بغية الوعاة ١٣١/٢).

عُتْمَة

تُعرَب إعراب «أسبوع».

انظر: أسبوع.

ابن عتيق

= محمد بن عبد العظيم (١٠٢٠ هـ / ١٦١١ م -
١٠٨٨ هـ / ١٦٧٧ م).

عَثَرَات اللِّسَان

تعبير مُهَذَّب بما يقع فيه الكتاب من أخطاء
لغوية.

انظر: اللحن.

عثمان بن إبراهيم،

أبو الأصمغ البرشقيري

(.... / - /)

عثمان بن إبراهيم، أبو الأصمغ البرشقيري.
عُدَّ في الطبقة السادسة من نحاة الأندلس. كان
عالماً بالعربية والحساب والشعر. له مصنفات

أبو عثمان الجذامي

= سعدون بن إسماعيل (٢٩٥ هـ / ٩٠٧ م).

عثمان بن جني

(قبل ٣٣٠ هـ / ٩٤١ م - ٣٩٢ هـ / ١٠٠٢ م)

عثمان بن جني، أبو الفتح الموصللي. من أحذق أهل الأدب وأعلمهم بالنحو والتصريف. وعلمه بالتصريف أقوى وأكمل من علمه بالنحو. وسبب ذلك أنه كان يقرأ النحو بجامع الموصل، فمرَّ به أبو علي الفارسي، فسأله عن مسألة في التصريف، فقصَّر فيها. فقال له أبو علي: زُيِّتَ قبل أن تحصرم. فلزمه مدة أربعين سنة، واعتنى بالتصريف. ولما مات أبو علي، تصدَّر ابن جني مكانه ببغداد. كان يحضر عند المتنبّي وينظره في شيء من النحو من غير أن يقرأ عليه شيئاً من شعره أنفةً وكباراً لنفسه، وكان المتنبّي يقول فيه: هذا رجل لا يعرف قدره كثير من الناس.

من مصنفاته: «الخصائص» في النحو، و«شرح ديوان المتنبّي»، و«المبهج» في اشتقاق أسماء رجال الحماسة، و«سر الصناعة»، و«شرح تصنيف المازني»، و«المحتسب» في شواذ القراءات، و«اللمع» في النحو، و«التصريف الملوكي»، و«التنبيه» في شرح ديوان الحماسة، و«المذكر والمؤنث»، و«المصنّف»، و«التلقين»، في النحو، و«الكافي في شرح القوافي» للأخفش، و«المسائل الخاطريات»، و«ذو القدر» جمعه من كلام شيخه أبي علي الفارسي، و«محاسن العربية»، و«شرح الفصيح»، ورسالة في «من نُسب إلى أمّه»، و«التمام» في تفسير أشعار

هذيل، و«إعراب أبيات ما استصعب من الحماسة»، و«المقتضب من كلام العرب»، وكان المتنبّي يقول: ابن جني أعلم بشعري مني. ولد بالموصل. كان أبوه مملوكاً رومياً لسليمان بن فهد الأزدي الموصللي. توفي ببغداد عن نحو ٦٥ عاماً. له أشعار حسنة. وقيل: كان أعور.

(فوات الوفيات ٣/ ٣٤٥؛ ووفيات الأعيان ٣/ ٢٤٦-٢٤٨؛ وإنباء الرواة ٢/ ٣٣٥-٣٤٠؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٣٢؛ والأعلام ٤/ ٢٠٤؛ وشذرات الذهب ٣/ ١٤٠-١٤١؛ والبداية والنهاية ١١/ ٣٥٣؛ وتاريخ بغداد ١١/ ٣١٢؛ ومعجم الأدباء ١٢/ ٨١-١١٥؛ وابن جني والجرجاني في دفاعهما عن المعنى). جميل سعيد. مجلة المجمع العلمي العراقي، بغداد، مجلد ٣١، الجزء الأول، سنة ١٩٨٠ م. ص ١٦٨-١٩١؛ و«أبو الفتح بن جني، عصره، مكانته العلمية، آثاره». البحوث والمحاضرات، مجمع اللغة العربية، القاهرة، ١٩٦٠-١٩٦١، ص ١٩١-٢٠٣؛ و«أبو الفتح بن جني وأثره في اللغة العربية». محمد أسعد طلس. مجلة مجمع اللغة العربية، دمشق، مجلد ٣٠، الجزء الثالث، سنة ١٩٥٥. ص ٤٤٠-٤٥٧؛ ومجلد ٣٠، الجزء الرابع، سنة ١٩٥٥. ص ٦٠٨-٦٢٢؛ ومجلد ٣١، الجزء الأول، سنة ١٩٥٦. ص ١٠٦-١١٨؛ والجزء الثاني، سنة ١٩٥٦. ص ٢٨٣-٣٠١؛ والجزء الثالث، سنة ١٩٥٦. ص ٤٥١-٤٧٢؛ والجزء الرابع. ص ٦٥٨-٦٧١؛ والمجلد ٤٠، الجزء الأول، سنة ١٩٦٥ م. ص ٣٠-٤٥؛ وابن جني النحوي. فاضل صالح السامرائي. بغداد، ١٩٦٦ م؛ وابن

عثمان بن سعيد بن عبد الرحمن

(٦٠٥ هـ / ١٢٠٨ م - ٦٨٥ هـ / ١٢٨٦ م)

عثمان بن سعيد بن عبد الرحمن، أبو عمر القرشي، معين الدين ابن تُولُوا. كان نحوياً لغوياً مقرئاً، أديباً شاعراً، مالكي المذهب. سمع بالمغرب ومصر ودمشق، وحدث عن أبي نصر بن الشيرازي. كتب عنه أبو حيان والفضلاء. ولد بمدينة تَنيس، وتوفي بالقاهرة. له ديوان شعر.

(الأعلام ٢٠٦/٤؛ وبغية الوعاة ١٣٣/٢).

عثمان بن سفيان التونسي

(.... / - /)

عثمان بن سفيان، أبو عمر التونسي. كان نحوياً لغوياً فاضلاً أديباً. سمع من أبي الحسن بن المفضل المقدسي، وسمع منه أبو العباس الطبري. (بغية الوعاة ١٣٣/٢).

عثمان بن شَنِّ الموروري

(.... / - /)

عثمان بن شَنِّ الموروري. كان عالماً بالعربية والفرائض، من أهل مورة. (بغية الوعاة ١٣٤/٢؛ وتاريخ علماء الأندلس ٣٤٧/١).

أبو عثمان الشتريني

= سعيد بن عبد الله (.... / - /)

(....)

أبو عثمان الطبري

= سعيد بن حكيم بن سعيد (٦٨٠ هـ /

(١٢٨٠ م).

جني وفلسفته اللغوية. محمد علي القصاص. جامعة القاهرة، ١٩٣٩ م؛ وابن جني اللغوي. عبد الغفار حامد محمد هلال. جامعة الأزهر، ١٩٧٠ م. وابن جني عالم الصوتيات. محمد حسن باكلال. لندن، تايبه، ١٩٨٢ م؛ وابن جني النحوي. دار النذير، بغداد، ١٩٦٩ م؛ «أبو الفتح ابن جني». مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق، عدد ٢٥، سنة ١٩٥٠ م. ص ٧٨، ٨٢؛ ونظريات ابن جني النحوية. عبد القادر المهيري. الجامعة التونسية، تونس، (١٩٧٣ م).

عثمان بن حسن، أبو عمر الكلبي

(٥٤٦ هـ / ١١٥٢ م - ٦٣٤ هـ / ١٢٣٦ م)

عثمان بن حسن بن علي الجُمَيْل، أبو عمر، الكلبي السبتي. كان من أئمة اللغة والقراءات والحديث. سمع من ابن بَشْكُوَال وغيره. حجَّ وحدث بإفريقية ثم انتقل إلى القاهرة، ورأس فيها. دَرَسَ بالكاملية، وقيل: إنه أُولع بالتقعيد في كلامه ورسائله، فكرهه الناس. كان متساهلاً يحدث من غير أصل، ويسيء الأدب في درسه على العلماء. هو أخو أبي الخطاب بن دحية، وقد أربى على أخيه بكثرة السماع، وأربى أخوه عليه بالفطنة وكرم الطباع. مات ثالث عشر من جمادى الأولى سنة ٦٣٤ هـ عن ثمان وثمانين سنة، فتكون سنة ولادته ٥٤٦ هـ.

(بغية الوعاة ١٣٣/٢؛ والوافي بالوفيات ٤٧٩/١٩).

أبو عثمان الرشاسي

= سعيد بن الفرغ (.... / - /).

(....)

لطلبته بالدروس وتبحر الفنون، وكان الأغلب عليه علم العربية.

له مصنفات كثيرة؛ صنف في الفقه مختصراً وفي الأصول مختصراً، وصنف كتاباً أكبر من المختصر في الأصول سماً «المنتهى»، وصنف كتاباً أكبر من المختصر في الأصول سماً «المنتهى»، وصنف في النحو: «الكافية»، وشرحها، ونظمها، و«الوافية»، وشرحها، وفي التصريف «الشافية»، وشرحها، وفي العروض قصيدة، وشرح «المفصل» بكتاب سماً «الإيضاح». وله «الأمالي» في النحو بعضها على آيات وبعضها على مواضع من «المفصل»، ومواضع في «الكافية»، ومواضع نثرية. خالف النحاة في مواضع كثيرة مفحمة يعسر الجواب عنها. كان مبرزاً في علوم عدة، ثقة ديناً، متبحراً ورعاً، متواضعاً فقيهاً، مناظراً مفتياً، مقررراً للتكليف. دخل مصر هو والشيخ عز الدين بن عبد السلام. تصدر للإقراء والتدريس بالفاضلية، ولازمه الطلبة. قال ابن خلكان: كان من أحسن خلق الله ذهناً. جاءني مراراً بسبب أداء شهادات، وسألته عن مواضع في العربية مشكلة، فأجاب وأبلغ بسكون كثير، وثبت تام. انتقل إلى الإسكندرية ليقم بها، فلم تطل إقامته. قيل: أخذ العربية عن الرضي القسطنطيني، ورزقت تصانيفه قبولاً حسناً. كان مولده بأسنا سنة ٥٧٠ هـ، وتوفي بالإسكندرية سنة ٦٤٦ هـ.

(وفيات الأعيان ٣/٢٤٨ - ٢٥٠؛ وبغية الوعاة ٢/١٣٤ - ١٣٥؛ والوافي بالوفيات ١٩/٤٨٩ - ٤٩٦؛ وابن الحاجب النحوي، آثاره ومذهبه. طارق عبد عون الجنابي. جامعة

عثمان بن عبد الله، أبو عمر المدلجي (بعد ٦٢٠ هـ / ١٢٢٣ م - ٦٩١ هـ / ١٢٩٢ م) عثمان بن عبد الله بن علاق بن طعان، أبو عمر المدلجي. كان عالماً بالنحو، شافعي المذهب، سمع من ابن المقير وابن الجمزي. (بغية الوعاة ٢/١٣٤).

عثمان بن علي بن عمر

(... / ... - ... / ...)

عثمان بن علي بن عمر، السرقوسي الصقلي. كان عالماً لغوياً مقرئاً. تصدر في جامع مصر لإقراء الطلبة النحو واللغة والقرآن، فانتفعوا به، ونقلوا كلامه، وكتبوا تصانيفه التي نافس فيها أهل العلم. منها: «الحاشية» على كتاب «الإيضاح»، و«مختصر عمدة ابن رشيقي» زاد فيه أبواباً أدخل بها ابن رشيقي، وهي واقعة موقعها من التصنيف. وله شعر.

(إنباه الرواة ٢/٣٤٢ - ٣٤٣؛ وبغية الوعاة ٢/١٣٤؛ ومعجم الأدباء ١٢/١٣٠ - ١٣٥).

عثمان بن عمر، ابن الحاجب

(بعد ٥٧٠ هـ / ١١٧٤ م - ٦٤٦ هـ / ١٢٤٩ م) عثمان بن عمر بن أبي بكر، أبو عمرو بن الحاجب، العلامة جمال الدين الكرديّ الدوني، ثم المصري، المعروف بابن الحاجب. كان والده حاجباً للأمير عز الدين الصلاحي. اشتغل أبو عمرو من صغره بالقرآن الكريم بالقاهرة، ثم بالفقه على مذهب الإمام مالك، ثم بالعربية والقراءات. برع في علومه كلها وبلغ بها الغاية. انتقل إلى دمشق وتصدر للتدريس بجامعها في زاوية المالكية، والتزم

مَنْ يُخْبِرُ بِوَفَاتِهِ . مات سنة ٦٠٠ هـ، وقيل : سنة ٥٩٩ هـ .

كان رجلاً طويلاً جسيماً، طويل اللحية، واسع الجبهة، أحمر اللون، يعتَمُّ بَعْمَةً كبيرة لا على زَيِّْ المصريين، يلبس في الصَّيف الثياب ولا يكاد يظهر في الشتاء، وكان إذا دخل الحمام يدخله وعلى رأسه مبطنة مزودة . يكشف رأسه بيده ويصب على رأسه الماء الحار، ثم يغطيه، ثم يكشفه، ويصب عليه ثانية؛ لأنه كان يخاف من الهواء . غناه يوماً أحد المطربين صوتاً أطربه، فبكى البلطي والمطرب، فقال البلطي : أما أنا فأبكي من الطرب، فما أبكاك أنت؟ فقال له : تذُجرت والذي، فإنه كان إذا سمع هذا الصوت بكى، فقال البلطي : أنت إذن ابنُ أخي، فأشهد على نفسه جماعة من عدول مصر بأنه ابن أخيه ولا وارث له سواه .

من مصنفاته : «العروض الكبير»، و«العروض الصغير»، و«العظايات والموقظات»، و«النير» في العربية، و«أخبار المتنبي»، و«المستزاد على المستجد من فعلات الأجواد»، و«علم أشكال الخط»، و«التصحيف والتحريف»، و«تعليل العبادات»، وله موشحة نظمها في القاضي الفاضل سلك فيها طريقة المغاربة وحافظ فيها على أحرف الغين والضاد والذال والظاء .

(معجم الأدباء ١٢/ ١٤١ - ١٦٧؛ وإنباه الرواة ٢/ ٣٤٤ - ٣٤٥؛ وفوات الوفيات ٢/ ٤٤٣ - ٤٤٧؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٣٥ - ١٣٦؛ والأعلام ٤/ ٢١٢).

بغداد، مطبعة أسعد، ١٩٧٤ م؛ و«ابن الحاجب اللغوي وأثره في الدراسات اللغوية»، مجلة اللسان العربي . الرباط، عدد ١٠، الجزء الأول، سنة ١٩٧٣ م . ص ١٦٢ - ١٨٢؛ و«ابن الحاجب في أماليه النحوية» . محمد هاشم عبد الدايم . مجلة المجمع المصري، عدد ٢٧، سنة ١٩٧١ م . ص ١٦٦ - ١٨٠.

عثمان بن عيسى، أبو الفتح البَلْطِيّ

(٥٢٤ هـ/ ١١٢٩ م - نحو ٦٠٠ هـ/ ١٢٠٣ م)

عثمان بن عيسى بن منصور، أبو الفتح، تاج الدين البَلْطِيّ . وُلِدَ في بَلْطُ التي تقارب الموصل . كان إماماً نحوياً لغوياً، إخبارياً مؤرخاً، شاعراً عروضيّاً، قلماً سئل عن شيء من العلوم الأدبية إلا وأحسن القيام بها . كان يخلط بين المذهبين البصري والكوفي في النحو، ويحسن القيام بأصولهما وفروعهما . وكان مع ذلك خليعاً ماجناً منهمكاً في الملذّات، متهم الخلوة، لا يرده عن شرب المدام ملام، قذر الهيئة، خشن الملبس، مبذّ الأطراف، في تصرفه ما يدلّ على نقص مروءته . وكان شريف النفس في أمر واحد وهو قلّة الاكتراث بأهل المناصب، وكان حلو المحاضرة مفيد المخاطبة والمناظرة .

رحل إلى الشام، وأقام بدمشق مدّة، كان يتردّد فيها إلى الزّيداني للتعليم . فلما فتحت مصر ومَلَكها العزيز، انتقل إليها فحظي بها، ورُتّب له صلاح الدّين الأيوبي على جامع مصر رزقاً جارياً، فأقرأ به النحو والقرآن حتى مات . بقي البلطي في بيته ثلاثة أيام ميتاً لا يعلم به أحد . كان يحب الانفراد والعزلة، ولم يكن له

أبو عثمان القرشي

= سعيد بن عبد الله بن دحيم (٤٢٩ هـ / ١٠٣٧ م)

عثمان بن المثنى القرطبي

(نحو ١٨٠ هـ / ٧٩٦ م - ٢٧٣ هـ / ٨٨٦ م)

عثمان بن المثنى، أبو عبد الملك، القرطبي كان نحوياً لغوياً شاعراً. رحل إلى المشرق، فلقى العلماء من رواة الغريب وأصحاب النحو والمعاني. أخذ عن محمد بن زياد الأعرابي، وقرأ على أبي تمام ديوان شعره، وأدخله الأندلس. مات سنة ٢٧٣ هـ، وقد بلغ تسعاً وتسعين سنة فتكون سنة ولادته قريبة من سنة ١٨٠ هـ.

(بغية الوعاة ١٣٦/٢؛ وتاريخ علماء الأندلس ٣٤٦/١؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ٢٨٨؛ والأعلام ٤/٢١٢).

عثمان بن محمد

(... / ... - ٧٣٥ هـ / ١٣٣٥ م)

عثمان بن محمد بن يحيى، أبو عمر القيسي المالقي، يُعرف بابن منظور. كان مبرزاً في العلم، وصدرأ بين علماء بلده أستاذاً ممتعاً، من أهل النظر والاجتهاد والتحقيق، ثاقب الذهن، أصيل البحث. برز في علم العربية والفقه والأصول والقراءات والطب والمنطق. تصدر بمالقة للإقراء متحرراً بصناعة التوثيق، فاستفاد منه خلق كثير. ولي قضاء بلش ومالقة. مات بمالقة سنة ٧٣٥.

(بغية الوعاة ١٣٦/٢ - ١٣٧).

أبو عثمان المعافري

= سعيد بن محمد، (بعد ٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م).

أبو عثمان المكفوف

= سعدان بن المبارك (... / ... - ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م).

أبو عثمان نافع

= سعيد بن محمد (... / ... - ... / ...).

عُثَيْم النحوي

(... / ... - ... / ...)

عُثَيْم (لم يذكر السيوطي من اسمه ونسبه أكثر من ذلك)، كان نحوياً بارعاً. ذكره ابن سُرَاقَة في الألقاب، وقال: لا يعرف اسمه. (بغية الوعاة ١٣٧/٢).

عَجَبَا

تُعرب مفعولاً مطلقاً لفعل محذوف تقديره: أعجب، منصوباً بالفتحة الظاهرة.

العَجْرَفِيَّة

خاصة لهجية تميّز بالجفاء في الكلام.

العَجْز

العَجْز، في اللغة، مؤخّر الشيء. وهو، في النحو، القسم الثاني من الكلمة المركبة، نحو: «ثلاثة عَجْز».

وله، في علم العروض، معنيان:

١ - الشطر الثاني من البيت الشعري (انظر: «البيت الشعري»).

٢ - الجزء الذي أصاب آخره الزحاف، وسليم

منها :

١ - أن يكون وزن الكلمة خارجاً عن الأوزان العربية، نحو: «إبراهيم».

٢ - أن يكون رباعياً فصاعداً مع خلوه من أحرف الذلاقة التي تجمعها بقولك: «مر بنفل».

٣ - مجيء الراء والنون في أول الكلمة، نحو: «نرجس».

٤ - اجتماع الجيم والصاد، نحو: «صولجان».

٥ - اجتماع الكاف والجيم، نحو: «اسكرجه».

٦ - تبعية الزاي الدال، نحو: «مهندز».

٧ - نص الأئمة الثقات.

العجيسي

= يحيى بن عبد الرحمن بن محمد (٨٦٢ هـ / ١٤٥٨ م).

ابن العجيلة

= فارس بن يحيى (٦٢٥ هـ / ١٢٢٨ م).

عَدَّ

تأتي :

١ - فعلاً من أفعال الظن، تُفيد في الخبر رجحاناً، وهي تامة التصريف، وتنصب مفعولين أصلهما مبتدأ وخبر، نحو: «عَدَّ المعلمُ زيداً ناجحاً»، ونحو قول النعمان بن بشير (من الطويل):

الجزء الذي بعده من هذا الرُحاف. وسُمِّيَ بذلك لوقوع الرُحاف في عَجْزِهِ. انظر: «المعاقبة»، و«الرُحافات والعلل».

العَجَجَة

خاصة لهجئة تُنسب إلى قبيلة «قضاة»، وبعضهم ينسبها إلى بني سعد. وتتمثل في إبدال الياء جيماً، فيقال فيها مثلاً: «حَجَجَج» في «حَجَجِي». ومنها قول الراجز:

المُطْعَمَانِ اللَّحْمَ بِالْعَشِجِ
وبالعَدَاءِ كَسَرَ الْبَرْنِجِ
وزعم السيوطي أنها قلب الياء المشددة جيماً، نحو: «تَمِيمَج» في «تَمِيمِي»، وثمة شواهد على إبدال الياء الخفيفة جيماً^(١).

العَجَلَة

عيب في النطق، يقوم على لفظ الحروف، والكلمات، بسرعة تحول دون الوضوح والفهم، وهذه الآفة اللسانية جاءت مرادفة لللفظة اللَّفَف في أقلام بعض دارسي الفصاحة القدماء، مما يُدخلها في طائفة عيوب العجز عن الإبانة الفصيحة، كالتتعض والحُبسة، والتمتمة، واللثغة وسواها. (انظر هذه المصطلحات في موادها).

العُجْمة

العُجْمة، في اللغة، مصدر «عَجَمَ». وعَجَمَ فلان: كان في لسانه لُكْنَةً. وهي، في النحو، كون اللفظ غير عربيٍّ، وهي علّة لفظيّة من العلل التي تمنع الاسم العلم من الصرف^(٢)، وهي تُعرف بأمور عدّة،

(١) للتوسع انظر: رمضان عبد التّوّاب: فصول في فقه العربية. ص ١٣٠ - ١٣٥.

(٢) إذا كان العلم ثلاثياً ساكن الوسط يجوز فيه الصرف والمنع.

مجاوزین زیداً، أو: حضر الناس وقت
مجاوزتهم زيداً.

٤ - فعلاً ماضياً متصرفاً تاماً بمعنى: ركض،
مضارعه: يعدو، نحو: «عدا زيد في
الملعب» («زيد»): فاعل «عدا» مرفوع بالضمّة
الظاهرة).

ملحوظة: لا تقل: «يملك سيارة عدا عن
بيت فخم»، بل «يملك سيارة عدا بيتاً فخماً،
أو بيت فخم»؛ لأن «عدا» و«خلا»، و«حاشا»
تكون أفعالاً، فيُنصب الاسم بعدها على أنّه
مفعول به، وتكون حروف جرٍّ، فتُجرّ الأسماء
بعدها؛ أمّا إذا سُبِقَتْ بـ «ما» المصدرية، فإنّه
يتعيّن نصب الاسم الذي بعدها على أنّه مفعول
به.

وانظر المادة السابقة.

العدد

العدد، في اللغة، مقدار ما يُعدّ ومبلغه.
وهو، في النحو، ما دلّ على كميّة الأشياء
المعدودة أو على ترتيبها.

وهو نوعان: أصلي وترتيبي. والعدد
الأصلي هو ما دلّ على كميّة الأشياء
المعدودة، أمّا العدد الترتيبي، فهو ما دلّ على
رتب الأشياء. ومثال الأول: تسعة، خمسة
عشر، تسعون، ثلاثة وعشرون، ومثال الثاني:
الرابع، الخامس عشر، العشرون، الخامس
والثلاثون.

والعدد الأصلي أربعة أنواع: مفرد، ويشمل

فلا تُعدّد المولى شريكك في الغنى
ولكنكما المولى شريكك في العُدْم

٢ - فعلاً بمعنى «حسب» و«أحصى»، ينصب
مفعولاً به واحداً، نحو: «عددت دراهمي».

عَدَا

تأتي:

١ - فعلاً ماضياً غير متصرف، ينصب مستثنى
بعده، ويكون فاعله ضميراً مستتراً وجوباً على
خلاف الأصل، يعود على مصدر الفعل
المتقدم عليه، فإذا قلت: «نَجَحَ الطلابُ عدا
زيداً»، يعني: عدا نجاحهم زيداً.

٢ - حرف جر مبنياً على السكون لا محلّ له من
الإعراب، وذلك إذا لم تتقدّمها «ما»
المصدرية، نحو: «نَجَحَ الطلابُ عدا زيداً».
ويلاحظ أننا نستطيع في هذه الحالة اعتبار
«عدا» فعلاً ماضياً غير متصرف، فننصب
الاسم بعدها على أنّه مستثنى، كما في وجهها
الأول الذي ذكرناه.

٣ - فعلاً ماضياً وجوباً^(١)، وذلك إذا تقدّمتها
«ما» المصدرية، نحو: «نَجَحَ الطلابُ ما عدا
زيداً» («زيداً»: مستثنى منصوب بالفتحة
الظاهرة)، ونحو قول الشاعر (من الطويل):
تَمَلُّ التَّدَامِي مَا عَدَانِي قَلْبَانِي
بِكُلِّ الَّذِي يَهْوِي نَدِيمِي مُوَلِّعُ
وَتُوَلِّعُ مَا مَعَهَا بِحَالٍ مَنْصُوبَةٍ أَوْ
بِظَرْفٍ مَنْصُوبٍ، فإذا قلت: «حضر الناسُ ما
عدا زيداً»، يكون التأويل: حضر الناسُ

(١) يختلف هذا الوجه من الإعراب عن الوجه الأول في أنّ «عدا» هنا لا تكون إلا فعلاً ماضياً غير متصرف،
أما في الوجه الأول، أي: إذا لم تتقدّمها «ما»، فيجوز اعتبارها فعلاً ينصب المستثنى بعده، ويجوز
اعتبارها حرف جر يجر الاسم بعده، كما أوضحنا في الوجه الثاني.

طلّاب، فنالوا خمس مكافآت في سبعة أشهر» (ثلاثة): فاعل مرفوع بالضمّة الظاهرة، «طلّاب»: مضاف إليه مجرور بالكسرة الظاهرة. «خمس»: مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة. «مكافآت»: مضاف إليه مجرور بالكسرة الظاهرة، «سبعة»: اسم مجرور بالكسرة الظاهرة، ملحوظات:

أ- شين «عشر» تكون ساكنة في المفرد، ومفتوحة في المركّب؛ أمّا شين «عشرة» فتكون مفتوحة في المفرد، وساكنة أو مفتوحة أو مكسورة في المركّب.
ب- إنّ شرط تأنيث العدد مع المذكر، وتذكيره مع المؤنث، هو تقدّمه على معدوده، أمّا إذا تأخّر عنه، فيجوز الوجهان، نحو: «شاهدت تلميذات ثلاثاً أو ثلاثة»، لكنّ مراعاة القاعدة أفضل.

ج- إذا ميّز العدد المفرد بتمييزين أحدهما مذكر والآخر مؤنث، روعي في تأنيث العدد وتذكيره السابق منهما، نحو: «شاهدت ستّة طلاب وطالبات، وسبع فتيات وفتيان».

د- إذا كان العلم المذكر مؤنث اللفظ، جاز تذكير العدد وتأنيثه، فتقول: «جاء ثلاث حمزات، أو ثلاثة حمزات». ومن الأفضل مراعاة اللفظ وتذكير العدد.

هـ- إذا كان المعدود مما يذكر ويؤنث، جاز تذكير العدد وتأنيثه، فتقول: «شاهدت ثلاثة من البقر، أو ثلاثاً من البقر».

و- إذا كان المعدود اسم جنس، مثل «قوم»، «رهب»، أو اسم جنس جمعي، مثل «بط»، «نخل»، وجب مراعاة الصيغة مباشرة وما

الأعداد من الواحد إلى العشرة مع المئة والألف وأمثالهما، كالمليون والمليار... مركّب، ويشمل الأعداد من أحد عشر إلى تسعة عشر، عقود، وهي: عشرون، ثلاثون... تسعون، ومعطوف من واحد وعشرين إلى تسعة وتسعين.

وفيما يلي حكم كلّ نوع:

١- العدد واحد:

- يستعمل بعد المعدود.

- يذكر مع المذكر ويؤنث مع المؤنث.

- يعرب بحسب موقعه في الجملة، أما إذا ذكر بعد معدوده، فإنّه يُعرب نعتاً، فيُرفع بالضمّة، ويُنصب بالفتحة، ويُجرّ بالكسرة، نحو: «نجح طالب واحد»، و«شاهدت معلمة واحدة»، و«مررت بسيارة واحدة».

٢- العدد اثنان:

- يستعمل بعد المعدود.

- يذكر مع المذكر، ويؤنث مع المؤنث.

- يُعرب نعتاً، فيرفع بالألف، وينصب ويُجرّ بالياء؛ لأنه ملحق بالمشي، نحو: «نجح طالبان اثنان» (اثنان): نعت مرفوع بالألف لأنه ملحق بالمشي)، ونحو: «شاهدت فتاتين اثنتين»، و«درست في مدرستين اثنتين».

٣- الأعداد من ٣-١٠:

- تستعمل قبل المعدود.

- تذكر مع المؤنث، وتؤنث مع المذكر.

- يعرب كلّ منها بحسب موقعه في الجملة، فيرفع بالضمّة، أو يُنصب بالفتحة، أو يُجرّ بالكسرة.

- يكون الاسم بعدها اسماً مجروراً، ويُعرب مضافاً إليه مجروراً: نحو: «نجح ثلاثة»

- يُذَكَّرُ جزأه مع المذكر، ويُؤنَّثان مع المؤنث.
- يُبنى على فتح الجزأين في محل رفع أو نصب أو جر بحسب موقعه في الجملة.
- يعرب الاسم الذي بعده تمييزاً منصوباً، ويكون مفرداً، نحو: «نَجَحَ أَحَدُ عَشَرَ تَلْمِيزاً». («أَحَدُ عَشَرَ»: عدد مبني على فتح الجزأين في محل رفع فاعل. «تَلْمِيزاً»: تمييز منصوب بالفتحة الظاهرة)، ونحو: «شاهدت إحدى عَشْرَةَ طائِرةً» («إحدى عشرة»: عدد مبني على فتح الجزأين في محل نصب مفعول به. «طائرة»: تمييز منصوب بالفتحة الظاهرة).

٥ - العدد ١٢:

- يقع قبل المعدود.
- يُذَكَّرُ جزأه مع المذكر، ويُؤنَّثان مع المؤنث.
- يُعرب الجزء الأول منه، بحسب موقعه في الجملة، إعراب المثنى، أي: يُرفع بالالف، ويُنصب ويُجرّ بالياء؛ لأنه ملحق بالمثنى، أما الجزء الثاني منه فمبني على الفتح لا محلّ له من الإعراب.

- يعرب الاسم بعده تمييزاً، ويكون مفرداً، نحو: «نَجَحَ اثْنَا عَشَرَ تَلْمِيزاً» («اثنا»: فاعل مرفوع بالالف لأنه ملحق بالمثنى. «تَلْمِيزاً»: تمييز تمييز منصوب بالفتحة الظاهرة)، ونحو: «مررتُ باثنتي عشرة مدينةً» («بائنتي»: الباء حرف جرّ مبني على الكسر لا محلّ له من الإعراب. «اثنتي»: اسم مجرور بالياء لأنه ملحق بالمثنى. «عشرة»: اسم مبني على

هما عليه من تذكير أو تانيث أو صلاح للامرين. وقد اصطُلح على تانيث العدد مع «قوم» و«رهط» (نحو: أربعة من القوم، سبعة من الرهط) وعلى تذكيره وتانيثه مع «البط» و«النخل»، نحو: «خمس من البط أو خمسة من البط، ست من النخل وستة من النخل».

ز - إذا كان المعدود اسم جمع أو اسم جنس جمعي، فالغالب جرّه بـ «من»، نحو: «ثلاثة من الجيش كوفثوا»، أما الجرّ بالإضافة فقليل، ومنه الآية: «وَكَانَ فِي الْكِتَابِ نَمُوءٌ رَقِيطٌ» [النمل: ٤٨].

ح - أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال جمع الكثرة في تمييز أدنى العدد^(١)، كما أجاز إضافة أدنى العدد (من ثلاثة إلى عشرة) إلى جمع التصحيح مذكراً أو مؤنثاً أو إلى جمع تكسير^(٢).

وأجاز أيضاً استعمال أدنى العدد (من ثلاثة إلى عشرة) ملازماً حالة التانيث، مع جرّ المعدود بـ «من»، نحو: «ثلاثة من الرجال»، و«ثلاثة من النساء»، وجاء في قراره:

«ليس في أقوال النحاة ما يمنع من جواز تانيث أدنى العدد (من ثلاثة إلى عشرة)، وجواز جرّ المعدود بـ «من»^(٣)».

ورأى أنه «ليس هناك ما يمنع من قول الكتاب «سنة ثمانٍ وسبعين»، ونحو ذلك من إضافة العدد المفرد إلى عدد غير مفرد».

٤ - العدد ١١:

- يقع قبل المعدود.

(١) القرارات المجمعة. ص ٦٢.

(٢) في أصول اللغة ١٠٣/٣ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٣٨.

(٣) في أصول اللغة ١٠٩/٣ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٣٨.

ب- واختلف الكوفيون والبصريون في إضافة العدد المركب إلى مثله^(٢)، فقد ذهب الكوفيون إلى أنه لا يجوز أن يقال: «ثَلَاثَ عَشَرَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ».

وذهب البصريون إلى أنه يجوز أن يقال: «ثَلَاثَ عَشَرَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ».

أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا: أجمعنا على أنه لا يمكن أن يُبنى من لفظ «ثلاثة عشر» فاعل، وإنما يمكن أن يبنى من لفظ أحدهما، وهو العدد الأول الذي هو الثلاثة، ولا يمكن أن يبنى من لفظ العدد الثاني - وهو العشر - فذكر العشر مع ثالث لا وجه له.

وأما البصريون فاحتجوا بأن قالوا: إنما قلنا ذلك لأن الأصل أن يقال: «ثالث عشر ثلاثة عشر» وقد جاء ذلك عن العرب، فإذا ساعده النقل والقياس - هو الأصل - وجب أن يكون جائزاً.

وأما الجواب عن كلمات الكوفيين: أما قولهم: «إنه لا يمكن أن يبنى منهما «فاعل»، وإنما يمكن أن يبنى من أحدهما»، قلنا: هذا هو الحجة عليكم، فإنه لما لم يكن أن يُبنى منهما وبني من أحدهما احتيج إلى ذكر الآخر، لتمييز ما هو واحد ثلاثة مما هو واحد ثلاثة عشر، فأتى باللفظ كله، والله أعلم.

٧- العقود (عشرون، ثلاثون... تسعون): تستعمل قبل المعدود.

الفتح لا محل له من الإعراب. «مدينة»: تمييز منصوب بالفتحة الظاهرة.

٦- الأعداد من ١٣ - ١٩:

- تستعمل قبل المعدود.

- الجزء الأول منها يُذكر مع المؤنث ويؤنث مع المذكر، أما الجزء الثاني فيطابق المعدود (يذكر مع المذكر، ويؤنث مع المؤنث).

- يبنى كل عدد منها على فتح الجزأين في محل رفع أو نصب أو جر بحسب موقعه في الجملة.

- يكون الاسم بعدها مفرداً منصوباً على أنه تمييز، نحو: «نَجَحَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ طَالِباً» (ثلاثة عشر). اسم مبني على فتح الجزأين في محل رفع فاعل. «طالِباً»: تمييز منصوب بالفتحة الظاهرة)، ونحو: «شَاهَدْتُ خَمْسَ عَشْرَةَ سَيَارَةً» (خمس عشرة): اسم مبني على فتح الجزأين في محل نصب مفعول به)، ونحو: «مَرَرْتُ بِسِتَّةِ عَشَرَ مَسْجِداً» (ستة عشر): اسم مبني على فتح الجزأين في محل جر بحرف الجر).

ملحوظتان:

أ- يصح في العدد المركب (ما عدا اثني عشر واثنتي عشرة) الاستغناء عن تمييزه، وإضافته إلى شيء يستحقه، نحو: «عندي خمسة عشر كتاباً»^(١).

(١) الجزآن في العدد المركب المضاف، إما أن يبقى بناؤهما على الفتح، كالمثل السابق، وإما أن نعرب العَجْز، نحو: «عندي خمسة عشر كتاباً»، وإما أن يُعرب الأول، فيُضاف إلى الثاني، نحو: «عندي خمسة عشر كتاباً».

(٢) انظر في هذه المسألة: المسألة الرابعة والأربعين في كتاب «الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين»؛ وشرح التصريح على التوضيح ٢/٣٥٧؛ وحاشية الصبان على الأشموني ٤/٦٤.

- تستعمل بصيغة واحدة للمذكر والمؤنث.

- تعرب بحسب موقعها في الجملة، فترفع بالواو، وتنصب وتُجرّ بالياء؛ لأنها ملحقة بجمع المذكر السالم.

- يكون الاسم المعدود بعدها مفرداً منصوباً على أنه تمييز، مثل: «اشتريت ثلاثين مسطرة» («ثلاثين»: مفعول به منصوب بالياء؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم)، ومثل: «زارني خمسون طالباً» («خمسون»: فاعل مرفوع بالواو؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم).

ملحوظة: أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة جمع العقود، فيقال: «العشرينيات» ونحوها^(١)، كما أجاز إلحاق الياء بها عند النسب إليها، وجعل الإعراب بحركات ظاهرة على ياء النسبة، فيقال: «العيد الخمسيني»^(٢).

٨- الأعداد المعطوفة (٢١-٩٩) ما عدا العقود:

- تستعمل قبل المعدود.

- الجزء الأول يستعمل كما لو كان مفرداً بالنسبة إلى التذكير والتأنيث والإعراب، وكذلك الجزء الثاني، نحو: «زارني خمسة وعشرون طالباً» («خمسة»: فاعل مرفوع بالضمّة. «وعشرون»: الواو: حرف عطف مبني على السكون لا محلّ له من الإعراب. «وعشرون»: اسم معطوف مرفوع بالواو؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم)، ونحو: «كافأت خمساً وخمسين طالبة».

٩- الأعداد: مئة، ألف، ومليون، ومليار، ويليون:

- تستعمل قبل المعدود؛ وبصيغة واحدة مع المذكر والمؤنث.

- تعرب إعراب الاسم المفرد وبحسب موقعها في الجملة، فترفع بالضمّة، وتنصب بالفتحة، وتجرّ بالكسرة.

- يكون المعدود بعدها مفرداً مجروراً على أنه مضاف إليه، نحو: «حضّر الاحتفال مئة امرأة وألف رجل» («مئة»: فاعل مرفوع بالضمّة الظاهرة)، ونحو «اشتريت مليون متر من الأرض» («مليون»: مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة. «متر»: اسم مجرور بالكسرة الظاهرة).

ملحوظة: قرّر مجمع اللغة العربية في القاهرة فصل الأعداد من ثلاث إلى تسع عن «مئة» في الكتابة، وجاء في قراره:

«نظراً إلى أن المجمع أقرّ حذف ألف «مئة»، والتزام ذلك مع وصل كلمة «مئة» بـ «ثلاث» ونحوها يزيد صورتها غموضاً، فالفصل أقرب إلى الهداية.

ونظراً إلى أن الفصل مكتوب به بعض النصوص القديمة كما في «الطبري».

ونظراً إلى أن الإعراب يقع على «ثلاث» ونحوها، فيجب الفصل لبيان حركة الإعراب على آخر الكلمة.

ونظراً إلى أن الفصل فيه تيسير على الناشئين.

توافق اللجنة على أن تفصل الأعداد من

(١) الألفاظ والأساليب. ص ٨٤؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٢٣.

(٢) الألفاظ والأساليب. ص ٧٩؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٢٣.

والمئة الكتاب^(١).

واختلف الكوفيون والبصريون في تعريف العدد المركَّب وتمييزه^(٢)، فقد ذهب الكوفيون إلى أنه يجوز أن يقال في «خمس» عشر درهماً: «الخمسُ العَشَرُ درهماً»، و«الخمسُ العَشَرُ الدرهمُ»، وذهب البصريون إلى أنه لا يجوز إدخال الألف واللام في «العشر»، ولا في «الدرهم»، وأجمعوا على أنه يجوز أن يقال: «الخمسُ عَشَرُ درهماً» بإدخال الألف واللام على «الخمس» وَخَذَهَا.

أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا: إنَّما قالوا ذلك لأنَّه قد صحَّ عن العرب ما يوافق مذهبنا، ولا خلاف في صحة ذلك عنهم، وقد حكى ذلك أبو عمرو عن أبي الحسن الأخفش عن العرب، وإذا صحَّ ذلك النقل وجب المصيرُ إليه، واعتمادهم في هذه المسألة على النقل؛ لأن قياسهم فيها ضعيف جداً.

وأما البصريون فاحتجوا بأن قالوا: إنَّما قلنا إنه لا يجوز دخول الألف واللام إلا على الاسم الأول؛ لأنَّ الاسمين لما رُكِبَ أَحَدُهُمَا مع الآخر تَنَزَّلَا منزلة اسم واحد، وإذا تَنَزَّلَا منزلة اسم واحد فينبغي أن لا يجمع فيه بين علامتي تعريف، وأن يلحق الاسم الأول منهما؛ لأنَّ الثاني يتنزل منزلةً بعض حروفه، وكذلك عَرَفَتِ العربُ الاسمَ المركَّب، قال

«ثلاث» إلى «تسع» عن «مئة»، فتكتب هكذا: «ثلاث مئة»، «أربع مئة»، إلى «تسع مئة»^(٣).

كذلك أجاز في قراءة الأعداد المركبة أمرين: عطف الأقل على الأكثر، نحو: «أحد ومئة»، وعطف الأكثر على الأقل، نحو: «مئة وأحد»، وإن كان الأرجح عطف الأكثر على الأقل بالقراءة من اليمين إلى اليسار^(٤).

١٠ - تعريف العدد بـ «أل»: إنَّ كان العدد مفرداً، يُعرَّف كما يُعرَّف سائرُ الأسماء، فيقال: «الواحدُ والاثنانِ والثلاثةُ والعشرة».

وإنَّ كان مركباً إضافياً، يُعرَّفُ جُزْؤُهُ الثاني، مثل: «ثلاثةُ أقلام»، وسَقَّةُ الكتَب، ومِثَّةُ الدَّرْهَم، وألفُ الدِّينَارِ، وإذا تَعَدَّدَتِ الإضافة، عَرَفَتِ آخرَ مضافٍ إليه، مثل: «خَمْسِ مِثَّةِ الألفِ، وسبعةِ آلافِ الدرهم، وخَمْسِ مِثَّةِ ألفِ دينارِ الرجلِ، وستُ مِثَّةِ ألفِ درهمِ غلامِ الرجلِ».

وقد أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة دخول «أل» على العدد المضاف دون المضاف إليه، نحو: «الخمسُ كتب»^(٥).

وإنَّ كان العددُ معطوفاً ومعطوفاً عليه يُعرَّفُ الجزآن معاً، كالخمسِ والخمسين رجلاً، والستُ والثمانين امرأةً.

ومن العلماء من أجاز تعريف الجزأين في المركب الإضافي، فيقول: «الثلاثة الرجال

(١) في أصول اللغة ١/ ٢٠٠؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣١٧.

(٢) العيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣١٧.

(٣) في أصول اللغة ٢/ ١٨٢؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣١٧، ٣١٩.

(٤) جامع الدروس العربية ١/ ١٥٧.

(٥) انظر في هذه المسألة: حاشية الصبان على الأشموني ١/ ١٨٠؛ والمسألة الثالثة والأربعين من كتاب «الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين».

ابن أحمر (من الوافر):

تَفَقَّأَ قَوْقَهُ الْقَلْعُ السَّوَارِي

وَجُنَّ الْحَاذِبَاذِ بِهِ جُنُونًا^(١)

فقال «الخازباز»، فأدخل الألف واللام على الاسم الأول، ولم يكرره فيقول: «الخازباز»، ولم يُحْكَ ذلك عنهم في شعر ولا في كلام، والخازبازها هنا: أراد به صوت الذباب، ويقال: «جُنَّ الذَّبَابُ» إذا طار وهَجَّ، وقيل: المراد بالخازباز تَبَّتْ، كما قال الشاعر (من الرجز):

رَعَيْتُهَا أَكْثَرَ عُدُودٍ عُدُودًا

الصَّلِّ وَالصَّفْصِلَّ وَالْيَعْضِيدَا

وَالْحَاذِبَاذِ السِّنَمِ الْمَجُودَا

يَحْيَيْتُ يَدْعُو عَامِرٌ مَسْعُودًا^(٢)

ويقال: «جُنَّ النَّبَاتُ» إذا خَرَجَ زَهْرُهُ. والخازباز أيضاً داءٌ في اللهازم، قال الشاعر (من الرجز):

يَا حَاذِبَاذِ أُرْسِلِ اللَّهَازِمَا

إِنِّي أَخَافُ أَنْ تَكُونَنَّ لَازِمًا^(٣)

والخازباز فيما يقال أيضاً: السُّنُورُ، وفي الخازباز سبع لغات: حَاذِبَاذِ، وَحَاذِبَاذِ، وَحَاذِبَاذِ، وَحَاذِبَاذِ، وَحَاذِبَاذِ، وَحَاذِبَاذِ. مثل نافقاء^(٤) وخيزباز - مثل سيرداح^(٥) - قال الشاعر (من الكامل):

(١) البيت لابن أحمر في ديوانه ص ١٥٩؛ وإصلاح المنطق ص ٤٤؛ وجمهرة اللغة ص ٢٨٩؛ والحيوان ٣/ ١٠٩، ١٨٦/٦؛ وخزانة الأدب ٤٤٢/٦ - ٤٤٤؛ وشرح شواهد الإيضاح ص ٣٠٥؛ وشرح المفصل ٤/ ١٢١؛ ولسان العرب ١/ ١٢٣ (فقا)، ٥/ ٣٤٧ (خوز)، ٨/ ٢٩١ (قلع)، ١٣/ ٩٩ (جنن)؛ وبلا نسبة في الأشباه والنظائر ٥/ ١٢٦؛ والصاحبي في فقه اللغة ص ١٤٣؛ والكتاب ٣/ ٣٠١؛ ولسان العرب ١٣/ ٤٢ (أين)؛ وما ينصرف وما لا ينصرف ص ١٠٧.

اللغة: تَفَقَّأَ القَرَح: تشقَّق. القلع: جمع قَلْعَة، وهي قطعة السحاب التي تأخذ ناحية من السماء. السواري: جمع سارية، وهي السحابة التي تأتي ليلاً. الخازباز: نوع من النبات. جن جنونا: طال طولاً سريعاً. المعنى: تهطل الشُّبب ليلاً نهاراً، فيطول النبات به سريعاً، كناية عن شدة خصب المكان الذي يصفه. الرجز بلا نسبة في شرح المفصل ٤/ ١٢٠.

(٢) اللغة: الصَّلِّ والصَّفْصِلَّ واليَعْضِيدُ والخَاذِبَاذِ: أنواع من النبات. السنم: المرتفع. المجود: المصاب بماء مطر شديد.

المعنى: تركتها ترعى أفضل النبات عوداً، في أرض ملأى بالصِّلِّ والصَّفْصِلَّ واليَعْضِيدِ والخَاذِبَاذِ التي طالت وارتفعت لكثرة ما جاءها من مطر شديد، فينادي الراعيان عامر ومسعود أحدهما الآخر؛ لأنه لا يراه من كثافة الزرع.

(٣) الرجز بلا نسبة في شرح المفصل ٤/ ١٢٠؛ ولسان العرب ٥/ ٣٤٨ (خوز)، ١٢/ ٥٥٦ (لهزم)؛ ونوادر أبي زيد ص ٢١٩، ٢٣٥.

اللغة: الخازباز (هنا): داء يصيب الإبل والناس في حلقها. اللهازم: جمع لهزمة، واللهزمتان: عظمان ناتئان تحت الأذن، أو لحمتان في أصل الحنك.

المعنى: يتمنى على مرض «الخازباز» أن يطلق سراح لهزمته، فهو يخاف أن يبقى المرض ملازماً لهما.

(٤) النافقاء: جحر الضبِّ واليربوع، وكذلك الثَّقَّة (لسان العرب (نق)).

(٥) السرداح والسرداحة: الناقة الطويلة، وقيل: الكثيرة اللحم (لسان العرب (سردح)).

مِثْلُ الْكِلَابِ تَهَرُّ عِنْدَ دِرَابِهَا
وَرِمَتْ لَهَا زِمُهَا مِنَ الْخِزْبَارِ^(١)

وإنما لم يجر دخول الألف واللام على «درهم»؛ لأنه منصوب على التمييز، والتمييز لا يكون إلا نكرة، وإنما وجب أن يكون نكرة؛ لأن الغرض أن تميّز المعدود به من غيره، وذلك يحصل بالنكرة التي هي الألف، فكانت أولى من المعرفة التي هي الألف.

وأما الجواب عن كلمات الكوفيين: أما ما حكوه عن العرب فلا حجة لهم فيه؛ فقلته في الاستعمال وتُعده عن القياس: أما قلته في الاستعمال فظاهر؛ لأنه إنما جاء شاذاً عن بعض العرب؛ فلا يعتد به لقلته وشذوذه، فصار بمنزلة دخول الألف واللام في قول الشاعر (من الطويل):

يَقُولُ الْحَنَّا، وَأَبْعَضُ الْعُجْمِ نَاطِقًا
إِلَى رَبَّنَا صَوْتُ الْجِمَارِ الَّتِي جَدَعُ

وَيُسْتَخْرِجُ الْبِرُّوعَ مِنْ نَافِقَائِهِ
وَمِنْ جُحْرِهِ بِالشَّيْحَةِ الَّتِي قَصَّعُ
أراد: الذي يتقصّع، فكما لا يجوز أن يقال إن الألف واللام يجوز دخولهما على الفعل لمجيئها هنا لقلته وشذوذه، فكذلك أيضاً لا يجوز أن يقال: إن الألف واللام يجوز دخولهما على الفعل لمجيئها هنا لقلته وشذوذه، وكما قال الآخر (من الرجز):

يَا لَيْتَ أُمَّ الْعَمْرِو كَانَتْ صَاحِبِي
مَكَانَ مَنْ أَشْتَى عَلَى الرُّكَايِبِ^(٢)
أراد «أم عمرو». وكما قال الآخر (من الرجز):

بَاعَدَ أُمَّ الْعَمْرِو مِنْ أَسِيرِهَا
حُرَّاسُ أَبْوَابِ عَلَى قُصُورِهَا^(٣)
وكما قال آخر (من الطويل):

وَجَدْنَا الْوَلِيدَ بَنَ الْيَزِيدِ مُبَارَكًا
شَدِيدًا بِأَعْبَاءِ الْخِلَافَةِ كَاهِلُهُ^(٤)

(١) البيت بلا نسبة في جهمرة اللغة ص ٢٨٩؛ وشرح المفصل ٤/ ١٢٢؛ والكتاب ٣/ ٣٠٠؛ ولسان العرب ١/ ٣٧٤ (درب)، ٥/ ٣٤٦ (خزبز)، ٣٤٨ (خوز)؛ وما ينصرف وما لا ينصرف ص ١٠٧. اللغة: تهرّ: تصوّت. درابها ودروبها: جمع درب. اللهازم والخزبار: انظر الشاهد السابق. المعنى: لقد تضخمت لهازمها من المرض كالكلاب التي تعوي عند الدروب على كلّ عابر سبيل.

(٢) الرجز بلا نسبة في إصلاح المنطق ص ٢٦٢؛ ورصف المباني ص ٧٧؛ وسرّ صناعة الإعراب ١/ ٣٦٦؛ وشرح المفصل ١/ ٤٤؛ ولسان العرب ٥/ ٢٧٢ (وبر)، ٨/ ١٠٢ (ربيع)؛ ومجالس ثعلب ٢/ ٥٦٤؛ والمنصف ٣/ ١٣٤.

اللغة: أشتى: دخل في زمان الشتاء. الركائب: جمع ركاب، وركوب، وهي ما يركب من كلّ دابة. المعنى: يتمنى لو كانت أمّ عمرو رفيقه في السفر مكان الذي دخل في زمان الشتاء، وهو مسافر فوق دابته معه.

(٣) الرجز لأبي النجم في شرح المفصل ١/ ٤٤؛ وبلا نسبة في الأشباه والنظائر ٣/ ١٨٩؛ والجنى الداني ص ١٩٨؛ والدرر ١/ ٢٤٧؛ ورصف المباني ص ٧٧؛ وسرّ صناعة الإعراب ١/ ٣٦٦؛ وشرح شواهد المغني ١/ ١٧، ١٦٣؛ وشرح شواهد الشافية ص ٥٠٦.

المعنى: لقد أبعد حراس القصر عن أمّ عمرو أسير هواها، وغلقوا الأبواب دون محبتها. (٤) البيت لابن ميادة في ديوانه ص ١٩٢؛ وخزانة الأدب ٢/ ٢٢٦؛ والدرر ١/ ٨٧؛ وسرّ صناعة الإعراب ٢/ ٤٥١؛ وشرح شواهد الشافية ص ١٢؛ وشرح شواهد المغني ١/ ١٦٤؛ ولسان العرب ٣/ ٢٠٠ (زيد)؛ =

وكما قال الآخر (من الطويل):

أَمَّا وَدِمَاءُ مَائِرَاتٍ تَحَالِهَا
عَلَى قُنَّةِ الْعُزَّى وَيَالْتَسْرِ عِنْدَمَا
وَمَا سَجَّ الرَّهْبَانُ فِي كُلِّ بَيْعَةٍ
أَيْبِلُ الْأَيْبِلِينَ الْمَسِيحَ أَبْنَى مَرْيَمَا
لَقَدْ ذَاقَ مِنَّا عَامِرٌ يَوْمَ لَعْلَعِ
حُسَامَا إِذَا مَا هُرُّ بِالْكَفِّ صَمَمَا^(١)

أراد «وبنسر»، بدليل قوله تعالى: ﴿وَيُؤَقِّ
وَفَتَّرَا﴾ [نوح: ٢٣]، وكما قال الآخر (من
الكمال):

وَلَقَدْ جَنَيْتُكَ أَكْمُوًّا وَعَسَاقِلَا
وَلَقَدْ نَهَيْتُكَ عَنْ بَنَاتِ الْأَوْبَرِ^(٢)
أراد «بنات أوبر»، وكما قال الآخر (من
الطويل):
وَأَنِّي حُسِنْتُ الْيَوْمَ وَالْأَمْسِ قَبْلَهُ
بِبَايِكَ حَتَّى كَادَتِ الشَّمْسُ تَغْرُبُ^(٣)
أراد «وأمس» ولهذا تركه على جهته الأولى
مكسوراً، وكما قال الآخر (من الطويل):
فَإِنَّ الْأَوْلَاءَ يَغْلُمُونَكَ مِنْهُمْ^(٤)

والمقاصد النحوية ٢١٨/١، ٥٠٩؛ ولجريد في لسان العرب ٣٩٣/٨ (وسع)، وليس في ديوانه.

شرح المفردات: الوليد بن يزيد: هو الخليفة الأموي الحادي عشر، خلف عمه هشام بن عبد الملك، وكان يجيد قول الشعر، ويحب شرب الخمر. الأعباء: ج العبء، وهو الحمل الثقيل. الكاهل: ما بين الكتفين.

المعنى: يقول: إنَّه رأى الوليد بن يزيد منعماً وميمون الطائر، وقادراً على تحمُّل أعباء الخلافة.

(١) التخريج: البيت الأول لعمرو بن عبد الجنِّ في خزانة الأدب ٢١٤/٧، ٢١٧؛ ولسان العرب ٦/١١ (أبل)؛ وله أول لرجل جاهلي في المقاصد ١/٥٠٠؛ ولعبد الحق (٩) في لسان العرب ٥/٢٠٦ (نسر)؛ وبلا نسبة في تخلص الشواهد ص ٣٦٧؛ وسر صناعة الإعراب ١/٣٦٠؛ ولسان العرب ٥/٣٧٨ (غرز)، ١٢/٤٣٠ (عندم)، ١٣/٣٤٩ (قن)، ١٥/٢٦٨ (لوى)؛ والمنصف ٣/١٣٤.

اللغة: مائرات: مائجات. القنة: أعلى الجبل. العزى: صنم جاهلي، وكذلك نسر. العندم: صبغ أحمر كالدِّم. البيعة: مكان تعبد النصاري. الأيبل: الراهب، أو راعي الكنيسة. لعلع: اسم جبل. صمَم: مضى وأصاب المفصل أو قطعه.

المعنى: يقسم بدماء القرابين التي تمور وقد غظت رؤوس الأصنام وكأنها صبغ العندم، ويقسم بتسبيح الرهبان في كنائسهم السيد المسيح ابن مريم (عليه الصلاة والسلام)، أن عامراً ذاق منهم حدَّ سيف ماضٍ إذا ما هز بالكف قطع الأوصال.

(٢) البيت بلا نسبة في الاشتقاق ص ٤٠٢؛ وتخلص الشواهد ص ١٦٧؛ وجمهرة اللغة ص ٣٣١؛ والخصائص ٣/٥٨؛ ووصف المباني ص ٧٨؛ وسر صناعة الإعراب ص ٣٦٦؛ وشرح الأشموني ١/٥٨؛ وشرح التصريح ١/١٥١؛ وشرح شواهد المغني ١/١٦٦؛ وشرح ابن عقيل ص ٩٦.

شرح المفردات: جنى الثمرة: قطفها من الشجرة. الأكمو: ج الكمأة، وهي نوع من الفطر، يُعرف أيضاً بـ«شحم الأرض» أو «جدرى الأرض»، يؤكل مشوياً أو مطبوخاً. العساقل: ج العسقول، وهو نوع من الكمأة. بنات الأوبر: نوع من الكمأة صغار فيها شعر صغير، بلون التراب، رديئة الطعم تشبه الفت.

(٣) البيت لنصيب في ديوانه ص ٩؛ والأغاني ٩/٤٥؛ ولسان العرب ٦/٨، ١٠ (أمس)، ١٣/٤٢ (أين)؛ وبلا نسبة في الأشياء والنظائر ١/٢٠٤؛ والدرر ٣/١٠٩؛ والخصائص ١/٣٩٤، ٣/٥٧؛ والصاحبي في فقه اللغة ص ١٤٣؛ ولسان العرب ١٢/٥٦٥ (لوم)؛ والمحاسب ٢/١٩٠؛ وجمع الهوامع ١/٢٠٩.

(٤) الشطر بلا نسبة في لسان العرب ١٥/٤٣٧ (أولى وآلاء).

أراد «أولاء»، فكما أنَّ زيادة الألف واللام في هذه المواضع لا تدل على جواز زيادتها في اختيار الكلام، فلا يجوز أن يقال في «زيد»: «الزَّيْد»، وفي «عمرو»: «العَمْرُو»: لمجيئته شاذًّا، فكَذلك ها هنا، وأما بُعْدهُ عن القياس فقد بيَّناه في دليلنا، والله أعلم»^(١).

١١ - قال ابن مالك في الفَيْتَةِ:

ثَلَاثَةٌ بِأَلْتَاءٍ قُلْ لِلْعَشْرَةِ
فِي عَدِّ مَا أَحَادُهُ مُدْكَرَةٌ
فِي الضُّدِّ جَرْدٌ وَالْمُمَيِّزُ أَجْرٌ
جَمْعًا يَلْفُظُ قَلَّةً فِي الْأَكْثَرِ
وَمِائَةً وَأَلْفٌ لِلْفَرْدِ أَضِفْ
وَمِائَةً بِالْجَمْعِ نَزْرًا قَدْ رُذِفَ
وَأَحَدٌ أَذْكَرُ وَصِلْنَاهُ بِعَشْرٍ
مُرْكَبًا قَاصِدٌ مَعْدُودٌ ذَكَرَ
وَقُلْ لَدَى الثَّانِيَةِ إِحْدَى عَشْرَةَ
وَالثَّانِيْنَ فِيهَا عَنْ تَمِيمٍ كَشْرَةٌ
وَمَعَ غَيْرِ أَحَدٍ وَإِحْدَى
مَا مَعَهُمَا فَعَلْتُ فَاَفْعَلُ قَضَا
وِلْثَلَاثَةٍ وَتَسْعَةٍ وَمَا

بَيْنَهُمَا إِنْ رُكِّبَا مَا قُدِّمَا
وَأَوَّلُ عَشْرَةٍ أَثْنَيْنِ وَعَشْرًا
إِثْنَيْنِ إِذَا أَتَى ثَمَا أَوْ ذَكَرَا
وَأَلْيَا لِغَيْرِ الرَّفْعِ وَأَرْفَعُ بِأَلْفٍ
وَالْفَتْحُ فِي جُزْأَيِ سِوَاهُمَا أَلْفٌ
وَمَيِّزُ الْعِشْرَيْنِ لِلتَّسْعَيْنَا
بِوَاحِدٍ كَأَرْبَعَيْنِ حِينَا
وَمَيِّزُوا مُرْكَبًا بِمِثْلِ مَا
مَيِّزَ عَشْرُونَ فَسَوَيْنَهُمَا

وَأِنْ أَضِيفَ عَدَدٌ مُرْكَبٌ
يَبْقَى أَلْيَا وَعَجَزٌ قَدْ يُعْرَبُ
وَصُغٌ مِنْ أَثْنَيْنِ فَمَا قَوْفٌ إِلَى
عَشْرَةٍ كَفَاعِلٍ مِنْ فَعَلَا
وَأَخْتِمُهُ فِي الثَّانِيَةِ بِأَلْتَا وَمَتَى
ذَكَرْتَ فَادْكَرْ فَاعِلًا بِغَيْرِ ثَا
وَأِنْ تُرِدْ بَعْضَ الَّذِي مِنْهُ بَيْنِي
تُضِفْ إِلَيْهِ مِثْلَ بَعْضِ بَيْنِ
وَأِنْ تُرِدْ جَنْلَ الْأَقْلِ مِثْلَ مَا
قَوْفٌ فَحُكْمُ جَاعِلٍ لَهُ أَحْكَمَا
وَأِنْ أَرَدْتَ مِثْلَ ثَانِيِ أَثْنَيْنِ
مُرْكَبًا فَجِئْ بِتَرْكِيبَيْنِ
أَوْ فَاعِلًا بِحَالَتِيهِ أَضِفْ
إِلَى مُرْكَبٍ بِمَا تَنْوِي يَفِي
وَسَاعَ الْأَسْبَغَاتِ بِحَادِي عَشْرًا
وَنَحْوِهِ وَقَبْلَ عِشْرَيْنِ أَذْكَرَا
وَبَابِهِ الْفَاعِلُ مِنْ لَفْظِ الْعَدَدِ
بِحَالَتِيهِ قَبْلَ وَأَوْ يُغْتَمَذُ
للتوسع انظر:

- العدد في اللغة دراسة لغوية نحوية. مصطفى
النحاس. الكويت، مكتبة الفلاح، ١٩٧٩
م/١٣٩٩ هـ.

- «العدد في اللغة العربية». فؤاد حسين. مستل
من مجلة كلية الآداب، جامعة القاهرة،
المجلد ١٢، الجزء ٢، ١٩٥٠ م.

- «رأي في جنس العدد». محمد كامل حسين.
مجلة مجمع اللغة العربية، في القاهرة، العدد
١٤ (سنة ١٩٦٢ م)، ص ١٣٣ - ١٣٤.

(١) الإنصاف في مسائل الخلاف ١/ ٢٩١ - ٢٩٩.

١٥ (١٩٦٢م)، ص ١٣٣ - ١٣٤؛ ج ١٥ (١٩٦٢م)، ص ٦٨ - ٦٩.

«العدد في العربية». محمد علي النجار. مجلة مجمع اللغة العربية، القاهرة، ج ١٥ (١٩٦٢م)، ص ٧٠ - ٧١.

«العدد». إبراهيم مصطفى. مجلة مجمع اللغة العربية، القاهرة، ج ١٥ (١٩٦٢م)، ص ٧٤ - ٧٦.

العدد الأصلي

هو العدد. انظر: العدد.

العدد الترتيبي

هو العدد الذي يدلّ على رُتَب الأشياء، وهو يُعرب إذا حُذِف معدوده بحسب موقعه في الجملة، أمّا إذا ذُكِر المعدود، فيُعرب نعتاً، وسفّضه كما يأتي:

١ - العدد الترتيبي المفرد (من أوّل إلى عاشر): يُذكَر مع المذكَر، ويؤنّث مع المؤنّث^(١)، نحو: «كافأْتُ التلميذَ الأوّل» («الأوّل»: نعت منصوب بالفتحة الظاهرة)، ونحو: «مررتُ بالرابع» («الرابع»: اسم مجرور بالكسرة الظاهرة).

٢ - العدد الترتيبي المركّب (من حادي عشر إلى تاسع عشر):

يُنْبئى على فتح الجزأين في محلّ رفع نعت، أو نصب نعت، أو جرّ نعت، ويُذكَر الجزآن مع المذكَر، ويؤنّثان مع المؤنّث، نحو: «حضرَ اللاعبُ الثالثُ عشرَ» («الثالثُ عشرَ»: عدد

«العدد في اللغة العربية». نعيم الحمصي. مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق، العدد ٢٢ (١٩٤٧م)، ص ٤٢٧ - ٤٨٠؛ والعدد ٢٣ (١٩٤٨م) ص ٧٨ - ١٠٤، و ص ٢٥٩ - ٢٧٠.

«جنس العدد». إبراهيم السامرائي. تقرير مقدّم إلى مؤتمر المجمع في دورته الثامنة والعشرين (١٩٦١ - ١٩٦٢). البحوث والمحاضرات، مجمع اللغة العربية في القاهرة، ص ٣٠٩ - ٣٤١.

«العدد في اللغة العربية». نعيم الحمصي. مجلة المجمع العلمي العربي بدمشق، المجلد ٢٢، ج ٩ و ١٠ (١٩٤٧م)، ص ٤٢٧ - ٤٤٠ وج ١١ و ١٢ (١٩٤٧م)، ص ٥٣٢ - ٥٤٨؛ والمجلد ٢٣، ج ١ (١٩٤٨م)، ص ٨٧ - ١٠٤ وج ٢ (١٩٤٨م)، ص ٢٥٩ - ٢٧٠.

«اقتراح تيسير العدد». محمد علي النجار. مجلة مجمع اللغة العربية، القاهرة، ج ١٥ (١٩٦٢م)، ص ٧٢ - ٧٣.

«بين نعت العدد وتمييزه». الشيخ عطية الصوالحي. مجلة مجمع اللغة العربية، القاهرة، ج ٢٥ (١٩٦٩م)، ص ٦٩ - ٧٥.

«تذكير العدد وتأنيثه مع تعقيبات». أمين الخولي. مجلة مجمع اللغة العربية، القاهرة، ج ١٥ (١٩٦٢م)، ص ٨٠ - ٩٧.

«جنس العدد». محمد علي النجار. مجلة مجمع اللغة العربية، القاهرة، ج ١٤

(١) أمّا إذا كان العدد والمعدود مجرّدين من «أل» التعريف، وكان العدد مفرداً سابقاً للمعدود، فإنّ العدد يذكَر مع المذكَر والمؤنّث معاً، نحو: «قابلتُ زيداً أوّل مرّة».

الفتح لا محل له من الإعراب. «الأربعين»: اسم معطوف منصوب بالياء؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم. وإذا لم يُذكر المعدود، أعرب العدد بحسب موقعه في الجملة، نحو: «جاء التاسع والتسعون» («التاسع»: فاعل مرفوع بالضم).

٥ - الأعداد: مئة، ألف، مليون، مليار، بليون: تبقى هذه الأعداد بصورة واحدة مع المذكر والمؤنث، وتُعرب نعوتاً مرفوعة أو منصوبة أو مجرورة بحسب موقع المنعوت من الإعراب، نحو:

- «جاء الطالبُ المئة» («المئة»: نعت مرفوع بالضمّة الظاهرة)، ونحو: «حقّقَ جيشُنَا في عدوّهِ الإصابةَ الألف» («الألف»: نعت منصوب بالفتحة الظاهرة).

٦ - إعراب العدد الترتيبي: يُعرب العدد الترتيبي نعياً لمعدوده إذا ذُكر هذا المعدود، نحو: «حضرَ الطالبُ العاشرُ والطالبةُ الحاديةَ عَشْرَةَ» («العاشر»: نعت مرفوع بالضمّة الظاهرة. «الحاديةَ عَشْرَةَ»: عدد مركّب مبني على فتح الجزأين في محل رفع نعت «الطالبة»).

أما إذا لم يُذكر المعدود، فيُعرب حسب العاويل (موقعه في الجملة)، نحو: «مررتُ بالثالثِ والرابعَ عَشْرَ» («الثالث»: اسم مجرور بالكسرة الظاهرة. الواو حرف عطف مبني. «الرابعَ عَشْرَ»: اسم معطوف مبني على فتح الجزأين في محل جز)، ونحو: «جاءتِ الثالثةُ عَشْرَةَ» («الثالثةَ عَشْرَةَ»: عدد مركّب مبني على فتح الجزأين في محل رفع فاعل «جاءت»).

مبني على فتح الجزأين في محل رفع نعت)، ونحو: «شاهدتُ اللاعبةَ الرابعةَ عَشْرَةَ» («الرابعةَ عَشْرَةَ»: عدد مبني على فتح الجزأين في محل نصب نعت). وإذا لم يُذكر المنعوت، أعرب بحسب موقعه في الجملة، نحو: «جاء التاسعَ عَشْرَ» («التاسعَ عَشْرَ»: اسم مبني على فتح الجزأين في محل رفع فاعل).

٣ - العقود: تبقى بلفظ واحد مع المذكر والمؤنث، وتُرفع بالواو، وتُنصب وتُجرّ بالياء؛ لأنها ملحقه بجمع المذكر السالم، نحو: «جاء الطالبُ العشرون» («العشرون»: نعت مرفوع بالواو لأنه ملحق بجمع المذكر السالم)، ونحو: «حقّقَ فريقُنَا الإصابةَ الأربعينَ» («الأربعين»: نعت منصوب بالياء؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم).

٤ - الأعداد المعطوفة (من حادٍ^(١) وعشرين إلى تاسع وتسعين):

يذكر العدد الأول مع المذكر، ويؤنث مع المؤنث، ويعرب نعياً، أما العدد الثاني فيبقى بصيغة واحدة مع المذكر والمؤنث، ويُرفع بالواو، ويُنصب ويُجرّ بالياء؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم، نحو: «جاء الطالبُ الحادي والعشرون» («الحادي»: نعت مرفوع بالضمّة المقدّرة على الياء للثقل. «العشرون»: الواو حرف عطف مبني على الفتح لا محلّ له من الإعراب. «العشرون»: اسم معطوف مرفوع بالواو؛ لأنه ملحق بجمع المذكر السالم)، ونحو: «شاهدتُ الطالبةَ الخامسةَ والأربعينَ» («الخامسة»: نعت منصوب بالفتحة الظاهرة. «والأربعين»: الواو حرف عطف مبني على

(١) كلمة «حادٍ» اسم مقوص. انظر: الاسم المقوص.

العدد الحِسَابِيّ

هو العدد الأصليّ.

انظر: العدد.

العدد الصَّرِيح

هو العدد الأصليّ.

انظر: العدد.

العدد العَقْد

انظر: العدد، الرقم ٧.

العدد القليل

هو جمع القِلَّة.

انظر: جمع القِلَّة.

العدد الكثير

هو جمع الكَثْرَة.

انظر: جمع الكَثْرَة.

العدد الكِنَائِيّ

هو كِنَايَات العدد.

انظر: كِنَايَات العدد.

العدد المُبْهَم

هو كِنَايَات العدد.

انظر: كِنَايَات العدد.

العدد المَرْكَب

انظر: العدد، الأرقام: ٤، ٥، ٦؛ والعدد الترتيبيّ، الرقم ٢.

العدد المُضَاف

هو العدد المفرد. انظر: العدد، الأرقام:

١، ٢، ٣.

العدد المعطوف

انظر: العدد، الرقم ٨، والعدد الترتيبيّ، الرقم ٤.

العدد المُفْرَد

انظر: الأعداد: الأرقام: ١، ٢، ٣، ٩.

عَدَسٌ

اسم صوت لزجر البغل مبنيّ على السكون لا محلّ له من الإعراب. وقد يُسمّى المزجور باسم صوت زجره، كقول الشاعر (من الرجز):

إِذَا حَمَلْتُ بِرَّتِي عَلَى عَدَسٍ

عَلَى الَّتِي بَيْنَ الْجَمَارِ وَالْفَرَسِ

فَلَا أَبَالِي مَنْ غَرَا أَوْ مَنْ جَلَسَ

(«عدس»: اسم مجرور بالكسرة المقدّرة، منع ظهورها حركة الروي).

العَدْل

العَدْل، في اللغة، مصدر «عَدَلَ». وعَدَل عن الشيء: مَالَ عنه.

وهو، عند النحاة، نقل الاسم من حالة لفظيّة إلى حالة لفظيّة أخرى مع بقاء معناه الأصليّ، بشرط ألا يكون النقل للقلب (نحو: «أَيْسَ» المقلوبة من «يَيْسَ»)، ولا للتخفيف (نحو: «فَحْذُ» المخفّفة من «فَحْذُ»، ولا للإلحاق (نحو: «كَوَثَرُ» المزيّدة فيها الواو لإلحاقها بوزن «جَفَعَرُ»، ولا لإفادة معنى (نحو: «نَهْيَرُ» تصغير «نَهْرُ»).

وللعَدْل في اسم العلم وزنان:

أ- «فُعَل» معدولاً عن «فَاعِل»، نحو: «عُمَر»، زُفِرَ، زُحِلَ، تُقِلَ، جُشِمَ، جُمِحَ، قُرِحَ،

بمعنى آخر، و«ثلاث» بمعنى: ثلاثة ثلاثة.

٢- تقديرِيّ: وهو ما لم يوجد دليل على عدله، ولكنَّ النحاة وجدوه ممنوعاً من الصَّرف، من غير أن يكون فيه علةٌ لمنع الصَّرف، فقدَّروا العدل فيه لئلا يكون المنع بالعلمية وحدها، والعدل التقديري خاص بالأعلام، ومنها: عُمر، زُفر، جُمع...

وفائدة العدل إما تخفيف اللفظ باختصاره غالباً، كما في «ثلاث» و«آخر»، وإما تخفيفه مع تفرعه وتمخضه للعلمية، فيبتعد عن الوصفية، كما في «عمر» و«زُفر» المعدولين عن «عامر» و«زافر»، لاحتمالهما الوصفية قبل العدل.

الْعَدْلُ التَّحْقِيقِيّ

انظر: العدل، الرقم ١.

الْعَدْلُ التَّقْدِيرِيّ

انظر: العدل، الرقم ٢.

الْعَدْلُ الْحَقِيقِيّ

هو العدل الحقيقي.

انظر: العدل، الرقم ١.

عَدَمُ الإِجْرَاءِ

هو منع الصرف.

انظر: الممنوع من الصرف.

عَدَمُ جَوَازِ وصف المرأة بدون علامة

التأنيث في ألقاب المناصب والأعمال

قرّر مجمع اللغة العربية في القاهرة عدم جواز وصف المرأة بدون علامة التأنيث في ألقاب المناصب والأعمال، فمن الخطأ

ذُلْف، عُصَم، جُحَى، يُلْع، مُضَر، هُبَل، هُذَل، قُتَم، المعدولة عن: عامِر، زافر، زاجِل، ثاقل...

ب- «فعال» علماً لأنشئ معدولاً عن فاعلة، نحو: «حزام» و«رقاش» المعدولتين عن: حازمة وراقشة. ومثله: «يا خَبَاث» و«يا كذاب»، بمعنى: «يا خبيثة» و«يا كاذبة». وللعدل في الصفات ثلاثة أوزان:

أ- «فُعَل» معدولاً عن «فَعْلالات»، وذلك في أربعة الفاظ تُستعمل للتوكيد، وهي: كُتْع، بُصْع، جُمْع، وِبُتْع، المعدولة عن: «كُتعاوات، بُصعاوات، جُمعاوات، وِبُتعاوات».

وهي تُستعمل لتأكيد المؤنث المعرفة.

ب- «فُعَال» في الأعداد من واحد إلى عشرة: أحاد، ثناء، ثلاث، رُبَاع... عُشار، وهي معدولة عن: واحد واحد، اثنين اثنين، ثلاثة ثلاثة... عشرة عشرة.

ج- «مَفْعَل» في الأعداد من واحد إلى عشرة: مَوْحَد، مَثْنَى، مَثَلث... مَعَشَر، وهي معدولة عن: واحد واحد، اثنين اثنين، ثلاثة ثلاثة... عشرة عشرة.

والعدل قسمان:

١- تحقيقي: وهو الذي يدل عليه دليل غير منع الصَّرف، بحيث لو صُرف، هذا الاسم لم يكن صرفه عائقاً عن فهم ما فيه من العدل، وملاحظة وجوده، كالعدل في «سَحَر» و«أخر» و«ثلاث»، فإنَّ الدليل على العدل فيها ورود كل لفظ منها مسموعاً عن العرب بصيغة تخالف الصيغة الممنوعة من الصرف، وبمعناها، فـ «سَحَر» بمعنى: السَّحَر، و«أخر»

وبناء على ما سبق للمجمع إقراره من جواز استكمال المادة اللغوية، يمكن أن نشق من العد وصفاً على صورة «عديد» و«عديدة» بمعنى كثير وكثيرة^(١).

«عديم» بمعنى «معدوم»

انظر: «الحنايا»، جمع «حنيّة» بمعنى: الأحناء.

عَذَاباً للكاذب

تُعرب «عذاباً»، مفعولاً مطلقاً منصوباً بالفتحة لفعل محذوف، والجارّ والمجرور للكاذب متعلقان بـ «عذاباً».

ابن عذرة الأنصاريّ

= الحسن بن عبد الرحمن بن عبد الرحيم (بعد ٦٤٤ هـ / ١٢٤٦ م).

عراقه

انظر: فَعَالَة، وفُعُولَة.

العِرَاكُ

تُعرب في قول العرب: «أرسلَهَا العِرَاكُ» (بمعنى: أرسل إليه معاركةً مقاتلةً) حالاً منصوبة بالفتحة («أل» فيها زائدة شذوذاً).

عرام

= المفضل بن العباس (... / ... - ... / ...).

ابن العربي

= محمد بن علي بن عمر (٦٨٢ هـ / ١٢٨٢ م)

القول: «النائب فلانة»، أو «القاضي فلانة»، أو «الرئيس فلانة»، بل «النائبة فلانة»، أو «القاضية فلانة»، أو «الرئيسة فلانة»^(١).

عَدَم الدَّلِيل

هو، في النحو، نفي الدليل لعدم وجوده.

عَدَم التَّنْظِير

هو النفي لعدم وجود الدَّلِيل على الإثبات، نحو قولك: «خُراسان» وزنه «فُعَالان»، وهذا الوزن لا نظير له في العربية.

أبو عدنان الأصبهاني

= محمد بن الفضل بن أحمد (... / ... - ٤٨٢ هـ / ١٠٨٩ م).

أبو عدنان بن سمعون

= عبد الرحمن بن عبد الأعلى (... / ... - ... / ...).

«عديدة» بمعنى «كثيرة»

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلمة «العديدة» بمعنى «الكثيرة»، وجاء في قراره:

«يشيع في الكتابات المعاصرة نحو قولهم: كتب عديدة»، بمعنى كثيرة. ويوحى هذا التعبير أن «عديدة» مؤنث عديد، غير أن المعجمات تذكر للعديد دلالتين، هما: العدد، والكثرة.

ويدرس المسألة رأت اللجنة أن المعجمات ذكرت لفظ «العد» اسم مصدر بمعنى الكثرة.

(١) العيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ١٩٨.

(٢) القرارات الجمعية. ص ١٥٩؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٢٨.

- ٧٤٨ هـ / ١٣٤٧ م).

ابن عربي

= محيي الدين بن عربي (٧٤٨ هـ / ١٣٤٧ م).

العربية

العربية، في اللغة، مؤنث «العربي»، وهو المنسوب إلى «العرب».

وهي، في الاصطلاح اللغوي، النحو، أو اللغة العربية.

انظر: النحو، واللغة العربية.

العربية البائدة

انظر: اللغة العربية، الرقم ١.

العربية الباقية

انظر: اللغة العربية، الرقم ٢.

العَرَض

العَرَض، في اللغة، مصدر «عَرَضَ». وعَرَضَ له الشَّيْءُ: أظهره، وعَرَضَ البضاعةَ للبيع: أظهرها لذوي الحاجة والرغبة فيها ليشتروها. والعَرَضُ في النحو، هو الترغيب في فعل شيء أو تركه ترغيباً مقروناً بالعطف والملاينة. وأحرف العَرَض هي: ألا، أما، لَوْ. ويظهر الفرق بين العرض والتحضيض في نَعْم الصَّوت والكلمات المختارة. وأحكام العَرَض هي أحكام التحضيض نفسها. انظر: التحضيض.

عَرَض المَثَل

انظر: إرسال المَثَل.

عَرَضُ الحائِطِ

قل: «ضربتُ بالأمر عَرَضَ (بضم الميم) الحائط»، وليس «ضربت به عَرَضَ الحائط»؛ لأنَّ «العَرَضَ» يقابل الطول؛ أما «العَرَضُ» فيعني «الوسط» أو «الجانب».

عَرَضاً

تُعرب مفعولاً مطلقاً منصوباً بالفتحة الظاهرة في نحو: «صادفته عَرَضاً»، ومنهم من يُعربها حالاً منصوبة بالفتحة الظاهرة، والإعراب الأوَّل أصح.

ابن عروس

= محمد بن أحمد (٥٠٧ هـ / ١١١٣ م - ٥٩٠ هـ / ١١٩٤ م).

عروس الأفراح

في شرح تلخيص المفتاح

كتاب في البلاغة لبهاء الدين أحمد بن علي بن عبد الكافي السبكي (٧١٩ هـ / ١٣١٩ م - ٧٦٣ هـ / ١٣٦٢ م)، وهو شرح لكتاب «تلخيص المفتاح في المعاني والبيان» للشيخ جلال الدين محمد بن عبد الرحمن القزويني المعروف بـ «خطيب دمشق» (٦٦٦ هـ / ١٢٦٨ م - ٧٣٩ هـ / ١٣٣٨ م). وكتاب «تلخيص المفتاح» هو تلخيص للقسم الثالث الخاص بالبلاغة من كتاب «مفتاح العلوم» للإمام أبي يعقوب يوسف بن أبي بكر السكاكي (٥٥٥ هـ / ١١٦٠ م - ٦٢٦ هـ / ١٢٢٩ م).

وقد جاءت مباحث الكتاب على النحو الآتي:

- مُقَدِّمَةٌ في بَيَان مَعْنَى الْفَصَاحَةِ وَالْبَلَاغَةِ.

- الْفَنُّ الْأَوَّلُ عِلْمُ الْمَعَانِي.

- أحوال الإسنادِ الحَبْرِيِّ .
إخراجُ الكلامِ على خلافِ مقتضى الظاهر .
أحوالُ المُسَنِّدِ إليه :
- أولاً : حذفُ المسندِ إليه وذكْرُهُ .
حذفُ المسندِ إليه .
ذكرُ المسندِ إليه .
- ثانياً : تعريفُ المسندِ إليه وتنكيرُهُ .
تعريفُ المسندِ إليه .
تعريفُ المسنِّدِ إليه بالإضمار .
تعريفُ المسندِ إليه بالعلمية .
تعريفُ المسندِ إليه بالموصولية .
تعريفُ المسندِ إليه بالإشارة .
تعريفُ المسندِ إليه باللام .
تعريفُ المسندِ إليه بالإضافة .
تنكيرُ المسندِ إليه .
- ثالثاً : إتباعُ المسندِ إليه وعدمُهُ .
وصفُ المسنِّدِ إليه .
توكيدُ المسندِ إليه .
بيانُ المسندِ إليه .
الإبدالُ من المسندِ إليه .
العطفُ على المسنِّدِ إليه .
فصلُ المسنِّدِ إليه .
- رابعاً : تقديمُ المسنِّدِ إليه وتأخيرُهُ .
تقديمُ المسنِّدِ إليه .
رأيُ عبد القاهر .
رأيُ السكاكي .
تأخيرُ المسنِّدِ إليه .
إخراجُ الكلامِ على خلافِ مقتضى الظاهر .
أحوالُ المسنِّدِ .
تركُ المسندِ إليه .
- ذكرُ المسندِ إليه .
وأما ذِكْرُهُ .
وأما إفراذه .
أحوالُ متعلقاتِ الفعل .
القصر .
طرقُ القصر .
الإنشاء .
الفُضْلُ والوُضْلُ .
تذنيب .
الإيجازُ والإطنابُ والمساواة .
المساواة .
الإيجاز .
الإطناب .
- الفنُّ الثاني عِلْمُ الْبَيَانِ .
التشبيه .
أركانُ التشبيه .
الغرضُ من التشبيه .
خاتمة .
الحقيقة والمجاز .
وقد يقيدان باللغويَّين .
المجاز المرسل .
الاستعارة .
المجاز المُرْكَبُ .
الكناية .
- الفنُّ الثالثُ عِلْمُ الْبَدِيعِ .
المحسناتُ المعنوية .
المقابلة .
مراعاةُ النظرير .
الإرصاد .
المشاكلة .

المزاوجة .

الموازنة .

العكس .

القلب .

التورية .

التشريع .

الاستخدام .

لزوم ما لا يلزم .

اللفّ والنشر .

خاتمة في السرقات الشُّعْريّة وما يتَّصِلُ بها

الجمع .

وغير ذلك .

التفريق .

الاقْتباس .

التقسيم .

التضمين .

الجمع مع التفريق .

العَقْد .

الجمع مع التقسيم .

الحَلّ .

الجمع مع التفريق والتقسيم .

التلميح .

التجريد .

مقدّمة المصنّف لعروس الأفراح .

المبالغة .

شرح مقدّمة صاحب التلخيص .

المذهب الكلامي .

مقدمة في أهميّة علم البلاغة .

حسن التعليل .

مقدمة في بيان معنى الفصاحة والبلاغة .

التفريع .

ما يوصف بالفصاحة .

تأكيد المدح بما يشبه الذمّ .

ما يوصف بالبلاغة .

تأكيد الذم بما يشبه المدح .

الفصاحة في المفرد .

الاستبّاع .

الفصاحة في الكلام .

الإدماج .

شروط فصاحة الكلام .

التوجيه .

الفصاحة في المتكلم .

الهزل يُراد به الجدّ .

البلاغة في الكلام .

تجاهل العارف .

رجوع البلاغة إلى اللفظ .

القول بالموجّب .

طرفا بلاغة الكلام .

الاطّراد .

مَلَكَة المتكلم .

المحسنات اللفظية .

الفن الأول علم المعاني .

وأما اللفظي .

أبواب علم المعاني .

ردّ العجز على الصدر .

نوعا الإسناد .

السجع .

الحقيقة العقلية .

المجاز العقلي .

ملايسات المجاز العقلي .

أقسام المجاز العقلي .

أهمية القرينة للمجاز الإسنادي .

أحوال المسند إليه .

ذكر المسند إليه .

تعريف المسند إليه .

تعريف المسند إليه بالإضمار .

تعريف المسند إليه بالعلمية .

تعريف المسند إليه بالموصولية .

تعريف المسند إليه بالإشارة .

تعريف المسند إليه باللام .

تعريف المسند إليه بالإضافة .

تكثير المسند إليه .

وصف المسند إليه .

توكيد المسند إليه .

بيان المسند إليه .

الإبدال من المسند إليه .

العطف على المسند إليه .

فصل المسند إليه .

تقديم المسند إليه .

رأي عبد القاهر .

رأي السكاكي .

تأخير المسند إليه .

إخراج الكلام على خلاف مقتضى الظاهر .

تفسير السكاكي للالتفات .

أحوال المسند .

ذكر المسند .

كون المسند مفرداً .

كون المسند فعلاً .

كون المسند اسماً .

تقييد الفعل بمفعول ونحوه .

تقييد المسند بالشرط .

تكثير المسند .

تخصيص المسند بالإضافة أو الوصف .

تعريف المسند .

كون المسند جملة .

تأخير المسند .

تقديم المسند .

حذف المفعول للبيان بعد الإبهام .

حذف المفعول لدفع توهم إرادة غير المراد .

حذف المفعول لإرادة ذكره ثانياً .

حذف الفعل لإرادة التعميم مع الاختصار .

حذف الفعل لمجرد الاختصار .

حذف الفعل لرعاية الفاصلة .

حذف المفعول لاستهجان ذكره .

حذف المفعول لنكتة أخرى .

أولاً: العطف .

ثانياً: النفي والاستثناء .

ثالثاً: التقديم .

اختلاف طرق القصر .

تأخير المقصور عليه في إنما .

أنواع الإنشاء .

التمني .

الاستفهام .

هل لطلب التصديق .

هل تخصّص المضارع بالاستقبال .

هل لاختصاص التصديق بها إلى آخره .

هل قسمان بسيطة ومركبة .

بقية ألفاظ الاستفهام يطلب بها التصوّر إلى آخره .

من للاستفهام للعارض المشخص .

يسأل بأي عما يميز أحد المتشاركين في أمر يعمّهما .

كم للاستفهام عن العدد .

كم للاستفهام عن الحال .

أين للاستفهام عن المكان .

أَيَّان للاستفهام عن المستقبل .

أستعمالات أنى .

هذه الكلمات تستعمل كثيراً في غير الاستفهام .

الأمر من أنواع الطلب .

اختلاف صيغة الأمر عند تجرّدها عن القرائن .

النهي من أقسام الإنشاء .

هذه الأربعة تقدير الشرط بعدها .

الغرض مولد عن الاستفهام .

يجوز في غير الأمور الأربعة القرينة .

النداء من أنواع الإنشاء .

الخبر يقع موقع الإنشاء .

الإنشاء كالخبر في الأبواب الخمسة السابقة .

الفصل والوصل .

ورضت فذلت صعبة أي إذلال .

المساواة .

الإيجاز .

إيجاز الحذف .

الإطناب .

التشبيه .

أداة التشبيه .

الفن الأول علم المعاني .

أبواب علم المعاني .

نوعا الإسناد .

الحقيقة العقلية .

المجاز العقلي .

ملايسات المجاز الإسنادي .

المقابلة .

مراعاة النظر .

الإرصاد .

المشاكلة .

المزاوجة .

التورية .

اللّف والنشر .

الجمع .

التجريد .

المبالغة .

المذهب الكلامي .

حسن التعليل .

التفريع .

تأكيد المدح بما يشبه الذم .

تأكيد الذم بما يشبه المدح .

الاستبّاع .

الإدماج .

التوجيه .

تجاهل العارف .

القول بالموجب .

الانفراد .

المحسنات اللفظية .

ردّ العجز على الصدر .

السجع .	المؤاخاة .
الموازنة .	الاستطراد .
القلب .	الإشارة .
التشريع .	الإقحام .
التوقيف .	الانفصال .
التسميط .	البسط .
التغاير .	التميم .
القسم .	التوشيح .
السلب والإيجاب .	التكرار .
الاستدراك .	المراجعة .
التلفيق .	التذليل .
جمع المختلفة والمؤتلفة .	الاعتراض .
التوهم .	المتابعة .
الآتساع .	التعريض .
سلامة الاختراع من الابتداع .	التهكم .
التوليد .	الائتلاف .
النوادر .	الخطاب العام .
الإلجاء .	التغليب .
التخيير .	اللغز .
التنظير .	الإبداع .
الاستقصاء .	الكلام الجامع .
التشكيك .	إرسال المثل .
البراءة .	الترقي .
التسليم .	الاقتباس .
الافتنان .	المواربة .
إثبات الشيء للشيء بنفيه عن غيره .	الهجاء في المدح .
الترديد .	التخير .
التعطف .	حصر الجزئي في الكلي .
التوسيع .	الأخذ الظاهر .
التطريز .	الأخذ غير الظاهر .

ما يتصل بالسرقات .

الاقباس .

التضمين .

العقد .

الحلّ .

التلميح .

ما ينبغي للمتكلّم المتأقّ فيهِ .

وللكتاب طبعات عدّة، منها : طبعة دار
الكتب العلمية في بيروت بتحقيق الدكتور خليل
إبراهيم خليل سنة ١٤٢٢ هـ / ٢٠٠١ م .

العروض

العروض، في اللغة، مَكَّة والمدينة وما
حولهما، والناحية والمقاطعة، والطريق في
عُرُض الجبل، والسحاب . . .

و«العروض»، في علم العروض، هي
التفعيلة الأخيرة من الشطر الأوّل من البيت
الشعريّ .

والعروض مؤنّثة، وتثنّى على «عروضين»،
وتُجمع على «أعاريض». والعروض المعلولة
هي التي دخلتها العِلّة، والعروض الصّحيحة
هي التي سلمت منها .

وانظر : علم العروض .

العروض الصّحيحة

انظر : العروض .

العروض المَعْلُولَة

انظر : العروض .

ابن العَرِيف

= الحسن بن الوليد بن نصر (. . . / . . . -
٣٦٧ هـ / ٩٧٧ م) .

= الحسين بن الوليد بن نصر (. . . / . . . -
٣٩٠ هـ / ٩٩٩ م) .

عِرْ

اسم صوت لزجر الضأن مبنيّ على السكون
لا محلّ له من الإعراب .

العزّ الإزبليّ الضريّر

= الحسن بن محمد بن أحمد (٦٦٠ هـ /
١٢٦١ م) .

أبو العزّ بن الخراسانيّ

= محمد بن محمد بن مؤهب (٤٩٤ هـ /
١١٠٠ م - ٥٧٦ هـ / ١١٨٢ م) .

أبو العزّ العيلانيّ المصريّ

= مظفرّ بن إبراهيم بن جماعة (٥٤٤ هـ /
١١٤٩ م - ٦٢٣ هـ / ١٢٢٦ م) .

أبو العزّ النحويّ

= نصر بن محمد بن مبادر (. . . / . . . -
 . . . / . . .) .

أبو العزّ الواسطيّ

= يوسف بن يحيى بن أبي الفتح (. . . /
 . . . / . . .) .

«عزّة» بمعنى «صعبة»

انظر : «زهيب بمعنى مرهوب» .

عزّ الدين الحلوانيّ

= يوسف بن الحسن بن محمود (٨٠٢ هـ /
 ١٣٩٩ م) .

ملحق بجمع المذكر السالم، يُرفع بالواو ويُنصب ويُجرّ بالياء، نحو الآية: ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّكَ مُهْطِئِينَ﴾ (٣٧-٣٦)، (عزّين: حال منصوبة بالياء لأنها ملحقة بجمع المذكر السالم).

عزّيز بن الفضل، ابن الأشعث النحوي

(.../...-.../...)

عُزَيْر (أو عزّيز) بن الفضل بن فضالة، الهذلي. المعروف بابن الأشعث. كان نحويًا لغويًا إخباريًا. له مصنفات كثيرة منها: «لغات هُذَيْل»، و«صفات الجبال والأودية وأسمائها بمكة وما والاها»، سَمَاه السيوطي عُزَيْر، وسمّاه ياقوت عُزَيْر. (معجم الأدباء ١٢/١٦٨؛ وبغية الوعاة ٢/١٣٧).

عزّيز بن محمد أباطة

(١٣١٦ هـ/١٨٩٨ م - ١٣٩٣ هـ/١٩٧٣ م)
عزّيز بن محمد بن عثمان أباطة. من رجال اللغة والأدب والشعر والقضاء، ولد في بلدة «الربع مائة» بالشرقية في مصر، وتخرج بالحقوق في القاهرة سنة ١٩٢٣ م، وعمل في المحاماة، ثم كان مدعيًا عامًا، قاضيًا، فمن أعضاء مجلس النواب عام ١٩٢٩ م، وتولّى أعمالاً إدارية. فكان حاكمًا عسكريًا لمنطقة القناة عام ١٩٤١ م، فمديرًا لآسيوط عام ١٩٤٧ م. وعيّن عضواً بمجلس الشيوخ ثم بجمع اللغة العربية عام ١٩٥٩ م، والمجمع

عزّ الدين الصنعاني

= يحيى بن قاسم بن عمر (٦٨٠ هـ/١٢٨١ م).

عزّ الدين النشائي

= عمر بن أحمد بن أحمد (٧١٦ هـ/١٢١٦ م).

عَزَفَ لِحْنًا

أجاز مجمع اللغة العربيّة في القاهرة استعمال الفعل «عَزَفَ» متعدّيًا، وجاء في قراره:
«يستعمل الكتاب المعاصرون مثل قولهم: «عَزَفَ لِحْنًا»، و«هذه معزوفة من معزوفاته»، و«عَزَفَ على العود». على حين أنّ فعل «عَزَفَ» بمعنى صَوّتَ لازم في اللغة، والمجمع يجيز الاستعمالات العصرية، إما على أن فعل «عَزَفَ» المتعدي مأخوذ من «المِعْزَفَ» اسمًا للآلة، وإما على إعراب «لِحْنًا» في قولهم: «عَزَفَ لِحْنًا» مفعولًا مطلقًا، وإما على أنّ «عَزَفَ» مُضَمَّنٌ معنى «أَدَّى»^(١).

عَزَمَهُ

لا تقل: «عَزَمَهُ على العشاء»، بل «دعاه إلى العشاء»؛ لأنه ليس من معاني «عَزَمَ» الدَّعَاة.

العزوبة لا العزويّة

لا تقل: «حياة العزويّة»، بل «حياة العزوبة» أو «العزبة».

عزّون

مفردة: عزّة، وهي العُصْبَة من الناس،

(١) القرارات المجمعية. ص ١٨٢؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٣٠.

العلمي العراقي . توفي بالقاهرة . له مؤلفات ، منها : «شجرة الدرّ» ، و«أوراق الخريف» ، و«قافلة النور» ، و«آثات حائرة» ، و«العباسة» ، و«مسرحيّة» ، و«عبد الرحمن الناصر» ، و«قيصر» ، وآخر كتبه قبل وفاته : «من إشراقات السيرة النبوية» .
(الأعلام ٤ / ٢٣٢) .

عَسَى

ثاني :

١ - فعلاً ماضياً ناقصاً جامداً من أفعال الرجاء ، يرفع المبتدأ وينصب الخبر ، وخبره جملة فعلية^(١) فعلها مضارع يجوز اقترانه بـ «أن» وعدم اقترانه ، والاقتران أكثر ، نحو قول الشاعر (من الوافر) :

عَسَى الْكَرْبُ الَّذِي أُمْسَيْتُ فِيهِ

يَكُونُ وَرَاءَهُ قَرْجٌ قَرِيبٌ

(«عسى» : فعل ماضٍ ناقص مبني على الفتح المقدّر على الألف للتعذر . «الكرب» : اسم «عسى» مرفوع بالضمّة الظاهرة . «الذي» : اسم موصول مبني على السكون في محل رفع نعت «الكرب» . «أُمْسَيْتُ» : فعل ماضٍ ناقص مبني على السكون لاتصاله بضمير رفع متحرّك ، والتاء ضمير متّصل مبني على الضم في محل رفع اسم «أُمْسَى» . وجملة «أُمْسَيْتُ» لا محلّ لها من الإعراب لأنها صلة الموصول . «فيه» :

حرف جرّ مبني على السكون لا محلّ له من الإعراب ، متعلّق بخبر «أُمْسَى» ، والهاء ضمير متّصل مبني على الكسر في محل جرّ بحرف الجرّ . «يَكُونُ» : فعل مضارع ناقص مرفوع بالضمّة الظاهرة ، واسمه ضمير مستتر فيه جوازاً تقديره : هو . «وراء» : ظرف زمان منصوب بالفتحة الظاهرة متعلّق بخبر مقدّم محذوف (والتقدير : موجود) ، وهو مضاف ، والهاء ضمير متّصل مبني على الضمّ في محل جرّ بالإضافة . «قَرْجٌ» : مبتدأ مؤخّر مرفوع بالضمّة الظاهرة . «قَرِيبٌ» : نعت «قَرْج» مرفوع بالضمّة الظاهرة . وجملة المبتدأ والخبر في محلّ نصب خبر «يَكُونُ» . وجملة «يَكُونُ وراءه فرج قريب» في محلّ نصب خبر «عسى» .

ويجوز في «عسى» كسرّ سينها إذا أسندت إلى التاء ، أو النون ، أو «نا» الضمائر ، نحو الآية : «فَكَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَيْكُمْ أَلْفًا لَنْ تَقَاتِلَ» [البقرة : ٢٤٦] ، قرئت بكسر السين والفتح ، والمختار الفتح .

٢ - حرفاً من الأحرف المشبهة بالفعل ، ينصب المبتدأ ويرفع الخبر ، وذلك إذا اتصل بها ضمير نصب ، نحو قول صخر الحصرى (من الطويل) :

فَقُلْتُ عَسَاها نَارٌ كَأْسٍ وَعَلَّها

تَشْكِي قَاتِي نَحْوِها فَأَعُوذُها^(٢)

(«عساها» : حرف مشبّه بالفعل مبني على

(١) وقد شدّ مجيء خبر «عسى» مفرداً (أي : ليس جملة ولا شبه جملة) في المثل : «عسى الْغَوِيُّ أَيْوَساً» . والغويّر : تصغير «غار» وهو ماء لقيلة كلب . و«أَيْوَساً» : جمع يَوْس ، وهو العذاب والشدة . ومعنى المثل : لعل الشرّ يأتيكم من قبل الغويّر . ويضرب للرجل الذي يتوقّع الشر من جهة معيّنة .

(٢) كأس : اسم محبوبية الشاعر . تشكى : أصلها تشكّى ، ومعنى البيت أنّ الشاعر يرجو مرض حبيبته ليشتى له يازرتها في مرضها .

= الحسن بن عبد الله بن سهل (... / ...)
بعد ٣٩٥ هـ / ١٠٠٥ م.

= محمد بن علي بن إسماعيل (... / ...)
٣٤٥ هـ / ٩٥٦ م.

عسل بن ذكوان

(... / ... = ... / ...)

عَسَل بن ذُكْوَان العسكري (نسبة إلى عَسْكَر مَكْرَم). يَكْنَى أبا علي. كان عالماً بالنحو واللغة. عُذَّ في طبقة المبرِّد، ولكنه لم يشتهر شهرته. تصدر في عسكر مكرم لإفادة الناس ولإقراء النحو. أخذ عنه خلق كثير وَرَوَوْا عنه. من مصنفاته: «الجواب المُسَكَّت»، و«أقسام العربية». قرأ عليه المازني كتاب سيبويه.

(إنباه الرواة ٢ / ٣٨٣؛ وبغية الوعاة ٢ / ١٣٧؛ ومعجم الأدباء ١٢ / ١٦٨ - ١٦٩).

عِشاء

يعرب ظرف زمان منصوباً بالفتحة الظاهرة في نحو قولك: «صادفته عِشاءً». ويعرب حسب موقعه في الجملة إذا لم يتضمن معنى «في» أو الظرفية، نحو: «أكلتُ عِشائي في العِشاء» («العِشاء»: اسم مجرور بالكسرة الظاهرة).

عُشار

لها أحكام «أحاد» وتُعرَّب إعرابها. انظر: أحاد.

العشالشي

= محمد بن موسى (نحو ٥٧٠ هـ / ١١٧٤ م).

السكون لا محل له من الإعراب. «ها» ضمير متصل مبني على السكون في محل اسم «عسى». «نارًا»: خبر «عسى» مرفوع بالضمة الظاهرة، وهو مضاف. «كأس»: مضاف إليه مجرور بالكسرة الظاهرة. وجملة «عساها نار كأس» في محل نصب مقول القول (...). وفي هذه الحالة يجوز إعمالها عمل «إن» أو «كاد».

٣- فعلاً ماضياً تاماً، وذلك إذا أسندت إلى المصدر المؤول من «أن» والفعل، نحو الآية: «وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» [البقرة: ٢١٦] «عسى»: فعل ماضٍ مبني على الفتح المقدّر على الألف للتعذر. «أن» حرف مصدري ونصب واستقبال مبني على السكون لا محلّ له من الإعراب. «تكرهوا»: فعل مضارع منصوب بحذف النون لأنه من الأفعال الخمسة، والواو ضمير متصل مبني على السكون في محل رفع فاعل. المصدر المؤول من «أن تكرهوا»، أي: كرهكم، في محل رفع فاعل «عسى». «شيئاً»: مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة.

العَسْف

العَسْف، في اللغة، مصدر «عَسَفَ». وعَسَفَ الطريقُ أو عنه: سار فيه خابطاً على غير هدى. وعسف عنه: حاد ومال عنه. وعسف الحاكمُ: ظَلَمَ.

والعَسْف، في البلاغة، هو التعقيد. انظر: التعقيد.

العَسْكَريّ

= الحسن بن عبد الله بن سعد (٢٩٣ هـ / ٩٠٥ - ٣٨٢ هـ / ٩٩٣ م).

وترى اللجنة إجازة اللفظين على التخریج التالي:

إجازة كلمة «عشوائي» صفة، أخذاً من كلمة «عشواء» صفة للناقة الكليلة البصر، منسوبة بإثبات همزتها دون قلبها وأو، استناداً إلى أنّ بعض العرب كان يثبتها في الصفة الممدودة المهموزة المؤنثة، مثل: «حمرآء»، فيقول: «حمرائي»، ويفهم من صنيع الكوفيين في إجازتهم «حمرآء» في التثنية أنهم يجيزون إثباتها في النسبة. وقد أخذ بذلك المجمع في بعض قراراته السابقة.

إجازة كلمة «العشوائية» مصدراً صناعياً، أخذاً من كلمة «عشواء» السالفة، بإضافة ياء النسبة وتاء التأنيث إلى الكلمة. وقد أجزنا في الكلمة السالفة إثبات الهمزة مع ياء النسبة، قياساً عليها تثبت الهمزة في المصدر الصناعي، فيقال: «العشوائية»، وبذلك تكون الكلمتان: «عشوائي» و«العشوائية» سائغتين مقبولتين في فصيح الكلام^(١).

عَشِيَّة

تعرب إعراب «أسبوع».

انظر: أسبوع.

أبو عَشِيرِ اليَاسِيّ

= عبد الله بن الحسن بن عَشِيرِ (٦٢٥ هـ/ ١٢٢٧ م).

عصى

لا تقل: «عَصِي فلان أمر معلّم»، بل «عصى فلان أمر معلّم».

عَشْر

شئُها تكون ساكنة في المفرد، ومفتوحة في المركّب. وانظر: العدد، الرقم ٣.

عَشْرَة

تكون شئُها مفتوحة في المفرد، وساكنة أو مفتوحة أو مكسورة في المركّب.

وانظر: العدد، الرقم ٣.

عِشْرُون

لفظ ملحق بجمع المذكر السالم، يُرفع بالواو، ويُنصب ويُجرّ بالياء.

انظر: العدد، الرقم ٧.

عِشْرِينَ

هي «عشرون» في حالة النصب أو الجر.

انظر: العدد، الرقم ٧.

العِشْرِينِيَّات

انظر: العقود، جمعها.

العِشْوَانِيّ والعِشْوَانِيَّة

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلمة «العشوائي» صفة لما يكون على غير هدى، و«العشوائية» مصدراً صناعياً للعمل على غير بصيرة، وجاء في قراره:

يرى المجمع أنّ اللغة المعاصرة تستخدم كلمة «عشوائي» صفة لما يكون على غير هدى، فيقال: «رأي عشوائي»، كما تستخدم كلمة «العشوائية» مصدراً صناعياً للعمل على غير بصيرة، فيقال: «عشوائية القرار أو العمل»،

(١) القرارات المجمعيّة. ص ٢٢٦؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٣٦.

قريش، وقيس، وتميم، وأسد، وهذيل، وبعض كنانة، وبعض الطائيين، ولم يؤخذ عن سائر القبائل، ولا عن سكان البراري ممن كانوا يسكنون أطراف الجزيرة لمجاورتهم شعوباً غير عربية، فلم تؤخذ عن لحم وجدام جيران مصر والقطب، ولا عن قضاة وغسان وإياد جيران أهل الشام وأكثرهم نصارى يقرأون بالعبرية، ولا عن تغلب لمجاورتهم اليونانيين.

وانظر: الاحتجاج.

ابن عصفور

= علي بن مؤمن بن محمد (٦٦٩ هـ / ١٢٧١ م).

أبو عصيدة

= أحمد بن عبيد (٢٧٣ هـ / ٨٨٦ م).

العَصْب

العَصْب، في اللغة، مصدر «عَصَبَ». وعَصَبَ الشيء: قطعه. وهو، في علم العروض، حذف الحرف الأول من «مُفَاعَلَتُنْ» السالمة^(١)، فتصبح «فَاعَلَتُنْ»، وتُنقل إلى «مُفَتَّلَتُنْ»، وذلك في بحر الوافر. والجزء الذي يدخله العَصْبُ يُسَمَّى «أَغْضَبُ» تشبيهاً له بالأغضب من المعز، وهو المكسور القرن. انظر: «الخَرَم»، و«بحر الوافر».

عضد الدولة

(أبو شجاع بن ركن الدولة)

= فناخسرو بن الحسن بن بويه (٣٧٢ هـ / ٩٨٢ م).

ابن العصار السلمي

= علي بن عبد الرحيم (٥٧٦ هـ / ١١٨١ م).

العَصْب

العَصْب، في اللغة، مصدر «عَصَبَ». وعَصَبَ القومُ به: اجتمعوا حوله وأحاطوا به. وعَصَبَ الشيء: طواه، أولواه، أو شدّه، أو لزمه فلم يفارقه.

والعصب، في علم العروض، هو زحاف يتمثل في تسكين الخامس المتحرك من الجزء، ويدخل «مُفَاعَلَتُنْ» فتصبح «مُفَاعَلَتُنْ»، وذلك في بحر الوافر.

والجزء الذي يصيبه العصب يُسَمَّى معصوباً، وقيل: إِنَّمَا سُمِّيَ العصب بهذا الاسم؛ لأنه عُصِبَ أن يتحرك، أي: قُبِضَ. انظر: «الزحافات والعِلل»، و«بحر الوافر».

عَصْر الاحتجاج

هو العصر الذي سبق مُنتصف القرن الثاني الهجري، فالشعراء الذين يُحتَجُّ بشعرهم هم الجاهليّون. والمُخَضَّمون، والإسلاميون إلى إبراهيم بن هرمة، أمّا المولّدون، أي: الذين عاشوا بعد مُنتصف القرن الثاني الهجري، وأولهم بشر بن برد، فلم يستشهد جمهور اللّغويّين بأشعارهم. هذا بالنسبة إلى عرب الأمصار، أما بالنسبة إلى عرب البوادي، فظلّ اللّغويّون يستشهدون بكلامهم حتى آخر القرن الرابع الهجري.

والقبائل التي أخذت عنها اللّغة هي قبائل

(١) أي: التي سلمت من الزحافات والعلل مع جواز دخولها عليه.

عضد الدين الإيجي

= عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار
(٧٥٦ هـ / ١٣٥٥ م).

عضون

جمع: عِضَّة، وهي القطعة من كل شيء،
اسم ملحق بجمع المذكر السالم، يُرفع بالواو،
ويُنصب ويُجرّ بالياء، وتُعرب حسب موقعها
في الجملة، نحو الآية: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الشَّرَاءَ
عِزًّا﴾ [الحجر: ٩١] «عِضِينَ»: مفعول به
ثان للفعل «جعلوا» منصوب بالياء لأنه ملحق
بجمع المذكر السالم.

عطاء

(... / ... - ... / ...)

أستاذ الأصمعي وأبي عبيدة. من أهل
البصرة.
(بغية الوعاة ٢/ ١٣٧).

عطاء بن أبي الأسود الدؤلي

(... / ... - ... / ...)

عطاء بن أبي الأسود الدؤلي. كان عالماً
بالنحو والعربية. اتفق بعد موت أبيه مع
يحيى بن يُعمر على بسط النحو، وتعيين أبوابه
وبعج مقاييسه. لما تولى أبوه البصرة من قبل
علي وابن عباس، كان عطاء على شرطة أبيه.
لم يُعقب. ولما استوفى هو ويحيى بن يعمر
جزءاً متوقفاً من أبواب النحو، نَسَبَ بعض
الرواة إليهما أنَّهما أوَّل مَنْ وضع علم النحو.
(إنباه الرواة ٢/ ٣٨٠ - ٣٨١).

عطاءات

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة
استعمال هذه الكلمة^(١).

العطار

= سهل بن إبراهيم (٣٨٧ هـ / ٩٩٧ م).

ابن عطايا

= عبد الكريم بن عطايا بن عبد الكريم
(٦١٢ هـ / ١٢١٥ م).

العطف

العَظْف، في اللغة، مصدر «عَظَفَ».
وعظفَ إليه: مَالَ. وعطفَ الشيء: أماله،
حناه. وعطفه عن الأمر: صرفه عنه.

وهو، في النحو، إتياع لفظ لسابقة بوساطة
أحد أحرف العطف: الواو، الفاء، ثُمَّ، حتَّى،
أَمْ، بَلْ، لكنْ، أوْ.

ويُسَمَّى أيضاً: عطف النَّسَق، والعطف
بالحرف، والنَّسَق، والعطف بالشركة، والشركة
(سيبويه)، والاشتراك، والتشريك.

انظر: عطف النَّسَق.

العطف بالحرف

هو عطف النَّسَق.

انظر: عطف النَّسَق.

العطف بالشركة

هو عطف النَّسَق.

انظر: عطف النَّسَق.

العطف بالغلط

هو العطف على التوهم .

انظر : عطف النسق، الرقم ٦ .

عطف البيان

١ - تعريفه : هو تابع جامد، يشبه الصفة في كونه يكشف عن حقيقة المراد أو القصد، نحو قول الراجز :

أَفْسَمَ بِاللَّهِ أَبُو حَفْصٍ عَمْرٌ^(١)

٢ - فائدته : يفيد عطف البيان، إيضاح متبوعه، إن كان المتبوع معرفة، كالمثال السابق، وتخصيصه إن كان نكرة : نحو : « اشترت حلياً سواراً »^(٢) .

٣ - تبعيته لمتبوعه : يتبع عطف البيان متبوعه في الإعراب وفي التعريف والتذكير، وفي التأنيث، وفي الإفراد والتثنية والجمع .

٤ - ملاحظات :

أ - يقول النحاة : إن كل ما صلح أن يكون عطف بيان جاز أن يكون بدلاً بشرطين :

ألا يمتنع إحلال التابع محل المتبوع، أي : ألا يمتنع دخول عامل المتبوع على التابع .

ألا يترتب على الإبدال محذور .

فإذا لم يتحقق هذان الشرطان يُعرب التابع عطف بيان لا بدلاً . ومما يمتنع إعرابه بدلاً للشرط الأول قولك : « يا ولد سعيداً » ؛ لأن البدل على نية تكرار العامل . فليس العامل في متبوعه هو العامل فيه، وإنما عامله مماثل للعامل في المتبوع لا هو . وبناء على هذا، لا

تستطيع إعراب التابع بدلاً إلا إذا صلح أن يدخل عليه العامل في متبوعه، فإذا أعربت « سعيداً » بدلاً، فإنك مضطر إلى جعل العامل فيه أداة نداء مماثلة لأداة النداء على « سعيداً » ممتنع ؛ لأن « سعيداً » عَلم مفرد منصوب، ولو نودي، وجب بناؤه على الضم . فلو أغرب بدلاً، وجب أن يكون مبنياً على الضم ؛ لأنه حينئذ يكون منادى، ولهذا يمتنع إعرابه بدلاً، ووجب إعرابه عطف بيان . ومن هذا قول الشاعر (من الطويل) :

أَيَا أَخَوَيْنَا عَبْدَ شَمْسٍ وَنُوفَلًا

فِدَى لَكُمَا لَا تَبْعَثُوا بَيْنَنَا حَرْبًا

حيث يمتنع إعراب « عبد شمس » بدلاً من « أخوينا » المنادى، وهذا الامتناع ليس ناشئاً من عدم صلاحية « عبد شمس » لقبول أداة النداء، ولكن لأنه قد عطف عليها علماً منصوباً هو « نوفلاً » . فلو أعربنا « عبد شمس » بدلاً، لكان المعطوف عليه « نوفلاً » بدلاً، ولو كان كذلك، لوجب بناؤه على الضم .

ومن امتناع إعراب عطف البيان بدلاً عندما يترتب على الإبدال محذور، قولك : « محمد نجح التلميذ أخوه » وذلك لأننا لو أعربنا « أخوه » بدلاً يصح التقدير « محمد نجح التلميذ »، وعلى هذا تكون جملة « نجح التلميذ » خبراً للمبتدأ الذي هو « محمد » خالية من الرابط الذي يربطها بالمبتدأ . وذلك غير جائز . أما إذا أعربناه عطف بيان، فإن الضمير الموجود في قوله : « أخوه » يصلح أن يكون رابطاً ؛ لأنه من الجملة نفسها .

(١) « عمر » : عطف بيان على « أبو حفص » (ذكر لتوضيحه والكشف عن المراد به) مرفوع بالضمه .

(٢) « سواراً » : عطف بيان على « حلياً » منصوب بالفتحة .

حَقِيقَةُ الْقَضْدِ بِهِ مُنْكَشِفَةٌ
فَأُولَئِكَ مِنْ وَقَاقِ الْأَوَّلِ
مَا مِنْ وَقَاقِ الْأَوَّلِ أَلْتَنُتْ وَلِي
فَقَدْ يَكُونَانِ مُنْكَرَيْنِ
كَمَا يَكُونَانِ مُعَرَّفَيْنِ
وَصَالِحاً لِبَدَلِيَّةٍ يُرَى
فِي غَيْرِ نَحْوِ يَا غُلَامُ يَغْمُرَا
وَنَحْوِ بِشْرِ تَابِعِ الْبَكْرِيِّ
وَلَيْسَ أَنْ يُبَدَلَ بِالْمَرْضِيِّ

* * *

للتوسع انظر:

- القرآن مصدر قاعدة البدل وعطف البيان.
- حلول أحمد النقاشي. تطوان، مطبعة النور، ١٩٨٣م.
- «البدل وعطف البيان». الشيخ رفعت فتح الله. مجلة مجمع اللغة العربية، القاهرة، ج ٢٤ (١٩٦٩م)، ص ١٣٦ - ١٤١.

عطف التفسير

هو العطف على اللفظ بمُرَادِف تفسيراً له
وبياناً لمعناه، نحو: «انزع من صدرك الضغينة
والحق».

العطف على التوهم

انظر: عطف النسق، الرقم ٦.

عطف النسق

- ١ - تعريفه: هو التابع الذي يتوسط بينه وبين متبوعه أحد حروف العطف، نحو: «جاء محمد وسعيد»^(١).

ب - يُفَارِقُ البدل عطف البيان في ثمانية وجوه.

١ - عطف البيان لا يخالف متبوعه في التعريف والتكثير بخلاف البدل.

٢ - عطف البيان لا يكون جملة بخلاف البدل.

٣ - عطف البيان لا يكون تابعاً لجملة بخلاف البدل.

٤ - عطف البيان لا يكون فعلاً، ولا تابعاً لفعل بخلاف البدل.

٥ - عطف البيان لا يكون بلفظ متبوعه بخلاف البدل، فإنه يجوز أن يكون بلفظ متبوعه إذا كان معه زيادة.

٦ - عطف البيان ليس في نيّة إحلاله محل متبوعه بخلاف البدل.

٧ - عطف البيان ليس في التقدير من جملة أخرى متبوعة بخلاف البدل.

٨ - عطف البيان لا يكون ضميراً، ولا تابعاً لضمير بخلاف البدل الذي يمكن أن يكون تابعاً لضمير.

٥ - قطعُه عن تبعيته في الإعراب لمنعوتَه: يُقَطَّع عطف البيان المنصوب في أصله، إلى الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف، والجملة استثنائية، ويُقَطَّع المرفوع في أصله إلى النصب على أنه مفعول به لفعل محذوف، والجملة استثنائية، ويُقَطَّع المجرور إمّا إلى الرفع وإمّا إلى النصب. انظر: قطع النعت في «النعت».

٦ - قال ابن مالك في ألفيته:

الْعَطْفُ إمَّا ذُو بَيَانٍ أَوْ نَسَقٍ
وَالْعَرَضُ الْآنَ بَيَانٌ مَا سَبَقَ
فَذُو الْبَيَانِ تَابِعٌ شِبْهُ الصَّفَةِ

(١) «وسعيد»: الواو حرف عطف. «سعيد»: اسم معطوف على «محمد» مرفوع بالضمّة.

دَعَانِي إِلَيْهَا الْقَلْبُ إِنِّي لِأُفْرِهَا
سَمِيعٌ قَمَا أَذْرِي أَرْشُدُ طَلَابُهَا؟
والتقدير: أرشد طلابها أم ضلال.

ج - تختص الواو وال«و» دون غيرهما، بجواز حذف كل منهما وحده، كقوله: «تصدق رجل من ديناره من درهمه من صاع تمره من صاع برّه»، أي: «أو من درهمه أو من صاع تمره أو من صاع برّه»، ويجوز التقدير: «ومن درهمه ومن صاع تمره...».

٤ - العطف على الضمير: إذا أردت أن تعطف على ضمير الرفع المتصل أو ضمير الرفع المستتر وجب الفصل بين المعطوف والعاطف بضمير رفع منفصل، أو بأي فاصل آخر، نحو: «أذهب أنت ورفيقتك». وقد شدّت بعض الأبيات الشعرية، ومنها قول الشاعر (من الكامل):

وَرَجَا الْأَخْيَاطُ مِنْ سَفَاهَةِ رَأْيِهِ

مَا لَمْ يَكُنْ وَأَبَّ لَهُ لَيْسَالًا

حيث عطف الاسم الظاهر المرفوع «أب» على الضمير المستتر في «يكن»، وهو اسم «يكن» من دون أن يؤكد ذلك الضمير بالضمير المنفصل، أو يفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بفصل.

إذا أريد العطف على ضمير الجر، فإنه يجب أن يعاد، مع المعطوف، اللفظ الجار للمعطوف عليه، نحو: «أعجبت بك وبالمجدين». وهذا لازم عند جمهور النحاة، أما عند ابن مالك فليس بلام، واستشهد بقول الشاعر (من البسيط):

٢ - أحرف المعطف: أحرف العطف تسعة، وهي: الواو، الفاء، ثم، حتى، أم، بل، لا، لكن، أو. انظر كل حرف في مادته. وأحرف العطف قسمان:

أ - قسم يشارك بين المعطوف والمعطوف عليه في الحكم والإعراب، أي: في اللفظ والمعنى، ويشمل الواو، والفاء، وثم، وحتى، وأم، وأو.

ب - قسم يشارك بين المعطوف والمعطوف عليه في الإعراب دون الحكم، أي: في اللفظ دون المعنى، ويشمل ثلاثة أحرف هي: لا، بل، لكن، نحو: «جاء زيدٌ لا سعيدٌ»^(١).

٣ - أحكام خاصة لبعض حروف العطف:

أ - تختص الواو دون حروف العطف في أنه يُعطف بها حيث لا يكتفى بالمعطوف عليه، نحو: «تخاصم زيدٌ ومحمدٌ»^(٢)، وفي عطفها على عامل محذوف بقي معموله، نحو قولهم: «ما كلٌ بيضاء شحمة ولا سوداء فحمة»، والتقدير: «ولا كل سوداء فحمة».

ب - تشترك الواو والفاء و«أم» في أنه يجوز حذف كل منها مع معطوفه إذا دلّ دليل على الحذف، فمثال حذف الفاء مع المعطوف، الآية: «أَنْتَ أَتْرِبُ بَعْضَكَ الْخَجَرُ فَأَنْجَسَتْ مِنْهُ أَثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا» [الأعراف: ١٦٠]، أي: «فضرِب فانبجست». ومثال حذف الواو مع معطوفها الآية: «سَرَّيْلُ تَفِيكُمُ الْحَرُّ» [النحل: ٨١]، أي: «الحرُّ والبرد»، ومثال حذف «أم» مع معطوفها قول أبي ذؤيب الهذلي (من الطويل):

(١) «سعيد» في هذه الجملة لم يشارك «زيد» في المجيء، لكنه يشاركه في الحكم الإعرابي، فهو مرفوع مثله.

(٢) فلا يجوز أن نقول: «تخاصم زيدٌ»، ولا «تخاصم زيدٌ فمحمدٌ» مثلاً.

حيث عطف «ناعب» بالجرّ على «مصلحين»
بتوهم أنّ المعطوف عليه مجرور بالباء، وأنّ
التقدير: بمصلحين.

٧ - حذف حرف العطف مع معطوفة: يجوز
حذف حرف العطف ومعطوفة مع ثلاثة من
أحرف العطف، هي: الواو، والفاء، و«أم»
المتصلة، وذلك بشرط أمن اللبس. ومثال
حذف الواو مع معطوفها قول الشاعر (من
الطويل):

فَمَا كَانَ بَيْنَ الْخَيْرِ لَوْ جَاءَ سَالِمًا
أَبُو حُجْرٍ^(٢) إِلَّا لِيَالٍ قَلِيلُ
أي: بين الخير وبينني. ومثال حذف الفاء
قوله تعالى: ﴿وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا
اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ
[البقرة: ٦٠]، أي: فَضْرَبَ فَانْفَجَرَتْ^(٣). ومثال
حذف «أم» المتصلة ومعطوفها قول أبي ذؤيب
الهذلي (خويلد بن خالد) (من الطويل):

دَعَانِي إِلَيْهَا الْقَلْبُ إِنِّي لِأَمْرِهِ
سَمِيعٌ فَمَا أَذْرِي أَرَشُدُ طَلَابُهَا؟
والتقدير: أَرَشُدُ طَلَابُهَا أَمْ غَيَّ.

٨ - حذف المعطوف وحده: تنفرد الواو، من
بين سائر حروف العطف، بجواز عطفها
عاملاً حذَفَ وبقي معموله على عامل آخر
مذكور يجمعهما معنى واحد، نحو قول
العرب: «ما كلُّ سوداء فَحَمَّةٌ، ولا بَيْضَاءُ
شَحْمَةٌ»، أي: «ولا كلُّ بَيْضَاءٍ شَحْمَةٌ».

٩ - حذف المعطوف عليه وَحْدَهُ: يجوز، عند

قَالِيَوْمَ قَرَّبْتَ تَهْجُونَا وَتَشْتُمُنَا
فَأَذْهَبَ فَمَا بِكَ وَالْأَيَّامِ مِنْ عَجَبٍ
حيث عطف «الأيام» على ضمير الجر دون
أن يكرّر الباء. وقد أئده مصطفى الغلابي في
ذلك، ومن شواهد قراءه الآية: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ
الَّذِي قَسَا لَوْ بَدُوءَهُ وَالْأَرْحَامَ﴾ [النساء: ١]، بعطف
«الأرحام» على الهاء في «به»، وتقرأ الآية أيضاً
بنصب «الأرحام» على أنها معطوفة على لفظ
الجلالة «الله».

٥ - عطف الفعل: يُعطف الفعل على الفعل
بشرط اتحاد زمنيهما، سواء اتحد نوعاهما
نحو الآية: ﴿يُخَيِّصُ بِهِ بَلَدَهُ مَبْنًى وَيُنْصِفُهُ﴾
[الفرقان: ٤٩]، أم اختلف، نحو الآية: ﴿يَقْدُمُ
قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْدَدَهُمُ النَّارُ﴾ [هود: ٩٨].
ويعطف الفعل على الاسم المشبه له في
المعنى، نحو الآية: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْكَلْبِ وَقَوْمَهُ
صَفَّيْتُ وَيَقْبِضُنَّ مَا يَمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾ [الملك:
١٩] ^(١). كذلك يُعطف الاسم على الفعل، نحو
الآية: ﴿يُخْرِجُ أُمَّنًى مِنَ أُمَّتٍ وَيُخْرِجُ أُمَّتٍ مِنَ
أُمَّتٍ﴾ [الأنعام: ٩٥].

٦ - العطف على التوهم: وردت عن العرب
بعض الأساليب عطف فيها على خبر «ليس»
و«ما» وغيرهما المنصوب، اسم مجرور،
على توهم وجود الباء الجارّة في خبر
النواسخ، ومنها قول الأحوص الرياحي أو
الفرزدق (من الطويل):
مَشَائِيْمُ لَيْسُوا مُصْلِحِينَ عَشِيرَةً
وَلَا نَاعِبٍ إِلَّا بِبَيْنٍ غُرَابُهَا

(١) عطف هنا الفعل «يقبض» على الاسم «صافات».

(٢) أبو حُجْر: كنية النعمان بن الحارث.

(٣) وتسمى الفاء المحذوفة مع معطوفها «الفاء الفصيحة»؛ لأنها تفصح عن الكلام المحذوف.

١١ - تقديم المعطوف على المعطوف عليه :
ورد شذوذاً تقديم المعطوف على المعطوف
عليه في بعض الشواهد، ومنها قول الأحوص
(من الوافر) :

أَلَا يَا نَحْلَةً مِنْ ذَاتِ عِرْقِي
عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ السَّلَامُ
أي : عليك السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ.

١٢ - عطف الفعل وحده على الفعل : يُعطف
الفعل وحده على الفعل عطف مفردات،
نحو : «يسرني أَنْ تَجْتَهِدَ وَتَنْجَحَ»، ونحو : لم
يَأْتِ سَعِيدٌ وَيَحْضُرُ عَلِيٌّ، حيث عُطِفَ الفعل
«تَنْجَحَ» على الفعل «تَجْتَهِدَ» في المثال
الأول، وعُطِفَ الفعل «يَحْضُرُ» على الفعل
«يَأْتِ» عطف مفردات لا عطف جُمْلٍ، ولو
لم يكن كذلك لَمَا نُصِبَ الفعل «تَنْجَحَ» في
المثال الأول، ولما جُزِمَ الفعل «يَحْضُرُ» في
المثال الثاني.

١٣ - عطف الفعل وحده على ما يشبهه : يجوز
عطف الفعل الماضي والفعل المضارع^(٣)
بغير مرفوعهما (الفاعل) على اسم يُشَبِّهُهُما
في المعنى (كاسم الفعل، واسم الفاعل،
واسم المفعول...) كما يجوز العكس،
نحو : «هيهات وَبَعْدَ النِّجَاحِ عَنْ
الْكُسُولِ»^(٤)، و«بَعْدَ وَشَتَانِ بَيْنِ الْكُسَلِ
وَالْاجْتِهَادِ»^(٥)، و«أَنْتَ مُشَارِكِي فِي عَمَلِي

أَمَّنَ اللَّيْسِ، حذف المعطوف عليه، وذلك إذا
كانت أداة العطف هي «الواو»، أو «الفاء»،
أو «أم» المتصلة، أو «لا» العاطفة، نحو
قولك : «وَبِكَ وَأَهْلًا وَسَهْلًا» لمن قال لك :
«مَرْحَبًا بِكَ»، والتقدير : ومرحباً بك وأهلاً
وسهلاً^(١). ونحو قوله تعالى : «أَفَلَمْ يَسِيرُوا
فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَتْ عِقَبَةُ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ» [يوسف : ١٠٩]، والتقدير : أَمْكَنُوا فَلَمْ
يسيروا^(٢). ومثال الحذف قبل «أم» المتصلة
قوله تعالى : «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ
اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ» [آل عمران : ١٤٢]،
والتقدير : أَعْلِمْتُمْ أَنْ دَخَلَ الْجَنَّةَ سِيرٌ، أم
حسبتم أن تدخلوا الجنة... ومثال الحذف
قبل «لا» العاطفة : «أَحَبُّ أَنْ أَعْمَلَ لَا قَلِيلاً»،
أي : كثيراً لا قليلاً.

١٠ - حذف حرف العطف وحده : يجوز حذف
العاطف إذا كان «الواو»، أو «الفاء»، أو
«أو»، نحو قول الرسول ﷺ : «تَصَدَّقْ رَجُلٌ
مِنْ دِينَارٍ، مِنْ دَرْهَمٍ، مِنْ صَاعِ بُرَّةٍ، مِنْ
صَاعِ تَمْرَةٍ» : أي : ومن درهمه، ومن صاع
بُرَّةٍ، ومن صاع تمره. ومثال حذف الفاء :
«دَخَلَ الطَّلَابُ الصَّفَّ قَرْدًا قَرْدًا»، أي : قَرْدًا
قَرْدًا. ومثال حذف «أو» : «تَصَدَّقْ بِدِرْهَمٍ،
بِدِرْهَمَيْنِ، بِثَلَاثَةٍ»، أي : أو بِدِرْهَمَيْنِ، أو
بثلاثة.

(١) «أهلاً» : معطوفة على «مرحباً» المحذوفة.


(٢) ومنهم مَنْ رَأَى أَنَّ الهمزة تقدّمت من تأخير للتنبيه على أصلاتها في التصدير، والتقدير : فَأَلَمَ يسيروا...
والجملة بعد الفاء معطوفة على جملة محذوفة لها مُمَاثِلَةٌ لها خبراً وإنشاءً.

(٣) لا يُعطف فعل الأمر وحده عطف مفردات؛ لآتِهِ مع فاعله لا ينفصل أحدهما عن الآخر.

(٤) الفعل الماضي «بعد» معطوف على اسم الفعل «هيهات».

(٥) اسم الفعل «شَتَان» معطوف على فعل الماضي «بَعْدَ».

«اللباطل جولة ثُمَّ يَضْمَحِلُّ»^(٦)، و«أحبُّ التعليم والقراءة تُقَفِّئِي»^(٧).

١٥ - عطف الجملة على المفرد والعكس: يجوز عطف الجملة على المفرد، أو العكس إذا كانت الجملة، في الحالتين، مؤولة بمفرد، نحو قوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ قَرِيْبٍ أَقْلَكُنْهَا فَمَآهًا بَأْسًا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَاِلُونَ﴾  [الأعراف: ٤]، و«أَلْفَيْتُ الْكَرِيْمَ يُعْطِي الْقُرْآنَ وَمَسَاعِدَهُم»^(٨).

١٦ - عطف شبه الجملة على المفرد والعكس: يجوز عطف شبه الجملة على المفرد، والعكس، إذا كان شبه الجملة، في الحالتين، مؤولاً بمفرد، نحو قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَنِ الْإِنْسَنُ الْفَتْرُ دَعَاكَ لِجَبِيْهِ أَوْ قَاِلَةً أَوْ قَاِلَةً﴾ ^(٩) [يونس: ١٢]، ونحو: «لا تصح مخالفة القاعدة المطردة إلا شذوذاً أو في ضرورة»^(١٠).

١٧ - العطف على الضمير المخفوض: اختلف الكوفيون والبصريون في جواز العطف على

وساعدتني كثيراً^(١١)، وقوله تعالى: ﴿يُخْرِجُ الْكَلْبَ مِنَ الْكَلْبِ وَيُخْرِجُ الْكَلْبَ مِنَ الْكَلْبِ﴾^(١٢) [الأنعام: ٩٥]، و«سُورَتْ بِرُؤْيَا صَدِيقِي وَقَدُمْتُ إِلَيْهِ الْمَسَاعِدَةَ»^(١٣)، و«العملُ وأصبر عليه خير من الكسل»^(١٤).

١٤ - عطف الجملة على الجملة: تُعطف الجملة الاسميّة على الجملة الاسميّة، نحو: «الاجتهاد ضروري والصبر مفيد». وتُعطف الجملة الفعلية على الجملة الاسميّة بشرط اتفاقهما خبراً وإنشاءً، وذلك سواء اتحد الزمنُ فيهما، نحو قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْتُوهُمْ وَالْقِسْمُ أَكْبَرُ دَرَجَةٍ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٢٠] أم اختلف^(١٥)، نحو: «جاء سليم وُسافر غداً».

واختلف النحاة في إجازة عطف الجملتين المختلفتين خبراً وإنشاءً، والأصح المنع. واختلفوا أيضاً في عطف الجملة الفعلية على الجملة الاسميّة، والعكس، والأصح الإجازة إن لم يختلفا خبراً وإنشاءً، نحو المثل القائل:

(١) الفعل الماضي «ساعدتني» معطوف على اسم الفاعل «مشاركي».

(٢) اسم الفاعل «يُخرج» معطوف على الفعل المضارع «يُخرج».

(٣) الفعل الماضي «قَدُمْتُ» معطوف على المصدر «رؤية».

(٤) الفعل المضارع «أصبر» معطوف على المصدر «العمل». ويلاحظ أنَّ عطف المضارع على المصدر الصريح يقتضي نصب هذا المضارع بـ «أنَّ» ظاهرة أو مقدرة. انظر: أنَّ.

(٥) أمَّا الجملة الإنشائية فلا تُعطف إلا على جملة متحدة معها في الزمن.

(٦) الجملة الفعلية «يضمحل» معطوفة على الجملة الاسميّة «اللباطل جولة».

(٧) الجملة الاسميّة «القراءة تُقَفِّئِي» معطوفة على الجملة الفعلية «أحب التعليم».

(٨) الجملة الاسميّة «هم قائلون» مؤولة بمفرد «قائلين» (بمعنى: مستريحين وقت القيلولة، وهي وسط النهار عند اشتداد الحر) ومعطوفة على «بياتاً» (أي: ليلاً).

(٩) المفرد «مساعدهم» معطوف على الجملة الفعلية «يُعطي الفقراء» في محل نصب.

(١٠) «قاعداً» معطوف على شبه الجملة «الجنب» لتأويل شبه الجملة بمفرد هو: متجنوب.

(١١) شبه الجملة «في ضرورة» معطوف على «شذوذاً» لتأويله بـ «ضرورة».

بالعطف على الكاف في «إليك»، والتقدير فيه: يؤمنون بما أنزل إليك وإلى المقيمين الصلاة، يعني من الأنبياء عليهم السلام، ويجوز أيضاً أن يكون عطفاً على الكاف في «قبلك»، والتقدير فيه: ومن قبل المقيمين الصلاة، يعني من أمتك، وقال تعالى: ﴿وَمَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرُوا بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْأَرَامَ﴾ [البقرة: ٢١٧]، فعطف ﴿الْمَسْجِدَ الْأَرَامَ﴾ على الهاء من «به»، وقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لَكَ فِيهَا مَعَيشَ وَمَنْ لَشَيْئِمْ لَمْ يَرْزُقِينَ﴾ [الحجر: ٢٠]، ف «مَنْ» في موضع خفض بالعطف على الضمير المخفوض في «الكم»، فدل على جوازه، وقال الشاعر (من البسيط):

فَالْيَوْمَ قَرَّرْتُ تَهْجُونَا وَتَشْتِمُنَا

فَاذْهَبْ فَمَا بِكَ وَالْأَيَّامُ مِنْ عَجَبٍ^(٢)

ف «الأيام»: خفض بالعطف على الكاف في «بك»، والتقدير: بك وبالأيام، وقال الآخر (من الوافر):

أَكْرَهَ عَلَى الْكَتِيبَةِ لَا أَبَالِي

أَفِيهَا كَانَ حَتْفِي أَمْ سِوَاهَا^(٣)

الضمير المخفوض^(١)، فقد ذهب الكوفيون إلى أنه يجوز العطف على الضمير المخفوض، وذلك نحو قولك: «مَرَزْتُ بك وزيد».

وذهب البصريون إلى أنه لا يجوز.

أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا: الدليل على أنه يجوز أنه قد جاء ذلك في التنزيل وكلام العرب، قال الله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ [النساء: ١]، بالخفض وهي قراءة أحد القراء السبعة - وهو حمزة الزيات - وقراءة إبراهيم النخعي وقائدة ويحيى بن وثاب وطلحة بن مصرف والأعمش، ورواية الأصفهاني والحلي عن عبد الوارث، وقال تعالى: ﴿وَسْتَغْنِيكَ فِي الْإِسَاءِ قُلِ اللَّهُ يَغْنِيكَمْ فِيهِمْ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ [النساء: ١٢٧]، ف «ما» في موضع خفض؛ لأنه عطف على الضمير المخفوض في «فيهم»، وقال تعالى: ﴿لَنْ كُنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ [النساء: ١٦٢]، ف «المقيمين»: في موضع خفض

(١) انظر في هذه المسألة: المسألة الخامسة والستين في كتاب «الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين»؛ وشرح التصريح على التوضيح ١٩٠/٢؛ وحاشية الصبان على شرح الأشموني ٣/٩٩، شرح المفصل ٣/٧٨؛ أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ٣/٣٩٢.

(٢) البيت بلا نسبة في خزانة الأدب ١٢٣/٥ - ١٢٦، ١٢٨، ١٢٩، ١٣١؛ وشرح الأشموني ٢/٤٣٠؛ والدرر ٨١/٢، ١٥١/٦؛ وشرح أبيات سيبويه ٢/٢٠٧؛ وشرح عمدة الحفاظ ص ٦٦٢؛ وشرح المفصل ٣/٧٨، ٧٩؛ والكتاب ٢/٣٨٢؛ واللمع في العربية ص ١٨٥؛ والمقاصد النحوية ٣/١٦٣؛ والمقرب ١/٢٤١؛ وجمع الهوامع ٢/١٣٩.

اللغة: قرئت: شرعت. شتم: سب.

المعنى: يقول: اليوم شرعت في هجائنا وسبنا، وهذا الأمر ليس بعجيب؛ لأن الهجاء من طبعك، كما لا يعجب الناس مما يفعل الدهر.

(٣) البيت للعباس بن مرداس في خزانة الأدب ٢/٤٣٨؛ وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ص ١٥٨؛ وبلا نسبة في خزانة الأدب ٢/٤٣٨.

اللغة: أكر: أقدم، وأهاجم. الحتف: الموت.

المخفوض في «عنهم»؛ فهذه كلها شواهد ظاهرة تدلّ على جوازه.

وأما البصريون فاحتجوا بأن قالوا: إنما قلنا إنه لا يجوز، وذلك لأن الجار مع المجرور بمنزلة شيء واحد، فإذا عطف على الضمير المجرور - والضمير إذا كان مجروراً اتصل بالجار، ولم يتفصل منه، ولهذا لا يكون إلا متصلاً، بخلاف ضمير المرفوع والمنصوب - فكأنك قد عطف الاسم على الحرف الجار، وعطف الاسم على الحرف لا يجوز.

ومنهم من تمسك بأن قال: إنما قلنا ذلك لأن الضمير قد صار عوضاً عن التثنية؛ فينبغي أن لا يجوز العطف عليه، كما لا يجوز العطف على التثنية، والدليل على استوائهما أنهم يقولون: «يا غلام»، فيحذفون الياء كما يحذفون التثنية، وإنما اشتبهتا لأنهما على حرف واحد، وأنهما يكملان الاسم، وأنهما لا يُفصل بينهما وبينه بالظرف؛ وليس كذلك

فعطف «سواها» به بـ «أم» على الضمير في «فيها»، والتقدير: أم في سواها.

وقال الآخر (من الطويل):

تَعَلَّقَ فِي يَثَلِ السَّوَارِي سَيُوقُنَا
وَمَا بَيْنَهَا وَالْكَعْبِ غَوَظٌ نَفَائِفٌ^(١)

فـ «الكعب»: مخفوض بالعطف على الضمير المخفوض في «بينها»، والتقدير: وما بينها وبين «الكعب غوط نفائف»، يعني أنّ قومه طوال، وأنّ السيف على الرجل منهم كأنه على سارية من طوله، وبين السيف وكعب الرجل منهم غائط - وهو المكان المظلم من الأرض - ونفائف: واسعة، أي: بين السيف والكعب مسافة؛ فعطف «الكعب» على الضمير المخفوض في «بينها»، وقال الآخر (من الكامل):

هَلَا سَأَلْتُ يَذِي الْجَمَاجِمِ عَنْهُمْ
وَأَبِي نَعِيمٍ ذِي اللَّوَاءِ الْمُحْرِقِ^(٢)
فـ «أبي نعيم»: خفض بالعطف على الضمير

المعنى: أنا لا أترافع، بل تراني مهاجماً جموع المقاتلين، من دون أن أهتم أهنأ سيكون موتي أم في كنية أخرى.

(١) البيت لمسكين الدارمي في ديوانه ص ٥٣ (وفيه «تائف» مكان «نفائف»؛ والحيوان ٦/ ٤٩٤؛ والمقاصد النحوية ٤/ ١٦٤؛ وبلا نسبة في شرح الأشموني ٢/ ٤٣٠؛ وشرح عمدة الحافظ ص ٦٦٣؛ وشرح المفصل ٣/ ٧٩؛ ولسان العرب ٧/ ٣٦٥ (غوط).

اللفظ: السواري: ج سارية، وهي الأسطوانة (العمود). الغوط: ج غائط، وهو المظلم من الأرض. ونفائف: ج نفائف، وهو الهواء بين الشيتين، وكل شيء بين وبين الأرض مهوى فهو نفائف، والمعنى هنا: واسعة.

المعنى: إنّ قومي قوم طوال، والسيف على الفارس ممّا كأنه على سارية من طوله، وبين السيف وكعب الرجل مسافة طويلة.

(٢) البيت بلا نسبة في خزائن الأدب ٥/ ١٢٥؛ وشرح عمدة الحافظ ص ٦٦٢.

اللفظ: ذو جماجم: من مياه العمق على مسيرة يوم منه، وقيل: موضع بين الدهناء ومتالع في ديار تميم. ويوم الجماجم: من وقائع العرب في الإسلام.

المعنى: هلا أخبرت عن يوم الجماجم وما حدث فيه، وما جمعنا من خلاله من غنائم عزة، وهلا سألت عن أبي نعيم وما أبلى فيه من بلاء حسن.

الاسم المظهر.

ومنهم من تمسك بأن قال: أجمعنا على أنه لا يجوز عطف المضمير المجرور على المظهر المجرور؛ فلا يجوز أن يقال: «مَرَزْتُ بِرَزْدٍ وَكَ» فكذاك ينبغي أن لا يجوز عطف المظهر المجرور على المضمير المجرور، فلا يقال: «مَرَزْتُ بِكَ وَرَزْدٍ»؛ لأن الأسماء مشتركة في العطف، فكما لا يجوز أن يكون معطوفاً فلا يجوز أن يكون معطوفاً عليه.

والاعتماد من هذه الأدلة على الأول.

وأما الجواب عن كلمات الكوفيين: أما احتجاجهم بقوله تعالى: «وَأَقْبُوا اللَّهَ أَلَىٰ سَنَةِ لَوْ» بـ «وَالْأَرْحَامِ» [النساء: ١]؛ فلا حجة لهم فيه من وجهين:

أحدهما: أن قوله: «وَالْأَرْحَامِ» ليس مجروراً بالعطف على الضمير المجرور، وإنما هو مجرور بالقسم، وجواب القسم قوله: «إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا» [النساء: ١].

والوجه الثاني: أن قوله: «والأرحام» مجرور بباء مقدرة غير الملفوظ بها، وتقديره: وبالأرحام، فحذفت لدلالة الأولى عليها، وله شواهد كثيرة في كلامهم سنذكر طرفاً منها مُسْتَوْفَى في آخر المسألة إن شاء الله تعالى.

وأما قوله تعالى: «وَمَنْ يَتْلُ فِي السَّكَاةِ قُلُ اللَّهَ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يَتْلُ عَلَيْكُمْ» [النساء: ١٢٧]، فلا حجة لهم فيه أيضاً من وجهين:

أحدهما: أنا لا نسلم أنه في موضع جر، وإنما هو في موضع رفع بالعطف على «الله»، والتقدير فيه: الله يفتيكم فيهن ويفتيكم فيهن ما

يتلى عليكم، وهو القرآن، وهو أوجه الوجهين.

والثاني: أنا نسلم أنه في موضع جر، ولكن بالعطف على «النساء» من قوله: «وَمَنْ يَتْلُ فِي السَّكَاةِ قُلُ اللَّهَ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ»، لا على الضمير المجرور في «فيهن».

وأما قوله تعالى: «لَنْ كُنَ الرَّسُخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ» [النساء: ١٦٢]، فلا حجة لهم فيه أيضاً من وجهين:

أحدهما: أنا لا نسلم أنه في موضع جر، وإنما هو في موضع نصب على المدح بتقدير فعل، وتقديره: أعني المقيمين، وذلك لأن العرب تنصب على المدح عند تكرار العطف والوصف، وقد يستأنف فيرفع، قال الله تعالى: «وَأَنَّىٰ أَمَّا عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالسَّكِينِ وَأَنَّىٰ السَّبِيلِ وَالسَّابِقِينَ فِي الْأَقْبَابِ وَأَنَّىٰ الصَّلَاةَ وَأَنَّىٰ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ يَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّادِقِينَ فِي الْأَسَاءَةِ وَالْقَرَّةَ» [البقرة: ١٧٧]، فرفع «الموفون» على الاستئناف، فكانه قال: وهم الموفون، ونصب (الصابرين) على المدح، فكانه قال: أذكر الصابرين، ثم قالت الخرنق امرأة من العرب (من الكامل):

لَا يَبْعَدُنْ قَوْمِي الَّذِينَ هُمْ
سَمُّ الْعُدَاةِ وَأَقْبُ الْجُرُزِ
النَّازِلُونَ بِكُلِّ مُغَرَّرِكَ
وَالطَّيِّبِينَ مَعَاقِدَ الْأُزْرِ^(١)
فنصبت «الطيبين» على المدح، فكانها

(١) البيتان للخرنق بنت هفان في ديوانها ص ٤٣؛ والأشباه والنظائر ٦/٢٣١؛ وأمالى المرتضى ١/٢٥٥؛ وأوضح المسالك ٣/٣١٤؛ والحامسة البصريّة ١/٢٢٧؛ وخزانة الأدب ٥/٤١، ٤٢، ٤٤؛ والدرر ٦/١٤؛ وسمط اللآلي ص ٥٤٨؛ وشرح أبيات سيبويه ٢/١٦؛ وشرح التصريح ٢/١١٦؛ والكتاب ١/ =

ترفع الأول وتنصب الثاني، لا خلاف في ذلك بين النحويين.

والوجه الثاني: أنا نسلّم أنه في موضع جر، ولكن بالعطف على «ما» من قوله: ﴿بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ [النساء: ١٦٢]، فكأنه قال: يؤمنون بما أنزل إليك وبالمقيمين، على أنه قد روي عن عائشة عليها السلام أنها سُئِلت عن هذا الموضع، فقالت: هذا خطأ من الكاتب، وروى عن بعض ولد عثمان أنه سئل عنه، فقال: إن الكاتب لما كتب: ﴿وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ قال: ما أكتب؟ فقليل له: أكتب والمقيمين الصلاة، يعني أن المملّ أعمل قوله «أَكْتُبْ» في «المقيمين» على أن الكاتب يكتبها بالواو كما كتب ما قبلها، فكتبها على لفظ المملّ.

وأما قوله تعالى: ﴿وَصَدَّقَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَّرَ بِهِ﴾ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ [البقرة: ٢١٧]؛ فلا

قالت: أعني الطيبين، ويروى أيضاً «والطيبون» بالرفع، أي: وهم الطيبون، وقال الشاعر (من المتقارب):

إِلَى الْمَلِكِ الْقَرَمِ وَأَبْنِ الْهَمَامِ
وَلَيْتَ الْكَتِيبَةَ فِي الْمُرْدَحَمِ
وَذَا الرَّأْيِ حِينَ تُعَمُّ الْأُمُورُ
بِذَاتِ الصَّلِيلِ وَذَاتِ اللَّجْمِ^(١)
فنصب «ذا الرأي» على المدح، فكذلك ها هنا.

وقال الآخر (من البسيط):
وَكُلُّ قَوْمٍ أَطَاعُوا أَمْرَ مُرْشِدِهِمْ
إِلَّا نَمِيرًا أَطَاعَتْ أَمْرَ عَاوِيَهَا
الظَّاعِنِينَ وَلَمَّا يُظْهِرُوا أَحَدًا
وَالْقَائِلُونَ: لِمَنْ دَارَ نُحْلِيهَا^(٢)
فرفع «القائلون» على الاستئناف؛ ولك أن ترفعهما جميعاً، ولك أن تنصبهما جميعاً، ولك أن تنصب الأول وترفع الثاني، ولك أن

= ٢٠٢، ٥٧/٢، ٥٨، ٦٤؛ ولسان العرب ٢١٤/٥ (نضر)؛ والمحتسب ١٩٨/٢؛ والمقاصد النحوية ٣/٦٠٢.

شرح المفردات: يبعدن. يهلكن. سمّ العداة: أي: قاهر الأعداء. الآفة: العاةة المهلكة. الجزر: ج الجزور، وهو من الإبل ما عدّ للذبح للضيّان. المعترك: موضع الاقتال. معاهد الأزر: كناية عن العفة. المعنى: تفخر الشاعرة بقومها فتدعو لهم بآل يهلكوا، فهم الأبطال الشجعان الذين يفتكون بالأعداء، وينحرون الجزر للضيّان، لا يهابون نار الوغى، ويتصفون بالطهارة والعفة.

(١) البيتان بلا نسبة في خزانة الأدب ٤٥١/١، ٤٥١/٥، ١٠٧/٦، ٩١/٦.
شرح المفردات: القرم: السيد. الهمام: الملك العظيم الهمة. الليث: الأسد. الكتيبة: الفرقة من الجيش، وليث الكتيبة: كناية عن الشجاعة. المزدم: مكان ازدحام القوم، وهنا الحرب.
المعنى: يصف الشاعر مددوحيه بالقوة والشجاعة والإقدام على خوض المعارك بلا خوف أو وجل.

(٢) البيتان لمالك بن خياط العكلي في شرح أبيات سيبويه ٢١/٢؛ والكتاب ٦٤/٢؛ ولابن حمّاط العكلي في خزانة الأدب ٤٢/٥؛ وبلا نسبة في لسان العرب ٢٧٠/١٣ (ظعن).
اللغة: نمير: قبيلة من بني عامر. غاويها: مغويها، أي: باعثها على الغي.
المعنى: إن كل قبيلة قد أطاعت أمر قائدها وحكيمها، إلا نميراً فقد أطاعت رأي مهلكها، فهم يريدون أن يظعنوا عند ديارهم ويفارقوها خوفاً من عدوهم أن يدهمهم فلا يقروا على دفعه، وأنهم لا يستطيعون أن يحملوا أحداً على مفارقة داره، فهم يخافون عدوهم لقلّتهم وضعفهم، ولا يخافهم عدوهم.

العطف؛ لأنها لا تقع إلا منصوبةً على الظرف، وقد ذكرنا ذلك في موضعه.

وأما قول الآخر (من الطويل):

﴿ وَمَا بَيْنَهَا وَالْكَعْبِ غُوْطٌ نَّفَانِفُ ﴾

فلا حجة فيه أيضاً؛ لأنه ليس مجروراً على ما ذكروا، وإنما هو مجرور على تقدير تكرير «بين» مرة أخرى، فكأنه قال: وما بينها وبين الكعب، فحذف الثانية لدلالة الأولى عليها، كما تقول العرب: «ما كل بيضاء شحمة»، ولا سوداء تمرّة^(١)، يريدون «ولا كل سوداء» فيحذفون «كل» الثانية لدلالة الأولى عليها، وقال الشاعر (من المتقارب):

أَكُلُّ أَمْرِي تَحْسِبِينَ أَمْرًا

وَنَارٍ تَوَقَّدُ بِالسَّلِيلِ نَارًا^(٢)

أراد: «وكل نار» فاستغنى عن تكرير «كل» وهذا كثير في كلامهم، وبهذا يبطل قول مَنْ تَوَهَّم منكم أن ياء النسب في قولهم: «رأيت التيمِّيَّ تَيْمَ عَدِيٍّ» اسمٌ في موضع خفض؛ لأنه أبدل منها «تَيْمَ عَدِيٍّ» فخفضه على البدل؛ لأنَّ التقدير فيه: صاحب تيم عديٍّ، فحذف

حجة لهم فيه: لأنَّ «المسجد الحرام» مجرور بالعطف على «سبيل الله» لا بالعطف على «به» والتقدير فيه: وصَدَّ عن سبيل الله وعن المسجد الحرام؛ لأنَّ إضافة الصد عنه أكثر في الاستعمال من إضافة الكفر به، ألا ترى أنهم يقولون: «صددته عن المسجد»، ولا يكادون يقولون: «كفرت بالمسجد»؟

وأما قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا لِكُلِّ فِتْنَةٍ مَّعِيْشَ وَمَنْ نَّسْتُمُكْ لَمْ يَرْزُقْهُنَّ ﴾ [الحجر: ٢٠]، فلا حجة لكم فيه؛ لأنَّ «مَنْ» في موضع نصب بالعطف على «معيش» أي: جعلنا لكم فيها المعيش والعبيد والإماء.

وأما قول الشاعر (من البسيط):

﴿ فَأَذْهَبَ فَمَا بِكَ وَالْأَيَّامُ مِنْ عَجَبٍ ﴾

فلا حجة فيه أيضاً؛ لأنه مجرور على القَسَمِ، لا بالعطف على الكاف في «بك».

وأما قول الآخر (من الوافر):

﴿ أَفِيْهَا كَانَ حَظِّيْ أَمْ سِوَاهَا ﴾

فلا حجة فيه أيضاً؛ لأنَّ «سواها» في موضع نصبٍ على الظرف، وليس مجروراً على

(١) هذا القول من أمثال العرب، وقد ورد في جمهرة الأمثال ٢/٢٨٧؛ ولسان العرب ١١/٥٩١ (كلل)؛ والمستقصى ٢/٣٢٨؛ ومجمع الأمثال ٢/٢٨١؛ وروايته المشهورة: «ما كلُّ بيضاء شحمة ولا كلُّ سوداء تمرّة».

يضرب في اختلاف أخلاق الناس وطباعهم. وقيل: يضرب في موضع التهمة.

(٢) البيت لأبي ذؤاد في ديوانه ص ٣٥٣؛ والأصمعيات ص ١٩١؛ وأما لي ابن الحاجب ١/١٣٤، ٢٩٧ وخزانة الأدب ٩/٥٢٩، ١٠/٤٨١؛ والدرر ٥/٣٩؛ وشرح التصريح ٢/٥٦؛ وشرح شواهد الإيضاح ص ٢٩٩؛ وشرح شواهد المغني ٢/٧٠٠؛ وشرح عمدة الحافظ ص ٥٠٠؛ وشرح المفصل ٣/٢٦؛ والكتاب ١/٦٦؛ والمقاصد النحوية ٣/٤٤٥؛ ولعدي بن زيد في ملحق ديوانه ص ١٩٩. شرح المفردات: تحسين: تظنن. توقد: أي: تشتعل. والمعنى: يقول: لا تحسبي أن كل من كان على هيئة رجل هو رجل، ولا كل نار هي نار، وإنما الرجل هو من تحلى بالصفات الحقيقية للرجل، والنار هي التي توقد للقرى.

العطف بدون إعادة الخافض، واستدلوا على ذلك بشواهد من القرآن الكريم والشعر، فمما ورد في القرآن الكريم:

- ١ - ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ [النساء: ١] على قراءة الخفض^(٢).
- ٢ - ﴿وَكُفِّرْ بِهِ وَاتَسَبِّحْ الْحَرَّاءَ﴾ [البقرة: ٢١٧].

ومما ورد في الشعر (من البسيط):
 قَالِيَوْمَ قَدْ بَتَّ تَهْجُونَا وَتَشْتُمُنَا
 فَأَذْعَبَ فَمَا بِكَ وَالْأَيَّامُ مِنْ عَجَبٍ^(٣)
 على أنَّ هذا المثال يخرج على وجه فصيح سائغ، وهو أن تكون كلمة «المستعمرين» مفعولاً معه على حد قول الشاعر (من الوافر):
 فَمَا لَكَ وَالشَّلْدُ حَوْلَ نَجْدٍ
 وَقَدْ غَصَّتْ تِهَامَةٌ بِالرَّجَالِ!^(٤)
 ١٨ - العطف على الضمير المرفوع المتصل في اختيار الكلام: اختلف الكوفيون والبصريون في إجازة العطف على الضمير المرفوع المتصل في اختيار الكلام^(٥)، فقد ذهب

«صاحب» وجرّ ما بعده بالإضافة؛ لأنّه في تقدير الثِّبَات، وهذا هو الجواب عن قول الآخر (من الكامل):

* وَأَبَى نُعَيْمُ ذِي اللَّوَاءِ الْمُخْرِقِ *

ثم لو حُجِّلَ مَا أَشْدُوهُ مِنَ الْآبِيَاتِ عَلَى مَا ادَّعَوْهُ، لكان من الشاذ الذي لا يقاس عليه، والله أعلم^(٦).

ملحوظة: أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة العطف على الضمير المخفوض بدون إعادة الخافض، كما في نحو: «وكانت المنفعة لهم والمستعمرين»، وجاء في قراره:

«يخطئ بعض الباحثين مثل هذا الأسلوب، ويرون أنَّ الصواب أن يقال: «لهم وللمستعمرين»، على أساس أنه لا يكسر العطف على الضمير المخفوض إلا بإعادة الخافض حرفاً كان أو اسماً، نحو قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا لَهَا وَالْأَرْضُ﴾ [فصلت: ١١]، ونحو: ﴿قَالُوا نَبِّئْ لِنَهْكَ وَإِنَّهُ آيَاتُكَ﴾ [البقرة: ١٣٣]، وترى اللجنة إجازة التعبير؛ لأنَّ بعض النحاة أجاز

(١) الإنصاف في مسائل الخلاف ٣/٢ - ١٢.

(٢) قرأ بالخفض حمزة، والمطوعي، وإبراهيم النخعي، وقتادة، والأعمش. انظر: تفسير الطبري ٥١٧/٧؛ والبحر المحيط ١٥٧/٣؛ والكشاف ٢٤١/١؛ وتفسير الرازي ١٣١/٣؛ والنشر في القراءات العشر ٢/٢٤٧؛ ومعجم القراءات القرآنية ١٠٤/٢.

(٣) البيت بلا نسبة في الإنصاف ص ٤٦٤؛ وخزانة الأدب ١٢٣/٥ - ١٢٨، ١٢٩، ١٣١؛ وشرح الأشموني ٤٣٠/٢؛ والدرر ٨١/٢، ١٥١/٦؛ وشرح أبيات سيبويه ٢٠٧/٢؛ وشرح ابن عقيل ص ٥٠٣؛ وشرح عمدة الحافظ ص ٦٦٢؛ وشرح المفصل ٧٨/٣، ٧٩؛ والكتاب ٣٩٢/٢؛ وجمع الهوامع ١٣٩/٢.

(٤) القرارات المجمعة. ص ٦٥؛ والبيت الأخير لمسكين الدارمي في ديوانه ص ٦٦؛ وشرح المفصل ٢/٥٠؛ والكتاب ٣٠٨/١؛ وبلا نسبة في خزانة الأدب ١٤٢/٣؛ ووصف المباني ص ٤٢٢؛ وشرح الأشموني ٢٢٣/١.

(٥) انظر في هذه المسألة: المسألة السادسة والستين في كتاب «الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين»؛ وشرح التصريح على التوضيح ١٩٠/٢؛ وشرح المفصل ٧٦/٣؛ وأوضح المسالك ٣٩٠/٣؛ وحاشية الصبان على الأشموني ٩٩/٣.

فَعُطِفَ «وَأَبْ» عَلَى الضَّمِيرِ الْمَرْفُوعِ فِي «يَكُنْ»؛ فَدَلَّ عَلَى جَوَازِهِ، كَالْعُطْفِ عَلَى الضَّمِيرِ الْمَنْصُوبِ الْمُتَّصِلِ.

وَأَمَّا الْبَصْرِيُّونَ فَاحْتَجُّوا بِأَن قَالُوا: إِنَّمَا قُلْنَا إِنَّهُ لَا يَجُوزُ الْعُطْفُ عَلَى الضَّمِيرِ الْمَرْفُوعِ الْمُتَّصِلِ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَخْلُو: إِمَّا أَنْ يَكُونَ مَقْدَرًا فِي الْفِعْلِ أَوْ مَلْفُوظًا بِهِ؛ فَإِنْ كَانَ مَقْدَرًا فِيهِ، نَحْوُ: «قَامَ وَزَيْدٌ»، فَكَانَهُ قَدْ عُطِفَ اسْمًا عَلَى فِعْلٍ، وَإِنْ كَانَ مَلْفُوظًا بِهِ، نَحْوُ: «قَمْتُ وَزَيْدٌ» فَالْتِئَاءُ تَنْزِلُ بِمَنْزِلَةِ الْجُزْءِ مِنَ الْفِعْلِ، فَلَوْ جَوَّزْنَا الْعُطْفَ عَلَيْهِ لَكَانَ أَيْضًا بِمَنْزِلَةِ عُطْفِ الْأَسْمِ عَلَى الْفِعْلِ، وَذَلِكَ لَا يَجُوزُ.

وَأَمَّا الْجَوَابُ عَنْ كَلِمَاتِ الْكُوفِيِّينَ: أَمَّا احْتِجَاجُهُمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى ۖ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾ [النجم: ٦-٧]، فَالْوَاقِعُ فِيهِ وَادِّ الْحَالِ، لَا وَادِّ الْعُطْفِ، وَالْمُرَادُ بِهِ جَبْرِيلُ وَحْدَهُ، وَالْمَعْنَى أَنَّ جَبْرِيلَ وَحْدَهُ اسْتَوَى بِالْقُوَّةِ فِي حَالَةِ كَوْنِهِ بِالْأُفُقِ، وَقِيلَ: فَاسْتَوَى عَلَى صُورَتِهِ الَّتِي خَلَقَ عَلَيْهَا فِي حَالَةِ كَوْنِهِ بِالْأُفُقِ، وَإِنَّمَا كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ يَأْتِي النَّبِيُّ ﷺ فِي صُورَةِ رَجُلٍ.

وَأَمَّا مَا أُنْشِدُوهُ مِنْ قَوْلِهِ (مِنْ الْخَفِيفِ):

* قُلْتُ إِذْ أَقْبَلْتُ وَزُهْرٌ تَهَادَى *

الْكُوفِيُّونَ إِلَى أَنَّهُ يَجُوزُ الْعُطْفُ عَلَى الضَّمِيرِ الْمَرْفُوعِ الْمُتَّصِلِ فِي اخْتِيَارِ الْكَلَامِ، نَحْوُ: «قَمْتُ وَزَيْدٌ».

وَذَهَبَ الْبَصْرِيُّونَ إِلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ إِلَّا عَلَى قَبْحٍ فِي ضَرُورَةِ الشَّعْرِ.

وَأَجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ إِذَا كَانَ هُنَاكَ تَوْكِيدٌ أَوْ فَضْلٌ، فَإِنَّهُ يَجُوزُ مَعَهُ الْعُطْفُ مِنْ غَيْرِ قَبْحٍ.

أَمَّا الْكُوفِيُّونَ فَاحْتَجُّوا بِأَن قَالُوا: الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّهُ يَجُوزُ الْعُطْفُ عَلَى الضَّمِيرِ الْمَرْفُوعِ الْمُتَّصِلِ أَنَّهُ قَدْ جَاءَ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَكَلَامِ الْعَرَبِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى ۖ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾ [النجم: ٦-٧]، فَعُطِفَ «هُوَ» عَلَى الضَّمِيرِ الْمَرْفُوعِ الْمُسْتَكْنَى فِي «اسْتَوَى»، وَالْمَعْنَى: فَاسْتَوَى جَبْرِيلُ وَمُحَمَّدٌ بِالْأُفُقِ، وَهُوَ مَطْلُعُ الشَّمْسِ؛ فَدَلَّ عَلَى جَوَازِهِ، وَقَالَ الشَّاعِرُ (مِنْ الْخَفِيفِ):

قُلْتُ إِذْ أَقْبَلْتُ وَزُهْرٌ تَهَادَى

كُنْعَاجِ الْفَلَا تَعَسَّفُنْ زَمَلًا^(١)

فَعُطِفَ «زُهْرٌ» عَلَى الضَّمِيرِ الْمَرْفُوعِ فِي «أَقْبَلْتُ» وَقَالَ الْآخَرُ (مِنْ الْكَامِلِ):

وَرَجَا الْأَخْيَاطِلُ مِنْ سَفَاهَةِ رَأْيِهِ

مَا لَمْ يَكُنْ وَأَبْ لَهُ لَيْسَالًا^(٢)

(١) البيت لعمر بن أبي ربيعة في ملحون ديوانه ص ٤٩٨؛ وشرح أبيات سيبويه ١٠١/٢؛ وشرح عمدة الحافظ ص ٦٥٨؛ وشرح المفصل ٧٦/٣؛ واللمع ص ١٨٤؛ والمقاصد النحوية ١٦١/٤؛ وبلا نسبة في الخصائص ٣٨٦/٢؛ وشرح الأشموني ٤٢٩/٢؛ والكتاب ٣٧٩/٢.

اللغة: الزهر: ج الزهراء، وهي البيضاء المشرقة. تهادى: تنهذى، أي: تتمشى. النعاج: بقر الوحش. تعسفن: سرن على غير هدى. الفلا: الفلاة، أي الأرض الواسعة.

(٢) البيت لجرير في ديوانه ص ٥٧؛ والدرر ١٤٩/٦؛ وشرح التصريح ٥١/٢؛ والمقاصد النحوية ١٦٠/٤؛ وبلا نسبة في شرح الأشموني ٤٢٩/٢؛ والمقرب ٢٣٤/١؛ وجمع الهوامع ١٣٨/٢.

شرح المفردات: رأي سفيه: أي: رأي فاسد وضعيف.

المعنى: يقول: إن سفاهة رأي الأخطل جعلته يطلب ما لم يكن هو ولا أبوه ليحصل عليه.

وقول الآخر (من الكامل):

* مَا لَمْ يَكُنْ وَأَبْ لَهُ لَيْتَالَا *

فمن الشاذ الذي لا يؤخذ به، ولا يُقاس عليه، على أَنَا نقول: إنما جاء هاهنا لضرورة الشعر، والعطف على الضمير المرفوع المتصل في ضرورة الشعر عندنا جائز؛ فلا يكون لكم فيه حجة.

وتشبيههم له بالضمير المنصوب المتصل وجه له بحال؛ لأن الضمير المنصوب المتصل وإن كان في اللفظ في صورة الاتصال، فهو في النية في تقدير الانفصال، بخلاف الضمير المرفوع المتصل؛ لأنه في اللفظ والتقدير بصفة الاتصال، فَبَانَ الفرق بينهما، وقد ذكرنا ذلك مُسْتَوْفَى في كتابنا الموسوم بأسرار العربية، والله أعلم^(١).

١٩ - العطف بـ «لكن» بعد الإيجاب: اختلف الكوفيون والبصريون في جواز العطف على «لكن» بعد الإيجاب^(٢)، فقد ذهب الكوفيون إلى أنه يجوز العطف بـ «لكن» في الإيجاب، نحو: «أتاني زيد لكن عمرو». وذهب البصريون إلى أنه لا يجوز العطف بها في الإيجاب، فإذا جيء بها في الإيجاب وجب أن تكون الجملة التي بعدها مخالفة للجملة التي قبلها، نحو: «أتاني زيد لكن عمرو لم يأت»، وما أشبه ذلك. وأجمعوا على أنه يجوز العطف بها في النفي.

أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا: أجمعنا على أن «بل» يجوز العطف بها بعد النفي والإيجاب؛ فكذا «لكن» وذاك لاشتراكهما

في المعنى، ألا ترى أنك تقول: «ما جاءني زيد لكن عمرو»، فثبت المجيء للثاني دون الأول، كما لو قلت: «ما جاءني زيد بل عمرو» فثبت المجيء للثاني دون الأول، فإذا كانا في معنى واحد، وقد اشتركا في العطف بهما في النفي، فكذلك في الإيجاب.

وأما البصريون فاحتجوا بأن قالوا: إنما قلنا إنه لا يجوز العطف بها بعد الإيجاب وذلك لأن العطف بها في الإيجاب إنما يكون في الغلط والنسيان، ألا ترى أنك لو عطف بها بعد الإيجاب لكنت تقول: «جاءني زيد لكن عمرو»، فكنت تثبت للثاني بـ «لكن» المجيء الذي أثبتته للأول، فيعلم أن الأول مرجوع عنه كالعطف بـ «بل» في الإيجاب، نحو: «جاءني زيد بل عمرو»، وإذا كان العطف بـ «لكن» في الإيجاب إنما يكون في الغلط والنسيان فلا حاجة إليها؛ لأنه قد استغنى عنها بـ «بل» في الإيجاب؛ لأنه لا حاجة إلى تكثير الحروف الموجبة للغلط، وقد يستغنى بالحرف عن الحرف في بعض الأحوال إذا كان في معناه، ألا ترى أنهم استغنوا بـ «إليك» عن «حتاك»، وبـ «مثلك» عن «كك»، وكذلك استغنوا عن «ودع» بـ «ترك»؛ لأنه في معناه، وكذلك استغنوا به عن «ودر»؛ وكذلك استغنوا بمصدر «ترك» واسم الفاعل منه عن مصدر «ودع»، و«ودر»، وعن اسم الفاعل منهما، فيقال: «ترك تركاً فهو تارك»، ولا يقال: «ودع ودعاً وهو وادع»، ولا «ودر ودرأ فهو وادر»؛ فأما

(١) الإنصاف في مسائل الخلاف ١٣/٢ - ١٥.

(٢) انظر المسألة الثامنة والستين في كتاب «الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين».

النفي لا يوجب نسياناً ولا غلطاً، فتكثر ما هو صواب لا يُنْكَر، بخلاف استعماله في الإيجاب؛ فإنه يوجب النسيان والغلط، والنسيان والغلط إنما يقع نادراً قليلاً، فاقصر فيه على حرف واحد، وهو «بل».

ثم ليس من ضرورة تشارك «لكن» و«بل» في بعض الأحوال مشاركتها في كل الأحوال، ألا ترى أن «بل» لا يحسن دخول الواو علينا، ولا يقال: «وبل»، و«لكن» يحسن دخول الواو عليها، فيقال: «ولكن»؟ قال الله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْكُفْرَ كَثُرُوا﴾ [البقرة: ١٠٢] في قراءة من قرأ بالتخفيف، وكذلك قوله: ﴿وَلَكِنَّ آلِ الْبَقَرَةِ﴾ [البقرة: ١٧٧، ١٨٩]، والشواهد على ذلك من كتاب الله وكلام العرب مما لا يحصى كثرة، وذلك لا يوجد البتة في «بل» فدل على ما قلناه، والله أعلم^(٣).

٢٠ - قال ابن مالك في ألفيته:

تَالِ بِحَرْفِ مُشْبِعِ عَطْفِ النَّسَقِ
كَأَخْصَصَ بِوُدٍّ وَتَنَاءٍ مَنْ صَدَّقَ
فَأَلْعَطَفَ مُطْلَقاً بِوَاوٍ ثُمَّ قَا
حَتَّى أَمْ أَوْ كَفَيْكَ صِدْقَ وَوَقَا

أبي الأسود الدؤلي (من الرمل):
لَبِيتَ شِعْرِي عَنْ خَلِيلِي مَا الَّذِي
غَالَهُ فِي الْحُبِّ حَتَّى وَدَعَهُ^(١)؟
وقول سُوَيْد بن أبي كاهل (من الرمل):
فَسَعَى مَسْعَاتِهِ فِي قَوْمِهِ
ثُمَّ لَمْ يَبْلُغْ وَلَا عَجْزاً وَدَعَهُ^(٢)
فهو محمول على أنه بمعنى وَدَع بالتشديد فخفف، وهو على كل حال من الشاذ الذي لا يعتد به في الاستعمال. وإذا كان كذلك وجب أن تكون الجملة التي بعدها مخالفة لما قبلها؛ ليكونا خبرين مختلفين.

وأما الجواب عن كلمات الكوفيين: أما قولهم: «إنا أجمعنا على أن «بل» يجوز العطف بها بعد النفي والإيجاب، فكذا «لكن» لا اشتراكهما في المعنى»، قلنا: إنما شاركت «لكن» «بل» في النفي دون الإيجاب؛ لأن مشاركتها لها في النفي صَوَاب وليس على سبيل النسيان والغلط؛ ألا ترى أنك إذا قلت في النفي: «ما جاءني زيد لكن عمرو» لم توجب نسياناً ولا غلطاً كما لو قلت: «ما جاءني زيد بل عمرو»، وإذا كان استعماله في

(١) البيت لأبي الأسود الدؤلي في ملحوظ ديوانه ص ٣٥٠؛ والأشياء والنظائر ١٧٧/٢؛ وخزانة الأدب ٥/١٥٠؛ والخصائص ٩٩/١، ٣٩٦؛ والشعر والشعراء ٧٣٣/٢؛ والمحتسب ٣٦٤/٢؛ ولأس بن زنيم في حماسة البحترى ص ٢٥٩؛ وخزانة الأدب ٤٧١/٦؛ ولأبي الأسود أو لأس في لسان العرب ٣٨٤/٨ (ودع).

اللغة: وَدَع يدع: ترك يترك.

المعنى: ليتني أعرف ما الذي آلم صاحبي من الحب حتى أثر تركه وهجرانه.

(٢) البيت لسويد بن أبي كاهل في شرح اختيارات المفضل ص ٩٠٧؛ وخزانة الأدب ٤٧٢/٦؛ وبلا نسبة في لسان العرب ٣٨٤/٨ (ودع).

اللغة: مسعاته: سعيه. ودع: ترك.

المعنى: بذل جهده في عشيرته ومعهم، ولكنه لم يصل إلى شيء، فتارك ما أرادته مرغماً عاجزاً.

(٣) الإنصاف في مسائل الخلاف ٢/٢٢ - ٢٤.

وَأَنْبَعَثَ لَفْظًا فَحَسِبَ بَلَّ وَلَا
لَكِنْ كَلِمَ يَبْدُ أَمَرُو لَكِنْ طَلَا
فَأَعْطِفَ بِوَاوٍ سَابِقًا أَوْ لَاحِقًا
فِي الْحُكْمِ أَوْ مُصَاحِبًا مُوَافِقًا
وَأَخْصَصَ بِهَا عَظِفَ الَّذِي لَا يُغْنِي
مَنْبُوعُهُ كَمَا ضَعَفَتْ هَذَا وَأَبْنِي
وَالْفَاءُ لِلتَّرْتِيبِ بِاتِّصَالِ
وَتُمَّ لِلتَّرْتِيبِ بِانْفِصَالِ
وَأَخْصَصَ بِفَاءٍ عَظِفَ مَا لَيْسَ صَلَّةً
عَلَى الَّذِي اسْتَقَرَّ أَنَّهُ الصَّلَاةُ
بَغْضًا بِحَتَّى أَعْطِفَ عَلَى كُلِّ وَلَا
يَكُونُ إِلَّا غَايَةً الَّذِي تَلَا
وَأَمَّ بِهَا أَعْطِفَ إِثْرَ هَمْزِ التَّسْوِيَةِ
أَوْ هَمْزٍ عَنْ لَفْظِ أَيِّ مُغْنِيَةٍ
وَرُبَّمَا اسْتَقَطَّتِ الْهَمْزَةُ إِنْ
كَانَ خَفَا الْمَعْنَى بِحَذْفِهَا أَمِنْ

* * *

للتوسع انظر:

- العطف في اللغة العربية. عبد الوهاب
الكحل. جامعة الكويت، ١٩٧٢م.

- من أسرار حروف العطف في الذكر
الحكيم. محمد الأمين الخضري. القاهرة،
مكتبة وهبة للطباعة والنشر.

ابن عطية

= محمد بن يوسف (٥٧٦ هـ / ١١٨٠م).

عطيفة الغزي

(.... / - /)

عطيفة الغزي كان عالماً بالعربية، عارفاً
بالقرآن. أقام بمصر، ثم انتقل منها إلى حلب،

وَأَنْبَعَثَ لَفْظًا فَحَسِبَ بَلَّ وَلَا
لَكِنْ كَلِمَ يَبْدُ أَمَرُو لَكِنْ طَلَا
فَأَعْطِفَ بِوَاوٍ سَابِقًا أَوْ لَاحِقًا
فِي الْحُكْمِ أَوْ مُصَاحِبًا مُوَافِقًا
وَأَخْصَصَ بِهَا عَظِفَ الَّذِي لَا يُغْنِي
مَنْبُوعُهُ كَمَا ضَعَفَتْ هَذَا وَأَبْنِي
وَالْفَاءُ لِلتَّرْتِيبِ بِاتِّصَالِ
وَتُمَّ لِلتَّرْتِيبِ بِانْفِصَالِ
وَأَخْصَصَ بِفَاءٍ عَظِفَ مَا لَيْسَ صَلَّةً
عَلَى الَّذِي اسْتَقَرَّ أَنَّهُ الصَّلَاةُ
بَغْضًا بِحَتَّى أَعْطِفَ عَلَى كُلِّ وَلَا
يَكُونُ إِلَّا غَايَةً الَّذِي تَلَا
وَأَمَّ بِهَا أَعْطِفَ إِثْرَ هَمْزِ التَّسْوِيَةِ
أَوْ هَمْزٍ عَنْ لَفْظِ أَيِّ مُغْنِيَةٍ
وَرُبَّمَا اسْتَقَطَّتِ الْهَمْزَةُ إِنْ
كَانَ خَفَا الْمَعْنَى بِحَذْفِهَا أَمِنْ
وَبِاتِّقِطَاعٍ وَبِمَعْنَى بَلَّ وَقَدْ
إِنْ تَكَ مِمَّا قُبِدَتْ بِهِ خَلَتْ
خَبِرَ أَبْخَ قَسَمَ بِأَوْ وَأَبْهَمَ
وَأَشْكَكَ وَإِضْرَابَ بِهَا أَيْضاً نَمِي
وَرُبَّمَا عَاقَبَتْ أَلْوَاوٌ إِذَا
لَمْ يُلَفَّ دُو الْتَطْلُقِ لِلْبَسِ مَنَقِدَا
وَوَيْثَلُ أَوْ فِي الْقَضْدِ إِمَّا الثَّانِيَةَ
فِي نَحْوِ إِمَّا ذِي وَإِمَّا الثَّانِيَةَ
وَأَوَّلِ لَكِنْ نَفِيًّا أَوْ نَهِيًّا وَلَا
يَدَاءُ أَوْ أَمَرًا أَوْ أَنْبَاتًا تَلَا
وَبَلَّ كَلِكِنْ بَعْدَ مَضْحُوبِيهَا
كَلِمَ أَكُنْ فِي مَرْزَعٍ بَلَّ تَيْهَا
وَأَنْفَلُ بِهَا لِلثَّانِ حُكْمَ الْأَوَّلِ
فِي الْخَبَرِ الْمُثْبِتِ وَالْأَمْرِ الْجَلِيِّ

- حالاً منصوبة بالفتحة إذا كانت بمعنى الأخذ من غير كلفة ولا مزاحمة، نحو: «تَكَلَّمْتُ عَقْوَاً».

عُقَيْر بن مسعود

(٢١٠ هـ / ٨٢٥ م - ٣١٧ هـ / ٩٢٩ م)

عفير بن مسعود بن عُقَيْر، أبو الحزم الغساني. كان لغويًا نحويًا نسابه، حافظًا للغة وأخبار العرب ووقائعها ومشاهد النبي ﷺ، راوية للشعر. قيل: إنه جاوز المئة.

(بغية الوعاة ٢/ ١٣٨؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ٢٩٨ - ٢٩٩؛ وتاريخ علماء الأندلس ١/ ٣٨٥).

عفيف الدين البصري

= عبد السلام بن محمد بن مزروع (٦٢٥ هـ / ١٢٢٧ م).

عفيف الدين الكوفي

= ربيع بن محمد (بعد ٦٨٢ هـ / ١٢٨٣ م).

عفيف الدين الموصلي

= علي بن عدلان بن حماد (٦٦٦ هـ / ١٢٦٧ م).

العقد

العَقْد، في اللغة، مصدر «عَقَدَ». وعَقْدَ الحبل ونحوه: جعل فيه عُقْدَةً. وعقد البيع ونحوه: أحكمه، شُدّه، أَكَدّه.

والعقد، في علم البديع، «صِدُّ الحَلِّ»؛ لأنّه

ثم إلى دمشق. تصدر لإقراء العربية والقرآن، فاستفاد منه خلق كثير.

(بغية الوعاة ٢/ ١٣٨؛ والدُّرر الكامنة ٢/ ٤٥٦).

العَظْمَة

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلمة «العظمة» بمعنى: عظم المكانة، وجاء في قواره:

«يرى المجمع أنّه يجري في استعمال الكاتبين مثل قولهم: «عظمة فلان» بمعنى: عظم مكانته، والأصل في استعمال «العظمة» أنّها لمعنى الكبر والتجبر، وهي على هذا من ذميم الصفات، إلّا في حقّ الله تعالى. واللجنة تجيز استعمال «العظيم» بمعنى «العظم» اعتماداً على ما جاء في لسان العرب من تسجيله ما يأتي: «لفلان عظمة عند الناس، أي: حرمة يعظم لها، وله معازم وحرَم، وإنّه لعظيم المعازم، أي: عظيم الحرمة والحقوق المستعظمة»^(١).

عَفَنَ الطعام

لا تَقُلْ: «عَفَنَ الطعامُ» (فَسَدَ)، بلْ «عَفِنَ الطعامُ» أو تَعَفَّنَ؛ لأنّ معنى «عَفَنَ»: أَفْسَدَ.

عَقْوَاً

تُعرَب:

- مفعولاً مطلقاً منصوباً بالفتحة الظاهرة، إذا كانت بمعنى العفو عن الذنب.

والعروض والقوافي، والتواريخ، وغير ذلك
ألفه أبو عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه
الأندلسي (٢٤٦ هـ / ٨٦٠ م - ٣٢٨ هـ / ٩٤٠ م).

وسمى المؤلف كتابه «العقد الفريد»، لما
فيه من مختلف جواهر الكلام، مع دقة السلك
وحسن النظام^(١). وجزأه على خمسة وعشرين
كتاباً، وسمى كل كتاب باسم جوهرة من
جواهر العقد، وقد جاءت هذه الكتب على
النحو الآتي:

- ١ - كتاب اللؤلؤة في السلطان.
- ٢ - كتاب الفريدة في الحروب.
- ٣ - كتاب الزُّبرجد في الأجواد والأصفا.
- ٤ - كتاب الجُمَانَة في الوفود.
- ٥ - كتاب المرجانة في مخاطبة الملوك.
- ٦ - كتاب الياقوتة في العلم والأدب.
- ٧ - كتاب الجوهرة في الأمثال.
- ٨ - كتاب الزُّمرْدَة في المواعظ والزهد.
- ٩ - كتاب الدرّة في التعازي والمراثي.
- ١٠ - كتاب اليتيمة في النسب وفضائل العرب.
- ١١ - كتاب المسجدة في كلام الأعراب.
- ١٢ - كتاب المُجَبَّة في الأجوبة.
- ١٣ - كتاب الواسطة في الخطب.
- ١٤ - كتاب المُجَبَّة الثانية في التوقيعات،
والفصول والصدور وأخبار الكتبة.
- ١٥ - كتاب المسجدة الثانية في الخلفاء
وتواريخهم وأيامهم.

عقد الشعر شعراً. ومن شرائطه أن يؤخذ المنشور
بجملة لفظه أو بمعظمه فيزيد فيه أو ينقص منه
أو يحرف بعض كلماته ليدخل به في وزن من
أوزان الشعر. ومتى أخذ معنى المنشور دون
لفظه كان ذلك نوعاً من أنواع السرقات بحسب
الأخذ الذي يوجب استحقاق الأخذ للمأخوذ.
ولا يُسمى عقداً إلا إذا أخذ المنشور برمته وإن
غير منه بطريق من الطرق التي قدمناها كان
المبقي منه أكثر من المغير بحيث يعرف من
البقية صورة الجميع^(٢).

ومن عقد القرآن الكريم قول أبي نواس (من
الطويل):

يَنْفَسِي غَزَالٌ صَارَ لِلنَّاسِ قِبْلَةً
وَقَدْ زُرْتُ فِي بَعْضِ اللَّيَالِي مُضَلَّاهُ
وَيَقْرَأُ فِي الْمِحْرَابِ وَالنَّاسُ خَلْفَهُ
«وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ»
فَقُلْتُ: تَأْمَلُ مَا تَقُولُ، فَإِنَّهَا
لِحَاطُكَ يَا مَنْ تَقْتُلُ النَّاسَ عَيْنَاهُ

وقال النبي ﷺ: «اليد العليا خير من اليد
السفلى»، فنظم أبو العتاهية هذا اللفظ، وأقلَّ
بعضه، فقال (من السريع):

أَفْرِخْ بِمَا تَأْتِيهِ مِنْ طَيِّبٍ
إِنَّ يَدَ الْمُغْطِي هِيَ الْعُلْيَا
والعقد، في النحو، هو العدد عشرة،
والعدد العقد، وعجز العدد المركب، نحو:
«ثلاثة عشر».

انظر كلاً في مادته.

العقد الفريد

كتاب في الأدب والشعر والأمثال

(١) تحرير التحبير. ص ٤٤١.

(٢) مقدمة الكتاب. ص ٤ - ٥.

العُقْدَة

العُقْدَة، في اللغة، ما يُمسك الشيء ويوثقه، ومَوْضِعُ الْعَقْد. وهي، في الفصاحة، حُبْسَة لسانية تحول دون إمكانية نطق الحروف بشكل سليم.

العقرب

= محمد بن علي (بعد ٥٥٠ هـ / ١١٥٥ م).

العَقْص

العَقْص، في اللغة، مصدر «عَقَصَ». وعَقَصَ الشَّعْرُ: لواه على رأسه، وعَقَصَتِ المرأةُ شعرها: شدته في قفاها خُصْلاً معقودة. وهو، في علم العروض، حذف الحرف الأول من «مُفَاعَلَتُن» المنقوصة^(١)، فتصبح «فَاعَلَتُ»، وتُنْقَلُ إلى «مَفْعُولُ»، وذلك في بحر الوافر.

والجزء الذي يدخله العقص يُسَمَّى «أعْص» تشبيهاً له بالأعقص من المعيز، وهو الذي ذهب أحد قرنيه مائلاً.

انظر: «الحَرَم»، و«بحر الوافر».

العقّوق

= محمد بن سالم (.... / - ... / ...).

العَقْل

العَقْل، في اللغة، مصدر «عَقَلَ». وعَقَلَ الْجَمَلُ أو نحوه: ثنى رُشْغَ يده إلى عَضْدِهِ،

١٦ - كتاب اليتيمة الثانية في أخبار زياد والحجاج والطلبين والبرامكة.

١٧ - كتاب الدرّة الثانية في أيام العرب ووقائعهم.

١٨ - كتاب الزمردة الثانية في فضائل الشعر ومقاطعه ومخارجه.

١٩ - كتاب الجوهرة الثانية في أعاريض الشعر وعِلَلُ القوافي.

٢٠ - كتاب الياقوتة الثانية في علم الألحان واختلاف الناس فيه.

٢١ - كتاب المرجانة الثانية في النساء وصفاتهنّ.

٢٢ - كتاب الجمّانة الثانية في المُتَنَبِّئين والمُروّرين والبُخلّاء والطفيليين.

٢٣ - كتاب الزبرجدة الثانية في بيان طبائع الإنسان وسائر الحيوان وتفاضل البلدان.

٢٤ - كتاب الفريدة الثانية في الطعام والشّراب.

٢٥ - كتاب اللؤلؤة الثانية في الثّنف والهدايا والفكاهات والمِلْج.

وللكتاب طبعات عديدة، منها طبعة دار الكتاب العربي ببيروت سنة ١٤٠٣ هـ /

١٩٨٣ م، بتحقيق أحمد أمين، وأحمد الزين، وإبراهيم الأبياري، وطبعة دار صادر في

بيروت بتحقيق الدكتور محمد ألتونجي، وطبعة دار الكتب العلمية في بيروت بتحقيق الدكتور

عبد المجيد الترحيني والدكتور مفيد قميحة، سنة ١٩٩٧ م.

(١) أي: التي أصابها النقص، وهو حذف الحرف السابع الساكن وتسكين الحرف الخامس.

فشدُّهما معاً بِحَبْلٍ هو العقال . وعقل الدواء
بَطْنَه : أَمْسَكْه .

والعقل ، في علم العروض ، زحاف يتمثل
في حذف الحرف الخامس المتحرك من
الجزء . ويدخل «مُفَاعَلَتُنْ» ، فتُصْبِحُ «مُفَاعِلُنْ» ،
وذلك في بحر الوافر ، والجزء الذي يدخله
العقل يُسَمَّى معقولاً ، وأغلب الظنُّ أنه أخذ من
عَقْل البعير وهو ثني وظيفه (أي : مُسْتَدَقُّ
الذَّراع والسَّاق) مع ذراعه ، وشدُّهما جميعاً في
وسط الذَّراع .

انظر : «الرُّحافات والعلل» ، و«بحر
الوافر» .

العُقْلَة

هي اعتقال اللسان واحتباسه . قال الشاعر
(من الطويل) :

وقد تَغْتَرِيهِ عَقْلَةٌ في لسانِهِ
إذا هُرَّ نَضْلُ السَّيْفِ غَيْرُ قَرِيبٍ

العُقُود

العُقود ، في اللغة ، جمع «عَقْد» ، العَقْد
مصدر «عَقَدَ» . وعَقْدَ الحَبْلِ ونَحَوَهُ : جعل فيه
عُقْدَةً . وعَقْدَ البَيْعِ ونَحَوَهُ : أحكمه ، شَدَّهُ ،
أَكَّدَهُ .

والعقود ، في النحو العربي ، الأعداد :
عشرون ، ثلاثون ، أربعون ، خمسون ، ستون ،
سبعون ، ثمانون ، وتسعون . وهي مُلْحَقَةٌ بجمع
المذكَّر السالم : تُرْفَعُ بالواو ، وتُنْصَبُ وتُجَرُّ
بالياء ، نحو : «نَجَحَ أربعون طالباً ، شاهدتُ

عشرين سيارة» .

وقد أجاز مجمع اللغة العربيَّة في القاهرة
القول : «الباب العشرون» ، ونحو ذلك ، أي :
باستعمال ألفاظ العقود بعد المفرد ^(١) .

كما أجاز القول : «العيد الخمسيني» وشبهه
بالتزام الياء عند النسب إلى ألفاظ العقود ^(٢) .
وانظر : العدد ، الرقم ٧ .

العقود (جمعها)

أجاز مجمع اللغة العربيَّة في القاهرة قول
الكتاب «العشريَّات» ونحوها ^(٣) .

ابن عقيل

= عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله
(٧٦٩هـ / ١٣٦٧م) .

العقيلي

= إسماعيل بن ظافر بن عبد الله (٦٢٣هـ /
١٢٣٦م) .

العكبري

= عبد الله بن الحسين بن عبد الله (٦١٦هـ /
١٢١٩م) .

= عبد الواحد بن علي (١٠٠٠ / ... -
٤٥٦هـ / ١٠٦٤م) .

أبو عكرمة الضبي

= عامر بن عمران بن زياد (... / ... -
... / ...) .

(١) الألفاظ والأساليب . ص ٧٣ ؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية . ص ٣٢٣ .

(٢) الألفاظ والأساليب . ص ٧٣ ، ٧٩ ؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية . ص ٣٢٣ .

(٣) الألفاظ والأساليب . ص ٨٤ ؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية . ص ٣٢٣ .

[المتحنة: ١٠].

٥ - أن يكون بترديد مصراع البيت معكوساً،
نحو قول الشاعر (من الرمل):

فِي هَوَاكُم يَا سَادَتِي مُتٌ وَجَدًا
مُتٌ وَجَدًا يَا سَادَتِي فِي هَوَاكُم

العكس والانعكاس

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال «العكس» و«الانعكاس» بمعنى: الرد، وجاء في قراره:

«يرى المجمع أنه يتردد على ألسنة الناس اليوم مثل قولهم: «عكست الرحلة آثاراً طيبة على وجوه المشتركين فيها»، أي: ردت إلى نفوسهم آثاراً حميدة واضحة تبين تأثيرها على وجوههم واتضح، و«انعكس على العمال إهمال رؤسائهم فتهاونوا في أعمالهم»، أي: ارتد إليهم إهمال الرؤساء فأثر فيهم، وتبين تأثيره في إهمالهم».

وفي المعاجم: عكس فلان أمره: رده إليه، و«انعكس» مطاوع الفعل «عكس». وقد كرر ابن الهيثم هذا الفعل كثيراً في علم الضوء، مثل: «الضوء إذا لقي جسماً صقيلاً فهو ينعكس عليه». ويتبين أن معناه هو الارتداد أو الرجوع. فالعكس هو الرد والتأثير والتوضيح، والانعكاس هو الارتداد والتأثر والانضاح. وإذن فالاستعمال صحيح^(٢).

عَكْسُ الظَّاهِرِ

هو «نفي الشيء بإثباته، وهو من مُسْتَظَرَفَات علم البيان، وذلك أنك تذكر كلاماً يدل ظاهره

العَكْسُ

العَكْسُ، في اللغة، مصدر «عَكَسَ». وعكس الشيء: قَلَبَهُ.

والعكس في النحو، «أحد أدلة النحو، وهو أن يُعكس دليل على حكم ما لإبطال هذا الحكم. فإذا قال الكوفيتون بنصب الظرف في خبر المبتدأ على الخلاف، ردّ البصريون بأنّ الخلاف غير مُوجِبٍ للنصب؛ لأنّه لو كان كذلك، لكان المبتدأ منصوباً أيضاً على الخلاف؛ لأنّ الخلاف لا يكون من واحد، وإنّما من اثنين^(١)».

وهو، في علم البديع، أن نُقَدِّم في الكلام جزءاً، ثُمَّ نَعكس بأن نُقَدِّم ما أَخْرنا، ونُوَخِّر ما قَدِّمنا. ويأتي على أنواع:

١ - أن يقع بين أحد طرفي جملة وما أضيف إليه ذلك الطرف، نحو: «كلام الملوك ملوك الكلام».

٢ - أن يقع بين متعلقي فعلين في جملتين، نحو الآية: ﴿يُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْحَيِّ﴾ [الروم: ١٩].

٣ - أن يقع بين طرفي الجملتين، كقول الشاعر (من الطويل):

طَوَيْتُ بِإِخْرَازِ الْفُتُونِ وَتَوَيْلِهَا
رِدَاءَ شَبَابٍ وَالْجُنُونُ فُتُونُ
فَحِينَ تَعَاظَيْتُ الْفُتُونُ وَحَظَّهَا
تَبَيَّنَ لِي أَنَّ الْفُتُونُ جُنُونُ

٤ - أن يقع بين لفظين في طرفي الجملتين، نحو الآية: ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾

(١) الخليل في مصطلحات النحو العربي. ص ٢٧٨.

(٢) القرارات المجمعية. ص ٢٣٤؛ والعبد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٣٧.

(«عَلْ»): حرف مشبّه بالفعل مبني على الفتح الظاهر. «زيداً»: اسم «عَلْ» منصوب بالفتحة الظاهرة. «ينجح»: فعل مضارع مرفوع بالضمة الظاهرة. وفاعله ضمير مستتر فيه جوازاً تقديره: هو. وجملة «ينجح» في محل رفع خبر («عَلْ»). ومنه قول الأضبط بن قريع (من المنسرح):

وَلَا تُهَيِّنُ^(١) الْفَقِيرَ عِلَّكَ أَنْ
تَرْكَعَ يَوْماً وَالذَّهْرُ قَدْ رَفَعَهُ
عَلْ

ظرف مكان بمعنى: فوق، لا يستعمل إلا مجروراً بـ «مِنْ» ولا يضاف، ويكون مبنياً على الضم إذا تويت الإضافة، وكان معرفة، نحو: «نزلت من عَلْ»، أي: من شيء عالٍ معيّن، («عَلْ»: ظرف مبني على الضم في محل جر بحرف الجر). ومنه قول الفرزدق يهجو جريراً (من الكامل):

وَلَقَدْ سَدَدْتُ عَلَيْكَ كُلَّ ثِيْبَةٍ
وَأَتَيْتُ نَحْوَ بَنِي كَلْبٍ مِنْ عَلْ
أي: من فوقهم. ويُجر لفظاً إذا كان نكرة، أي: إذا حُذِفَ المضاف إليه وَلَمْ يُنَوَّ كَقَوْلِ امرئ القيس يصف فرسه (من الطويل):

مِكَرٌ مِكَرٌ مُقْبِلٌ مُذْبِرٌ مَعَا
كَجُلْمُودٍ صَخِرَ حَقْلُهُ السَّيْلُ مِنْ عَلٍ
أي من مكانٍ عالٍ، لا من علوٍ مخصوص («عَلْ»: اسم مجرور بالكسرة الظاهرة).

أَنَّهُ تَقَى لَصِفَةً مَوْصُوفٍ، وَهِيَ نَفْيٌ لِلْمَوْصُوفِ أَصْلًا^(١). ومنه الآية: ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَكَرٌ لَا يُبْرَنَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ [المؤمنون: ١١٧]. فهذا يدلّ ظاهره على أَنَّ هناك من يدعو مع الله إلهاً آخر، وله به برهان. وما المراد ذلك، بل المراد أَنَّ كلَّ من يدعو مع الله إلهاً آخر لا برهان له به.

عَكْسُ اللَّفْظِ

هو مثل: «اشْكُرْ مَنْ أَنْعَمَ عَلَيْكَ، وَأَنْعِمْ عَلَى مَنْ شَكَرَكَ».

عَكْسُ الْمَعْنَى

هو، عند يحيى بن حمزة العلويّ، سرقة شعريّة خفيّة. ومنه ما قال أبو الشّيص الخزاعي (من الكامل):

أَجِدُ الْمَلَامَةَ فِي هَوَاكِ لَذِيذَةً
حُبّاً بِذِكْرِكَ فَلَيْلُْمُنِي اللَّوْمُ
فأخذه المتنبّي، وعكس ما قاله عكساً لأنقاً قال فيه (من الكامل):

أَأَجِبُّهُ وَأَجِبُّ فِيهِ مَلَامَةً
إِنَّ الْمَلَامَةَ فِيهِ مِنْ أَعْدَائِهِ
قال العلويّ: «قال بعضُ الحُذَاقِ: إِنَّ ما هذا حاله بَأَن يُسَمَّى ابْتِدَاعاً أَحَقُّ مِنْ أَنْ يُسَمَّى سرقة»^(٢).

عَلْ

لغة في «لَعَلَّ» بمعنى: «عسى»، وتنصب المبتدأ وترفع الخبر، نحو: «عَلْ زيداً ينجح»

(١) المثل السائر ٦٥/٢.

(٢) الطراز ١٩٨/٣.

(٣) الأصل: «لَا تَهَيِّنْ»، ثم حُذِفَتْ نون التوكيد الخفيفة لالتقاء الساكنين، وبقيت الفتحة.

استَحَالَ، غَضِبَ، وَأَشْبَاهُهَا، نَحْوُ قَوْلِ
الْقَحِيفِ الْعَقِيلِيِّ (مَنْ الْوَافِرُ):

إِذَا رَضِيَتْ عَلَيَّ بَنُو قُشَيْرٍ
لَعَمْرُؤُا بِئْسَكَ، أَعْجَبَنِي رِضَاهَا
أَي: إِذَا رَضِيَتْ عَنِّي. وَيُحْتَمَلُ أَنَّ «رَضِيَّ»
ضُمَّنَ مَعْنَى «عُطِفَ». وَقَالَ الْكِسَائِيُّ: حُمِلَ
عَلَى نَقِيضِهِ وَهُوَ «سَخَطٌ».

د- التعليل: كاللام، نحو قوله تعالى:
﴿وَلْيُكَذِّبُوا اللَّهَ عَنَّا مَا هَدَيْنَاكُمْ﴾ [البقرة:
١٨٥]، أَي: لِهَدَايَتِهِ إِيَّاكُمْ، وَنَحْوُ قَوْلِ
عَمْرِو بْنِ مَعْدٍ يَكْرِبُ (مَنْ الطَّوِيلُ):

عَلَامَ نَقُولُ الرُّمَحُ^(١) يُثْقِلُ عَاتِقِي
إِذَا أَنَا لَمْ أَظْعُنْ إِذَا الْخَيْلُ كَرَّتْ
هـ- الظرفية: كـ «فِي»، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى:
﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ﴾ [القصاص: ١٥]،
وَقَوْلِهِ: ﴿وَأَتَّبِعُوا مَا نَتْلُوا الشَّيْطَانِ عَلَى مُلْكٍ
سُلَيْمٍ﴾ [البقرة: ١٠٢]. وَقِيلَ: إِنَّ الْفِعْلَ
«تَلَّوْا» فِي هَذِهِ الْآيَةِ ضُمَّنَ مَعْنَى الْفِعْلِ
«تَتَقَوَّلُ».

و- معنى «مِنْ»، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَبِئْسَ
لِلْمُطَفِّفِينَ﴾ [الزَّيْنُ إِذَا أَكْثَلُوا عَلَى النَّارِ يَسْتَوْفُونَ
الْمُطَفِّفِينَ ١- ٢]. قَالَ بَعْضُ الْمُتَحَوِّينَ،
وَالْبَصْرِيُّونَ يَذْهَبُونَ فِي هَذَا إِلَى التَّضْمِينِ، وَقَدْ
ضَمَّنُوا الْفِعْلَ «اكَتَالُوا» فِي الْآيَةِ مَعْنَى الْفِعْلِ
«حَكَمُوا».

ز- معنى الباء، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿حَقِيقٌ عَلَى أَنْ
لَّا أَقُولُ﴾ [الأعراف: ١٠٥]، أَي: بِأَلَّا أَقُولُ.
وَقَالَتِ الْعَرَبُ: ارْكَبَ عَلَى اسْمِ اللَّهِ. أَي:
بِسْمِ اللَّهِ.

عَلَّ

لغة في «لَعَلَّ»، أَوْ «عَلَّ» الْجَارَّةُ.
انْظُرْ: لَعَلَّ.

عَلَّ

وزن فعل الأمر من الفعل الثلاثي المُجَرَّد
الذي فاؤه حرف علة، نحو: «عِدْ» (الأمر من
«وَعَدَ»).

انظر: فعل الأمر، والفعل الثلاثي المُجَرَّد.

عَلَى

تأتي بوجهين: ١- حرف جر. ٢- اسم.

١- «عَلَى» الَّتِي هِيَ حَرْفُ جَرٍّ: حَرْفُ يَجْرُ
الاسم والضمير. وَمِنْ مَعَانِيهَا:

أ- الاستعلاء جًا، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا
فَاكِينٌ﴾ [الرحمن: ٢٦]، أَوْ مَعْنَى كَقَوْلِهِ
تَعَالَى: ﴿فَضَلْنَا بِمَعْنِهِمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [البقرة:
٢٥٣].

وَيَكُونُ الِاسْتِعْلَاءُ إمَّا عَلَى الْمَجْرُورِ، وَهُوَ
الْغَالِبُ، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلَاكِ
تَحْمَلُونَ﴾ [المؤمنون: ٢٢]، وَإِمَّا عَلَى مَا
يَقْرُبُ مِنْهُ، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوْ أَعِزُّ عَلَى النَّارِ
هَذِي﴾ [طه: ١٠]. وَلَمْ يُثَبِّتْ أَكْثَرُ الْبَصْرِيِّينَ غَيْرَ
هَذَا الْمَعْنَى، وَتَأَوَّلُوا مَا أَوْزَمَ خِلَافَهُ.

ب- المصاحبة: كـ «مَعَ»، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى:
﴿وَمَا أَتَى آلَ مَالٍ عَلَى حُدُودِهِ﴾ [البقرة: ١٧٧]، وَقَوْلِهِ:
﴿وَلِإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَى ظُلُمِهِمْ﴾
[الرعد: ٦].

ج- المُجَاوِزَةُ: كـ «عَنْ»، وَأَكْثَرُ مَا يَكُونُ ذَلِكَ
بَعْدَ الْأَفْعَالِ: رَضِيَّ، خَفِيَّ، تَعَدَّرَ،

(١) نُصِبَ «الرَّمَحُ» لِتَضْمِينِ الْفِعْلِ «تَقُولُ» مَعْنَى الْفِعْلِ «تَنْظُرُ».

ح- أن تكون زائدة، وتكون زيادتها للتعويض، نحو قول الرّاجز:

إِنَّ الْكَرِيمَ، وَأَبِيكَ، يَغْتَمِلُ
إِنْ لَمْ يَجِدْ، يَوْمًا، عَلَى مَنْ يَتَكَلَّمُ^(١)

قال ابن جني: أراد: «مَنْ يَتَكَلَّمُ عَلَيْهِ»، فَحَذَفَ «عليه»، وزاد «على» قبل «مَنْ» عوضاً. وقيل: بَلَّ تَمَّ الكلام عند قوله: «إِنْ لَمْ يَجِدْ يَوْمًا»، ثُمَّ قَالَ: «على من يَتَكَلَّمُ؟ وتكون «من» استفهامية.

وقد تكون زيادتها لغير التعويض، نحو الحديث القائل: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ»، وقول حميد بن ثور (من الطويل):

أَبَى إِلَهٌ إِلَّا أَنْ سَرَحَةَ مَالِكٍ
عَلَى كُلِّ أَفْئَانٍ الْغِيَا تَرَوْقُ^(٢)

فقد زيدت «على» في هذا البيت؛ لأنَّ الفعل «راقى» يتعدّى بنفسه. وقيل: إِنَّهُ ضَمَّنَ معنى الفعل «تَشْرِيفَ»، وكذلك ضَمَّنَ الفعل «حَلَفَ» في الحديث السابق معنى الفعل: «جَسَرَ».

ط- موافقة اللّام، نحو قوله تعالى: «أَذَلُّوْا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ» [المائدة: ٥٤].

ي- الاستدراك والإضراب: نحو قولك: «فُلَانٌ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا سَوْءَ صَنِيعِهِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْتَسِرُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ»، ونحو قول عبيد الله بن الدمينه (من الطويل):

بِكُلِّ تَدَاوُنَا، فَلَمْ يُشَفَّ مَا بَنَا
عَلَى أَنَّ قُرْبَ الدَّارِ خَيْرٌ مِنَ الْبُعْدِ

عَلَى أَنَّ قُرْبَ الدَّارِ لَيْسَ بِنَافِعٍ
إِذَا كَانَ مَنْ تَهَوَّاهُ لَيْسَ بِذِي وَدٍّ
ك- بمعنى «عند»، نحو قوله تعالى: «وَقَفَّ عَلَى ذَيْبٍ» [الشعراء: ١٤].

وأكثر هذه المعاني قال بها الكوفيون ومن وافقهم، أمّا البصريون، فلا يُثبتون لـ «على» سوى معنى الاستعلاء، ويؤوّلون ما عدها. وانظر: الجَرّ.

٢- «على» الاسمية: تأتي «على» اسماً بمعنى «فوق»، وذلك إذا دَخَلَتْ عليها «مِنْ»، كقول مزاحم بن الحارث العقيلي (من الطويل):
عَدْتُ مِنْ عَلَيِّهِ بَعْدَ مَا تَمَّ ظَمُّهَا
تَصِلُ، وَعَنْ قَبِيضٍ، بِزَيْزَاءٍ مَجْهَلٍ^(٣)
وزاد الأخفش موضعاً تأتي فيه اسماً، وهو أن يكون مجرورها وفاعل متعلّقها ضميرين لُصِّمَ واحد، نحو قوله تعالى: «أَنِّيكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ» [الأحزاب: ٣٧]، ونحو قول بشر بن منقذ (من المتقارب):

وَهَوْنٌ عَلَيَّكَ، فَلِإِنَّ الْأُمُورَ
بِكَفِّ الْإِلَهِ مَقَادِيرُهَا
فَلَوْ جُعِلَتْ «على» حرفاً، لَأَدَّى إِلَى تعدّي فعل المخاطب إلى ضميره المتّصل. وذلك لا يجوز في غير أفعال القلوب، وما حُمِلَ عليها. ورُدَّ عليه بأنّه لو كانت «على» في هذين الموضعين اسماً، لَصَحَّ حلول «فوق» محلّها، ولكانت «إلى» في قوله تعالى: «وَهَرَيْتَ إِلَيْكَ

(١) يَغْتَمِلُ: يعمل بنفسه.

(٢) السَّرَحَةُ: الشجرة العظيمة، وهي، هنا، كناية عن امرأة. أفنان: أنواع. الغيضاء: شجر له شوك.

(٣) يصف الشاعر قطاة وفرخها. عَدْتُ من عليه: طارت من فوقه. تَمَّ ظَمُّهَا: كملت مُدَّةَ صَبْرِهَا على شرب الماء. تصل: تُصَوِّت من أحشائها لشدة عطشها. القبيض: قشرة البيض الغلييا. الزيزاء: ما غلظ من الأرض. المجتهل: التي لا يُهْتَدَى فيها.

حرف جَرّ، وكان مجرورها وفاعل متعلّقا ضميرين لمُسمّى واحد، وهذا مذهب الأخفش.

و«على» عند من قال باسميّتها دائماً، اسمٌ مُعَرَّب لا مَبْنِيّ، وعند من قال بانتقالها من الحرفيّة إلى الاسميّة عند دخول حرف الجرّ «مِنْ» عليها، أو على مذهب الأخفش في نحو: «سَوَّيْتُ عَلَيَّ ثِيَابِي»، اسمٌ مُعَرَّب أيضاً، وقيل: بَلْ هي مَبْنِيّة، والألف فيها كالف اسم الإشارة «ذا».

عَلَا الْجَبَلَ أَوْ فِيهِ أَوْ عَلَيْهِ أَوْ بِهِ

يصحّ تعدية الفعل «علا» مباشرة، أو بـ «في»، أو بـ «على»، أو بالباء، فيقال: «علا الجبل»، أو فيه، أو عليه، أو به^(٢).

علاء الدين السيرامي

(نحو ٦٣٩ هـ / ١٢٤١ م - ٧٠٩ هـ / ١٣٠٩ م)
العلاء بن أحمد بن محمد، الشيخ علاء الدين السيرامي. كان من كبار العلماء باللغة والعربية والمعقولات، مبرزاً في علم المعاني والبيان، درس في البلاد الشرقية ثم انتقل إلى ماردین، وأقام بها ودرس، ثم بحلب حيث أفاد خلقاً كثيراً. استدعاه الملك الظاهر برقوق، وعيّنه شيخاً في مدرسته التي أنشأها بين القصرين، فأفاد في علوم عدّة. كان متوّدّاً بالمعاملة مع الناس، لطيفاً محسناً للطلبة يرضى مصالحهم، ديناً ورعاً عابداً. مات سنة ٧٠٩ هـ، وقد جاوز السبعين، وكانت جنازته حافلة.

يَجْمَعُ النَّخْلَةَ سُقُوطَ عَلَيْكَ رُطْبًا جَيِّثًا ﴿٢٥﴾ [مريم: ٢٥]، وقوله: «وَأَضْمَمْتُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنْ الرِّقَبِ» [القصص: ٣٢]، اسماً، ولم يَقُلْ أَحَدٌ باسميّتها. وهذا كله يَخْرُجُ إمّا على التعلّق بمحذوف كما قيل في اللام في «سَقِيَا لَكَ»، وإمّا على حذف مُضاف، أي: أَنَسِيكَ عَلَى نَفْسِكَ، وَهُوَ عَلَى نَفْسِكَ. ملاحظة:

في «على» أربعة مذاهب. يقول أولّها، وهو مذهب الفراء، إِنَّ «على» لا تأتي إلّا حرفاً. وقد رُدُّ بدخول حرف الجرّ «مِنْ» عليها، وحرف الجرّ لا يدخل على مثله.

وثانيها، وهو مذهب ابن طاهر ومَنْ وافقه، أَنّهَا لا تأتي إلّا اسماً. وقد رُدُّ عليه بأنّ الدليل على حرفيّتها حذفها في الشعر، نحو قول عروة بن حزام (من الطويل):

تَحِجُّنْ، فَتُبْدِي مَا بِهَا مِنْ صَبَابَةٍ
وَأُخْفِي الَّذِي لَوْلَا الْأَسَى لَقُضَانِي
ويجوز حذفها مع الضمير في الصّلة، كقول شاعر همداني (من الطويل):

وإِنَّ لِسَانِي شَهْدَةٌ يُشْتَفَى بِهَا
وَهُوَ^(١) عَلَى مَنْ صَبَّهُ اللَّهُ عَلَقُمُ
أي: صَبَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ. وهي، لو كانت اسماً، لم يَجُزْ فيها ذلك.

وثالث المذاهب أَنّهَا حرف إلّا في موضع واحد، أي: هي حرف جرّ دائماً، إلّا إذا دخل عليها حرف الجرّ «مِنْ».

ورابعها أَنّهَا حرف، إلّا إذا دخل عليها

(١) لاحظ تشديد واو «هو» في لغة بني همدان، وكذلك هم يُشَدُّون ياء «هي».

(٢) انظر: المادة (ع ل و) في أساس البلاغة؛ ولسان العرب؛ وتاج العروس؛ ومذ القاموس؛ والمعجم الوسيط.

(بغية الوعاة ٢/١٣٨).

علاء الدين البخاريّ

= علي بن محمد بن محمد (٨٤١ هـ / ١٤٣٧ م).

علاء الدين الحنفي

= علي بن بليان (٧٣٩ هـ / ١٣٣٨ م).

علاء الدين الروميّ

= علي بن مصلح الدين بن موسى (٨٤١ هـ / ١٤٣٨ م).

علاء الدين السيرافيّ

= العلاء بن أحمد بن محمد (٧٠٩ هـ / ١٣٠٩ م).

علاء الدين بن العطار

= علي بن محمود بن عليّ (٧٩٥ هـ / ١٣٩٣ م).

علاء الدين القرميّ

= علي بن صلاح بن أبي بكر (٧٧٤ هـ / ١٣٧٢ م).

علاء الدين القونويّ

= علي بن إسماعيل بن يوسف (٧٢٩ هـ / ١٣٢٨ م).

أبو العلاء السوسيّ

= علي بن عبد الرحمن (.... /).

أبو العلاء اللغويّ

= صاعد بن الحسن بن عيسى (٤١٧ هـ / ١٠٢٦ م).

أبو العلاء المعريّ

= أحمد بن أبي بدر بن عمرو (.... / ٥٥٥ هـ / ١١٦٠ م).

= أحمد بن عبد الله بن سليمان (٤٩٩ هـ / ١١٠٥ م).

أبو العلاء بن مهذب النحويّ

= عبد العزيز بن عبد الرحمن بن حسين (.... / /).

أبو العلاء الواسطيّ

= محمد بن محمد بن يحيى (.... / ٥٤٠ هـ / ١١٤٥ م).

العَلَاقة

العلاقة، في اللغة، هي الارتباط، والصداقة، والخصومة، والحبّ (الكلمة من الأضداد)...

وهي، في علم البيان العربيّ، الصلة بين المعنى الحقيقي والمعنى المجازيّ، وقد تكون هذه العلاقة مشابهة كما هي الحال في الاستعارة (انظر: الاستعارة)، وقد تكون غير المشابهة كما في المجاز المرسل، نحو الآية: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾ [يوسف: ٨٢]، أي: أهل القرية، فالعلاقة بين القرية وأهلها محلّية لا تشبيهية.

عَلَام

لفظ مركّب من حرف الجرّ «على»، و«ما» الاستفهاميّة التي حُذفت ألفها لدخول حرف الجرّ عليها. انظر: «ما» الاستفهاميّة، نحو: «عَلَامَ الْكَسَلِ؟» («علام»: «على»: حرف جرّ مبنيّ على السكون لا محلّ له من الإعراب،

هي ما ينوب عن علامات البناء الأصلية .

انظر : البناء ، الرقم ٣ .

علامات التأنيث

انظر : المؤنث ، الرقم ٣ .

علامات الترقيم

انظر : علامات الوقف .

علامات الجرّ

انظر : الإعراب ، الرقم ٤ .

علامات الجزم

انظر : الإعراب ، الرقم ٤ .

علامات الحرف

هي ما يُميّزه من الفعل والاسم ، وهي عدم قبوله شيئاً من علامات الاسم والفعل .

علامات الرّفع

انظر : الإعراب ، الرقم ٤ .

علامات الضبط

هي الضّوابط .

انظر : الضّوابط .

علامات الفروع

هي علامات الإعراب الفرعية .

انظر : الإعراب ، الرقم ٤ .

علامات الفعل

انظر : الفعل ، الرقم ٢ .

علامات النّصب

انظر : الإعراب ، الرقم ٤ .

متعلّق بخبر محذوف تقديره : موجود . « ما » :

اسم استفهام مبني على السكون في محلّ جرّ بحرف الجرّ . « الكسَل » : مبتدأ مؤخر مرفوع بالضمة الظاهرة .

علامات الاسم

انظر : الاسم ، الرقم ٢ .

العلامات الأصلية للإعراب

انظر : الإعراب ، الرقم ٤ .

العلامات الأصول

هي علامات الإعراب الأصلية .

انظر : الإعراب ، الرقم ٤ .

علامات الإعراب

انظر : الإعراب ، الرقم ٤ .

علامات الإعراب الأصلية

انظر : الإعراب ، الرقم ٤ .

علامات الإعراب الثانوية

هي علامات الإعراب الفرعية .

انظر : الإعراب ، الرقم ٤ .

علامات الإعراب الفرعية

انظر : الإعراب ، الرقم ٤ .

علامات البناء

انظر : البناء ، الرقم ٣ .

علامات البناء الأصلية

انظر : البناء ، الرقم ٣ .

علامات البناء الفرعية

علامات الوقف أو الترقيم

كما يستخدم المتحدث في أثناء كلامه بعض الحركات اليدوية، أو إشارات الوجه، أو كما يلجأ إلى التنويع في نبرات صوته في سبيل دقة الدلالة، وإجادة الترجمة عما يُريد بيانه للسامع؛ هكذا يحتاج الكاتب إلى استخدام علامات الترقيم لتقوم بوظيفة الحركات اليدوية، وإشارات الوجه، والنبرات الصوتية المشار إليها.

والترقيم في الكتابة هو استخدام رموز اصطلاحية معينة بين الجمل، أو بين الكلمات، لتسهيل عملية الإفهام من قِبَل الكاتب، والفهم والقراءة من قبل القراء. وهو أشبه بإشارات المرور الضوئية، فإذا زالت، اضطربت عملية القراءة، وشاب الفهم بعض اللبس والغموض. وفيما يلي عرّض لعلاماته، (أو لعلامات الوقف) مع مواضع كل منها.

١ - الفاصلة، أو الفُصْلَة، أو الفارزة (،) : تدلّ على وقف قصير، واستخدامها يتعلّق بالذوق أحياناً، وأهم مواضعها:

أ - بين المعطوف والمعطوف عليه، نحو: «الكلام ثلاثة أقسام: اسم، وفعل، وحرف».

ب - بين الجمل القصيرة التامة المعنى، وإن استقلت كل جملة بغرض، نحو: «العفة فضيلة، والبخل رذيلة».

ج - بين جملتين مرتبطتين بالمعنى والإعراب، نحو: «خير الكلام ما قلّ ودلّ، ولم يُظَلّ قِيْلٌ».

د - بين الشرط وجوابه، وخاصةً إذا طالت

جملة الشرط، نحو قول الشاعر (من الطويل):

إِذَا كُنْتُ فِي مِضْرَ وَلَمْ تَكْ سَاكِنَا
عَلَى نَيْلِهَا الْجَارِي، فَمَا أَنْتَ فِي مِضْرَ

هـ - بين الكلمات المفردة المرتبطة بكلمات أخرى، والشبيهة بالجملة، نحو: «كلُّ يعمل لخدمة الوطن: الفلاح في حقله، والعامل في مصنعه، والطالب في مدرسته».

و - وبين الأجزاء المتشابهة في الجملة، كالأسماء، والصفات، والأفعال... التي لا يوجد بينها أحرف عطف، نحو: «كان المعلم في الصف يقرأ، يشرح، يعلّل، يقارن، ويعلّق على الدرس دون توقّف».

ز - بين القسم وجوابه، نحو: «والله، لأجتهدن».

ح - بعد المنادى، نحو: «يا أولادي، تعاونوا في سبيل الخير».

ط - قبل الكلمات التي يمكن حذفها دون أن يتغيّر معنى الجملة، وكذلك بعدها، نحو: «المعلم الشريف، هبة السماء، يعتبر كنزاً ثميناً».

ي - قبل الجملة الحالّية، نحو: «دخلت الصفّ، وأنا فرح»، وقبل الجملة الوصفية، نحو: «زارنا رجل، ثيابه مرّبة».

٢ - الفاصلة المنقوطة، أو الفصلة المنقوطة، أو القاطعة (؛) :

تدل على وقف متوسط، وتقع:

أ - بين جملتين إحداها سبب للأخرى، نحو: «اجتهد زيداً اجتهداً حسناً، فسهر الليالي الطوال يكتب ويدرس؛ ولهذا نجح في

قرأنا الكتاب متلهّفين».

هـ- قبل التفسير، نحو: «أمرتك: أن أعطني الكتاب»، ونحو: «الغضنفر: الأسد».

و- بعد فعل بمعنى «قال» (صَرَخَ، صَاحَ...)، نحو: «صَاحَ الملدوغ: أنقِذوني».

٥- الثلاث نقط أو علامة الحذف (...):

تستعمل للدلالة على كلام محذوف، نحو: «أمّا أنت... فقصاصك كبير»، وغالباً ما يكون ذلك في نهاية جملة ناقصة لا نريد إتمامها، نحو: «... ثم جلس المعلم، وبدأ بشرح الدرس...».

٦- علامة الاستفهام (?): توضع في نهاية كل جملة استفهامية، نحو: «ماذا تريد؟» وإلى أين أنت ذاهب؟».

٧- علامة التعجب أو علامة التأثر (!): توضع في نهاية الجمل التي تعبر، عند التعجب، نحو: «كم هذا المشهد جميل!» أو التحذير، نحو: «إياك والكسل!» أو الإغراء، نحو: «الجِدُّ النَجْدُ!» أو الفرح، نحو: «يا فرحتاه!» أو الحزن، نحو: «وا أسفاه!» أو الاستغاثة، نحو: «يا لئناس للغريق!» أو الدعاء، نحو: «تَعَسّاً للمجرم!».

ملحوظة: قد تجتمع علامتا الاستفهام والتعجب، وغالباً ما يكون ذلك بعد الاستفهام الإنكاري، نحو: «ومن يحبُّ الوطن أكثر من جنوده؟!».

٨- الشَّرْطَةُ أو الخط (ـ): توضع:

أ- في أول الجملة المعترضة، وآخرها، نحو: «لقد جاء -والله- المعلم».

ب- بين العدد والمعدود، نحو: «الكلمة ثلاثة

امتحانه»، ونحو: «لم ينجح زيد في امتحانه الأخير هذه السنة؛ لأنه لم يجِدْ ويجتهد».

ب- بين الجمل الطويلة التي يتألف من مجموعها كلام تام الفائدة، فيكون الغرض من وضعها إكمال التنفس بين الجمل، وتجنب الخلط بينها بسبب تباعدها، نحو: «العامل المجتهد يكسب قوَّته بعرق جبينه، ويوفّر لعائلته عيشةً لائقة؛ أما الكسول فيعيش عبثاً على غيره».

ج- بين الجملتين المرتبطتين في المعنى دون الإعراب، نحو: «إذا رأيتم الخير، فخذوا به؛ وإن رأيتم الشرّ، فدعوه».

٣- النقطة (.) : تدل على وقف تام، وتوضع في نهاية كل جملة تامة المعنى لا تحمل معنى التعجب أو الاستفهام، نحو: «من نَمَّ لك، نَمَّ عليك»، وتستعمل بعد الاسم المختصرة كتابته، نحو: «ص. ب.».

٤- النقطتان (:): تدلان على وقف متوسط، وتوضعان:

أ- بين القول ومقوله، نحو: «دخل المعلم الصفّ، وقال: «إنّ درسنا اليوم مهمّ جدّاً»، ونحو: «رجع القائد قائلاً: «لقد انتصر جيشنا»».

ب- قبل المنقول، أو المقتبس، نحو: «من الأقوال المأثورة: «عند الشدائد يُعرف الإخوان»».

ج- بين الشيء وأقسامه، أو أنواعه، أو قبل التعداد، نحو: «الكلمة ثلاثة أقسام: اسم، وفعل، وحرف».

د- قبل التمثيل، نحو: «الحال المفردة هي التي ليست بجملة، ولا بشبه جملة، نحو:

أقسام: ١ - اسم. ٢ - فعل. ٣ - حرف.

ج - لفصل كلام المتحاورين، إذا أريد الاستغناء عن الإشارة إلى اسميهما بمثل «قال»، أو «أجاب»، أو «ردّ»، نحو: «التقى خالد بصديقه سالم، وقال له: كيف صحتك؟ - جيّدة.

- وكيف أهلك؟

- بخير، والله الحمد.

- متى أتيت إلى المدينة؟

- البارحة . . .

٩ - القوسان () : يوضعان لحصر:

أ - الكلمات المفسّرة، وذلك عندما نريد تفسير كلمة في جملة، نحو: «دخل المعلمُ ثمَّ بَسَمَل» (قال: بسم الله الرحمن الرحيم) وجلس».

ب - ألفاظ الاحتراس، نحو: «المؤدّب (بفتح الدال) محترم».

ج - العبارات التي يراد لفت النظر إليها، نحو: «لقد نسبْتُ إليَّ الكذب، (ولستُ بكاذب)، فأرجو أن تنتبه لما تقول».

١٠ - المزدوجان أو علامة التنصيص (« »): يستعملان لنقل جملة بنصّها، نحو: «قال المثل العربي: «خير الأمور الوسط»».

١١ - القوسان المعقوفان [] : يستعملان لحصر كلام الكاتب عندما يكون في معرض نقل كلام لغيره بنصّه، نحو: «قال معلمنا: «إنما الذي يوصل الطالب إلى النجاح هو الجِدّ [والصحيح] الجِدّ» بكسر الجيم] والانتباه».

١٢ - القوسان المزهران ﴿ ﴾ : يستخدمان لحصر الآيات القرآنية.

١٣ - علامة التبعية (=) : هي شرطتان متوازيتان توضعان في آخر ذيل الصفحة، إذا لم يكتمل نصّ الحاشية، كما يوضع مثلها في أول ذيل (حاشية) الصفحة التالية، إشارة إلى أنّ ما يبدأ به ذيل هذه الصفحة تابع لما كتب في ذيل الصفحة السابقة.

علامة الإعراب

انظر: الإعراب، الرقم ٤.

علامة الاستفهام

انظر: علامات الوقف أو الترقيم، الرقم ٦.

علامة البناء

انظر: البناء، الرقم ٣.

علامة التبعية

انظر: علامات الوقف أو الترقيم، الرقم ١٣.

علامة التأثر

انظر: علامات الوقف أو الترقيم، الرقم ٧.

علامة التعجب

انظر: علامات الوقف أو الترقيم، الرقم ٧.

علامة التنصيص

انظر: علامات الوقف أو الترقيم، الرقم ١٠.

علامة الحذف

انظر: علامات الوقف أو الترقيم، الرقم ٥.

علّان النحويّ

= علي بن الحسن (٣٣٧ هـ/ ٩٤٩ م).

علانية

تُعرب حالاً منصوبة بالفتحة الظاهرة في نحو: «صَرَخَ زيد بحَبٍّ ليلي علانية»، ويجوز إعرابها مفعولاً مطلقاً منصوباً بالفتحة الظاهرة.

العلّة

١ - في اللغة: سبب الشيء.

٢ - في علم العروض: تغيير يطرأ على تفعيلتي العَرُوض (آخر تفعيلة الشطر الأول من البيت الشعري التقليدي) والضرب (آخر تفعيلة من شطره الثاني). والفرق بينها وبين الرَّحَاف (التَّغْيِير الذي يختصُّ بثواني الأسباب، ويدخل الحشو والعروض والضرب على السواء)، أن هذا غير لازم بعكس الأولى. فإذا أصاب تغيير عروض بيت أو ضربه لزم هذا التغيير، إلّا نادراً، الأبيات جميعاً. والعلل ثلاثة أقسام:

١ - علل بالزيادة: وهي: الترفيل، والتذييل، والتسيغ، والخُزْم. انظر كلاً في مادته.

ب - علل بالتقص: هي الحذف، والقطف، والقطع، والبت، والقصر، والحدّ، والصِّلْم، والوقف، والكشف، والتشعيث. انظر كلاً في مادته.

ج - علل تجري مجرى الرَّحَاف: هي التي لا تكون لازمة، ومنها: التشعيث في بحري الخفيف والمتدارك، والحذف في بحر المتقارب، والخُزْم، والحُرم، والثلْم أو الشرم، والخرَب، والشتر، والعضب،

والقصم، والجَمَم، والعقص. انظر كلاً في مادته.

٣ - في النحو: أحرف العلّة هي الألف والواو والياء. وهي أحرف علّة فقط، إذا تحرّكت، نحو: «حَوَرٌ، هَيْفٌ». وهي أحرف علّة ولين إذا كانت ساكنة وقبلها حركة لا تُناسبها^(١)، نحو: «قَوْلٌ» «بَيْنٌ». وهي أحرف علّة ولين ومَدّ إذا كانت ساكنة، وقبلها حركة تُناسبها، نحو: «فِيلٌ، غُولٌ، مَالٌ». والألف لا تأتي متحرّكة، ولا قبلها حركة لا تُناسبها، ولذلك فهي دائماً حرف علّة ومَدّ ولين.

ومنهم من يجعل أحرف العلّة أربعة مُضيفاً الهمة إلى الثلاثة السابقة الذكر، ومنهم من يجعلها خمسة مُضيفاً الهاء أيضاً.

وانظر حذف أحرف العلّة (الألف، والواو، والياء) في: الألف، والواو، والياء.

والعلّة، في النحو، أيضاً، سبب الحُكم الإعرابي أو البنائي.

والعلّة أقسام، فهي:

- باعتبار شيوعها، تنقسم قسمين: مقلّدة وحكّمية.

- باعتبار أسلوبها، تنقسم ثلاثة أقسام: تعليمية، وقياسية، وجدّلية.

- باعتبار حكمها، تنقسم إلى قسمين: موجبة، ومُجوّزة.

- باعتبار طبيعتها ثلاثة أقسام: بسيطة، ومرّبة، وقاصرة.

وقد أفرد بعضُ علمائنا المتقدّمين كُتباً خاصّة للعلّة، وخصّص بعضهم فصولاً لها في

(١) الضمة تُناسب الواو، والفتحة تناسب الألف، والكسرة تناسب الياء.

مصنّفاتهم، وفيما يلي الفصل الخاصّ بها الذي أفرده السيوطي (ت ٩١١ هـ) لها في كتابه «الاقتراح في علم أصول النحو»، قال السيوطي: في العلة مسائل:

الأولى: قال صاحب «المستوفى» إذا استقرت أصول هذه الصناعة علمت أنّها في غاية الوثاقة، وإذا تأملت عللها عرفت أنّها غير مدخولة ولا متسّمح فيها. وأما ما ذهب إليه غفلة العوام من أنّ علل النحو تكون واهية ومنتحلة، واستدلّاهم على ذلك بأنّها أبداً تكون هي تابعة للوجود لا الوجود تابعة لها، فبمعزل عن الحق، وذلك أنّ هذه الأوضاع والصيغ، وإن كنا نحن نستعملها، فليس ذلك على سبيل الابتداء والابتداء، بل على وجه الاقتداء والاتباع، ولا بدّ فيها من التوقيف، فنحن إذا صادفنا الصيغ المستعملة والأوضاع بحال من الأحوال، وعلمنا أنّها كلها أو بعضها من وضع واضع حكيم جلّ وعلا، تطلّبت بها وجه الحكمة المخصصة لتلك الحال من بين أخواتها، فإذا حصلنا عليه فذلك غاية المطلوب. وقال ابن جنّي في «الخصائص»: اعلم أنّ علل النحويين أقرب إلى علل المتكلمين منها إلى علل المتفقيين، وذلك أنّهم إنما يحيلون على الحس، ويحتجون فيه بشقل الحال أو خفتها على النفس، وليس كذلك علل الفقه؛ لأنّها إنما هي إعلام وأمارات لوقوع الأحكام، وكثير منه لا يظهر فيه وجه الحكمة كالأحكام التعبدية، بخلاف النحو، فإنّ كلّ أو غالبه مما تُدرّك علته، وتظهر حكمته. قال سيبويه: وليس شيء مما

يضطرون إليه إلا وهم يحاولون به وجهاً^(١). انتهى.

نعم قد لا يظهر فيه وجه الحكمة. قال بعضهم: إذا عجز الفقيه عن تعليل الحكم قال: هذا تعبدّي، وإذا عجز النحوي عنه قال: هذا مسموع.

وفي موضع آخر من «الخصائص»: لا شك أنّ العرب قد أرادت من العلل والأغراض ما نسبناه إليها، ألا ترى إلى اطراد رفع الفاعل، ونصب المفعول، والجرّ بحروفه، والنصب بحروفه، والجزم بحروفه، وغير ذلك من التثنية والجمع والإضافة والنسب والتحقيق وما يطول شرحه، فهل يحسن بذي لب أن يعتقد أنّ هذا كله اتفاق وقع، وتوارد اتّجه؟ فإن قلت: فعله شيء طبعوا عليه من غير اعتقاد لعله، ولا لقصد من القصد التي تنسبها إليهم، بل لأنّ آخر منهم حذا على ما نهج للأول فقام به، قيل: إنّ الله إنما هداهم لذلك وجبلهم عليه؛ لأنّ في طباعهم قبولاً له وانطواء على صحة الوضع فيه، ونراهم قد اجتمعوا على هذه اللغة وتواردوا عليها؛ فإن قلت: كيف تدّعي الاجتماع وهذا اختلافهم موجود ظاهر، ألا ترى إلى الخلاف في «ما» الحجازية والتميمية إلى غير ذلك؟ قيل هذا القدر والخلاف لقلته مُحتَرَقٌ غير مُحتَقَلٍ به وإنما هو في شيء من الفروع يسير، فأما الأصول وما عليه والجمهور فلا خلاف فيه، وأيضاً فإنّ أهل كل واحدة من اللغتين عدد كثير وخلق عظيم، وكل منهم محافظ على لغته لا يخالف شيئاً منها، فهل ذلك إلّا لأنهم يحتاطون ويقتاسون ولا يفرطون ولا يخلطون؟ ومع هذا فليس شيء من مواضع

(١) انظر: الخصائص ٤٨/١ وما بعدها.

الخلافاً على قلته إلا وله وجه من القياس يؤخذ به، ولو كانت هذه اللغة حشواً مكياً وحشواً مهياً^(١) لكثير خلافاً، وتعادلت أوصافها، فجاء عنهم جر الفاعل، ورفع المضاف إليه، والنصب بحروف الجزم، وأيضاً فقد ثبت عنهم التعليل في مواضع نقلت عنهم كما سيأتي^(٢).

الثانية: في أقسام العلل: قال أبو عبد الله الحسين بن موسى الدينوري الجليسي في كتابه «ثمار الصناعة»: اعتلالات النحويين صنفان: علة تظرد على كلام العرب وتنساق إلى قانون لغتهم، وعلة تظهر حكمتهم وتكشف عن صحة أغراضهم ومقاصدهم في موضوعاتهم. وهم للاولى أكثر استعمالاً وأشدّ تداولاً، وهي واسعة الشعب، إلا أنّ مدار المشهورة منها على أربعة وعشرين نوعاً، وهي: علة سماع، وعلة تشبيه، وعلة استغناء، وعلة استثقال، وعلة فرق، وعلة توكيد، وعلة تعويض، وعلة نظير، وعلة نقيض، وعلة حمل على المعنى، وعلة مشاكلة، وعلة معادلة، وعلة قرب ومجاورة، وعلة وجوب، وعلة جواز، وعلة تغليب، وعلة اختصار، وعلة تخفيف، وعلة دلالة حال، وعلة أصل، وعلة تحليل، وعلة إشعار، وعلة تضاد، وعلة أولى.

وشرح ذلك التاج بن مكتوم في «تذكرته» فقال: قوله علة سماع مثل قولهم: «امرأة ثدياء»، ولا يقال: «رَجُلٌ أَثْدَى»، ليس لذلك علة سوى السماع؛ وعلة تشبيه مثل إعراب

المضارع لمشابهة الاسم وبناء بعض الأسماء لمشابتها الحروف؛ وعلة استغناء كاستغنائهم بـ «ترك» عن «ودع»؛ وعلة استثقال كاستثقالهم الواو في «يعد» لوقوعها بين ياء وكسرة؛ وعلة فرق وذلك فيما ذهبوا إليه من رفع الفاعل ونصب المفعول وفتح نون الجمع وكسر نون المثني؛ وعلة توكيد مثل إدخالهم النون الخفيفة والثقيلة في فعل الأمر لتأكيد إيقاعه؛ وعلة تعويض مثل تعويضهم الميم في «اللهم» من حرف النداء؛ وعلة «نظير» مثل كسرهم أحد الساكنين إذا التقيا في الجزم حملاً على الجرّ إذ هو نظيره؛ وعلة نقيض مثل نصبهم النكرة بـ «لا» حملاً على نقيضها «إن»؛ وعلة حمل على المعنى مثل: «فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ» [البقرة: ٢٧٥] ذُكر فعل الموعظة وهي مؤنثة حملاً لها على المعنى وهو الوعظ؛ وعلة مشاكلة مثل قوله: «سَكِينًا وَأَعْتَلًا» [الإنسان: ٤]؛ وعلة معادلة مثل جرهم ما لا ينصرف بالفتح حملاً على النصب ثم عادلوا بينهما فحملوا النصب على الجرّ في جمع المؤنث السالم؛ وعلة مجاورة مثل الجر بالمجاورة في قولهم: «جُحِرُ صَبِّ حَرْبٍ» وضمّ لام «الله» في: «الْحَمْدُ لِلَّهِ» لمجاورتها الدال، وعلة وجوب وذلك لتعليهم برفع الفاعل ونحوه؛ وعلة جواز وذلك ما ذكروه في تعليل الإمالة من الأسباب المعروفة، فإنّ ذلك علة لجواز الإمالة فيما أميل لا لوجوبها؛ وعلة تغليب^(٣) مثل: «وَكَاثَتِ مِنَ الْقَتِينِ» [التحريم: ١٢]؛ وعلة اختصار مثل

(١) الحشو من الكلام: هو الفضل الذي لا يعتمد عليه. والمكيل: من الكيل. والحثو: ما يُحَثَّى كالتراب. والمهيل: من أهال التراب إذا أسقطه وصبه.

(٢) انظر: الخصائص ٢٣٧/١ وما بعدها.

(٣) أي: أنه لم يقل سبحانه: «وكانت من القائنات» لتغليب المذكر على المؤنث.

منه حكمتها في الأصول التي وضعتها، ويتبين به فضل هذه اللغة على غيرها.

وقال ابن جني في «الخصائص»: هذا الذي سماه علة العلة إنما هو تجوز في اللفظ، فأما في الحقيقة فإنه شرح وتفسير وتيسير للغة؛ ألا ترى أنه إذا قيل: قَلِمَ أَرْتَقَعَ الفاعل؟ قال: لإسناد الفعل إليه: ولو شاء لابتدأ هذا فقال في جواب رفع زيد من قولنا «قَامَ زَيْدٌ»: إنما ارتفع لإسناد الفعل إليه، فكان مُغْنِياً عن قوله: إِنَّمَا ارتفع لآته فاعل حتى يسأل فيما بعد عن العلة التي لها رُفِعَ الفاعل^(١).

في العلة الموجبة والعلة المجوزة: الثالثة: قال في «الخصائص»: أكثر العلل مبناها على الإيجاب بها كنصب الفضلة أو ما شابهها، ورفع العملة وجر المضاف إليه وغير ذلك، وعلى هذا مفاد كلام العرب، وضرب آخر يسمى علة وإنما هو في الحقيقة سبب يُجَوِّزُهُ ولا يوجب، من ذلك أسباب الإمالة فإنها علة الجواز لا الوجوب، وكذا علة قلب واو «وُقُتَّتْ» همزة وهي كونها انضمت ضمناً لازماً، فإنها مع ذلك يجوز لإبقاؤها واواً فعلتُها مُجَوِّزَةٌ لا موجبة، قال وهكذا كل موضع جاز فيه إعرابان فأكثر، كالذي يجوز جعله بدلاً وحالاً، وذلك النكرة بعد معرفة هي في المعنى، هي، نحو: «مَرَرْتُ بِزَيْدٍ رَجُلٍ صَالِحٍ» و«رَجُلًا صَالِحًا»، فإن علته لجواز ما جاز لا لوجوبه^(٢). انتهى.

باب الترخيم و«لَمْ يَكْ»؛ وعلة تخفيف كالإدغام؛ وعلة أصل ك«اسْتَحْوَذَ» و«يُؤَكِّرُمُ»^(١) وصرف ما لا ينصرف؛ وعلة أَوَّلَى كقولهم: إِنَّ الفاعل أَوَّلَى برتبة التقديم من المفعول؛ وعلة دلالة حال كقول المستهل: «الهلل» أي: «هذا الهلال» فحذف لدلالة الحال عليه؛ وعلة إشعار كقولهم في جمع موسى: «مُوسَوْنٌ» بفتح ما قبل الواو إشعاراً بأن المحذوف ألف؛ وعلة تضاد مثل قولهم في الأفعال التي يجوز إلغاؤها متى تَقَدَّسَتْ وأَكْثَتْ بالمصدر أو بضميره: لَمْ تُنْغَ، لما بين التأكيد والإلغاء من التضاد؛ قال ابن مكتوم: وأما علة التحليل فقد اعتاص عليّ شرحها وفكرت فيها أياماً فلم يظهر لي فيه شيء. وقال الشيخ شمس الدين ابن الصائغ: قد رأيتها مذكورة في كتب المحققين كابن الخشاب البغدادي حاكياً لها عن السلف، في نحو الاستدلال على اسمية «كَيْفَ» بنفي حرفيتها؛ لأنها مع الاسم كلام، ونفي فعليتها لمجاورتها الفعل بلا فاصل، فتحلل عقد شبه خلاف المدعى. انتهى.

وأما الصنف الثاني فلم يتعرض له الجليس ولا بيّنه، وقد بيّنه ابن السراج في الأصول فقال: اعتلالات النحويين ضربان: ضرب منها هو المؤدي إلى كلام العرب، كقولنا: كُلُّ فاعل مرفوع، وكلُّ مفعول منصوب، وضرب يسمى علة العلة مثل أن يقولوا: لِمَ صار الفاعل مرفوعاً والمفعول منصوباً؟ وهذا ليس يكسبنا أن نتكلم كما تكلمت العرب، وإنما يستخرج

(١) لأن أصل استحوذ: «حوذ»، وأصل يؤكرم: «أكرم».

(٢) انظر: الخصائص ١/١٧٣.

(٣) انظر: الخصائص ١/١٦٤ وما بعدها.

وجمعوها منها بالملاطفة والرفق^(١).

إثبات الحكم بالنصب أم بالعلة؟ : الرابعة :
قال ابن الأنباري : اختلفوا في إثبات الحكم
في محل النصب بماذا ثبت بالنص أم بالعلة؟
فقال الأكثرون بالعلة لا بالنص ؛ لأنه لو كان
ثابتاً به لا بها لأدّى إلى إبطال الإلحاق وسدّ
باب القياس ؛ لأن القياس حمل فرع على أصل
بعلة جامعة ، فإذا قُيِّدَت العلة الجامعة بطل
القياس وكان الفرع مقتبساً من غير أصل وذلك
محال ؛ ألا ترى أنّا لو قلنا : إنّ الرفع والنصب
في نحو : «ضَرَبَ زَيْدٌ عَمْرًا» بالنص لا بالعلة
لبطل الإلحاق بالفاعل والمفعول والقياس
عليهما وذلك لا يجوز ؛ وقال بعضهم : ثبت في
محل النص بالنص وفيما عداه بالعلة وذلك
نحو النصوص المنقولة عن العرب المقيس
عليها بالعلة الجامعة في جميع أبواب العربية ،
واستدل لذلك بأنّ النص مقطوع به ، والعلة
مظنونة ، وإحالة الحكم على المقطوع به أولى
من إحالته على المظنون ، ولا يجوز أن يكون
الحكم ثابتاً بالنص والعلة معاً ؛ لأنه يؤدي إلى
أن يكون الحكم مقطوعاً به مظنوناً ، وكون
الشيء الواحد مقطوعاً به مظنوناً في حالة
واحدة مُحالٌ ، وأجيب عن هذا الاستدلال بأنّ
الحكم إنما يثبت بطريق مقطوع به وهو النص ،
ولكن العلة هي التي دعت إلى إثبات الحكم ،
فنحن نقطع على الحكم بكلام العرب ، ونظّر
أنّ العلة هي التي دعت الواضع إلى الحكم ،
فالظن لم يرجع إلى ما يرجع إليه القطع ، بل
هما متغايران فلا منافاة . انتهى كلام ابن
الأنباري .

فظهر بهذا الفرق بين العلة والسبب ، وأن ما
كان موجباً يسمى علة وما كان مجوّزاً يسمى
سبباً .

وقال في موضع آخر : اعلم أنّ محصول
مذهب أصحابنا ومنصرف أقوالهم مبني على
جواز تخصيص العلل ، فإنها وإن تقدّمت علل
الفقه ، فأكثرها يجري مجرى التخفيف
والفرق ، فلو تكلف متكلّف نقضها لكان ذلك
ممكناً وإن كان على غير قياس مستغلاً ، كما لو
تكلف تصحيح فاء ميزان وميعاد ونصب الفاعل
ورفع المفعول ، وليست كذلك علل
المتكلمين ؛ لأنها لا قدرة على غيرها ، فإذا
علل النحويين متأخرة عن علل المتكلمين ،
متقدمة علل المتفقيين ؛ إذا عرفت ذلك فاعلم
أنّ علل النحويين ضربان : واجب لا بدّ منه ؛
لأنّ النفس لا تطيق في معناه غيره ، وهذا لاحق
بعلل المتكلمين ، والآخر ما يمكن تحمله لكن
على استكراه ، وهذا لاحق بعلل الفقهاء .
فالأول ما لا بد للطبع منه كقلب الألف واواً
للضمة قبلها وياء للكسرة قبلها ، ومنع الابتداء
بالساكن ، والجمع بين الألفين المدتين إذ لا
يكون ما قبل الألف إلا مفتوحاً ، فلو التقت
ألفان مدتان لوقعت الثانية بعد ساكن ، والثاني
ما يمكن النطق به على مشقة كقلب الواو ياء
بعد الكسرة إذ يمكن أن تقول في عصفير :
عصافُور ولكن يكره .

قلت : ومن الأول تقدير الحركات في
المقصور ومن الثاني تقدير الضمة والكسرة في
المنقوص .

وقال في موضع آخر : اعلم أنّ أصحابنا
انتزعوا العلل من كتب محمد بن الحسن

حذفوه رأساً واجتزأوا بلام التعريف الذي في أوله، وكذا فعلوا في التي.

وقال ابن النحاس: إنما التزموا الفصل بين «أن» إذا خفت وبين خبرها إذا كان فعلاً لعلّة مركبة من مجموع أمرين: وهما العوض من تخفيفها وإيلاؤها ما لم يكن يليها.

من شرط العلّة أن تكون هي الموجبة للحكم في المقيس عليه: السادسة: من شرط العلة أن تكون هي الموجبة للحكم في المقيس عليه ومن ثم خطأ ابن مالك البصريين في قولهم: إنّ علة إعراب المضارع مشابهة للاسم في حركاته وسكناته وإبهامه وتخصيصه، فإن هذه الأمور ليست الموجبة لإعراب الاسم، وإنما الموجب له قبوله لصفة واحدة ومعاني مختلفة ولا يميزها إلا الإعراب؛ تقول: «مَا أَحْسَنُ زَيْدٌ- زَيْدٌ- زَيْدٌ» يحتمل النفي والتعجب والاستفهام؛ فإن أردت الأول رفعت زيدا أو الثاني نصبته أو الثالث جررته^(١). فلا بد أن تكون هذه العلّة هي الموجبة لإعراب المضارع فإنك تقول: «لَا تَأْكُلِ السَّمَكُ وَتَشْرَبِ اللَّبَنُ»، فيحتمل النهي عن كل منهما على انفراده، وعن الجمع بينهما، وعن الأول فقط والثاني مستأنف، ولا يبين ذلك إلا الإعراب بأن تجزم الثاني أيضاً إن أردت الأول وتنصبه إن أردت الثاني وترفعه إن أردت الثالث^(٢).

العلّة إما بسيطة وإما مركبة: الخامسة: العلّة قد تكون بسيطة وهي التي يقع التعليل بها من وجه واحد، كالتعليل بالاستثقال والجوار والمشابهة ونحو ذلك، وقد تكون مركبة من عدة أوصاف، اثنين فصاعداً، كتعليل قلب ميزان بوقوع الياء ساكنة بعد كسرة، فالعلة ليس مجرد سكنونها ولا وقوعها بعد كسرة، بل مجموع الأمرين وذلك كثير جداً. وقد يزداد في العلة صفة لضرب من الاحتياط بحيث لو أسقطت لم يقدح فيها كما سيأتي في القواعد.

وقال ابن النحاس في «التعليقة»: علّل ابن عصفور حذف التنوين من العلم الموصوف بابن مضاف إلى علم بعلة مركبة من مجموع أمرين: وهو كثرة الاستعمال مع التقاء الساكنين، والنحاة لم يعملوه إلا بكثرة الاستعمال فقط، بدليل حذفه من هند بنت عاصم على لغة من صرف هنداً، وإن لم يَلْتَقِ هنا ساكنان، وكأنه لما رأى انتقاض العلة احتاج إلى قوله. ومن العرب من يحذف لمجرد كثرة الاستعمال وهذه العلة الصحيحة المطردة في الجميع لا ما علّل به أولاً.

ومن العلل المركبة قول الزمخشري في «المفصل» في الذي: ولا استطالتهم إياه بصلة مع كثرة الاستعمال خففوه من غير وجه فقالوا: اللدّ يحذف الياء، ثم اللدّ يحذف الحركة، ثم

(١) تقول في النفي: «مَا أَحْسَنُ زَيْدٌ» (ما: النافية، أحسن: فعل ماض، وزيد: فاعله)، وتقول في التعجب: «مَا أَحْسَنُ زَيْدٌ» (ما: مبتدأ، أحسن: فعل ماض للتعجب وفاعله ضمير، زيد: مفعول به، والجملة الفعلية في محل رفع خبر للمبتدأ ما). وتقول: «مَا أَحْسَنُ زَيْدٌ» (ما: خبر مقدم، وأحسن: مبتدأ مؤخر، وزيد: مضاف إليه).

(٢) إن أردت النهي عن الأكل والشرب معاً قلت: «لَا تَأْكُلِ السَّمَكُ وَتَشْرَبِ اللَّبَنُ». وإن أردت النهي عن الجمع بينهما بحيث تستطيع أكل السمك في وقت وشرب اللبن في وقت آخر، قلت: «لَا تَأْكُلِ السَّمَكُ وَتَشْرَبِ اللَّبَنُ».

بقولهم لثلاثا تتوالى أربع حركات في ما هو ككلمة واحدة، وهذه العلة ضعيفة؛ لأنها قاصرة، إذ لا يوجد التوالي إلا في الثلاثي الصحيح وبعض الخماسي «ك» أَنْطَلَقَ » و«انْكَسَرَ» ولا تتوالى فيه والسكون عام في الجميع. انتهى. فمنع العلة القاصرة.

التعليل بعلمتين: الثامنة: قال في الخصائص: يجوز التعليل بعلمتين، ومن أمثلة ذلك قولك: «هؤلاء مُسْلِمِيٌّ»، فإن الأصل «مُسْلِمِيٌّ»، فقلت الواو ياء لأمرين كل منهما موجب للقلب: أحدهما اجتماع الواو والياء وسبق الأولى منهما بالسكون، والآخر: أنَّ ياء المتكلم أبداً يكسر الحرف الذي قبلها، فوجب قلب الواو ياء وإدغامها ليمكن كسر ما تليه، ومن ذلك قولهم: «سَيِّ» في «لا سَيِّمًا» أصله «سَوِيٌّ» قلبت الواو ياء إن شئت؛ لأنها ساكنة غير مدغمة بعد كسرة، وإن شئت؛ لأنها ساكنة قبل ياء، فهاتان علمتان إحداهما كعلة قلب «مِيزَانٍ» والأخرى كعلة «طَيِّ» و«لَيِّ» مصدرِي طَوَيْتُ وَلَوَيْتُ، وكل منهما مؤثِّرة^(١).

وقال في موضع آخر: قد يكثر الشيء فيسأل عن علته كرفع الفاعل ونصب المفعول، فيذهب قوم إلى شيء وآخرون إلى غيره، فيجب إذا تأمل القولين واعتقاد أقواهما ورفض الآخر، فإن تساويا في القوة لم ينكر اعتقادهما جميعاً، فقد يكون الحكم الواحد معلولاً بعلمتين. انتهى.

وقال ابن الأنباري: اختلفوا في تعليل الحكم بعلمتين فصاعداً، فذهب قوم إلى أنه لا

هل يعلل بالعلة القاصرة؟؟ السابعة: قال ابن الأنباري: اختلفوا في التعليل بالعلة القاصرة: فجزّوها قوم ولم يشترطوا التعدية في صحتها، وذلك كالعلة في قولهم: «مَا جَاءَتْ حَاجَتُكَ»، و«عَسَى الْغَوَيْرُ أَبْؤُسًا»؛ فَإِنَّ «جَاءَتْ» و«عَسَى» أَجْرِيَا مجرى «صار» فجعل لهما اسم مرفوع وخبر منصوب، ولا يجوز أن يجريا مجرى صار في غير هذين الموضعين، فلا يقال: «مَا جَاءَتْ حَالَتُكَ»، أي: صارت، ولا جَاءَ زَيْدٌ قَائِمًا، أي: صارَ زَيْدٌ قَائِمًا، وكذلك لا يقال: «عَسَى الْغَوَيْرُ أَنْعَمًا»، ولا «عَسَى زَيْدٌ قَائِمًا» بإجرائه مجرى صار، واستدل على صحتها بأنها ساوت العلة المتعدية في الإخالة والمناسبة وزادت عليها بظاهر النقل، فإن لم يكن ذلك علماً للصحة فلا أقل من أن لا يكون علماً على الفساد؛ وقال قوم: إنها علة باطلة؛ لأنَّ العلة إنما تراد للتعدية، وهذه العلة لا تعدية فيها، وإذا لم تكن متعدية فلا فائدة لها، لأنها لا ضرورة لها فالحكم فيها ثابت بالنص لا بها، وأجيب بأننا لا نسلم أنها إنما تراد للتعدية فإن العلة إنما كانت علة لإخالتها ومناسبتها لا لتعديتها، ولا نسلم أيضاً عدم فائدتها فإنها تفيد الفرق بين المنصوص الذي يعرف معناه والذي لا يعرف معناه، وتفيد أنه ممتنع ردُّ غير المنصوص عليه، وتفيد أيضاً أنَّ الحكم ثبت في المنصوص عليه بهذه العلة. انتهى كلام ابن الأنباري.

وقال ابن مالك في شرح «التسهيل»: عللوا سكون آخر الفعل المسند إلى التاء ونحوه

⁼ وإن أردت النهي عن الأكل وتبيح شرب اللبن، قلت: «لا تَأْكُلِ السَّمَكَ وَتَشْرَبِ اللَّبَنَ».

(١) انظر: الخصائص ١/ ١٧٤.

يجوز؛ لأنّ هذه العلّة مشبهة بالعلّة العقلية، والعلّة العقلية لا يثبت الحكم فيها إلا بعلّة واحدة، فكذلك ما كان مُشَبَّهاً بها، وذهب قوم إلى جوازه، وذلك مثل أن يدل على كون الفاعل منزلاً منزلة الجزء من الفعل بعلل كونه يسكن لام الفعل في نحو: «صُرِّتُ»، ويمنع العطف عليه إذا كان ضميراً متصلاً، ووقوع الإعراب بعده في الأمثلة الخمسة، واتصال تاء التأنيث بالفعل إذا كان الفاعل مؤنثاً، وقولهم في النسب إلى كنت: «كُنْتِي»، وقولهم: «حَبْدًا» بالتركيب «لَا أَحْبُدُهُ»، أي: لا أقول: «حَبْدًا»، وقولهم في مَحَصُتْ: «مَحَصُطٌ» بالإبدال طاء لتجانس الصاد في الإطباق، وهذا الإبدال إنما يكون في كلمة لا كلمتين، فهذه ثمانى علل. واستدل على جواز ذلك بأنّ هذه العلّة ليست موجبة وإنما هي أمانة ودلالة على الحكم، فكما يجوز أن يستدل على الحكم بأنواع من الأمارات والدلالات، فكذلك يجوز أن يستدل عليه بأنواع من العلل؛ وأجيب بأنّه إن كان المعنى أنها ليست موجبة كالعلل العقلية، كالتحرك لا يعمل إلا بالحركة، والعلمية لا تعلل إلا بالعلم فَمُسَلَّمٌ، وإن كان المعنى أنها غير مؤثرة بعد الوضع على الإطلاق فممنوع، فإنّها بعد الوضع بمنزلة العلل العقلية ينبغي أن تجري مجراها. انتهى.

تعليل حكمين بعلّة واحدة: التاسعة: يجوز تعليل حكمين بعلّة واحدة، قال في «الخصائص»: سواء لم يتضادا أو تضادا كقولهم: «مَرَزْتُ بِزَيْدٍ»، فإنّه يستدل به على أنّ الجارّ معدود من جملة الفعل، ووجه الدلالة

في دور العلّة: العاشرة: في دور العلّة قال في «الخصائص»: هو نوع ظريف. ذهب المبرد في وجوب إسكان لام نحو: «صُرِّتُ» إلى أنّه لحركة ما بعده من الضمير لثلاث تتوالى أربع حركات. وذهب أيضاً في حركة الضمير من ذلك إلى أنّها لسكون ما قبله، فاعتل لهذا بهذا، ثم دار فاعتل لهذا بهذا، قال: وهو نظير ما أجازة سيبويه في جر الوجه من قولك: «الْحَسَنُ الْوَجْهِ»، وأنّه جعله تشبيهاً «بِالضَّارِبِ

بناء الضمير باستغنائه عن الإعراب باختلاف صيغه لحصول الامتياز بذلك .

خاتمة: علل النحو مستنبطة وهي تعليمية وقياسية وجدلية . قال أبو القاسم الزجاجي في كتاب «إيضاح علل النحو»، القول في علل النحو: أقول أولاً: إنّ علل النحو ليست موجبة، وإنما هي مستنبطة أوضاعاً ومقاييس، وليست كالعلل الموجبة للأشياء المعلولة بها، ليس هذا من تلك الطريق^(٣) . وعلل النحو بعد هذا على ثلاثة أضرب: علل تعليمية، وعلل قياسية، وعلل جدلية نظرية .

فأما التعليمية فهي التي يتوصل بها إلى تعليم كلام العرب؛ لأننا لم نسمع نحن ولا غيرنا كل كلامها منها لفظاً، وإنما سمعنا بعضاً فقشنا عليه نظيره، مثال ذلك أننا لما سمعنا: «قَامَ زَيْدٌ فَهُوَ قَائِمٌ»، و«رَكِبَ عَمْرٌ فَهُوَ رَاكِبٌ»، فعرفنا اسم الفاعل، قلنا: «دَهَبَ فَهُوَ ذَاهِبٌ»، و«أَكَلَ فَهُوَ آكِلٌ»، ومن هذا النوع من العلل قولنا: «إِنَّ زَيْدًا قَائِمٌ»، إن قيل: بِمَ نصبتم زيدا؟ قلنا: بـ «إِنَّ»؛ لأنها تنصب الاسم، وترفع الخبر؛ لأننا كذلك عَلَّمْنَاهُ وَتَعَلَّمَهُ، وكذلك: «قَامَ زَيْدٌ». إن قيل: لِمَ رفعتم زيدا؟ قلنا: لأنه فاعل اشتغل فعله به فرفعه . فهذا وما أشبهه من نوع التعليم، وبه ضبط كلام العرب .

وأما عِلَّتُهُ القياسية فأن يقال لِمَ نُصِبَ زَيْدٌ بـ «إِنَّ» في قوله: «إِنَّ زَيْدًا قَائِمٌ»، ولمْ وَجَبَ أَنْ تنصب «إِنَّ» الاسم؟ والجواب في ذلك أن

الرُّجُلُ مع أَنَّهُ جَرَّ «الرجل» تشبيهاً بالحَسَنِ الْوَجْهِ . إِلَّا أَنَّ مَسْأَلَةَ سَبِيوهِ أَقْوَى مِنْ مَسْأَلَةِ الْمَبْرَدِ؛ لِأَنَّ الشَّيْءَ لَا يَكُونُ عِلَّةَ نَفْسِهِ، وَإِذَا لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ كَانَ مِنْ أَنْ يَكُونَ عِلَّةً عَلَيْهِ أَبْعَدُ .

في تعارض العلل: الحادية عشرة: قال في «الخصائص»: هو ضربان: أحدهما حكم واحد يتجاذبه علتان فأكثر، والآخر حكمان في شيء واحد مختلفان دعت إليها علتان مختلفتان . فالأول ذُكِرَ في التعليل بعلتين، والثاني كإعمال أهل الحجاز «ما» وإهمال بني تميم لها . فالأولون لما رأوها داخلية على المبتدأ والخبر دخول ليس عليهما ونافية للحال نفياً إياها، أجزؤها في الرفع والنصب مُجَرَّاهَا، والآخرون لما رأوها حرفاً داخلياً بمعناها على الجملة المستقبلية بنفسها، ومباشرة لكل واحد من جزأيهَا، أجزؤها مجرى «هَلْ»؛ ولذلك كانت عند سيبويه أقوى قياساً من الحجاز، وكذلك «لَيْتَمَا» من ألغائها الحقها بأخواتها، ومن أعملها الحقها بحروف الجر إذا دخلت عليها «ما»، وفرق بينها وبين أخواتها بأنها أشبه بالفعل في الأفراد وعدد الحروف، وكذلك «هَلُمَّ»^(١) الحقها أهل الحجاز باسم الفعل فلم يلحقوها العلامات، وبنو تميم يلحقونها العلامات اعتباراً لأصل ما كانت عليه^(٢) .

التعليل بالأمور العدمية: الثانية عشرة: يجوز التعليل بالأمور العدمية كتعليل بعضهم

(١) انظر: الخصائص ١/ ١٨٣ - ١٨٤ .

(٢) أهل الحجاز يستعملون «قَلَمٌ» للمفرد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث على السواء . أما بنو تميم فيلحقون بها علامات التثنية (قَلَمًا) والجمع (قَلَمُوا، وَقَلَمُتُمْ) .

(٣) انظر: الخصائص ١/ ١٦٦ وما بعدها .

وخطرت محتملة أن تكون علة لذلك فجائز أن يكون الحكيم الباني للدار فعل ذلك للعلّة التي ذكرها هذا الذي دخل الدار، وجائز أن يكون فعله لغير تلك العلّة؛ إلا أن ما ذكره هذا الرجل محتمل أن يكون علّة كذلك، فإن سنحت لغيري علة لما علمته من النحو هي أليق مما ذكرته بالمعلول فليأت بها. وهذا كلام مستقيم وإنصاف من الخليل. وعلى هذه الأوجه الثلاثة مدار علل جميع النحو. هذا آخر كلام الزجاجي.

ذكر مسالك العلّة: الإجماع: أحدها: بأن يجمع أهل العربية على أن علة هذا الحكم كذا كإجماعهم على أن تقدير الحركات في المقصور التعذر وفي المنقوص الاستثقال.

النص: الثاني: بأن ينص العربي على العلّة. قال أبو عمرو سمعت رجلاً من اليمن يقول: «فلان لَعُوبٌ»^(١) جاءته كتابي فاحتقرها. فقلت له: «أقول جاءته كتابي؟» فقال: «نعم، أليس بصحيفة؟» قال ابن جني: هذا الأعرابي الجلف علل هذا الموضع بهذا، لعلّه واحتج لتأنيث المذكر بما ذكره. قال وعن المبرد أنه قال: سمعت عمارة بن عقيل بن بلال بن جرير يقرأ: ﴿وَلَا أَلِيْلُ سَابِقِ النَّهَارِ﴾ [يس: ٤٠] فقلت له ما تريد؟ قال أردت سابق النهار - فقيل له: فها لعلته؟ قال لو قلته لكان أوزن، قال ابن جني: في هذه الحكاية ثلاثة أغراض لنا: أحدها: تصحيح قولنا إن أصل كذا وكذا، والثاني: إنها فعلت كذا لكذا. ألا تراه إنما طلب الخفة يدل عليه قوله: لكان أوزن، أي: أثقل في النفس من قولهم هذا

نقول: لأنها وأخواتها ضارعت الفعل المتعدي إلى مفعول، فحُمِلَتْ عليه وأُعْمِلَتْ إعماله لمّا ضارعت؛ فالمنصوب بها مشبه بالمفعول لفظاً فهي تشبه من الأفعال ما قدم مفعوله على فاعله نحو: «ضَرَبَ أَخَاكَ مُحَمَّدًا»، وما أشبه ذلك.

وأما العلل الجدلية النظرية فكل ما يُعْتَلُّ به في باب «إن» بعد هذا، مثل أن يقال: فمن أي جهة شابها هذه الحروف الأفعال؟ وبأي الأفعال شبهتموها؟ أبا الماضية أم المستقبل أم الحادثة في الحال؟ وحين شبهتموها بالأفعال لأي شيء عدلتم بها إلى ما قُدِّم مفعوله على فاعله؟ وهلاً شبهتموها بما قُدِّم فاعله على مفعوله؛ لأنه هو الأصل وذاك فرع؟ بأي علة دَعَتْ إلى إلحاقها بالفرع دون الأصل؟ إلى غير ذلك من السؤالات؛ فكل شيء اعتلّ به جواباً عن هذه المسائل فهو داخل في الجدل والنظر. وذكر بعض شيوخنا أن الخليل بن أحمد سئل عن العلل التي يُعْتَلُّ بها في النحو، فقيل له: عن العرب أخذتها أم اخترعتها من نفسك؟ فقال: إن العرب نطقً على سجيته وطباعها، وعرفت مواقع كلامها، وقامت في عقولها عللُ، وإن لم يُنْقَلْ ذلك عنها، وعللْتُ أنا بما عندي أنه علة لما عللته، فإن أكنُ أصبْتُ العلّة فهو الذي التمسْتُ، وإن يَكُنْ هناك علة غير ما ذكرت فالذي ذكرته محتمل أن يكون علة له. ومثلي في ذلك مثل حكيم دخل داراً محكمة البناء عجيبة النظم والأقسام، وقد صحّت عنده حكمة بانيتها بالخبر الصادر أو بالبراهين الواضحة والحجج اللاتحة؛ فكلماً وقف هذا الرجل الداخل الدار على شيء منها قال: إنما فعل هذا هكذا لعلّة وسبب كذا لعلّة سنحت له

تفعلان، و«كان» هنا تامّة غير محتاجة إلى الخبر، فكأنه قال: وعينان قال الله أحداثاً فحدثنا. انتهى. فكان ذلك من الفرزدق إيماء إلى العلة.

السبر والتقسيم: الرابع: بأن يذكر الوجوه المحتملة ثم يسبرها، أي: يختبر ما يصلح وينفي ما عداه بطريقه. قال ابن جني: مثاله إذا سئلت عن وزن «مَرَوَان» فتقول: لا يخلو إما أن يكون «فَعْلَان»^(٥) أو «مَفْعَالاً» أو «فَعْوَالاً» هذا ما يحتمله، ثم يفسد كونه «مفعلاً» أو «فَعْوَالاً» بأنهما مثالان لم يجيئا، فلم يبق إلا «فَعْلَان»؛ قال ابن جني: وليس لك أن تقول في التقسيم ولا يجوز أن يكون «فَعْوَان» أو «مَفْوَالاً» أو نحو ذلك؛ لأنّ هذه ونحوها أمثلة ليست موجودة أصلاً، ولا قريبة من الموجودة بخلاف «مَفْعَالٍ»، فإنّه ورد قريب منه وهو «مِفْعَالٌ» بالكسر كـ «مِخْرَابٍ»؛ و«فَعْوَالٌ» ورد قريب منه وهو «فَعْوَالٌ» بالكسر كـ «قِرْوَاشٍ»؛ وكذلك تقول في «أَيْمَن» من قوله (من الرجز):
يَأْتِي لَهَا مِنْ أَيْمَنٍ وَأَشْمَلٍ^(٦)

لا يخلو: إما أن يكون «أَفْعَلًا» أو «فَعْلَنًا» أو «أَيْفَلًا» أو «فَيْعَلًا»؛ لأنّ الأول كثير كـ «أَكْلَبٌ»، و«فَعْلَنٌ» له نظير في أمثلتهم، نحو: «حَلَجَنٌ» و«عَلَجَنٌ»^(٧)، وأينقل نظيره «أَيْتَقُ»^(٨)، و«فَيْعَلٌ» نظيره «صَبْرَفٌ».

ولا يجوز أن يقول ولا يخلو أن يكون

درهم وازن، أي: ثقيل له وزن، والثالث: إنها قد تنطق بالشيء، غيره في نفسها أقوى منه لإيثارها التخفيف. وقال سيبويه: سمعنا بعضهم يدعو: «اللَّهُمَّ ضَبْعاً وَذُبّاً» فقلنا له: ما أردت؟ فقال: أردت: اللَّهُمَّ اجمع فيها ضبعاً وذُبّاً كلهم يفسر ما ينوي. فهذا تصريح منهم بالعلة^(١). انتهى.

الإيماء: الثالث: كما روى^(٢) أنّ قوماً من العرب أتوا النبي ﷺ قال: من أنتم؟ فقالوا: نحن بنو غَيَّان، فقال: أنتم بَنُو رَشْدَانَ، قال ابن جني: أشار إلى أنّ الألف والنون زائدتان، وإن كان لم يتفوّه بذلك، غير أنّ اشتقاقه إياه من الغي بمنزلة قولنا نحن: إنّ الألف والنون فيه زائدتان. ومن ذلك أيضاً ما حكاه غير واحد^(٣) أنّ الفرزدق حضر مجلس ابن أبي إسحاق فقال له: كيف تنشذ هذا البيت (من الطويل):

وَعَيْنَانِ قَالَ اللَّهُ كُونَا فَكَانَا
فَعُولَانِ بِالْأَلْبَابِ مَا تَفَعَّلُ الْحَمَرُ^(٤)

فقال الفرزدق: كذا أنشد، فقال ابن أبي إسحاق: ما كان عليك لو قلت: «فَعُولَيْنِ؟» فقال الفرزدق: لو شئت أن أسبح لسبحت، ونهض فلم يعرف أحد من المجلس ما أراد. قال ابن جني: لو نصب لأخبر أنّ الله خلقهما وأمرهما أن تفعلا ذلك، وإنما أرادهما

(١) انظر: الخصائص ٢٤٨/١ وما بعدها. (٢) انظر: الخصائص ٢٥١/١.

(٣) انظر: الخصائص ٣٠٢/٣. (٤) البيت الذي الرمة في ديوانه ص ٥٧٨.

(٥) العبارة في الخصائص ٦٨/٣: «لا يخلو أن يكون مَفْلَان أو مَفْوَالاً أو قَعْوَان أو مَفْوَان أو نحو ذلك».

(٦) الرجز لأبي النجم في خزنة الأدب ٥٠٣/٦؛ ولسان العرب ٣٦٤/١١ (شمل).

(٧) امرأة خلين: خرقاء، وناقّة عَلَجَجْن: صلبة كزاز اللحم، وامرأة علجن: ماجنة (اللسان: علجن).

(٨) جمع ناقّة.

في حسن التقدير، كما أورد ذلك عضد الدولة على أبي علي حيث أجابه بذلك، والثالث باطل بأن «إن» المخففة لا تعمل، وبأن الحرف إذا ركب مع حرف آخر خرج كل منهما عن حكمه وثبت له بالتركيب حكم آخر، والرابع باطل بأن «إن» لا تعمل مقدرة وإذا بطل الثلاثة ثبت الأول وهو أن النصب بالفعل السابق بتقوية إلّا انتهى ملخصاً.

وقال أبو البقاء في «التيين»، الدليل على أن «نعم» و«بش» فعلاّن السبر والتقسيم وذلك أنهما ليسا حرفيّين بالإجماع وقد دلّ الدليل على أنهما ليسا اسمين بوجهين، أحدهما: بناؤهما على الفتح، ولا سبب له ولو كانتا اسمين؛ لأنّ الاسم إنّما يبنى إذا أشبه الحرف، ولا مشابهة بين نعم وبش وبين الحرف، فلو كانت اسماً لأعرب، والثاني: أنها لو كانت اسماً لكانت إما جامداً أو وصفاً، ولا سبيل إلى اعتقاد الجمود فيها؛ لأن وجه الاشتقاق فيها ظاهراً؛ لأنها من «نعم الرجل» إذا أصاب نعمة والمنعم عليه يمدح، ولا يجوز أن يكون وصفاً إذ كانت يظهر الموصوف معها؛ ولأنّ الصفة ليست على هذا البناء، وإذا بطل كونها اسماً ثبت أنها فعل. انتهى.

وقال ابن فلاح في «المغني»: الدليل على أن «كيف» اسم السبر والتقسيم؛ فنقول: لا يجوز أن تكون حرفاً لحصول الفائدة منها مع الاسم، وليس ذلك لغير حرف النداء، ولا فعلاً؛ لأنّ الفعل يليها بلا فاصل، نحو: «كيف تصنع؟» فلمزم أن تكون اسماً؛ لأنه الأصل في الإفادة.

«أفنعاً» ولا «فملاً» و«أفنعاً»^(١) ونحو ذلك؛ لأنّ هذه أمثلة لا تقرب من أمثلتهم فيحتاج إلى ذكرها^(٢). انتهى.

قال ابن الأنباري: الاستدلال بالتقسيم ضربان: أحدهما: أن يذكر الأقسام التي يجوز أن يتعلق الحكم بها فيبطلها جميعاً فيبطل بذلك قوله. وذلك مثل أن يقول: لو جاز دخول اللام في خبر «لكن»، لم يحلّ إما أن يكون لام التأكيد أو لام القسم، بطل أن يكون لام التوكيد لأنها إنما حسنت مع «إن» لاتفاقهما في المعنى وهو التأكيد، و«لكن» ليست كذلك، وبطل أن تكون لام القسم لأنها إنما حسنت مع «إن» لأن «أن» تقع في جواب القسم كاللام، و«لكن» ليست كذلك. وإذا بطل أن تكون لام التوكيد ولام القسم بطل أن يجوز دخول اللام في خبرها. والثاني: أن يذكر الأقسام التي يجوز أن يتعلق الحكم بها فيبطلها إلّا الذي يتعلق الحكم به من جهة فيصح قوله، وذلك كأن يقول: لا يخلو نصب المستثنى في الواجب نحو: «قام القوم إلّا زيداً»، إما يكون بالفعل المتقدم بتقوية إلّا، أو يالاً لأنها بمعنى أستثنى، أو لأنها مركبة من «إن» المخففة و«لا»، ولأن التقدير فيه: «إلّا أن زيداً لم يقم» والثاني باطل بنحو: «قام القوم غير زيد» فإن نصب «غير» لو كان يالاً لصار التقدير: «إلّا غير زيد»، وهو يفسد المعنى وبأنه لو كان العامل إلّا بمعنى أستثنى لوجب النصب في النفي كما وجب في الإيجاب، لأنها فيه أيضاً بمعنى أستثنى، ولجاز الرفع بتقدير امتنع لاستوائهما

(١) في الخصائص ٦٩/٣ (ولا أفنعاً ولا نحو ذلك).

(٢) انظر: الخصائص ٦٧/٣ وما بعدها.

أَنْ يُحْمَلَ الْفَرْعَ عَلَى أَصْلٍ يَضْرِبُ مِنَ الشَّيْءِ غَيْرِ الْعِلَّةِ الَّتِي عُلِقَ عَلَيْهَا الْحُكْمُ فِي الْأَصْلِ، وَذَلِكَ مِثْلُ أَنْ يَدُلَّ عَلَى إِعْرَابِ الْمُضَارِعِ بِأَنَّهُ يَتَخَصَّصُ بَعْدَ شَيْعَاةٍ، كَمَا أَنَّ الْأِسْمَ يَتَخَصَّصُ بَعْدَ شَيْعَاةٍ فَكَانَ مَعْرِباً كَالْأِسْمِ، أَوْ بِأَنَّهُ يَدْخُلُ عَلَيْهِ لَامُ الْإِبْتِدَاءِ كَالْأِسْمِ، أَوْ بِأَنَّهُ عَلَى حَرَكَةِ الْأِسْمِ وَسُكُونِهِ، وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ الْعُلَلِ هِيَ الَّتِي وَجِبَ لَهَا الْإِعْرَابُ فِي الْأَصْلِ، إِنَّمَا هِيَ إِزَالَةُ اللَّبْسِ مَا تَقَدَّمَ. قَالَ: وَقِيَاسُ الشَّيْءِ قِيَاسُ صَحِيحٍ يَجُوزُ التَّمَسُّكُ بِهِ فِي الْأَصَحِّ كَقِيَاسِ الْعِلَّةِ.

الطُّرْدُ: السَّابِعُ: قَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ: وَهُوَ الَّذِي يَوْجَدُ مَعَهُ الْحُكْمُ وَتَفْقَدُ الْإِخَالَةَ فِي الْعِلَّةِ. وَاخْتَلَفُوا فِي كَوْنِهِ حُجَّةً، فَقَالَ قَوْمٌ: لَيْسَ بِحُجَّةٍ؛ لِأَنَّ مَجْرَدَ الطُّرْدِ لَا يَوْجِبُ غَلْبَةَ الظَّنِّ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ لَوْ عَلَلْتَ بِنَاءِ «لَيْسَ» بَعْدَ التَّصَرُّفِ لَاطْرَادَ الْبِنَاءِ فِي كُلِّ فِعْلٍ غَيْرِ مُتَصَرِّفٍ، وَإِعْرَابٍ مَا لَا يَنْصَرِفُ بَعْدَ الْإِنْصَرافِ لَاطْرَادَ الْإِعْرَابِ فِي كُلِّ اسْمٍ غَيْرِ مُنْصَرَفٍ، لَمَّا كَانَ ذَلِكَ الطُّرْدُ يَغْلِبُ عَلَى الظَّنِّ أَنَّ بِنَاءَ «لَيْسَ» لِعَدَمِ التَّصَرُّفِ، وَلَا أَنَّ إِعْرَابَ مَا لَا يَنْصَرِفُ لِعَدَمِ الْإِنْصَرافِ، بَلْ نَعْلَمُ يَقِيناً أَنَّ «لَيْسَ» إِنَّمَا بَنِي؛ لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي الْأَفْعَالِ الْبِنَاءُ، وَأَنَّ مَا لَا يَنْصَرِفُ إِنَّمَا أَعْرَبَ؛ لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي الْأَسْمَاءِ الْإِعْرَابُ.

وَإِذَا ثَبِتَ بَطْلَانُ هَذِهِ الْعِلَّةِ مَعَ اطْرَادِهَا عِلْمٌ أَنَّ مَجْرَدَ الطُّرْدِ لَا يُكْتَفَى بِهِ، فَلَا بَدَّ مِنْ إِخَالَةِ أَوْ شَبِّهِهِ. يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الطُّرْدَ لَا يَكُونُ عِلَّةً أَنَّهُ لَوْ كَانَ عِلَّةً لَأَدَّى إِلَى الدُّوْرِ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ إِذَا قِيلَ لَهُ: مَا الدَّلِيلُ عَلَى صِحَّةِ دَعْوَاكَ؟ فَيَقُولُ: أَنِّ ادَّعَيْ أَنَّ هَذِهِ عِلَّةٌ فِي مَحَلِّ آخَرَ، فَإِذَا قِيلَ لَهُ: وَمَا الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّهَا عِلَّةٌ فِي مَحَلِّ آخَرَ؟ فَيَقُولُ:

الْمُنَاسِبَةُ: الْخَامِسُ: وَتَسَمَّى الْإِخَالَةُ أَيْضاً؛ لِأَنَّ بِهَا يُخَالُ، أَي: يَظُنُّ، أَنَّ الْوَصْفَ عِلَّةٌ، وَيُسَمَّى قِيَاسُهَا قِيَاسَ عِلَّةٍ، وَهُوَ: أَنْ يَحْمَلَ الْفَرْعَ عَلَى الْأَصْلِ بِالْعِلَّةِ الَّتِي عُلِقَ عَلَيْهَا الْحُكْمُ فِي الْأَصْلِ، كَحَمْلِ مَا لَمْ يَسَمَّ فَاعِلُهُ عَلَى الْفَاعِلِ فِي الرِّفْعِ بَعْلَةَ الْإِسْنَادِ، وَحَمْلِ الْمُضَارِعِ عَلَى الْأِسْمِ فِي الْإِعْرَابِ بَعْلَةَ اعْتَوَارِ الْمَعْنَانِ عَلَيْهِ، ذَكَرَهُ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ.

وَاخْتَلَفُوا هَلْ يَجِبُ إِبْرَازُ الْمُنَاسِبَةِ عِنْدَ الْمَطَالِبَةِ؟ فَقَالَ قَوْمٌ: لَا يَجِبُ، وَذَلِكَ مِثْلُ أَنْ يَدُلَّ عَلَى جَوَازِ تَقْدِيمِ خَبَرٍ كَانَ عَلَيْهَا فَيَقُولُ: فَعَلْتُ مُتَصَرِّفٌ فَجَازَ تَقْدِيمُهُ عَلَيْهَا قِيَاساً عَلَى سَائِرِ الْأَفْعَالِ الْمُتَصَرِّفَةِ، فَيُطَالِبُهُ بِوَجْهِ الْإِخَالَةِ وَالْمُنَاسِبَةِ، وَاسْتَدَلَّ لِعَدَمِ الْوُجُوبِ بِأَنَّ الْمُسْتَدَلَّ أَتَى بِالْدَّلِيلِ بِأَركَانِهِ فَلَا يَبْقَى عَلَيْهِ إِلَّا الْإِتْيَانُ بِوَجْهِ الشَّرْطِ وَهُوَ الْإِخَالَةُ، وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْتَدَلِّ بَيَانُ الشَّرْطِ بَلْ يَجِبُ عَلَى الْمُعْتَرِضِ بَيَانُ عَدَمِ الْإِخَالَةِ الَّتِي هِيَ الشَّرْطُ؛ وَلَوْ كَلَفْنَاهُ أَنْ يَذْكُرَ الْأَسْئَلَةَ لَكَلَفْنَاهُ أَنْ يَسْتَقِلَّ بِالْمُنَازَعَةِ وَحْدَهُ، وَأَنْ يُوْرِدَ الْأَسْئَلَةَ وَيَجِيبَ عَنْهَا، وَذَلِكَ لَا يَجُوزُ.

وَقَالَ قَوْمٌ: يَجِبُ؛ لِأَنَّ الدَّلِيلَ إِنَّمَا يَكُونُ دَلِيلاً إِذَا ارْتَبَطَ بِهِ الْحُكْمُ وَتَعَلَّقَ بِهِ، وَإِنَّمَا يَكُونُ مُتَعَلِّقاً بِهِ إِذَا بَانَ وَجْهُ الْإِخَالَةِ، وَاجِبٌ بِوُجُودِ الْارْتِبَاطِ؛ فَإِنَّهُ قَدْ صَرَّحَ بِالْحُكْمِ، فَصَارَ بِمَنْزِلَةِ مَا قَامَتْ عَلَيْهِ الْبَيِّنَةُ بَعْدَ الدَّعْوَى؛ فَامَّا الْمَطَالِبَةُ بِوَجْهِ الْإِخَالَةِ وَالْمُنَاسِبَةِ فَبِمَنْزِلَةِ عَدَالَةِ الشُّهُودِ، فَلَا يَجِبُ ذَلِكَ عَلَى الْمُدْعَى، وَلَكِنْ عَلَى الْخَصْمِ أَنْ يَقْدَحَ فِي الشُّهُودِ، وَكَذَلِكَ لَا يَجِبُ عَلَى الْمُسْتَدَلِّ إِبْرَازُ الْإِخَالَةِ وَإِنَّمَا عَلَى الْمُعْتَرِضِ أَنْ يَقْدَحَ. انْتَهَى.

الشَّيْءُ: السَّادِسُ: قَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ: وَهُوَ

مطردة، ولا يجوز أن يدخلها التخصيص، فكذاك العلة النحوية. وقال قوم: ليس بشرط فيجوز أن يدخلها التخصيص؛ لأنها دليل على الحكم يجعل جاعل فصارت بمنزلة الاسم العام، فكذاك ما كان في معناه، وكما يجوز التمسك بالعموم المخصوص فكذاك بالعلة المخصوصة وعلى الأول قال في الجدل: مثال النقض أن يقول: إنما بنيت «حَذَامَ» و«قَطَامَ» و«رَقَاشِي» لاجتماع ثلاث علل وهي: التعريف والتأنيث والعدل؛ فيقول هذا ينتقض به «أذربيجان» فإن فيه ثلاث علل بل أكثر وليس بمبني. قال والجواب عن النقض: أن نمنع مسألة النقض إن كان فيها نقص أو ندفع النقض باللفظ أو بمعنى في اللفظ، فالمنع مثل أن يقول: إنما جاز النصب في نحو: «يَا زَيْدُ الطَّرِيفُ» حملاً على الموضع؛ لأنه وصف لمنادى مفرد مضموم، فيقال هذا ينتقض بقولهم: «يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ»؛ فإن الرجل وصف لمنادى مفرد مضموم ولا يجوز فيه النصب، ويمنع على مذهب من يرى جوازه؛ والدفع باللفظ مثل أن يقول في حد المبتدأ: كل اسم عريته من العوامل اللفظية لفظاً أو تقديرًا، فيقال: هذا ينتقض بقولهم: «إِذَا زَيْدٌ جَاءَنِي أَكْرَمْتُهُ» فزيد قد تعرّى من العوامل اللفظية ومع هذا فليس بمبتدأ، فنقول: قد ذكرت في الحد ما يدفع النقض؛ لأنني قلت لفظاً أو تقديرًا وهو إن تعرّى لفظاً لم يتعرّى تقديرًا فإن التقدير: «إِذَا جَاءَنِي زَيْدُ»، والدفع بمعنى في اللفظ، مثل أن يقول: إنما ارتفع بـ «كتب» في نحو: «مَرَرْتُ بِرَجُلٍ كَتَبَ» فإنه فعل قد قام مقام الاسم وهو كاتب وليس بمرفوع، فنقول: قيام الفعل مقام الاسم إنما يكون موجباً للرفع إذا كان الفعل

دعوي أنها علة في مسألتنا، فدعواه دليل على صحة دعواه! فإذا قيل له: ما الدليل على أنها علة في الموضوعين معاً؟ فيقول: وجود الحكم قد يوجد مع الشرط كما يوجد مع العلة، فما الدليل على أن الحكم يثبت بها في المحل الذي هو فيه؟ فيقول: كونها علة، فإذا قيل له: وما الدليل على كونها علة؟ فيقول: وجود الحكم معها في كل موضع وجدت فيه فيصير الكلام دوراً. وقال قوم: إنه حجة واحتجوا على ذلك بأن قالوا: الدليل على صحة العلة أن يكون هو العلة، بل ينبغي أن يثبتوا العلة ثم يدلوا على صحتها بالطرد؛ لأنه نظر ثان بعد ثبوت العلة.

وردة الثاني بأن العجز عن تصحيح العلة عند المطالبة دليل على فسادها، وردة الثالث بأنه تمسك بالطرد في إثبات الطرد فإن ما فيه إخلال أو شبه لم يكن حجة لكونه قياساً لقباً وتسمية بل لما فيه من الإخلال والشبه المغلب على الظن، وليس ذلك موجوداً في الطرد فوجب أن يكون حجة. انتهى.

إلغاء الفارق: الثامن: إلغاء الفارق وهو: بيان أن الفرع لم يفارق الأصل إلا فيما لا يؤثر فيلزم اشتراكهما...

ذكر القوادح في العلة: منها النقض: قال ابن الأنباري في جدله: وهو وجود العلة ولا حكم على مذهب من لا يرى تخصيص العلة. وقال في أصله: الأكثرون على أن الطرد شرط في العلة وذلك أن يوجد الحكم عند وجودها في كل موضع، كرفع كل ما أسند إليه الفعل في كل موضع لوجود علة الإسناد، ونصب كل مفعول وقع فضلة لوجود علة وقوع الفعل عليه، وإنما كان شرطاً؛ لأن العلة العقلية لا تكون إلا

لا يجوز إلحاق الوصف بالعلة مع عدم الإخالة، سواء كان لدفع نقض أو غيره، بل هو حشو في العلة، وذلك مثل أن تدلّ على ترك صرف حبلى فتقول: إنّما امتنع من الصرف؛ لأنّ في آخره ألف التانيث المقصورة، فذكرُ المقصورة حشو؛ لأنّه لا أثر له في العلة؛ لأنّ ألف التانيث لا تستحق أن تكون سبباً مانعاً من الصرف لكونها مقصورة، بل لكونها للتانيث فقط، ألا ترى أنّ الممدودة سبب مانع أيضاً؟ فوجب عدم الجواز؛ لأنّه لا إخالة فيه ولا مناسبة، وإذا كان خالياً عن ذلك لم يكن دليلاً، وإذا لم يكن دليلاً لم يُجْزَ إلحاقه بالعلة؛ وقال قوم إذا ذكر لدفع النقض لم يكن حشواً؛ لأنّ الأوصاف في العلة تفتقر إلى شيئين: أحدهما أن يكون لها تأثير، والثاني أنّ فيها احترازاً، فكما لا يكون ما لهُ تأثير حشواً فكذلك لا يكون ما فيه احترازٌ حشواً. وقال ابن جنّي في «الخصائص»: قد يزداد في العلة صفة لضرب من الاحتياط بحيث لو أسقطت لم يقدح فيها كقولهم: همز «أَوَّيْل» أصله «أَوَّوْل» فلما اكتنف الألف واوان، وقربت الثانية منها من الطرف، ولم يؤثر إخراج ذلك على الأصل تنبيهاً على غيره وقربت الثانية منها من الطرف، ولم يؤثر إخراج ذلك على الأصل تنبيهاً على غيره من المغيرات في معناه، وليس هناك باء قبل الطرف مقدرة، وكانت الكلمة جمعاً نُقِلَ ذلك فأبدلت الواو همزة قصار «أَوَّيْل»؛ فهذه علة مركبة من خمسة أوصاف يحتاج إليها إلّا الخامس، فقولك ولم يؤثر إلى آخره احتراز من نحو قوله (من الرجز):

* تَسْمَعُ مِنْ شَذَائِهَا عَوَاوِلًا ^(١) *

معرّباً وهو الفعل المضارع، نحو: «يَكْتَبُ»، و«كَتَبَ» فعل ماضٍ والفعل الماضي لا يستحق شيئاً من الإعراب، فلما لم يستحق شيئاً من جنس الإعراب منع الرفع الذي هو نوع منه، فكأنّا قلنا: هذا النوع المستحق للإعراب قام مقام الاسم فوجب له الرفع، فلا يرد النقض بالفعل الماضي الذي لا يستحق شيئاً من الإعراب، فلما لم يستحق شيئاً من جنس الإعراب منع الرفع الذي هو نوع منه، فكأنّا قلنا: هذا النوع المستحق للإعراب قام مقام الاسم فوجب له الرفع، فلا يرد النقض بالفعل الماضي الذي لا يستحق شيئاً من الإعراب، أما على من يرى تخصيص العلة فإن النقض غير مقبول.

ومنها: تخلف العكس، بناء على أنّ العكس شرط في العلة، وهو رأي الأكثرين، وهو انتفاء الحكم عند عدم العلة، كعدم رفع الفاعل لعدم إسناد الفعل إليه لفظاً أو تقديراً، وعدم نصب المفعول لعدم وقوع الفعل عليه لفظاً أو تقديراً؛ وقال قوم: إنه ليس بشرط؛ لأن هذه العلة مشبهة بالدليل العقلي، يدل وجوده على وجود الحكم ولا يدل عدمه على عدمه، مثال تخلف العكس قول بعض النحاة في نصب الظرف إذا وقع خبراً عن المبتدأ، نحو: «زَيْدٌ أَمَامَكَ»: إنّه بفعل محذوف غير مطلوب ولا مقدّر بل حذف الفعل واكتفي بالظرف منه وبقي منصوباً بعد حذف الفعل لفظاً وتقديراً على ما كان عليه قبل حذف الفعل.

ومنها عدم التأثير، وهو أن يكون الوصف لا مناسبة فيه، قال ابن الأنباري: الأكثر على أنّه

(١) الرجز بلا نسبة في لسان العرب ١١/٤٨٢ (عول)؛ وتاج العروس (عول).

وقولك وليس هناك ياء مقدرة لثلا يلزمك نحو قوله: (مشطور الرجز):

* وَكَحَلِّ الْعَيْنَيْنِ بِالْعَوَاوِرِ ^(١) *

لأن أصله عواوير، وقولك وكانت الكلمة جمعاً غير محتاج إليه؛ لأنك لو لم تذكره لم يُخلَّ ذلك بالعلة، ألا ترى أنك لو بنيت من قلت وبعث واحداً على «قَوَاعِلٍ» أو «أَقَاعِلٍ» لهمزت كما تهمز في الجمع، لكنه ذكر تأنساً من حيث كان الجمع في غير هذا مما يدعو إلى قلب الواو ياء في نحو: «حَقِّي» و«دَلِّي» ^(٢) فذكر هنا تأكيداً لا وجوباً، قال ولا يجوز زيادة صفة لا تأثير لها أصلاً البتة، كقولك في رفع طلحة من نحو: «جَاءَنِي طَلْحَةُ»: إنه لإسناد الفعل إليه؛ ولأنه مؤنث أو عَلِمَ فَذَكَرُ التانيث والعلمية لَعُوْ لا فائدة له ^(٣). انتهى.

ومنها القول بالموجب، قال ابن الأنباري في جده: وهو أن يسلم للمستدل ما اتخذه موجباً للعلة مع استبقاء الخلاف، ومتى توجه كان المستدل منقطعاً، فإن توجه في بعض الصور مع عموم العلة لم يعد منقطعاً مثل أن يستدل البصري على جواز تقديم الحال على عاملها الفعل المتصرف، نحو: «رَاكِبًا جَاءَ زَيْدٌ»، فيقول: جواز تقديم معمول الفعل المتصرف ثابت في غير الحال فكذلك في الحال، فيقول له الكوفي: أنا أقول بموجه فإن الحال يجوز تقديمها عندي إذا كان ذو الحال مضمراً، والجواب أن يقدر العلة على وجه لا

يمكنه القول بالموجب بأن يقول عنيت ما وقع الخلاف فيه وعزمته بالألف واللام فتناوله وانصرف إليه، وله أن يقول: هذا قول بموجب العلة في بعض الصور مع عموم العلة جميعاً فلا يكون قولاً بموجبها.

ومنها فساد الاعتبار؛ قال ابن الأنباري: وهو أن يستدل بالقياس في مقابلة النص عن العرب، كأن يقول البصري: الدليل على أن ترك صرف ما ينصرف لا يجوز لضرورة أن الأصل في الاسم الصرف، فلو جوزنا ترك صرف ما ينصرف لأدَّى ذلك إلى أن نرده عن الأصل إلى غير أصل، فوجب أن لا يجوز قياساً على مد المقصور، فيقول له المعترض: هذا استدلال منك بالقياس في مقابلة النص عن العرب، وهو لا يجوز، فإنه قد ورد النص عنهم في أبيات تركوا فيها صرف المنصرف للضرورة، والجواب الطعن في النقل المذكور إما في إسناده وذلك من وجهين: أحدهما أن يطالبه بإثباته، وجوابه أن يسنده ويحيله على كتاب معتمد عند أهل اللغة، والثاني القدح في راويه، وجوابه أن يبدي له طريقاً آخر، وإما في منته وذلك من خمسة أوجه:

١ - أحدها التأويل بأن يقول الكوفي: الدليل على ترك صرف المنصرف قوله (من الهزج):

وَمِئْنٌ وَلَدُوا عَامِ

رُ ذُو الطُّوْلِ وَذُو الْعَرَضِ ^(٤)

(١) الرجز للعجاج في الخصائص ٣/٣٢٦؛ وليس في ديوانه؛ ولجندل بن المثنى الطهوي في شرح أبيات سيبويه ٢/٤٢٩؛ وشرح التصريح ٢/٣٦٩.

(٢) حَقِّي: جمع حَقْو، وهو الخصر. وِدِّي: جمع دلو.

(٣) انظر: الخصائص ١/١٩٤.

(٤) البيت لذي الإصبع العدواني في ديوانه ص ٤٨؛ وشرح المفصل ١/٦٨.

«مصدور عن» كما يقال: «مركب فاره»،
و«مشرب عذب»، أي: مركوب ومشروب^(١).

ومنها فساد الوضع؛ قال ابن الأنباري: وهو
أن يعلق على العلة ضد المقتضى كأن يقول
الكوفي: إنما جاز التعجب من السواد
والبياض دون سائر الألوان؛ لأنهما أصلاً
الألوان، يقول له البصري: قد عقلت على
العلة ضد المقتضى؛ لأن التعجب إنما امتنع
من سائر الألوان للزمومها وهذا المعنى في
الأصل أبلغ منه في الفرع؛ فإذا لم يجز مما كان
فرعاً لملازمته المحل فلأن لا يجوز مما كان
أصلاً وهو ملازم للمحل أولى، والجواب أن
يبين عدم الضدية أو يسلم له ذلك ويبين أنه
يقتضي ما ذكره أيضاً من وجه آخر.

ومنها المنع للعلة؛ قال ابن الأنباري: وقد
يكون في الأصل والفرع، فالأول: كأن يقول
البصري: إنما ارتفع المضارع لقيامه مقام
الاسم وهو فاعل معنوي فاشبهه الابتداء في
الاسم المبتدأ، والابتداء يوجب الرفع فكذا
ما أشبهه، فيقول له الكوفي: لا نسلم أن
الابتداء يوجب الرفع في الاسم المبتدأ،
والثاني يقول البصري: الدليل على أن فعل
الأمر مبني؛ لأن «ذَرَاكَ» و«تَرَاكَ» ونحوهما من
أسماء الأفعال مبنية لقيامها مقامه، ولولا أنه
مبني، وإلا لما بني ما قام مقامه، فيقول له
الكوفي: لا نسلم أن نحو: «ذَرَاكَ» إنما بني
لقيامه مقام فعل الأمر بل لتضمنه لام الأمر،

فيقول له البصري: إنما لم يصرف، لأنه
ذهب به إلى القبيلة والحمل على المعنى كثير
في كلامهم.

٢- والثاني المعارضة بنص آخر مثله
فيتساقتان ويسلم الأول، كأن يقول الكوفي:
الدليل على أن إعمال الأول في باب التنازع
أولى قول الشاعر (من الوافر):

* وَقَدْ نَغْنَى بِهَا وَتَرَى عُصُورًا^(١)

*

فيقول له البصري: هذا معارض بقول الآخر
(من الطويل):

وَلَكِنَّ نِضْفًا لَوْ سَبَبْتُ وَسَبَّنِي

بَنُو عَبْدِ شَمْسٍ مِنْ مَنَافٍ وَهَاشِمٍ^(٢)

٣- والثالث اختلاف الرواية، كأن يقول
الكوفي: الدليل على جواز مد المقصور قوله
(من الوافر):

سَيُغْنِيَنِ الَّذِي أَغْنَاكَ عَنِّي

فَلَا فَتْرٌ يَدُومُ وَلَا غِنَاءٌ^(٣)

فيقول البصري: الرواية «غَنَاءٌ» بفتح الغين
وهو ممدود.

٤- الرابع: منع ظهور دلالة على ما يلزم منه
فساد القياس، كأن يقول البصري: الدليل على
أن المصدر أصل للفعل أنه يسمى مصدرًا،
والمصدر هو الذي تصدر عنه الإبل فلو لم
يصدر عنه الفعل لما سُمِّيَ مصدرًا، فيقول
الكافي: هذا حجة لنا في أن الفعل أصل
للمصدر، فإنه إنما يسمى مصدرًا؛ لأنه

(١) لم أقع عليه فيما عدت إليه من مصادر.

(٢) البيت للفرزدق في ديوانه ٣٠٠/٢؛ وشرح المفصل ٧٨/١.

(٣) البيت بلا نسبة في أوضح المسالك ٢٩٧/٤؛ والدرر ٢٢٢/٦؛ وشرح الأشموني ٦٥٨/٣.

(٤) لم يذكر الوجه الخامس.

أمام الظاهرة اللغوية منهجان:

أ- منهج الواصف المقرر الذي لا يعمل الأمور، ولا يتقصى أسبابها، بل يقف موقف الباحث في تشريح الجسم الإنساني، وهذا المنهج لا يقول: يجب أن يكون العظم الفلاني بهذا الموضع، أو يجب أن يكون العضو الفلاني بهذا الحجم، أو الوزن، أو الصورة، بل يشرح شرحاً وصفيّاً موضوعياً ما يقع تحت نظره.

ب- منهج التعليل الذي لا يكتفي بوصف الظواهر اللغوية، بل يغوص في أسبابها وعللها ليستخرج تفسيراً لغوياً أو منطقياً يكمن خلف هذه الظواهر، ويكون سبب وجودها. فأمام جملة «جاء الرجل» مثلاً يتفق المنهجان على أنّ «جاء» فعل ماضٍ مبنيّ على الفتح، وأنّ «الرجل» فاعل «جاء» مرفوع بالضمة، لكنهما يختلفان في الإجابة عن السؤالين: لماذا بُني الفعل؟ ولماذا رُفِعَ الفاعل؟ فبينما يقول المنهج الوصفيّ: لا تعليل لبناء الفعل ولرفع الفاعل سوى نطق العرب، يذهب المنهج التعليليّ إلى تعليل البناء في الفعل والرفع في الفاعل، فيقول: إنّ الأسماء أقوى الكلمات وأرفعها قوّةً ومرتبّةً لذلك أُعربت، أمّا الأفعال فأحداث تصدر عن الدوات فهي تأتي في مرحلة ثانية من القوّة والرفعة، لذلك بُنيت. وعن علّة رفع الفعل يقول: إنّ الفاعل رُفِعَ كي يخالف المفعول به، أي: للفرقة بين وبين المفعول به، هذا منصوب لذلك يجب أن يكون الفاعل مرفوعاً. وإذا سأل سائل:

والجواب عن منع العلة أن تدل على وجودها في الأصل والفرع بما يظهر به فساد المنع.

ومنها المطالبة بتصحيح العلة؛ قال ابن الأنباري: والجواب أن يدل على ذلك بشيئين: التأثير وشهادة الأصول، فالأول وجود الحكم لوجود العلة وزواله لزوالها، كأن يقول: إنما بنيت «قَبْلُ» و«بَعْدُ» على الضم لأنها اقتطعت عن الإضافة، فيقال: وما الدليل على صحة هذه العلة؟ فيقول: التأثير وهو وجود البناء لوجود هذه العلة وعدمه لعدمها، ألا ترى أنّه إذ لم يقتطع عن الإضافة يعرب فإذا اقتطع عنها بني فإذا عادت الإضافة عاد الإعراب، والثاني كان يقول: إنما بُنِيَتْ «كَيْفَ» و«أَيْنَ» و«مَتَى» لتضمنها معنى الحرف، فيقال: وما الدليل على صحة هذه العلة؟ فيقول: إنّ الأصول تشهد وتدل على أنّ كل اسم تضمن معنى الحرف وجب أن يكون مبنياً.

ومنها المعارضة قال ابن الأنباري: وهو أن يعارض المستدل بعلة مبتدأة والأكثر على قبولها؛ لأنها دفعت العلة؛ وقيل لا تقبل؛ لأنها تصدّ لنصب الاستدلال، وذلك رتبة المسؤول لا السائل، مثالها أن يقول الكوفي في الأعمال: إنما كان إعمال الأول أولى؛ لأنه سابق وهو صالح للعمل، فكان إعماله أقوى لقوّة الابتداء والعناية به، فيقول البصري: هذا مُعَارَضٌ بأن الثاني أقرب إلى الاسم وليس في إعماله نقص معنى فكان إعماله أولى^(١).

وقلت في كتابي «الممنوع من الصرف بين مذاهب النحاة والواقع اللغوي»^(٢): «للباحث

(١) الاقتراح في أصول النحو. ص ٨١-١٠٨ (طبعة جروس).

(٢) صدر في بيروت عن دار الجيل، سنة ١٤١٣ هـ/ ١٩٩٢ م.

ألفوا كتبهم في زمن كان العرب فيه مفتتين بالمنطق الأرسطي، حتى اعتبروه سمة الثقافة، فراحوا يطبقونه على علومهم، وبخاصة على علم النحو^(٢).

تاريخ القول بالعلّة النحويّة ومواقف العلماء منها: إنّ الدارس لنشأة النحو العربيّ يجد أنّ بداءة الدراسة عند نحائنا القدماء كانت محاولة جدّية لإنشاء منهج وصفيّ لدراسة اللغة يقوم على جمعها وروايتها، ثمّ ملاحظة المادة المجموعة، واستقرائها، للخروج، بعد ذلك، بنتائج لها طبعة الوصف اللغويّ السليم.

ويعضد ما نذهب إليه ما يلي:

١ - أنّ طبيعة الدراسة النحويّة تقتضي، في البدء، المنهج الوصفي، وذلك بجمع اللغة، ثمّ استقراء القواعد منها.

٢ - أنّ النحاة حدّدوا البيئة التي يصحّ أخذ اللغة عنها، فحصروها في مناطق البادية، معتبرين أنّ لغة الحواضر وأطراف الجزيرة لا تمثّل اللغة العربيّة تمثيلاً صحيحاً لتعرّضها لمؤثّرات أجنبيّة^(٣).

٣ - أنّ النحاة درسوا اللغة باعتبارها لغة

لماذا لم يكن العكس، فننصب الفاعل ونرفع المفعول به؟ يجيب أصحاب هذا المنهج: إنّ الفاعل في الكلام أقلّ من المفعول به، وإنّ الضمّة حركة ثقيلة، لذلك أعطوا الحركة الثقيلة، أي: الضمّة، للفاعل، والحركة الخفيفة، أي: الفتحة، للمفعول به، لأنّه أكثر دوراناً على اللسان، فتكون النتيجة شيوع الفتح في الكلام لا الضمّ^(٤)، وهذا أسهل و«أشهى»^(٥).

وإذا كان من طبيعة العقل البشريّ السؤال عن طبيعة الأشياء وأسبابها، وأن يتتبّع الجزئيات لجمع ما تشابه منها، ثمّ إطلاق حكم عام، فإنّ التعليل اللغويّ عامّة، والنحويّ بصورة خاصّة، يمكن أن يكون لغويّاً أو نحويّاً صرفاً، أي: يعيد العلّة أو السبب إلى اللغة نفسها، كالتعليل بخفّة النطق، ومخارج الحروف ونحو ذلك، لا إلى أسباب خارجة عن اللغة تكون من صميم الفلسفة اليونانية، والمنطق الأرسطيّ، والفقه الإسلاميّ. أقول ذلك، لأنّ معظم النحاة العرب كانوا فقهاء مناطق، أو على الأقلّ مزجوا النحو العربيّ بالمنطق الأرسطيّ والفقه الإسلاميّ. وهم

(١) إذا سلّمنا بمنطق هذا المنهج، نسأل: لماذا أعطى العرب الضمّة، وهي حركة ثقيلة، الفاعل الثقيل على اللسان لقلة تواتره في الكلام بالنسبة إلى المفعول به؟ أي: لماذا أعطوا الثقل للثقل فزادوا من ثقله، ولماذا أعطوا الحركة الخفيفة، وهي الفتحة، للمفعول به نظراً إلى كثرة دورانه على اللسان، بالنسبة إلى الفاعل؟ أما كان من الأنسب إعطاء الثقل للثقل، والخفيف للثقل لإحداث التوازن..

(٢) انظر: محمد عرفة: النحو والنحاة بين الأزهر والجامعة (مطبعة الرسالة، القاهرة، لا ط، لا ت). ص ١٦٢، وأنيس فريحة، نظريّات في اللغة (دار الكتاب اللبناني، بيروت، ط ١، ١٩٧٣). ص ١٣٤، ١٤٦، ١٤٧.

(٣) لتوضيح أثر المنطق الأرسطيّ في النحو العربيّ راجع عليّ أبو المكارم: تقويم الفكر النحويّ (دار الثقافة: بيروت، لا ط، لا ت). ص ١٠٧ - ١٤٢؛ وعبد الرّاجحي: النحو العربيّ والدرس الحديث (دار النهضة العربيّة، بيروت، لا ط، ١٩٧٩ م). ص ٦٤ - ١٠٧.

(٤) انظر: «باب في ترك الأخذ عن أهل المدر كما أخذ عن أهل الوبر» في كتاب ابن جنّي: الخصائص ٥/٢.

«منطوقة» لا لغة «مكتوبة»^(١).

٤ - أنَّ الصفة الغالبة على المصنَّفات النحويَّة المبكَّرة، وخاصة كتاب سيبويه، كانت تقريرية في الغالب، وكلمة الكسائي مشهورة حين سُئل في مجلس يونس بن حبيب عن قولهم: «لأضربنَّ أيَّهم يَقوم» لِمَ يقال: «لأضربنَّ أيَّهم؟» فقال: «أي: هكذا خُلِّقَتْ»^(٢) وهكذا خُلِّقَتْ هي جوهر المنهج الوصفي.

٥ - أنَّ التعليل النحوي، وإنَّ كان قد بدأ القول به منذ نشأة النحو العربي نفسه، فإنَّه كان في المصنَّفات النحويَّة المبكَّرة، وخاصة كتاب سيبويه، خفيفاً «أقرب إلى الجزم والتقريب منه إلى الفرض والتخيُّل والجدل»^(٣)، بعيداً عن روح الفلسفة، ومهتماً بقياس الشبه على شبيهه، وخَمَلُ النظر على نظيره، ومعتمداً الذوق في طلب الخفة والفرار من الشغل. يقول سيبويه، مثلاً، في تعليل نصب جمع المؤنَّث السالم بالكسرة عوضاً من الفتحة: «جعلوا تاء الجمع في الجَرِّ والنصب مكسورة؛ لأنَّهم جعلوا التاء، التي هي حرف

الإعراب، كالواو والياء. والتنوين بمنزلة النون؛ لأنَّها في التأنيث نظيرة الواو والياء في التذكير، فأجروها مجراها»^(٤). ويعلِّل منع صرف العلم الأعجميَّ بعدم تمكُّنه من لغة العرب، أي: باستثقاله، كما أنَّه علَّل صرف «نوح» و«هود» و«لوط» بخفتها. ويعلِّل المبرد عدم صرف «فُعْلان» الذي له «فَعْلَى» بأنَّ «النون اللاحقة بعد الألف بمنزلة الألف اللاحقة بعد الألف للتأنيث في قولك: «حَمْرَاء» و«صَفْرَاء». والدليل على ذلك أنَّ الوزن واحد في السكون، والحركة، وعدد الحروف، والزيادة»^(٥).

وإنَّ كان المنهج النحوي ابتداءً عند النحاة العرب وصفيّاً تقريرياً على العموم فإنَّه لم يبق كذلك، إذ سرعان ما افتتن النحاة بالمنطق الأرسطي، حتى صار عندهم أمانة الثقافة، وعنوان المعرفة، وأكثر ما كان افتتانهم بمقولة «العامل» و«العلة». ولشدة تعلقهم بالمنهج التعليلي أفرد النحاة للعلة كتاباً خاصة^(٦).

وفي القرن الرابع الهجري وما بعده أصبحت

(١) كان اللغويون يذهبون إلى البادية ليأخذوا اللغة شفاهاً عن أصحابها (انظر: ابن جني: الخصائص ٢٤١/١ - ٢٤٢).

(٢) السيوطي: المزهري في علوم اللغة وأنواعها (شرح وضبط محمد أحمد جاد المولى وغيره. دار الجيل ودار الفكر، بيروت، لا ط، لا ت) ٣٧٣/٢.

(٣) مازن المبارك: النحو العربي العلة النحوية: نشأتها وتطورها (دار الفكر، بيروت، ط ٣، ١٩٧٤). ص ٥٨.

(٤) سيبويه: الكتاب ١٨/١. وتوضيح كلامه أنَّ التاء التي في آخر جمع المؤنَّث السالم هي الحرف الذي تكون عليه حركة الإعراب، فهي كالواو والياء في جمع المذكر السالم. فالرفع بالضمه عليها نظير الرفع بالواو في جمع المذكر السالم، والكسر فيها في حالتي النصب والجَرِّ مثل الياء التي في هذا الجمع للنصب والجَرِّ معاً.

(٥) المبرد: المقتضب ٣/٣٣٥.

(٦) ككتاب «العلل في النحو» لمحمد بن المستنير المعروف بقطرب والمتوفى سنة ٢٠٦ هـ؛ و«كتاب علل النحو» ليكر بن محمد المازني المتوفى سنة ٢٣٠ أو ٢٤٨ هـ.

العلل والأحكام مع الواقع اللغوي من ناحية، ثم إلى تناقض بين العلل والأحكام من ناحية أخرى. ذلك أنّ تحديد الغايات التي تهدف إليها الظواهر اللغوية لم يكن يتم على أساس علمي محدّد، وإنّما كان متروكاً لاجتهاد الفردي الذي يتأثر بالمشاعر الخاصة، ثم بالشفافة الذاتية، أي: بالكوين النفسي والفكري معاً^(١). وهكذا أصبح جدل النحويين يدور حول علة الظواهر اللغوية لا حول الظواهر نفسها، فتتعدّد الأسئلة والأجوبة، وتتوّج السفسة، وتُخلق الفروض والإشكالات، ويحتدم الجدل من دون طائل، حتى إنّنا لا نكاد نقف على رأي، ونحن نقرأ باباً من أبواب النحو، إلّا نجد أنّ هناك رأياً يناقضه من غير أن تكلف أنفسنا مشقة الجري وراء هذا النقيض. وما زاد الطين بلّة كون بعض النحاة مناطق، أو فقهاء، فأضحى كلامهم في النحو أقرب إلى الفلسفة منه إلى النحو نفسه^(٢).

العلة النحوية موضوعاً قيماً يُكتب فيه^(٣)، ويُتخذ وسيلة للامتحان والاختبار. وكانت العلة النحوية، في تصوّر النحاة وإنتاجهم معاً، تنقسم بالضرورة. «فوجود العلة خلف الظواهر اللغوية ووراء القواعد النحوية أمر محتوم لا ريب فيه، وغاية الباحث النحوي ليست بلورة العلاقات المختلفة التي تصوغ الظواهر في قواعد تحدّد أبعادها، وإنّما هدفه الأساسي هو اكتشاف العلة المؤثرة في الظواهر، ثم بناء القواعد عليها. فالعلة، إذن، سابقة في الوجود على كلّ ما هو موجود من الظواهر والقواعد جميعاً، وهي، لذلك، الأساس الذي ينبغي أن يراعى في التقنين تقعيّاً وتفسيرياً معاً... ومعنى هذا أنّ القواعد النحوية لا تصدر عن إمام بالظواهر اللغوية، ولا تهدف إلى الإحاطة بها، وإنّما تنبني على ما يتصوّره النحاة من علة أو علل تؤثر في هذه الظواهر، وتقصد إلى الكشف عنها... وقد أسلم اتّصاف العلل بالضرورة والغائية إلى تناقض

(١) من الكتب التي وضعت في القرن الرابع الهجري وتحمل لفظة «العلة» في عنوانها: كتاب «علل النحو» وكتاب «نقض علل النحو» للحسن بن عبد الله المعروف ببلغة أو لكذة الأصهباني، وكان معاصراً لأبي إسحاق الزجاج المتوفى سنة ٣١١ هـ، وكتاب «العلل في النحو» لهارون بن الحائك، وهو، أيضاً، من معاصري الزجاج، وكتاب «المختار في علل النحو» لمحمد بن أحمد بن كيسان المتوفى سنة ٣٢٠ هـ، وكتاب «الإيضاح في علل النحو» لأبي القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي المتوفى سنة ٢٣٧ هـ. وكتاب «النحو المجموع على العلل» لمحمد بن علي العسكري المعروف بمبرمان أستاذ السيرافي والفارسي والمتوفى سنة ٣٤٥ هـ (انظر: مازن المبارك: النحو العربي العلة النحوية نشأتها وتطورها. ص ٩٤ - ٩٥).

(٢) علي أبو المكارم: تقويم الفكر النحوي. ص ١٢٣ - ١٢٥.

(٣) ننظر مثلاً في العلل التي اعتلّ بها الزجاجي، أو ذكرها لثر أثر الفلسفة في النحو. قال في سؤال يوجّه إلى القائلين بأنّ المرتبة الأولى في التقدّم للاسم ثم الفعل ثم الحرف: يقال لهم: «قد أجمعتم على أنّ العامل قبل المعمول فيه كما أنّ الفاعل قبل فعله، وكما أنّ المحيّد سابق لحدّته، وأنتم جميعاً مقرّرون أنّ الحروف عوامل في الأسماء والأفعال، فقد وجب أن تكون الحروف قبلها حقّاً، سابقة لها. وهذا لازم لكم على أوضاعكم ومقاييسكم»، ثم قال في الجواب: «هذه مغالطة. ليس يشبه هذا الحدث والمحدث، =

مبتدأ خبره اسم، نحو: «هل زيد شاعر؟» ولكنها لا تدخل على مبتدأ خبره فعل، فلا يقال، بحسب النحاة، «هل زيد نجح؟» إلا بتقدير فعل محذوف يفسره الفعل المذكور، والتقدير: «هل نجح زيد؟» وأراد بعضهم أن يذكر علّة ذلك، فقال: «لأنّ «هل» إذا لم ترّ الفعل في حيّزها تسلّت عنه ذاهلة، وإن رآته في حيّزها حنّت عليه لسابق الألفة، فلم ترض حيّزها إلا بمعانقته»^(٢).

وفي تحليل كثرة صيغ ضمائر الإشارة للمفردة المؤنثة^(٣)، بالنسبة إلى المفرد المذكر^(٤)، قال بعضهم: إن أفراد المؤنث أكثر من أفراد المذكر، فناسب أن يدلّ على الأكثر بالألفاظ الكثيرة، وإن الدليل على ذلك

ونظراً إلى تضارب آراء النحاة في التعليل، وكثرة مذاهبهم في تعليل الظاهرة اللغويّة الواحدة، فقد ضُرب المثل بضعف حجّة النحويّ، قال الشاعر (من السريع):

مَرَّتْ بِنَا هَيْفَاءَ مَقْدُودَةٍ
تُرْكِيَّةٌ تُنَمِّي لُتْرِكِي
تَرْنُو بِطَرْفِ قَاتِنٍ قَاتِرٍ
أَضَعَفَ مِنْ حُجَّةِ نَحْوِي^(١)

وربّما أصبح القول بالعلّة من أطرف ما يُتحدّث عنه. فمن المعروف، مثلاً، أنّ النحاة جعلوا «هل» تختصّ في أصل استعمالها، بالدخول على الأفعال، نحو: «هل نجح زيد؟» لكنها تخرج عن هذا الأصل، فتدخل على

ولا العلّة والمعلول، وذلك أنّا نقول: إنّ الفاعل في جسم فعلاً ما، من حركة وغيرها، سابق لفعله ذلك فيه لا للجسم، فنقول: إنّ الضارب قبل ضربه الذي أوقعه بالضروب، لا يجب من ذلك أن يكون سابقاً للمضروب موجوداً قبله، بل يجب أن يكون سابقاً لضربه الذي أوقعه به. وقد يجوز أن يكون المضروب أكبر سنّاً من الضارب. ونقول أيضاً: إنّ النجار سابق للباب الذي نجّره، ولا يجب من ذلك أن يكون سابقاً للخشب الذي منه نجر الباب. ومثل هذا واضح بين، فكذلك مثال هذه الحروف العوامل في الأسماء والأفعال وإن لم تكن أجساماً، فنقول: إنّ الحروف سابقة لعملها في هذه الأسماء والأفعال الذي هو الرفع والنصب والخفض والجزم، ولا يجب من ذلك أن تكون سابقة للأسماء والأفعال نفسها. وهذا بين واضح (الزجاجي: الإيضاح في علل النحو. ص ٨٣ - ٨٤). ويروى أنّ أحدهم سمع جدل النحاة، فلم يفهم شيئاً، فخرج من مجلسهم قائلاً: «إنّهم يتكلّمون على كلامنا بكلام ليس من كلامنا». (محمد القصار: «مدخل جديد إلى تعليم القواعد العربيّة» (جريدة النهار، العدد ١٣٤٢٤، بيروت، ١/٢١/١٩٧٨). ص ١١.

(١) ابن مضاء القرطبي: الردّ على النحاة (تحقيق شوقي ضيف. دار المعارف بمصر، ط ٢، لا ت. ص ٧٢)؛ ومازن المبارك. النحو العربي العلّة النحويّة ص ١٢٥. ويروى: «كأنّه حجّة نحويّ».

(٢) مازن المبارك: النحو العربي العلّة النحويّة. ص ١٢٥، الهامش، فانظر إلى «هل» وهي «تتسلّى»، وتُذهل، «وتحنّ»، وتعتاق، وقال أحد الشعراء الظرفاء مشيراً إلى قول بعض النحاة في «هل» (من البسيط):

مَلِيحَةً عَشِيقَتْ فَلَبِياً حَوَى حَوّاً قَمُذُ رَأَتْهُ سَعَتْ قُوراً لِحْدَمَتِهِ
كـ «هل» إذا ما رأت فغلاً يحبّزها حنّت إليه ولم ترض بغير قبيّه
(مازن المبارك: المرجع نفسه. ص ١٢٦، الهامش).

(٣) هذه الصيغ هي: ذة، وذّي، وذهي، وذاث، وتا، وتي، وتيهي، وتّه، وتو.

(٤) هذه الصيغ هي: ذا، وذاء، وذائي، وذأؤه.

المحصّل من يقول: «هكذا قالت العرب» من غير زيادة على ذلك، وربما اعتذر المعتذر لهم بأنّ عللهم، إنّما ذكروها وأوردوها لتصير صناعة وريضة، ويتدرّب بها المتعلّم، ويقوى بتأمّلها المبتدئ، فأما أن يكون ذلك جارياً على قانون التعليل الصحيح، والقياس المستقيم، فذلك بعيد لا يكاد يذهب إليه محصّل^(٤).

أما ابن جنّي، فعلى الرغم من تخصيصه قسطاً وافراً من كتابه «الخصائص» للدفاع عن العلّة النحويّة، فقد قسّم العلل إلى قسمين: «أحدهما واجب لا بدّ منه؛ لأنّ النفس لا تطيق في معناه غيره، والآخر ما يمكن تحمّله، إلّا أنّه على تجسّم واستكراه»^(٥). كذلك أنكر ابن جنّي علّة العلّة، أو العلل الثواني وما بعدها، واعتبرها شرحاً وتتميماً للعلّة الأولى. وهو يرى أنّ وجود علّة للعلّة يقتضي وجود العلل الثالوث وما بعدها^(٦). وهذا التكلّف يؤدّي إلى تصاعد علليّ وهجنة في القول^(٧). كذلك قسّم

الحديث النبويّ القائل: «إنّ لكلّ مؤمن في الجنة مؤنّتين»، وإنّ أكثر أهل النار من النساء^(٨).

والحق أنّ بعض النحاة رفض فلسفة العلّة فلم يأخذ إلّا بالعلل الأوائل^(٩) التي رآها ضروريّة للتعليم. يقول ابن حزم الأندلسي: إنّ علل النحو «كلّها فاسدة لا يرجع منها إلى الحقيقة شيء البتّة، وإنّما الحقّ من ذلك أنّ هذا سُمع من أهل اللغة الذين يرجع إليهم في ضبطها ونقلها. وما عدا هذا - مع أنّه تحكّم فاسد متناقض - فهو أيضاً كذب؛ لأنّ قولهم: كان الأصل كذا، فاستثقل، فنقل إلى كذا، شيء يعلم كلّ ذي حسّ أنّه كذب لم يكن قطّ، ولا كانت العرب عليه مدّة ثمّ انتقلت إلى ما سُمع منها بعد ذلك»^(١٠). ويقول ابن سنان الخفاجي: إنّ النحاة يجب اتّباعهم فيما يحكونه عن العرب ويروونه «فأما طريقة التعليل، فإنّ النظر إذا سلّط على ما يعلّل به النحويّون، لم يثبت معه إلّا الفدّ الفرد، بل لا يثبت منه شيء البتّة، ولذلك كان المصيب منهم

(١) الأزهرى: شرح التصريح على التوضيح (دار إحياء الكتب العربيّة، القاهرة، لا ط، لا ت) ١/١٢٦. والسبب الحقيقيّ يعود إلى الإبدال الصوتيّ الذي جاء فيها من أجل التانيث، وإلى أنّ الهاء في الصيغ المنتهية بها كانت تتغيّر بحسب الوصل (من غشّر مختلّس أو مشبّع) أو الوقف.

(٢) العلّة الأولى هي أن تعلّل رفع «المعلّم» في قولك: «جاء المعلّم» بكونه فاعلاً.

(٣) عن سعيد الأفغاني: نظرات في اللغة عند ابن حزم الأندلسي (دار الفكر، بيروت، ط ٢، ١٩٦٩ م). ص ٤٥ - ٤٦.

(٤) ابن سنان الخفاجي: سر الفصاحة (مكتبة الخانجي، القاهرة، لا ط، لا ت). ص ٣١.

(٥) ابن جنّي: الخصائص ١/٨٨.

(٦) العلّة الأولى هي أن تعلّل رفع كلمة «التلميذ»، مثلاً، في قولك: «نصح التلميذ» بكونها فاعلاً. أمّا العلّة الثانية فهي تعليل رفع الفاعل بالرغبة في التفريق بينه وبين المفعول به. وأمّا العلّة الثالثة فهي تعليل عدم نصب الفاعل لكون الضمّة ثقيلة في النطق، ولكون الفاعل أقلّ تواتراً من المفعول به، فأعطيت الضمّة، وهي أقلّ من الفتحة، إلى الفاعل، لأنّه أقلّ تواتراً من المفعول به.

(٧) ابن جنّي: الخصائص ١/١٧٣.

علة الاستثقال

من العِلل المُطَرِّدة. كاستثقال الواو في «يعد» لوقوعها بين الياء والكسرة.

علة الاستغناء

من العِلل المُطَرِّدة، كالاستغناء بـ «ترك» عن «ودع».

علة الإشعار

من العِلل المُطَرِّدة، كجمع «موسى» على «موسون»، بفتح ما قبل الواو إشعاراً بأن المحذوف ألف.

علة الأصل

من العِلل المُطَرِّدة، كـ «استَحَوَذَ»، و«يُؤَكِّرم» من «حوذ» و«أكرم»، وكصرف ما لا ينصرف؛ لأن الأصل الصرف.

علة الأولى

من العِلل المُطَرِّدة، كالقول: إنَّ الفاعل أولى برتبة التقديم من المفعول.

العلة البسيطة

هي التي يقع التحليل بها من وجه واحد، كالتحليل بالاستثقال أو بالجوار، أو بالمشابهة. وتقابلها العلة المركبة. انظر: العلة المركبة.

علة التحليل

قال ابن مكتوم: وأما علة التحليل، فقد

الزجاجي العِلل النحويّة إلى تعليميّة، وهي ضروريّة لتعليم النحو، وقياسيّة، وهي ضروريّة لنماء اللغة، وجذليّة نظريّة ليس للغة منها نفع، إذ إنّها تدخل في باب النظر والجدل، وتكون بين القوم وسيلة استعلاء وتفاخر وسلاح اختبار وتناظر. وكذلك دعا ابن مضاء القرطبي إلى إلغاء القول بالعِلل الثواني والثالث.

لكن النحاة الذين رفضوا القول بالعلة، بقوا قلة ضئيلة؛ لأنّ علماء العرب عموماً، والنحاة منهم بشكل خاص، كانوا مفتتين بالفلسفة والمنطق اليونانيين، فمزجوا أبحاثهم اللغويّة بهما، فكثرت القول بالعلة، وتعدّدت المذاهب فيها، وأفردت الكتب لها كما أسلفنا القول^(١).

للتوسّع انظر:

- الإيضاح في عِلل النحو. أبو القاسم الزجاجي. تحقيق مازن المبارك. بيروت، دار النفائس، ط ١، ١٣٩٤ هـ/ ١٩٧٤ م.
- عِلل النحو. محمد بن عبد الله الوراق. تحقيق محمد محمود نصار. بيروت، دار الكتب العلمية.
- النحو العربي العلة النحوية. مازن المبارك. دمشق، دار الفكر، ط ٢، ١٩٧١ م.

علة الاختصار

من العِلل المُطَرِّدة، كما في الترخيم، و«لم يك».

(١) الممنوع من الصرف ص ٢٩-٣٨.

عِلَّةُ التَّغْلِيبِ

من العِلَلِ الْمُطَّرِدَةِ، مثل: ﴿وَكُنْتَ مِنْ أَقَنِينَ﴾ [التحریم: ١٢]، حيث غُلِبَ المذكَرُ على المؤنث.

عِلَّةُ التَّوَكِيدِ

ومن العِلَلِ الْمُطَّرِدَةِ، كإدخال نون التوكيد الخفيفة والثقيلة في فعل الأمر لتأكيد إيقاعه.

العِلَّةُ الْجَدَلِيَّةُ النَّظَرِيَّةُ

هي ما يُعْتَلَّ بها بعد العِلَّةِ التعليمية أو القياسية، كالاتلال جواباً عن السؤال: من أي جهة شابهت «إن» وأخواتها «الأفعال» وبأي الأفعال شَبَّهَتْ؟

عِلَّةُ الْجَوَازِ

من العِلَلِ الْمُطَّرِدَةِ، كجَلَّةِ جواز الإمالة فيما أميل لا لوجوبها.

عِلَّةُ الْحَمَلِ عَلَى الْمَعْنَى

من العِلَلِ الْمُطَّرِدَةِ، كتذكير فعل الموعظة، وهي مؤنثة، حَمَلًا لها على المعنى، وهو الرِّغْظُ، في الآية: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ﴾ [البقرة: ٢٧٥].

عِلَّةُ دَلَالَةِ الْحَالِ

من العِلَلِ الْمُطَّرِدَةِ، كقول المستَهْلِ: «الهِلال»، أي: هذا الهلال، فحذف «هذا» لدلالة الحال عليه.

عِلَّةُ السَّمَاعِ

من العِلَلِ الْمُطَّرِدَةِ، نحو: «امرأةٌ نَذِيَاءٌ»،

اعتاص عليّ شرحها، وفكرتُ فيها أياماً، فلم يظهر لي فيه شيء. وقال الشيخ شمس الدين بن الصائغ: قد رأيتها مذكورة في كتب المحققين كابن الخشاب البغدادي حاكياً لها عن السلف، في نحو الاستدلال على اسمية «كيف» بنفي حرفيتها؛ لأنها مع الاسم كلام، ونفي فعليتها لمجاورتها الفعل بلا فاصل، فتحلَّ عَقْدٌ شبه خلاف المدَّعي.

عِلَّةُ التَّخْفِيفِ

من العِلَلِ الْمُطَّرِدَةِ، كالإدغام في «رَن».

عِلَّةُ التَّشْبِيهِ

من العِلَلِ الْمُطَّرِدَةِ، كإعراب الفعل المضارع لمُشَابَهَتِهِ الاسم، وبناء بعض الأفعال لمُشَابَهَتِ الحروف.

عِلَّةُ التَّضَادِّ

من العِلَلِ الْمُطَّرِدَةِ، مثل قول النحاة في الأفعال التي يجوز إلغاؤها متى تقدَّمت وأكَّدت بالمصدر أو بضمير: لم تُلغَ، لما بين التأكيد والإلغاء من التضاد.

العِلَّةُ التَّعْلِيمِيَّةُ

هي التي يُتَوَصَّلُ بها إلى تعليم كلام العرب، كقولنا في تحليل نصب «زيد» في «إن زيداً قائم»: لأن «إن» تنصب المبتدأ وترفع الخبر، لأننا كذلك عَلَّمْنَاهُ وَتَعَلَّمَهُ.

عِلَّةُ التَّعْوِضِ

من العِلَلِ الْمُطَّرِدَةِ، مثل تعويض الميم في «اللهم» من حرف النداء.

المفعول به (للتفريق بينهما)، وفتح نون الجمع وكسر نون المثني (للتفريق بينهما).

العلة القاصرة

هي التي يقتصر التعليل بها على موضع مُعَيَّن دون غيره، نحو قول العرب في أمثالهم: «عسى الثَّوْبُ^(١) أَيْسَأُ»، حيث أُجريت «عسى» مجرى «صار»، فرفعت الاسم ونصبت الخبر، ولا يجوز أن تُجرى مجرى «صار» في غير هذا الموضع.

وتُسَمَّى هذه العلة أيضاً «غير المتعدية»، و«غير الجارية»، و«الواقفة». وقد أنكرها بعض النحاة، واعتبرها غير ذات فائدة.

علة القُرْب

هي علة المجاورة.

انظر: علة المجاورة.

علة المُجاوِرة

من العلل المُطَرِّدة، كالجرّ بالمجاورة في قول العرب: «هذا جُحْرٌ صَبَّ خَرِبٌ»، وكضمّ لام «الله» في «الحمد لله» لمجاورتها الدال، وذلك في بعض القراءات.

العلة المُجَوِّزة

هي التي تُبنى على سبب يُجَوِّز الحكم ولا يُوجِبُه، كعلة قلب واو «وَقُتِّتْ» همزة، وهي كونها انضمت ضمّاً لازماً، فإنّها، مع ذلك، يجوز إبقاؤها واواً، فعِلَّتْهَا مَجَوِّزة لا مُوجِبَة.

وتقابلها العلة الموجبة.

ولا يقال: «رجل أُنْذَى»، وليس لذلك علة سوى السّماع.

علة العلة

هي الجواب الثاني الذي يُعْتَلّ به في أحكام الإعراب والبناء للقياس على كلام العرب، فتقول في جواب: لِمَ ارتَفَعَ زيد في «نَجَحَ زيدٌ»: لأنّه فاعِل (علة تعليمية)، وتقول في جواب: لِمَ رُفِعَ الفاعِل ولم يُنْصَبْ لتفريقه عن المفعول به، هذا منصوب، فيجب أن يكون الفاعل مرفوعاً. ثم تُسأل: لِمَ لم يكن العكس: أي: لِمَ لم يُنْصَبِ الفاعل ويُرَفَّع المفعول به، فتجيب: المفعول أكثر دوراناً على الألسنة من الفاعل، فأعطوه حركة الفتح، وهي أخف من حركة الضمّ، ليكون الكلام أخف وأشهر. والتعليل الأخير يسمّى علة علة العلة.

علة علة العلة

انظر: علة العلة.

العلة غير الجارية

هي العلة القاصرة.

انظر: العلة القاصرة.

العلة غير المُتَعَدِّية

هي العلة القاصرة.

انظر: العلة القاصرة.

علة الفَرْق

من العلل المُطَرِّدة، كعلة رفع الفاعل ونصب

(١) الثَّوْبُ: تصغير «غار». الأَبْسُ: جمع بُؤْس، وهو الشّدة. والمثل قاله الزّباء عندما بات عدوها بالغيور. ومعناه: لعلّ الشّرّ يأتكم من قبَل الغار. يضرب للرجل يُغَيِّرُ الشّرَّ فيُثَمِّمُ به.

انظر: العِلَّةُ الموجبة.

العِلَّةُ المُركَّبة

هي التي يكون التعليل بها من عدَّة أوجه، كتعليل قلب الواو ياء في «ميزان» بوقوع الياء ساكنة بعد كسرة، فالعِلَّةُ ليس مجرد سكونها، ولا وقوعها بعد كسرة، بل مجموع الأمرين. وهذا كثير جداً.

عِلَّةُ المُشاكلة

من العلل المُطَّردة، كتثوين «سلايلاً» في قراءة من قرأ: ﴿سَلِيلًا وَأَغْلَلَ﴾ [الإنسان: ٤] مشاكلة لتثوين «أغلالاً».

عِلَّةُ المعادلة

من العلل المُطَّردة، كجرّ ما لا ينصرف بالفتح حملاً على النصب، ثم المعادلة بينهما بحمّل النصب على الجرّ في جمع المؤنث السالم الذي ينصب بالكسرة عوضاً من الفتحة.

العِلَّةُ الموجبة

هي التي تبنى على سبب يُوجب الحكم، ولا يُجوّزه، كُنَّصِبِ الفضلة، ورفَّعِ العمدة، وجرّ المضاف إليه. وأكثر العلل مبناها على الإيجاب. وتقابلها العلة المُجوّزة. انظر: العلة المُجوّزة.

العلة النظرية

انظر: العِلَّةُ الجَدَلِيَّةُ النظرية.

عِلَّةُ التَّظْيِيرِ

من العلل المُطَّردة، ككسر أحد الساكنين إذا التقيا في الجزم حملاً على الجرّ، إذ هو نظيره.

عِلَّةُ التَّقْيِضِ

من العلل المُطَّردة، كنصب النكرة بـ«لا» حملاً على تقيضها «إن».

العِلَّةُ الواقفة

هي العِلَّةُ القاصرة.
انظر: العلة القاصرة.

عِلَّةُ الوُجُوبِ

من العلل المُطَّردة، كتعليل رفع الفاعل، ونصب المفعول به.

عَلَقٌ

تأتي:

١ - فعلاً ماضياً ناقصاً بمعنى: ابتداء، يرفع المبتدأ وينصب الخبر، بشرط أن يكون خبره جملة فعلية، فعلها مضارع غير مقترن بـ«أن»، نحو: «علق الطلابُ يدرسون» («علق»: فعل ماض ناقص مبني على الفتح الظاهر. «الطلابُ»: اسم «علق» مرفوع بالضمة الظاهرة. «يدرسون»: فعل مضارع مرفوع بثبوت النون لأنّه من الأفعال الخمسة، والواو ضمير متصل مبني على السكون في محل رفع فاعل، وجملة «يدرسون» في محل رفع خبر «علق»، ولا تعمل «علق» إلا في حالة المضى.

٢ - فعلاً تاماً، إذا لم تكن بمعنى: ابتداء، نحو: «علقتُ بي متاعبُ عدَّة» («علقتُ»: فعل ماض مبني على الفتح الظاهر. والتاء حرف للتأنيت مبني على السكون لا محل له من الإعراب. «بي»: الباء حرف جرّ مبني على الكسر لا محل له من الإعراب متعلّق بالفعل

الأردن، والثالثة إلى دمشق، فقال أبو عبد الرحمن: تقدّم إلى أهلك يدفنه معك في قبرك، فلعلّه يقفر بك الصُّراط. ويروى أنّه القائل: ما لي أراكم تكأكم عليّ كما تتكأؤون على ذي جَنّة، افرثعوا عني. وقيل: يُنسب هذا الكلام لعيسى بن عمر الثقفي.

(بغية الرواة ١٣٩/٢ - ١٤٠؛ ومعجم الأدباء ١٢/٢٠٥ - ٢١٥).

العِلل

انظر: العِلّة.

العِلل الأوائل

هي العِلل التعليمية.

انظر: العلة التعليمية.

عِلل التَّنْظِير

هي العِلل التعليمية.

انظر: العلة التعليمية.

العِلل الثَّوَالِث

هي العِلل الجدليّة.

انظر: العلة الجدليّة.

العِلل الثَّوَانِي

هي العِلل التي يُعْتَلّ بها لِإِللٍ قبلها.

انظر: عِلّة العِلّة.

العِلل الجَدَلِيَّة

انظر: العِلّة الجَدَلِيَّة.

العِلل الحِسِّيَّة

هي العِلل التعليمية.

انظر: العِلّة التعليمية.

«علقت». والياء ضمير متّصل مبنيّ على السكون في محل جرّ بحرف الجر. «متاعب»: فاعل «علقت» مرفوع بالضمة الظاهرة. «عِدّة»: نعت «متاعب» مرفوع بالضمة الظاهرة.

أبو عُلْقَمَة النَحْوِيّ التَّمِيرِيّ

(... / ... - ... / ...)

أبو علقمة النحويّ التّميريّ. قال ياقوت: أراه من أهل واسط. كان عالماً باللغة والعربيّة، قديم العهد، يتفعر في كلامه، ويعتمد الحوشيّ من الكلام والغريب. له مع العلماء والفضلاء محادثات ظهر فيها التفعر والغريب، فمن ذلك أنّه دخل على أعيّن الطبيب يوماً، فقال له: أمتع الله لك إني أكلت من لحوم هذه الجوازل (الحمام)، فطسأت (اتخمت) طسأة، فأصابني وجع بين الوابلة (طرف الفخذ) إلى داية (فقر الكاهل والظهر) العنق، فلم يزل يَنَمَى حتى خالط الخُلب (لحيمة تصل بين الأضلاع)، وألِمَتْ له الشَّراسيف (غضاريف الضلع). فهل عندك دواء؟ فقال الطبيب: خذ حَرْقُفًا وسَلْقُفًا وشرقفاً، فَرَفْرِقْه، ورَثْرِقْه، واغسله بماء رَوْت، واشربه بماء الماء. فقال أبو علقمة: أعِدْ وَنَحَكْ عليّ. فإني لم أفهم عنك. قال أعيّن: لَعَنَ الله أَقْلَنَا إفهاماً لصاحبه، ويحك! وهل فهمت عنك شيئاً مما قلت؟ وركب مرّة أبو علقمة بغلاً فوقف على أبي عبد الرحمن القرشي فقال: يا أبا علقمة إِنَّ لِبَغْلِكَ هذا منظراً، فهل مَعَ حسن هذا المنظر من خير؟ قال: سبحان الله! خرجتُ عليه مرّة من مصر فقفز بي قفزة إلى فلسطين، والثانية إلى

الْعِلْلُ الْجُكْمِيَّةُ

هي، عند بعضهم، العِللُ الثَّوَانِيَّةُ.
انظر: عِلَّةُ الْعِلَّةِ.

الْعِلْلُ الْحَيَالِيَّةُ

هي الْعِلْلُ الْجَدَلِيَّةُ.
انظر: الْعِلَّةُ الْجَدَلِيَّةُ.

الْعِلْلُ الْفَرَضِيَّةُ

هي الْعِلْلُ الْقِيَاسِيَّةُ.
انظر: عِلَّةُ الْعِلَّةِ.

الْعِلْلُ الْقِيَاسِيَّةُ

انظر: عِلَّةُ الْعِلَّةِ.

الْعِلْلُ اللَّفْظِيَّةُ

هي عِللٌ مَنَعَ الْإِسْمُ مِنَ الصَّرْفِ الَّتِي تَعُودُ إِلَى اللَّفْظِ. وَلَيْسَ إِلَى الْمَعْنَى، وَهِيَ قِسْمَانِ:

- عِللٌ تَقُومُ كُلُّ مِثْلِهَا مَقَامَ عِلَّتَيْنِ، فَتَكْفِي وَحْدَهَا لِمَنَعَ الْإِسْمُ مِنَ الصَّرْفِ، وَتَضُمُّ هَذِهِ الْعِلْلُ عِلَّتَيْنِ، وَهُمَا: أَلْفُ التَّائِيثِ، وَصِيغَةُ مَنْتَهَى الْجُمُوعِ.

- عِللٌ لَا تَقُومُ كُلُّ مِثْلِهَا مَقَامَ عِلَّتَيْنِ، فَلَا بُدَّ لَهَا مِنْ عِلَّةٍ أُخْرَى تَجْتَمِعُ مَعَهَا لِمَنَعَ الْإِسْمُ مِنَ الصَّرْفِ، وَتَضُمُّ: التَّائِيثَ، وَالتَّرْكِيبَ، وَالزِّيَادَةَ، وَالْعُجْمَةَ، وَالْعُدْلَ، وَوِزْنَ الْفِعْلِ، وَأَلْفَ الْإِلْحَاقِ.

انظر: الْمَمْنُوعُ مِنَ الصَّرْفِ.

الْعِلْلُ الْمُطَّرِدَّةُ

هي الَّتِي تَطَّرِدُ عَلَى كَلَامِ الْعَرَبِ، وَسُمِّيَتْ بِذَلِكَ؛ لِأَنَّهَا أَكْثَرُ اسْتِعْمَالاً وَتَدَاوُلًا، وَمِنْهَا:

- عِلَّةُ الْإِخْتِصَارِ.

- عِلَّةُ الْإِسْتِقَالِ.

- عِلَّةُ الْإِسْتِغْنَاءِ.

- عِلَّةُ الْإِشْعَارِ.

- عِلَّةُ الْأَضْلِ.

- عِلَّةُ الْأَزْلَى.

- عِلَّةُ التَّحْلِيلِ.

- عِلَّةُ التَّخْفِيفِ.

- عِلَّةُ التَّشْبِيهِ.

- عِلَّةُ التَّضَادِّ.

- عِلَّةُ التَّعْوِضِ.

- عِلَّةُ التَّغْلِيْبِ.

- عِلَّةُ التَّوَكُّيدِ.

- عِلَّةُ الْجَوَازِ.

- عِلَّةُ الْحَمْلِ عَلَى الْمَعْنَى.

- عِلَّةُ دَلَالَةِ الْحَالِ.

- عِلَّةُ السَّمَاعِ.

- عِلَّةُ الْفَرْقِ.

- عِلَّةُ الْقُرْبِ وَالْمُجَاوِزَةِ.

- عِلَّةُ الْمُشَاكَلَةِ.

- عِلَّةُ الْمُعَادَلَةِ.

- عِلَّةُ النَّظِيرِ.

- عِلَّةُ التَّقْيِضِ.

- عِلَّةُ الْوُجُوبِ.

انظر كلاً في مادته.

الْعِلْلُ الْمَعْنَوِيَّةُ

مِنْ عِللٍ مَنَعَ الصَّرْفِ، وَهِيَ تَعُودُ إِلَى الْمَعْنَى وَلَيْسَ إِلَى اللَّفْظِ، وَهِيَ قِسْمَانِ: الْعِلْمِيَّةُ، وَالْوَصْفِيَّةُ. وَلَا بُدَّ أَنْ تَجْتَمِعَ كُلُّ مِثْلِهِمَا مَعَ عِلَّةٍ أُخْرَى لِمَنَعَ الْإِسْمُ مِنَ الصَّرْفِ.

انظر: العلميّة، والوصفيّة، والممنوع من الصرف.

عِللُ مَنعِ الصرف

هي الأسباب التي تمنع الاسم من التنوين، وهي قسمان: لفظيّة ومعنويّة.

انظر: العِللُ اللَّفظيّة، والعِللُ المعنويّة، والممنوع من الصرف.

عِللُ النحو

عنوان عدّة كتب لبعض علمائنا المتقدّمين في علل النحو، ومن هؤلاء:

- أبو علي محمد بن المستنير، المعروف بـ «قطرب» (... / ... - ٢٠٦ هـ / ٨٢١ م).

- أبو عثمان بكر بن محمد المازني (... / ... - ٢٤٩ هـ / ٨٦٣ م).

- محمد بن أحمد البغدادي المعروف بـ «ابن كيسان» (... / ... - ٢٩٩ هـ / ٩١٢ م).

- أبو الحسن محمد بن عبد الله النحوي، المعروف بـ «ابن الوراق» (... / ... - ٣٨١ هـ / ٩٩١ م).

وكتاب الأخير وصل إلينا بدون مقدّمة، وقد اعتمد في عرض مادّته على طريقة السؤال والجواب، واتّسم منهجه بما يلي:

- ١ - ذكر السؤال، ثمّ إيراد الأجوبة عليه.
- ٢ - ذكر الوجوه المحتملة في المسألة النحوية الواحدة، وذكر أقوال العلماء فيها.
- ٣ - كثرة الإحالات عند عرض المسائل المتشابهة.
- ٤ - شرح بعض الألفاظ شرحاً لغويّاً.

٥ - الإشارة عند انتهائه من شرح الباب أو المسألة النحوية بقوله: «وقد أتينا على شرح

الباب فاعرفه».

٦ - تقسيم الكتاب إلى أبواب، مع الحرص على أن تكون تراجم الأبواب واضحة في إيجاز.

٧ - ذكر التمرينات النظرية أحياناً والجمل التي لا يصحّ القول بها.

وقد جاءت مباحث الكتاب على النحو الآتي:

أقسام الكلام

دلالة الاسم.

دلالة الفعل.

دلالة الحرف.

حدّ الاسم.

حدّ الفعل.

حدّ الحرف.

أقسام الإعراب.

أقسام اللغة العربية من حيث الإعراب والبناء.

الإعراب زيادة.

الرفع والنصب.

الفعل يدل على مصدر وزمان.

حيث من ظروف المكان وحين من ظروف الزمان.

جزم فعل الأمر باللام.

لا يصح دخول الجزم على الأسماء.

أسباب اختلاف أواخر الأسماء الستة.

الحقيقة أنّ الإعراب مقدر في الأسماء الستة.

لماذا يجب أن يكون الإعراب في آخر الكلمة دون أولها ووسطها.

- أسباب تخصيص التنوين من بين سائر الحروف بأن أصبح علامة للانصراف .
 التنوين يميز بين الاسم والفعل .
 أسباب جزم الأفعال .
 أسباب وجوب حذف الواو .
 ليس من كلام العرب الجمع بين ساكنين في الأصل .
 أوجه وجوب الحذف في الواو دون الميم .
 شرط حذف أحد الساكنين .
 أسباب اختلاف التثنية والجمع .
 أسباب كسر ما قبل الياء .
 باب الألف في التثنية ، والواو في الجمع ، والياء في التثنية والجمع .
 باب ارتفاع الفعل المضارع .
 باب حروف الجزم .
 باب حروف الخفض .
 باب حروف القسم .
 باب الحروف التي ترفع الأسماء والنعوت والأخبار .
 باب الحروف التي تنصب الأسماء والنعوت وترفع الأخبار .
 باب الأفعال التي ترفع الأسماء وتنصب الأخبار .
 باب ما .
 باب الابتداء وخبره .
 باب الفاعل والمفعول به .
 باب ما لم يسم فاعله .
 باب ظننت وحسبت وعلمت وخلت وأخواتها .
 باب نعم ويش .
 باب حبذا .
 باب الإضمار .
 باب اسم الفاعل .
 باب ما يعمل من المصادر .
 باب ما يشتغل عنه الفعل .
 باب حتى .
 باب ما تنصبه العرب وما ترفعه .
 باب ما كان من الأفعال يتعدى بحرف الجر .
 باب التعجب .
 باب النداء .
 باب الترخيم .
 باب الإغراء .
 باب المصدر .
 باب الظروف .
 باب الحال .
 باب حروف العطف .
 باب الصفة .
 باب التوكيد .
 باب التمييز .
 باب الاستثناء .
 باب الحروف التي يجزّ بها من حروف الاستثناء .
 باب «كَمْ» .
 باب «لَا» .
 باب الضمير .
 باب أي .
 باب من .
 باب الجواب بالفاء .
 باب المجازاة .

العَلَم^(١)

١ - تعريفه : تشترك المعاني اللغوية المختلفة للألفاظ المشتقة من مادة «ع ل م» في معنى «العلامة»^(٢)، ومن هذا المعنى، أخذ اللغويون اصطلاحهم «العَلَم»، ذلك أنّ اسم الشخص علامة تميّزه من سائر أفراد جنسه. وللعلم في اصطلاح النحاة تعريفات عدّة، منها أنّه «ما وُضع لشيء بعينه غير متناول غيره بوضع واحد»^(٣)، و«ما علق على شيء بعينه غير متناول ما أشبهه»^(٤)، و«اللفظ الذي يدلّ على تعيين مسماه تعييناً مطلقاً»^(٥)، وعرفه ابن مالك بقوله (من الرجز):

اسْمٌ يُعَيِّنُ الْمُسَمَّى مُظْلَقًا

عَلَمُهُ كَجَعْفَرٍ وَخِرْنَقَا^(٦)

وهذه التعريفات، وإن اختلفت في الشكل، فإنّها تتفق في أنّ الاسم العلم يعيّن المقصود منه، وأنّ هذا التعيين يفهم من اللفظ نفسه بمجرد النطق به.

٢ - أنواعه : ينقسم العلم باعتبار تشخيص معناه وعدم تشخيصه إلى قسمين :

أ - علم الشخص، ويُقصد به ما يتحدّد المقصود منه بذاته، وذلك باستخدام اللفظ الدالّ عليه ودون الحاجة إلى معونة لفظية أو معنوية. وينقسم هذا النوع من العلم إلى علم على شخص آدمي، نحو: «زيد» و«سعاد»،

باب إضافة أسماء الزمان إلى الفعل والفاعل والمبتدأ والخبر.

باب أن وإن.

باب «أم» و«أو».

باب ما ينصرف وما لا ينصرف.

باب أسماء الأرضين.

باب ما كان من أسماء النساء معدولاً.

باب التصغير.

باب العدد.

باب الجمع.

باب النسب.

باب النسب إلى الاسم المضاف.

باب التضعيف.

باب الألفات.

باب حروف القسم التي يجربها.

باب ما يكون من المؤنث بغير هاء ولم يجروه على الفعل.

وللكتاب طبعات عدّة، منها: طبعة دار الكتب العلمية في بيروت سنة ١٤٢٢ هـ / ٢٠٠٢ م بتحقيق الدكتور محمود محمد محمود نصار.

العِلل النَّظَرِيَّة

هي العِلل الجَدَلِيَّة.

انظر: العلة الجَدَلِيَّة.

(١) عن كتابي «الممنوع من الصرف بين مذاهب النحاة والواقع اللغوي» ص ١١٥ - ١٢٩.

(٢) انظر: مادة (ع ل م) في «لسان العرب» لابن منظور.

(٣) الرضي الأستراباذي: شرح كتاب الكافية في النحو ١٣١ / ٢ - ١٣٢.

(٤) ابن يعيش: شرح المفصل ٢٧ / ١.

(٥) عباس حسن: النحو الوافي ٢٨٧ / ١.

(٦) ابن مالك: الألفية. ص ١٤؛ وابن عقيل: شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ١١٨ / ١.

وينقسم العلم باعتبار أصلته وعدمها إلى ثلاثة أقسام:

ج- العلم المرتجل، وهو ما وضع أول أمره علماً، أو ما لم يسبق له استعمال قبل العلمية في غيرها. وهو قسمان: قسم لم تقع له مادة مستعملة في الكلام العربي، نحو: «فَقْعَس»، وقسم استعملت مادته دون أن تستعمل صيغته في غير العلمية، بل استعمل أول الأمر علماً، نحو: «حَمْدَان» و«مكة».

د- العلم المنقول، وهو ما استعمل قبل التسمية في غيرها، ثم نُقِلَ إليها، وهو الغالب في الأعلام، ويكون إما منقولاً عن اسم، نحو: «أسد»، وإما عن فعل، نحو: «شَمَّر» (اسم قبيلة)، وإما عن جملة، نحو «تَأَبَّطُ شُراً» (لقب الشاعر الجاهلي ثابت بن جابر)، وإما عن حرف، نحو: «رَبّ» (علم على شخص)، وإما عن حرفين، نحو: «رَبَّما» (علم على شخص)، وإما عن حرف واسم، نحو: «عن زيد» (علم على شخص)، وإما عن حرف وفعل، نحو: «اليزيد»، وإما عن صوت،

وعلم على حيوان، نحو: «خصاف» علم على فرس مشهور، و«براقش» علم على كلبة مشهورة، وعلم على شيء، نحو: «بيروت» و«قريش».

ب- علم الجنس، وهو ما وُضِعَ لتحديد الجنس كله، وليس لتحديد فرد واحد منه^(١)، نحو: «أسامة» علم يُقصد به كل أسد، و«ثعالة» علم يقصد به كل ثعلب. وعلم الجنس يطلق على الحيوان كالمثليين السابقين، أو على المعنى المجرد غير المحسوس، نحو: «سُبْحان» علم على التنزيه والتبرئة، و«برة» علم على المبرة، و«أم قشعم» علم على الموت. ويلحق بهذا النوع بعض الأمور المعنوية التي اعتبرها العرب علم جنس حيناً، ونكرة حيناً آخر، ومنها: «فَيْئنة»، و«بُكَرة»، و«غُدوة»، و«عشيّة»، و«سَحَر» التي إن أردت بها وقتاً من يوم معين كانت معرفة، وإلا فهي نكرة. ويلحق بهذا النوع أيضاً أسماء العدد التي هي أعلام على مقادير معينة^(٢).

(١) من أدلة النحاة أن علم الجنس علم ومعرفة ما يلي:

أ- إنه يقع بعده الحال، نحو: «هذا أسامة مقيلاً».

ب- إن ما كان منه مضافاً لا يصرف عجزه، نحو: «ابن فترة» (ضرب من الحيات).

ج- إنها تجري مجرى علم الأشخاص، فمنها ما له اسم جنس ولقب وكنية، نحو: «أسد وأسامة وأبو الحارث»، و«ثعلب وثعالة وأبو الحصين».

د- إن أسماء العدد تدل على حقيقة معينة دلالة خالية من الشركة متضمنة معنى الإشارة إلى ما ارتسم به، في حين تدل الأعداد المطلقة على مجرد العدد. (ابن يعيش: شرح المفصل ١/ ٣٥-٣٩)؛ والصبان: حاشية الصبان على الأشموني (المطبعة الخيرية بمصر، ط ١، ١٣٠٥ هـ) ١/ ١١٥؛ والأزهري: شرح التصريح على التوضيح ١/ ١٢٤).

(٢) للوضع بالنسبة إلى أقسام العلم باعتبار تشخص معناه وعدم تشخصه يراجع ابن يعيش: شرح المفصل ١/ ٣٨-٣٩؛ والرضي الأسترباذي: شرح الكافية ٢/ ١٣٣؛ وابن جني: الخصائص ٢/ ١٩٧-١٩٨؛ وابن عقيل: شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك. ١/ ١٢٧؛ والأزهري: شرح التصريح على التوضيح ١/ ١٢٥؛ والصبان: حاشية الصبان على الأشموني ١/ ١١٨.

نحو: «ببة» (لقب عبد الله بن الحارث).

هـ - العلم بالغلبة، وهو أسماء ارتبطت بشخصيات معينة، فغلبت عليها، نحو: «ابن عباس»، و«ابن عمر»، و«ابن مسعود»، و«ابن الزبير»، فليس كل من كان ابناً لعباس، أو لعمر، أو لمسعود، أو للزبير غلب عليه هذه الاسم^(١).

ويتقسم العلم باعتبار دلالة أو عدم دلالة على معنى زائد إلى ثلاثة أقسام:

و - اسم، هو «علم يدل على ذات معينة مشخصة في الأغلب، دون زيادة غرض آخر من مدح أو ذم أو غيرهما»^(٢)، نحو: «زيد».

ز - لقب، هو ما دل على مستوى معين مع الإشعار بمدحه، نحو: «زين العابدين»، أو بذمه، نحو: «أنف الناقة».

ح - كنية، وهي علم مركب تركيباً إضافياً^(٣).

ويتقسم العلم، باعتبار لفظه، إلى علم مفرد وعلم مركب، والعلم المفرد هو الذي يتكوّن من كلمة واحدة، نحو: «زيد»، و«عمرو»، و«سعاد»، و«دمشق»، و«بغداد». والعلم

المركب «هو كل اسمين جُعلا اسماً واحداً منزلاً ثانيهما من الأوّل منزلة تاء التانيث ممّا قبلها»^(٤). وهو ثلاثة أقسام:

ط - المركب الإضافي، وهو العلم المركب من مضاف ومضاف إليه. وهو قسمان:

١ - كنية، وهي ما صُدِّرَ بـ «أب»، أو «أم»، أو «ابن»، أو «بنت»، أو «أخ»، أو «أخت»، أو «عم»، أو «عمة»، أو «خال»، أو «خالة»، أو «ذو»، أو «ذات»^(٥)، نحو: «أبي بكر»، و«أم كلثوم»، و«ابن زيدون»، و«بنت الحسن»، و«أخو العرب»، و«ذو النون»، و«ذات النطاقين».

والكنية، عند العرب، علامة من علامات المدح والشرف، والملاحظ أننا نجد، من بين الاستعمالات العربيّة، صفات مضافة تبدأ بـ «أب»، أو «أم»، أو «أخ»... دون أن يكون المضاف إليه ابناً، أو بنتاً، أو أخاً حقيقياً للمضاف إليه، فـ «أبو بكر» مثلاً ليس أباً لشخص اسمه بكر، و«أم كلثوم» ليست أمّاً لشخص اسمه «كلثوم»...

(١) للتوسع في أقسام العلم بالنسبة إلى أصلاته وعدمها يُراجع ابن عيش: شرح المفصل ٢٩/١ - ٣٢؛ والرضي الأسترابادي: شرح الكافية ١٣٨/٢ - ١٣٩؛ والأزهري: شرح التصريح على التوضيح ١١٤/١ - ١١٦؛ والصبان: شرح الصبان على الأشموني ١١٤/١؛ وعباس حسن: النحو الوافي ٣٠٦ - ٣٠٧.

(٢) عباس حسن: النحو الوافي ٣٠٧/١.

(٣) للتوسع بالنسبة إلى أقسام العلم باعتبار دلالة أو عدم دلالة على معنى زائد، يُراجع ابن عيش: شرح المفصل ٢٧/١؛ والرضي الأسترابادي: شرح الكافية ١٣٩/٢؛ والأزهري: شرح التصريح على التوضيح ١٢٠/١ - ١٢١؛ والصبان: حاشية الصبان على الأشموني ١١٠/١ - ١١١؛ والخضري: حاشية الخضري على ابن عقيل على ألفية ابن مالك ٦٧/١ - ٦٨؛ وعباس حسن: النحو الوافي ٣٠٧/١ - ٣٠٨.

(٤) الصبان: حاشية الصبان على شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ١١٤/١.

(٥) لقد قصر القدماء الكنية على الأسماء المصدّرة بـ «أب»، و«أم»، ولم يتعرّضوا للأسماء المصدّرة بـ «ابن»، أو «بنت»، أو «أخ»، أو «أخت»، أو «عم»، أو «عمة»، أو «خال»، أو «خالة»، وإتّما كان ذلك من صنع النحاة المتأخّرين وخاصة أصحاب الحواشي. (انظر: الصبان: حاشية الصبان على شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ١١٠/١؛ والخضري: حاشية الخضري على ابن عقيل على ألفية ابن مالك ٦٧/١ - ٦٨).

(من المتقارب):

عَلَى أَطْرَقًا بِالْيَاتِ الْخِيَا

مِ إِلَّا الشَّمَامُ وَإِلَّا الْعِصِيَّ^(٣)

أو من فعل وضمير مستتر، نحو: «إضِيت»
(عَلِمَ على الصحراء) في قول الراعي النميري
(من البسيط):

أَشْلَى سُلُوقِيَّةً بَاتَتْ وَبَاتَ بِهَا

بِوَحْشٍ إضِيتَ فِي أَضْلَالِهَا أَوْذُ^(٤)

ونحو «يزيد» في قول رؤبة (من الرجز):

نُبْتُ أَخْوَإِي بَنِي يَزِيدُ

ظُلُمًا عَلَيْنَا لَهُمْ قَرِيدُ^(٥)

وإما جملة فعلية مركبة من فعل وفاعل
ومفعول به، نحو: «تأبط شراً»، لَقَبَ الشاعر
الجاهلي ثابت بن جابر. وإما جملة اسمية،
نحو: «الخير نازل»، و«البذر طالع»، وذكر
بعض النحاة أنه لم يرد عن العرب علم منقول
من مبتدأ وخبر، ولكنه بمقتضى القياس جائز.
ومن ملحقات المركب الإسنادي العلم المنقول
من حرفين، نحو: «إنما» (عَلِمَ على شخص)،

٢ - غير كنية، نحو: «امرئ القيس»،
و«عبد الله»، و«عبد شمس». والكنية هي
الأكثر انتشاراً في هذا النوع من العلم
المركب. وإعراب العلم المركب الإضافي
كإعراب غيره من المتضايقين، إذ يعرب
صدره، وهو المضاف، حسب موقعه في
الكلام، فيكون مبتدأ، أو خبراً، أو فاعلاً،
أو مفعولاً... ويبقى المضاف إليه مجروراً
دائماً، نحو: «امرؤ القيس شاعر جاهلي»،
و«شاهدت عبد الله»، و«مرت بأبي علي».

ي - المركب الإسنادي، هو «كل كلمتين
أسندت إحدهما إلى الأخرى»^(١)، ويكون
إما جملة فعلية مؤلفة من فعل وفاعل ظاهر،
نحو «شاب قرناها» في قول الشاعر (من
الطويل):

كَذَبْتُمْ وَبَيَّتَ اللَّهُ لَا تَنْكِحُوهَا

بَنِي شَابَ قَرْنَاهَا تَضُرُّ وَتَحْلُبُ^(٢)

أو من فعل وضمير ظاهر، نحو «أطرقا»
(عَلِمَ على الصحراء) في قول أبي ذؤيب الهذلي

(١) الأزهري: شرح التصريح على التوضيح ١١٧/١.

(٢) سيبويه: الكتاب ٣/٢٠٧؛ والمبرد: المقتضب ٩/٤؛ والزجاج: ما ينصرف وما لا ينصرف. ص ١٢٣؛
وابن جني: الخصائص ٢/٢٦٧؛ وابن يعيش: شرح المفصل ٢٨/١؛ والأزهري: شرح التصريح على
التوضيح ١١٧/١.

(٣) ابن يعيش: شرح المفصل ٢٩/١.

(٤) ديوانه (تحقيق نوري حمودي القيسي وهلال ناجي). مطبوعات المجمع العلمي العراقي، بغداد، لا ط،
١٩٨٠ م. ص ١٦٧؛ وابن يعيش: شرح المفصل ٢٩/١، ٣٠؛ وابن منظور: لسان العرب (صمت)؛
والزبيدي: تاج العروس (صمت)؛ والبغداد: خزنة الأدب ٢٨٨/٣. وأشلى عليه: أغرى الكلاب به.
والسلوقية: ضرب من الكلاب. والأود: الأعوجاج.

(٥) البيت بلا نسبة في ابن يعيش: شرح المفصل ٢٨/١؛ والأزهري: شرح التصريح على التوضيح ١١٧/١.
والشاهد فيه قوله: «يزيد»، حيث يدل الرفع فيه على أنَّ النقل من جملة فعلية، فعلها «يزيد» وفاعلها
مستتر، ولو كان النقل من الفعل وحده لوجب أن يقول: «يزيد»، فيكون مجروراً بالفتح؛ لأنه ممنوع من
الصرف.

و«شاهدتُ محمداً الفاضل»، و«مررتُ بمحمدٍ الفاضل». ولعلَّ الأنسب إلحاقه في الإعراب بالمرتبِّ الإسنادي، فيُحكى دون أن يدخله تغيير مطلقاً، وذلك منعاً من اللبس، ومنع اللبس من أهمِّ الإغراض التي تحرص عليها اللغة.

يا - المرتب تركيباً مزجياً، هو العلم المرتب من كلمتين امتزجتا حتى صارتا كلمة واحدة ذات شطرين، كلُّ شطر منهما في العلم بمنزلة الحرف الهجائي الواحد من الكلمة الواحدة، أو هو «كلُّ اسمين جُعلا اسماً واحداً منزلاً ثانيهما من الأول منزلة تاء التانيث مما قبلها»^(١)، نحو: «حَضْرَمَوْتُ»^(٢)، و«تَعْلَيْكَ»، و«زَامُ هُرْمَزٍ»، و«مَارُ سَرْجَسٍ»، و«سَيَبِيهِ»، و«عَمْرَوَيْهِ». ونلاحظ أنَّ أمثلة هذا النوع من العلم مرتبة من معنى الكلمة الأخرى، ولكن بعد التركيب المزجي ينشأ معنى معين لا صلة له بالمعنى السابق لهما أو لأحدهما.

والعلم المرتب تركيباً مزجياً والمنتهى بـ«وَيْهِ» يُبنى على الكسر^(٣)، فتقول: «جاء سيبويه»، و«شاهدتُ سيبويه»، و«مررتُ

أو من حرف واسم، نحو: «إِنَّ زَيْداً» (علم على شخص)، أو من حرف وفعل، نحو: «لَنْ يسافر» (علم على شخص)^(٤)...

أما بالنسبة إلى إعراب هذا النوع من الأعلام، فإنه يبقى على صورته اللفظية قبل التسمية، فلا يدخله تغيير مطلقاً، ولا في تركيب حروفه ولا في ضبطها، ويُعرب حسب موقعه في الجملة، ولكنَّ إعرابه يكون مقدراً على آخره بسبب وجود علامة الحكاية، ويظلَّ آخره على حاله ملتزماً علامته الأولى قبل العلمية مهما تغيرت الجمل، نحو: «تَأَبَّطُ شُراً شاعرٌ جاهليٌّ»، و«إِنَّ تَأَبَّطُ شُراً شاعرٌ جاهليٌّ»، و«قَرَأْتُ شعرَ تَأَبَّطُ شُراً»، و«جاءت شابٌ قرناها»، و«شاهدتُ شابٌ قرناها»، و«مررتُ بشابٍ قرناها»...

وأما العلم المرتب من موصوف وصفة، نحو: «الْبَذْرُ المنير»، و«محمَّدُ الفاضل»^(٥)، فألحقه النحاة، بالنسبة إلى إعرابه، بالمفرد، فيجري على الموصوف الإعراب حسب موقعه في الجملة، وتتبعه الصفة في علامة الإعراب^(٦)، نحو: «جاء محمداً الفاضل».

(١) فكلُّ علم من هذه الأعلام الملحقة وأشباهاها ليس مرتباً إسنادياً، لأنه ليس جملة، ولكنه عند الإعراب يحكى كالمربِّ الإسنادي، ولم أهتدِ إلى عِلْم مسموع من العرب من هذه الأعلام، ولم أعرف من روى عنهم أمثلة منها.

(٢) لم أهتدِ، أيضاً، إلى علم مسموع من العرب من هذه الأعلام المرتبة من موصوف وصفة، ولم أعرف من روى عنهم أمثلة منها.

(٣) يُراجع عباس حسن: النحو الوافي ١/ ٣١٠-٣١١، الهامش.

(٤) الصبان: حاشية الصبان على الأشموني ١/ ١١٤؛ وانظر الأزهرى: شرح التصريح على التوضيح ١/ ١١٨.

(٥) وروى بعضهم: «حَضْرَمَوْتُ» بضمِّ الميم (يس: حاشية يس على شرح التصريح على التوضيح (مطبوع بهامش شرح التصريح على التوضيح دار إحياء الكتب العربية، (القاهرة)، لا ط، لا ت) ٢/ ٢١٦.

(٦) سيبويه: الكتاب ٣/ ٣٠٢؛ والمبرد: المقتضب ٤/ ٣١، وابن هشام: أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك ١/ ١٢٦؛ والأزهري: شرح التصريح على التوضيح ١/ ١١٨.

معتلاً، نحو: «مَعْدِيْكَرَب» و«قَالِي قلا»،
وجب سكونه، نحو: «جاء مَعْدِيْكَرَب»،
و«شاهدت مَعْدِيْكَرَب»، و«مررت
بِمَعْدِيْكَرَب»، ومنه قول الشاعر (من
الطويل):

سَيُضِيحُ قَوْقِي أَقْتَمُ الرِّيشِ كَاسِرُ
بِقَالِي قَلا أَوْ مِنْ وَرَاءِ دَبِيلِ^(١)
وقول أبي نخيلة السعدي (من الرجز):

وَقَدْ عَلَّشْنِي كَبْرَةً بِأَيْدِي بَيْدِي
وَرَثِيَّةٌ تَنْهَضُ فِي تَشْدِيدِي^(٢)

٢- إضافة الصدر إلى العجز، ومعاملته معاملة
العلم المركب تركيباً إضافياً، وفي هذه اللغة
نعرب صدر العلم المركب بما يستحقه من
الإعراب، وننظر في الجزء الثاني (العجز)،
فإن كان ممّا ينصرف صرفناه، وإن كان ممّا لا
ينصرف لم نصرفه، فنقول فيما يضاف إلى
المنصرف: «هذا حَضْرَمَوْتٌ وَبِعْلَبُكُ»،
و«شاهدت حَضْرَمَوْتٌ وَبِعْلَبُكُ»، و«مررت
بِحَضْرَمَوْتٍ وَبِعْلَبُكُ». ونقول فيما يضاف إلى

بسيبويه» وقد غُلِّل البناء فيه بكون «ويه» اسم
صوت، وغلِّل الكسر بآته على أصل التقاء
الساكنين^(١). واختار الجرمي أن يعرب إعراب
ما لا ينصرف، فلا يدخله خفض ولا تنوين^(٢).
قال أبو حيان: هو مشكل إلا أن يستند إلى
سماع، وإلا لم يقبل لأن القياس البناء
لاختلاط الاسم بالصوت وصيرورتهما اسماً
واحداً^(٣).

أما العلم المركب تركيباً مزجياً غير المنتهي
بـ«ويه»، ففيه ثلاث لغات:

١- بناؤه على فتح الجزئين، وذلك كالعدد
المركب «أحد عشر» وإخوته، فنقول، على
هذه اللغة، «بِعْلَبُكُ مَدِينَةُ لُبْنَانِيَّةٍ»، و«شاهدت
بِعْلَبُكُ»، و«مررت بِبِعْلَبُكُ»، ببناء جزئي
«بِعْلَبُكُ»، وهما «يَعْلُ» و«بُكُ» على الفتح في
جميع الحالات الإعرابية من رفع، ونصب،
وجرّ. وهذا إذا لم يكن الحرف الأخير من
الجزء الأول من العلم حرف علة، فإن كان

(١) الأزهري: شرح التصريح على التوضيح ١/١١٨.

(٢) المصدر نفسه ١/١١٨.

(٣) المصدر نفسه ١/١١٩.

(٤) البيت بلا نسبة في سيبويه: الكتاب ٣/٣٠٥، والمبرد: المقتضب ٤/٢٤، والزجاج: ما ينصرف وما لا
ينصرف. ص ١٠٤، وياقوت الحموي: معجم البلدان (دبيل)؛ وابن منظور: لسان العرب (قتم). ورؤي
في قصة هذا البيت أن قائله كان عليه دين لرجل من يحصب فلماً حان قضاؤه فر وترك رقعة مكتوبة فيها
(من الطويل):

إِذَا كَانَ ذِيْنُ السَّخْطِ قُتِلَ لَهُ تَرْوُدُ بَزَادٍ وَأَسْعَمَ بِدَلِيلِ

سَيُضِيحُ قَوْقِي أَقْتَمُ الرِّيشِ وَأَقْعَا بِقَالِي قَلا أَوْ مِنْ وَرَاءِ دَبِيلِ

قال الأصمعي: أخبرني من رآه بقالي قلا مصلوباً وعليه نسر أقتم الريش. وقالي قلا: مدينة من مدن
خراسان، أو من ديار بكر. ودبيل: مدينة من مدائن السند. (ياقوت الحموي: معجم البلدان (دبيل)).

(٥) سيبويه: الكتاب ٣/٣٠٥، والمبرد: المقتضب ٤/٢٧؛ وابن جني: الخصائص ٢/٣٦٤، وابن منظور:
لسان العرب (بدا)، و(ذرا)، و(رثا)، و(نهض)؛ والزجاج: ما ينصرف وما لا ينصرف. ص ١٠٤.
والرثية: انحلال الركب والمفاصل.

في هذا الموضع بذاً لأنهم يجعلون الشيتين ههنا اسماً واحداً، فتكون الباء غير حرف الإعراب، فيسكنونها ويشبهونها بباء زائدة ساكنة، نحو: باء «دردبیس» و«مفاتیح»، ولم يحركوها كتحرريك الراء في «شَعَر» لاعتلالها، كما لم تحرك قبل الإضافة، وحُرکت نظائرها من غير الياءات؛ لأن للياء والواو حالاً سترها إن شاء الله، فالزموها الإسكان في الإضافة ههنا إذ كانت قد تسكن فيما لا يكون وما بعده بمنزلة اسم واحد في الشعر^(٦).

وعدم فتح باء «مَعْدِيكِرِب» ونحوها في حالة النصب في لغة الإضافة يُلغز به، وقد نظمه الشيخ ياسين بن زيد الدين الحمصي بقوله (من الهزج):

أَفِذْنِي أَيُّ مَنَنْقُوصٍ
وَفِيهِ النَّصْبُ لَمْ يَظْهَرْ^(٧)

وفي هذه اللغة يجوز صرف «كِرِب» في «معديكرب» باعتباره اسماً مذكراً، وهذه اللغة الأشهر، وعدم صرفه باعتباره اسماً مؤنثاً^(٨)، فتقول: «هذا مَعْدِيكِرِب»، أو: «هذا معديكرب».

غير المنصرف: «هَذَا رَامٌ هُرْمَزٌ وَمَارُ سَرَجِسْ»، و«شَاهِدْتُ رَامَ هَرْمَزٍ وَمَارَ سَرَجِسْ»، و«مَرَرْتُ بِرَامِ هَرْمَزٍ وَمَارِ سَرَجِسْ». وإذا كان الحرف الأخير من الجزء الأول من العلم حرف علة، نحو: «مَعْدِيكِرِب» وجب سكونه، سواء في حالة الرفع، نحو: «هَذَا مَعْدِيكِرِب»، أم في حالة الجر، نحو: «مَرَرْتُ بِمَعْدِيكِرِب»، أم في حالة النصب^(١)، نحو: «شَاهِدْتُ مَعْدِيكِرِب»، ومن المعروف أن الاسم المنقوص المضاف تُفتح ياءؤه في حالة النصب^(٢)، نحو: «شَاهِدْتُ قَاضِي المَدِينَةِ»، وغلل تسكين باء «مَعْدِيكِرِب» في حالة النصب بأنها في حشو الاسم كالياء في «دردبیس»^(٣)، وفي «عَبْضُمُوز»^(٤)، ولأنها قد جرت في الرفع والجر على الإسكان فأبغنه النصب^(٥). وقال سيبويه: «... وسألت الخليل عن الياءات لِمَ لَمْ تُنْصَبْ في موضع النصب إذا كان الأول مضافاً، وذلك قولك: «رَأَيْتُ مَعْدِيكِرِبَ»، و«احْتَمَلُوا أَيَادِي سِبَا؟» فقال: شَبَّهُوا هَذِهِ اليَاءَاتِ بِأَلْفِ مِثْنِي» حيث عرّوها من الرفع والجر، فكما عرّوا الألف منها عرّوها من النصب أيضاً. . . وإنما اختصت هذه الياءات

(١) أجاز الزجاج ظهور الفتحة في هذه الحالة قياساً على الاسم المنقوص (الزجاج: ما ينصرف وما لا ينصرف. ص ١٠٣ - ١٠٤).

(٢) وتسكن في حالتي الجر والإضافة، نحو: «جاء قاضي المدينة»، و«مررت بقاضي المدينة».

(٣) الدردبیس: الشيخ، والعجوز الفانية.

(٤) العيضموز: العجوز الكبيرة، ومنه الناقة العيضموز.

(٥) المبرد: المقتضب ٢١/٤؛ والزجاج: ما ينصرف وما لا ينصرف. ص ١٠٣؛ وابن يعيش: شرح المفصل ٦٦/١.

(٦) سيبويه: الكتاب ٣/٣٠٥ - ٣٠٧.

(٧) يس: حاشية يس على شرح التصريح على التوضيح ٢/٢١٦.

(٨) سيبويه: الكتاب ٣/٢٩٦؛ وابن يعيش: شرح المفصل ١/٦٥.

على لغة الإضافة. ومنها قول الشاعر (من الرجز):

أَحْضَرْتُ أَهْلَ حَضْرَمَوْتَ مَوْتًا^(٥)

ومنه من ينشد: «حَضْرَمَوْتَ» على لغة الإضافة.

٣- تنكيره: العَلَم معرفة بالعَلَمِيَّة، ولكنه إذا أضيف، وأدخل عليه «أل» التعريف، فقد التعريف بالعلمية^(٦)، واكتسب تعريفاً آخر يفيد الإيضاح^(٧). هذا إن أضيف إلى معرفة، أما إذا أضيف إلى نكرة فينكر، نحو: «مررت بزید رجل»، إلا أنه يخصص^(٨)؛ لأنك جعلته «زید رجل» ولم تجعله «زیداً» شائعاً في الزیدین^(٩). ويصح العلم نكرة إذا:

- ١- أضيف إلى نكرة، نحو: «جاء زید رجل».
- ٢- دخلت عليه «رب»؛ لأن هذه لا تدخل إلا

٣- إعرابه إعراب ما لا ينصرف، وهذه هي اللغة الأفصح^(١٠)، يقول ابن مالك (من الرجز):

وَالْعَلَمَ أَمْنَعُ صَرْقَهُ مُرْغَبَا
تَرْكِبَ مَرْجٍ نَحْوَ مَعْدِيكَرِبَا^(١١)

فتقول، على هذه اللغة: «هذه بَعْلَبُكَ»، و«شاهدت بَعْلَبُكَ»، و«مررت بَعْلَبُكَ»، ومن شاهدها قول امرئ القيس (من الطويل):

لَقَدْ أَنْكَرْتَنِي بَعْلَبُكَ وَأَهْلَهَا
وَلابْنُ جُرَيْجٍ فِي فَرَى جِمَصٍ أَنْكَرَا^(١٢)

ويروى: «بَعْلَبُكَ وأهلها» على لغة الإضافة. وقول جرير (من الوافر):

لَقَيْتُمُ بِالْجَزِيرَةِ خَيْلَ قَيْسٍ
فَقُلْتُمْ مَارَسَرَجِسَ لَا قَيْلَا^(١٣)

وينشد بعضهم: «مارَسَرَجِس» بنصب «مار»

(١) المبرد: المقتضب ٢٣/٤.

(٢) ابن مالك: الألفية. ص ٥٦؛ وابن عقيل: شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ٣٢٩/٢.

(٣) ديوانه. ص ٦٥؛ والمبرد: المقتضب ٢٣/٤.

(٤) ديوانه (دار صادر، بيروت، لاط، لات). ص ٣٣٠؛ وسيبويه: الكتاب ٢٩٦/٣؛ والمبرد: المقتضب ٤/٢٣؛ وابن يعيش: شرح المفصل ١/٦٥؛ وابن منظور: لسان العرب (سرجس). ومارسرجس اسم نبطي سمي به جرير تغلب نغياً لها عن العرب، وهو منادى حُذِفَ منه حرف النداء، وخبر «لا» النافية للجنس محذوف، أي: لا قتال متاً. ويجوز أن يكون «قتلاً» مفعولاً به لفعل محذوف تقديره: لا تريد قتالاً. وقد هجا جرير الأخطل في قصيدة لامية أخرى، وأعاد هذا المعنى في قوله (ديوانه ٣٦٢) (من الكامل):

قَالَ الْأَخْيَلُ طَلَّ إِذْ رَأَى رَأْسَ إِسْهَمٍ يَا مَارَسَرَجِسَ لَا تُرِيدُ قَيْلَا

(٥) الرجز في المقتضب للمبرد ٢٣/٤ منسوباً إلى روية، وهو ليس في ديوانه ولا في قوائمه الديوان.

(٦) يرى بعض النحاة أن العلم إذا أضيف لا يفقد علميته، وإنما يكتسب من الإضافة زيادة إيضاح وتعيين، والخلاف لفظي لا شك له (عباس حسن: النحو الوافي ٢٩٦/١).

(٧) الإيضاح هو رفع الاحتمال وإزالة الاشتراك في المضاف إلى المعرفة.

(٨) المراد بالتخصيص تقليل الاحتمال والاشتراك في المضاف إلى النكرة.

(٩) وهنا نستنتج أن الاستعمال اليوم في إضافة العلم إلى اسم الوالد أو الوالدة، نحو: زيدٌ عليٌّ غير صحيح؛ لأن «زيد» علم لابن مضاف إلى علم والده دون قرينه تدل على أن المضاف من أولاد المضاف إليه، والصحيح إضافة كلمة «ابن» بينهما، نحو: «زيد بن علي»، ولا يجوز حذف «ابن» مطلقاً؛ لأن حذفها يقع في اللبس (عباس حسن: النحو الوافي ٢٩٥/١).

على التكرات^(١)، نحو: «رَبِّ زَيْدٍ كَافَأْتُ».

٣- كان ممنوعاً من الصرف ونون، نحو: «جاء أحمدٌ»، فالمراد بـ«أحمد» هنا رجل غير معيّن من المتسمّين بهذا الاسم، غير معهود بينك وبين من تخاطبه.

٤- تُثْنِي أو جُمِع، وذلك «المشاركة غيره له في اسمه، وصيرورته بلفظ لم يقع به التسمية في الأصل»^(٢)، لذلك يوصف العلم المثنى أو المجموع بالتكرة، نحو: «جاء زيدان كريمان»، و«شاهدتُ محمدَيْنِ كريمَيْن»، و«مررتُ بهندتين جميلتين»، وإذا أردنا إرجاع التعريف له بعد التثنية أو الجمع، يجب زيادة مما يفيد التعريف، كزيادة «أل» التعريف، نحو قول الشاعر (من الطويل):

وَقَبِّلِي مَاتَ الْخَالِدَانِ كِلَاهُمَا
عَمِيدُ بَنِي جَحْوَانَ وَأَبْنَى الْمُضَلِّلِ^(٣)

ونحو قول زيد بن ثابت: «هؤلاء المحمدون بالباب»^(٤)، أو كالإضافة إلى معرفة، نحو: «جاء محمدٌ والمدرسة». واستثنى النحاة من ذلك الأعلام التالية:

- «أبانا» (علم على جبلين متقابلين، متصلين) الوارد في قول الشاعر (من المنسرح):

لَوْ بِأَبَانَيْنِ جَاءَ يَخْطُبُهَا
رُؤْمَلٌ مَا أَلْفُ خَاطِبٍ يَدْمِ^(٥)

- «عمياتان» (علم على جبلين متصلين) الوارد في قول الشاعر (من الكامل):

لَوْ أَنَّ عُصَمَ عَمَائَتَيْنِ وَيَذْبُلُ
سَمِعَا حَدِيثَكَ أَنْزَلَا الْأَوْعَالَ^(٦)

- «عرفات» (علم على مكان) و«أذرعات» (علم على مكان) الوارد في قول امرئ القيس (من الطويل):

تَنَوَّرْتُهَا مِنْ أَذْرَعَاتٍ وَأَهْلُهَا
يَسْتَرْبِ أذْنَى دَارِهَا نَقَرٌ عَالِ^(٧)

٤- ترتيب الاسم واللقب والكنية وإعرابها: إذا جُمِع بين الاسم والكنية، جاز تقديم الاسم، أو الكنية، وكذلك إذا جُمِع بين اللقب والكنية، أما إذا اجتمع الاسم واللقب، فالتقديم للاسم غالباً. أما من ناحية الإعراب، فإنه:

- إذا اجتمع الاسم واللقب، أو الاسم والكنية، أو اللقب والكنية، وكانا مفردين (أي: غير مرّكبين)، نحو: «عمر الفاروق». فإنَّ الأوَّلَ منهما يُعَرَّبُ حسب موقعه في الجملة، أما الثاني، فيكون إمّا مضافاً إليه فيُجَرَّرُ، وإمّا عطف بيان، أو توكيداً، أو بدلاً

(١) ابن هشام: مغني اللبيب ١/١٤٤.

(٢) ابن يعيش: شرح المفصل ١/٤٦.

(٣) المصدر نفسه. الصفحة نفسها.

(٤) ابن يعيش: شرح المفصل ١/٤٦، والمحمدون هم: محمد بن أبي بكر، ومحمد بن حاطب، ومحمد بن طلحة بن عبيد الله، ومحمد بن جعفر بن أبي طالب (المصدر نفسه ١/٤٧).

(٥) المصدر نفسه ١/٤٦.

(٦) المصدر نفسه. الصفحة نفسها.

(٧) المصدر نفسه ١/٤٧.

وَقَرَنَ وَعَدَنَ وَلَا حِثِّي
وَشَذَّ قَمَّ وَهَيْلَةً وَوَأَشِثِي
وَأَسْمَأُ أَتَى وَكُنْيَةً وَلَقَبَا
وَأَخْرَنَ ذَا إِنْ سَوَاهُ صَحَبَا
وَإِنْ يَكُونَا مُفْرَدَيْنِ فَأُضِفَ
حَثْمًا وَإِلَّا أَتْبَعَ الَّذِي رَدِفَ
وَمِنْهُ مَنُفُورٌ كَفَضْلٍ وَأَسَدُ
وَدُوْ أَرْجَالٍ كَسُعَادَ وَأَذَدُ
وَجُمْلَةٌ وَمَا يَمْزُجُ رُكْبَا
ذَا إِنْ بَغْيِيرٍ وَنَهٍ تَمَّ أَغْرِبَا
وَشَاعَ فِي الْأَغْلَامِ دُوْ الْإِصَافَةِ
كَعَبْدِ شَمْسٍ وَأَبِي فَحَافَةِ
وَوَضَعُوا لِبَعْضِ الْأَجْنَاسِ عِلْمٌ
كَعِلْمِ الْأَشْخَاصِ لَفْظًا وَهُوَ عِلْمٌ
مِنْ ذَلِكَ أَمْ عَرِضٌ لِلْعَقْرِ
وَهَكَذَا تُعَالَى لِلتَّغْلِبِ
وَمِثْلُهُ بَرَّةٌ لِلْمَبَرَةِ
كَذَا فَجَارِ عِلْمٌ لِلْفَجَرَةِ

عِلْمُ الْإِسْتِقْبَالِ

هو، في الاصطلاح، كل حرف من حروف المضارعة: أ، ن، ي، ت.

العِلْمُ الْأَسْمِ

انظر: العلم، الرقم ٢، الفقرة «و».

عِلْمُ الْإِسْنَادِ

هو الضمة عند بعض النحويين، فهي علامة على أنَّ الكلمة مُسْنَدٌ إليها أو تابعة للمسند إليه، ولكن ليس كل مضموم مسنداً إليه، وليس كل مسند إليه مضموماً.

للتوسع انظر كتاب إبراهيم مصطفى: إحياء النحو. ص ٥٣ - ٧١.

من الأول، فيتبعه في الرفع، والنصب والجر. أما إذا اجتمعا، وكانا مرگبين معاً تركيب إضافة، نحو: «عبد العزيز سعد الله»، فإن المضاف الأول «عبد» يُعرب حسب موقعه في الجملة، وبعده المضاف إليه، ويكون المضاف الثاني «سعد» تابعاً له (بدلاً، أو عطف بيان، أو توكيداً لفظياً)، ويليه المضاف إليه.

وكذلك الحكم، إذا كان الأول مفرداً، والثاني مرگباً تركيباً إضافياً، نحو: «علي زين العابدين»، أو إذا كان الأول مرگباً تركيباً إضافياً، والثاني مفرداً. أما المرگب المزجي وملحقاته، والمرگب الإسنادي، فلا يُعتد بتركيبيهما، وإنما يُعتبر كل منهما بمنزلة المفرد عند اجتماعه بنوع آخر من أنواع العلم.

- إذا اجتمع الاسم واللقب والكنية، فإن الثالث يُعتبر تابعاً للأول في إعرابه.

- إذا اجتمع اثنان من الاسم واللقب والكنية، أو الثلاثة، فإنه يجوز القطع في الثاني والثالث. فإن كان الأول مجروراً، جاز في الباقي النصب مع إعراب المقطوع مفعولاً به لفعل محذوف، أو الرفع باعتباره خبراً لمبتدأ محذوف. وشرط ما قدّمنا من وجوه إعرابية أن يكون الاسم والكنية واللقب لشخص واحد.

٥ - العِلْمُ الممنوع من الصرف: انظر: الممنوع من الصرف.

٦ - جمع العِلْم: انظر: الجمع.

٧ - قال ابن مالك في ألفيته:

إِسْمٌ يُعَيِّنُ الْمُسَمَّى مُطْلَقًا
عِلْمُهُ كَجَعْفَرٍ وَخِرْنَقَا

العَلَمُ الإسنادي

هو العَلَمُ المُركَّب تركيباً إسنادياً .

انظر: العَلَمُ المُركَّب تركيباً إسنادياً .

عَلَمُ الإضافة

هو الكسرة عند بعض النحاة، وهي علامة على أنَّ الكلمة مضاف إليها أو تابعة للمضاف .

للتوسع انظر كتاب إبراهيم مصطفى: إحياء النحو . ص ٧٢ - ٧٨ .

العَلَمُ الأعجمي

هو الاسم غير العربي المُستخدَم عِلْماً في العربية، نحو: «إبراهيم»، و«بيروت». وهذا العلم يُمنع من الصرف إذا كان رباعياً فصاعداً .

العَلَمُ بالغلبة

انظر: العَلَمُ، الرقم ٢، الفقرة «ه» .

عَلَمُ التثنية

هو علامة المُثنى، أي: الألف والنون في الرفع، الياء والنون في النصب والجرّ. ومن المعروف أنَّ النون تُحذف عند الإضافة .

عَلَمُ الجَمْع

هو علامة جمع المذكر السالم، أي: الواو والنون في حالة الرفع، والياء والنون في النصب والجرّ (تُحذف النون عند الإضافة)، وعلامة جمع المؤنث السالم، أي: الألف والياء .

عَلَمُ الجِنْس

انظر: العلم، الرقم ٢، الفقرة «ب» .

العَلَمُ الجِنْسِي

انظر: العلم، الرقم ٢، الفقرة «ب» .

العَلَمُ ذو الرِّبَادَتَيْنِ

هو العلم المختوم بألف ونون زائدتين، نحو: «مروان» .

عَلَمُ الشَّخْصِ

انظر: العلم، الرقم ٢، الفقرة «أ» .

العَلَمُ الشَّخْصِي

انظر: العلم، الرقم ٢، الفقرة «أ» .

العَلَمُ على وزن جمع

المؤنث السالم

ما سُمِّيَ به من جمع المؤنث السالم وملحقاته، وصار عِلْماً لمذكر أو مؤنث، نحو: «عَرَقات»، و«انتصارات» .

العَلَمُ على وزن جمع المذكر السالم

هو العلم المُنتهي بواو ونون، أو بياء ونون، نحو: «خَمْدُون»، و«نَشْرِين» .

العَلَمُ على وزن المُثْنَى

هو العَلَمُ المُنتهي بألف ونون، أو بياء ونون، نحو: «حَسَنَيْنِ»، و«زَهْرَانِ» .

عَلَمُ الفاعِلِيَّةِ

هو الرُّفْعُ الذي يدلُّ على أنَّ الاسم في موقع الفاعل أو نائبه، ولكن ليس كلُّ مرفوع هو فاعل .

العَلَمُ الكُنْيَةُ

انظر: العلم، الرقم ٢، الفقرة «ح» .

العلم اللَّقَب

انظر: العلم، الرقم ٢، الفقرة «ز».

عَلَمٌ مَا لَيْسَ بِإِسْنَادٍ وَلَا إِضَافَةٍ

هو الفتحه التي هي علامة أَنَّ الكلمة خارجة عن نطاق الإسناد، والإضافة، كالمفاعيل. للتوسّع انظر كتاب إبراهيم مصطفى. إحياء النحو. ص ٧٩-١٠٠.

الْعَلَمُ الْمَحْكِيّ

هو الْعَلَمُ الَّذِي يُوْرَدُ بِحَالَتِهِ الْأَصْلِيَّةِ نَظْفًا أَوْ كِتَابَةً، وَيَشْمَلُ:

- ١- مَا سُمِّيَ بِهِ، نَحْوُ: «قَرَأْتُ شَيْعَرًا تَابَطَ شَرًّا».
 - ٢- الْعَلَمُ الْمَحْكِيّ بِـ«سَنَ» وَ«أَيَّ» الِاسْتِفْهَامِيَّتَيْنِ، نَحْوُ: قَابَلْتُ زَيْدًا؟ - مَنْ زَيْدٌ؟
- وانظر: الحكاية.

العلم المَحْتَوَم

بِأَلْفٍ وَنُونٍ زَائِدَتَيْنِ

من الأسماء الممنوعة من الصرف، نحو: «عثمان». وتُعرف زيادة الألف والنون بأن يتقدّمهما ثلاثه أحرف أصول فأكثر. فإن تقدّمهما حرفان ثانيهما مشدّد. جاز الوجهان الصرف وعدمه، كما في «حسان».

الْعَلَمُ الْمُتَرَجَّلُ

انظر: العلم، الرقم ٢، الفقرة «ج».

الْعَلَمُ الْمُركَّبُ

انظر: العلم، الرقم ٢، الفقرة «ط»، والفقرة «ي» أو الفقرة «يا».

العلم المُركَّبُ تَرْكِيبًا إِسْنَادِيًّا

انظر: العلم، الرقم ٢، الفقرة «ي».

الْعَلَمُ الْمُركَّبُ تَرْكِيبًا إِضَافِيًّا

انظر: العلم، الرقم ٢، الفقرة «ط».

الْعَلَمُ الْمُركَّبُ تَرْكِيبًا مَرْجِيًّا

انظر: العلم، الرقم ٢، الفقرة «يا».

الْعَلَمُ الْمَعْدُولُ

هو الْعَلَمُ الْمُحَوَّلُ مِنْ حَالَةٍ لَفْظِيَّةٍ إِلَى أُخْرَى، وَهُوَ مَمْنُوعٌ مِنَ الصَّرْفِ. (للتوسّع انظر: الممنوع من الصرف).

الْعَلَمُ الْمُفْرَدُ

هو العلم المُكوّن من كلمة واحدة، نحو: «سميرة»، و«محمد». ويقابله العلم المُركَّب. انظر: الْعَلَمُ الْمُركَّبُ.

عَلَمُ الْمَفْعُولِيَّةِ

هو النَّصْبُ الَّذِي يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْاسْمَ فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ.

الْعَلَمُ الْمَنْقُولُ

انظر: العلم، الرقم ٢، الفقرة «د».

علم الدين السخاويّ

= علي بن محمد الكفريّ.

علم الدين الكفريّ

= سليمان بن أبي حرب (٦٠٩ هـ/ ١٢١٢م).

عَلَمٌ

فعل ماضٍ ينصب مفعولين لس أصلهما

مبتدأ وخبراً، نحو: «عَلِمْتُ زَيْدًا النَّحْوَ».

عِلْمٌ

تأتي:

١ - فعلاً من أفعال القلوب، يُفيد في الخبر اليقين أو الرجحان، ينصب مفعولين أصلهما مبتدأ وخبر، نحو: «عَلِمْتُ الْخَبَرَ صَحِيحاً»، ونحو الآية: ﴿فَإِنَّ عَلَّمْتُمُوهُنَّ مِثْلَهُنَّ﴾ [المتحنة: ١٠] (المفعول به الأول «هُنَّ» في «عَلَّمْتُمُوهُنَّ»، والمفعول به الثاني «مِثْلَهُنَّ»).

٢ - فعلاً بمعنى: «عرف» أو «أدرك» تتعدى إلى مفعول به واحد، نحو: «عَلِمْتُ الْقَضِيَّةَ»، ونحو الآية: ﴿وَاللَّهُ أَفْرَحُكُمْ مِنْ يَطُورٍ أَنْهَزَكُمْ لَا تَقْلَمُونَ شَيْئاً﴾ [النحل: ٧٨]. وقد تتعدى بالباء، نحو: «عَلِمْتُ بِالْمَحَادِثَةِ».

عِلْمُ الْأَسْلُوبِ

انظر: الأسلوبية.

عِلْمُ الْأَشْتِقَاقِ

هو علم يبحث في أصل المشتقات، واشتقاق الكلمات بعضها من بعض. انظر: الاشتقاق. وهو، عند بعضهم، علم الصَّرف، انظر: الصرف.

عِلْمُ الْأَصْوَاتِ

علم الأصوات، أو الصوتيات، أو علم الصوتيات، فرع من فروع علم اللغة يدرس الأصوات اللغوية من حيث مخارجها، أي: تحديد منطقة كل صوت على جهاز النطق، فتُسَمَّى الأصوات بحسب مخارجها، وصفات هذه الأصوات بناءً على ملاحظة طريقة احتكاك الهواء بعضلات النطق.

ولعلم الأصوات فروع عدة، منها:

علم الأصوات النطقي: ويبحث في عملية إنتاج الأصوات اللغوية ومكان نطقها، وطريقة إصدارها، ويسمى هذا العلم أيضاً علم الأصوات الفسيولوجي، أو علم الأصوات الوظيفي.

علم الأصوات الفيزيائي: ويبحث في أصوات اللغة من حيث خصائصها المادية، أو الفيزيائية أثناء انتقالها من المتكلم إلى السامع، ويعرض هذا العلم لتردد الصوت وسعة الذبذبة وطبيعة الموجة الصوتية وعلو الصوت (النغمة) ونوعه (الجرس).

علم الأصوات السمعي: ويبحث في جهاز السمع البشري وفي العملية السمعية وطريقة استقبال الأصوات اللغوية وإدراكها.

علم الأصوات العام: ويبحث في الأصوات اللغوية بشكل عام، أي: دون ربطها بلغة فعلية.

علم الأصوات الخاص: ويبحث في أصوات لغة مُعَيَّنَة دون سواها، مثل أصوات اللغة العربية.

علم الأصوات الآلي: ويبحث في أصوات اللغة، باستخدام المنهج التجريبي، كما يستخدم الآلات الإلكترونية لكشف خصائص هذه الأصوات، مثل جهاز رسم الأطياف الذي يحدّد نوع الصوت وقوّته ونغمته. كما يستخدم الحنك الاصطناعي لدراسة الأصوات الحنكية. ويسمى هذا العلم أيضاً: علم الأصوات المعملي، أو علم الأصوات التجريبي.

علم الأصوات المقارن: ويبحث في وجوه

الفونيمات وتوزيعاتها وألفوناتها، ويسمى علم الفونيمات.

علم عيوب النطق: ويدرس عيوب النطق لدى الأفراد وأسبابها وطرق علاجها.

ولعلم الأصوات مجالات عديدة من أهمها: دراسة جهاز النطق البشري، ووصف الصوت اللغوي والتفريق بين الفونيم والألوفون.

جهاز النطق البشري: يتكون هذا الجهاز من عضلات البطن والحجاب الحاجز والرئتين والقصبه الهوائية والحنجرة والوترين الصوتيين والمزمار والحلق واللسان والشفيتين والأسنان العليا والأسنان السفلى واللثة والغار والطبق واللهاة والتجويف الأنفي والتجويف الفموي، والتجويف الحلقى، ولكل من هذه الأعضاء دور خاص في عملية النطق التي تقوم بها.

وصف الصوت اللغوي: لوصف الصوت اللغوي لا بد من أخذ عدة عوامل في الاعتبار مثل: مكان النطق (شفوي، أسناني، بين أسناني، لثوي، لثوي غاري، غاري، طبقي، لهوي، حلقى، حنجري). والناطق (الشفة السفلى، ذلق اللسان، مقدّم اللسان، وسط اللسان، مؤخر اللسان، جذر اللسان)، وكيفية النطق (انفجاري، احتكاكي، جانبي، أنفي، تكراري، صائت، شبه صائت، مجهور، مهموس، رخو، لين، قصير، طويل). ويضاف عند وصف الصوائت إلى ما تقدّم، الصفات: بسيط، مُركّب؛ عالٍ، وسطي، منخفض، أمامي؛ مركزي، خلفي.

الفونيم والألوفون: من أكثر المصطلحات المستعملة في علم الأصوات. وللفونيم عدة تعريفات من أهمها تعريفه بأنه مجموعة

الشبه والاختلاف بين أصوات لغة ما، وأصوات اللغات الأخرى.

علم الأصوات المعياري: ويصف أصوات لغة معيّنة، كما يجب أن تُنطق بصورتها الصحيحة، أو صورتها المثالية، لا كما ينطقها الناس ويسمى أيضاً: علم اللغة الفرضي.

علم الأصوات الوصفي: ويبحث في أصوات اللغة المستخدمة في فترة زمنية محددة، وهو مقابل لعلم الأصوات التاريخي.

علم الأصوات التاريخي: ويبحث في أصوات لغة ما، لمعرفة التغير والتطور الذي أصابها عبر مراحل تاريخية سابقة.

علم الأصوات البحث: ويبحث في الأصوات اللغوية لمعرفة خواصها النطقية دون البحث في تطورها أو وظيفتها أو إدراكها.

علم الأصوات القطعية: ويبحث في الصوائت والصوامت فقط.

علم الأصوات فوق القطعية: ويبحث في النّبر والفواصل والتّخّعات. (الفونيم أصغر وحدة صوتية مميزة ليس لها معنى نحوي أو دلالي والألوفون تنويع نطقية في السياق الصوتي، لنفس الفونيم. فعلى سبيل المثال: الصوت /ف/ في اللغة العربية فونيم، لكن بعض العرب قد ينطق هذا الفونيم في كلمة لفظ قريباً من الصوت الإنجليزي /v/ ويكون الصوت [ف] أو [v] في كلمة لفظ تنويع نطقية أو صوتية للفونيم، أي: ألفوناً في اللغة العربية، وليس فونيماً كما في اللغة الإنجليزية مثلاً).

علم الأصوات الوظيفي: ويدرس الأصوات من حيث وظيفتها، أي: أنه يدرس

- مدخل في الصوتيات. عبد الفتاح إبراهيم. تونس، دار الجنوب للنشر، لاط، لات.
- علم الأصوات العام، أصوات اللغة العربية. بسام بركة. بيروت، مركز الإنماء العربي، لاط. لات.
- الأصوات اللغوية. إبراهيم أنيس. القاهرة، مكتبة الأنجلو المصرية، ط ٥، ١٩٧٩م.
- أصوات اللغة. عبد الرحمن أيوب. القاهرة، مطبعة الكيلاني، ط ٢، ١٩٦٨م.
- «مدخل إلى علم أصوات اللغة العربية الفصحى». مجلة الحياة الثقافية. تونس، العددان ٣٦ - ٣٧ (١٩٨٥)، ص ٧٥ - ٩٦.
- دروس في علم أصوات العربية. جان كاتينو. تعريب صالح القرمادي. الجامعة التونسية، نشر مركز الدراسات والبحوث الاقتصادية والاجتماعية، ١٩٦٦م.
- الدراسات اللهجية والصوتية عند ابن جني. حسام الدين النعيمي. بغداد، دار الرشيد، ١٩٨٠م.
- في الدراسات القرآنية واللغوية، الإمالة في القراءات واللهجات العربية. القاهرة، دار نهضة مصر، لاط، لات.
- الدراسات الصوتية عند علماء التجويد. غانم قدوري حمد. بغداد، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، إحياء التراث الإسلامي، ١٩٨٧م.
- دراسات في علم أصوات العربية. داود عبده. الكويت، مؤسسة الصباح، لاط، لات.

أصوات متعائلة صوتياً في توزيع تكاملي، أو تغير حر، أمّا الألوفون فهو عضو في فونيم يتماثل صوتياً مع سواه من الألوفونات الفونيم ذاته ويتوزع معها تكاملياً، أو يتغير معها تغيراً حراً. وتنقسم الفونيمات إلى فونيمات قطعية تشمل: الصوامت والصوائت، وفونيمات فوق القطعية، وتشمل: النبرات والفواصل والتشغيمات. وتختلف اللغات في عدد فونيماتها، وليست جميع الفونيمات موجودة في جميع اللغات، كما أنّ الفونيم ذاته قد يوجد في لغتين ولكن بمكان نطق مختلف مثل: صوت/ت/ الأسناني في العربية وصوت/ت/ اللثوي في الإنجليزية ومثل صوت/د/ التكراري في العربية وصوت/ت/ الانعكاسي في الإنجليزية الأميركية، وما هو فونيم في لغة ما، قد يكون ألوفوناً في لغة أخرى، والعكس صحيح^(١).

للتوسع انظر:

- سر صناعة الإعراب. ابن جني (عثمان بن جني). تحقيق حسن هندراوي. دمشق، دار القلم. ط ١، ١٩٨٥ م/ ١٤٠٥ هـ.
- شرح المفصل. ابن يعيش (يعيش بن علي). قدم له ووضع هوامشه وفهارسه إميل بديع يعقوب. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٢٢ هـ/ ٢٠٠١ م.
- علم اللغة العام، الأصوات. كمال محمد بشر. دار المعارف بمصر، ط ٧، ١٩٨٠م.
- دراسة الصوت اللغوي. أحمد مختار عمر. القاهرة، عالم الكتب، ط ٢، ١٩٨١م.

وأفرطوا فيه ومنحوه كلّ اهتمامهم، سواء أكان المعنى مفتقراً إليه أم مستغنياً عنه، فوقعوا في عيوب كثيرة من التكلف والتعسف، كانوا في غنى عنها، فصار البديع معهم مسلماً وعراً يؤدي إلى الإغراب والتعمية بدلاً من أن يكون وسيلة لتحلية الألفاظ وتحسينها، أو لكشف المعاني وإبرازها.

ثم شرع العلماء يضيفون إلى ألوان البديع ألواناً تعدّ بالمئات فاختلفت عليهم ولم يعدوا يعرفون الأصل من الفرع فيها، فراحوا يطلقون على كلّ معنى اسماً من أسماء البديع، حتى انحرف عن مساره، وأصبح عبثاً ثقيلاً في نظر النقاد المحدثين، فدعوا إلى التخلص منه والتخلي عنه، أو التخفيف منه ما استطيع إلى ذلك سبيلاً، متناسين ما كان له من مكانة مرموقة عند النقاد الأقدمين عندما كان يقع للشعراء عفواً دون تكلف، وقد ظنّوا أنّ العلة في فساد البديع في العصور المتأخرة، تعود إلى البديع ذاته، ولو أمعنوا النظر النقدي في ذلك لوجدوا أنّ العلة تعود إلى سوء استخدام الشعراء لألوانه والإفراط فيها حتى صار البديع عندهم غاية لا وسيلة، إذ عظمه بعضهم حتى أسلك فنونه في قصائد دُعيت بـ «البديعيات»، وألفوا فيه شروحاً واحتفلوا به أيّ احتفال، ما دفع البعض إلى أن ينعت العصر الذي ساد وشاع فيه بعصر الانحطاط أو الانهيار، وهو عصر كان، وما زال أسوأ العصور حقاً من حيث اهتمام الباحثين به، إذ لا يزال نتاجه أو معظم نتاجه مدفوناً تحت غبار الزمن وخيوط

- التشكيل الصوتي في اللغة العربية، فونولوجيا العربية. سلمان حسن العاني. جدة، النادي الأدبي الثقافي، ١٩٨٣ م.

- الصوتيات والفونولوجيا. مصطفى حركات. بيروت، المكتبة العصرية.

- علم الأصوات اللغوية الفونوتيكا. عصام نور الدين. بيروت، دار الفكر اللبناني.

- علم الأصوات اللغوية، مناف مهدي محمد. بيروت، عالم الكتب.

- المدخل إلى علم الأصوات. صلاح الدين حسنين. القاهرة، مكتبة الخانجي.

- Landery et Renard: Eléments de phonétique, Bruxelles, Didier, 1977.

- Bouquiaux Thomas et autres: Initiation à la phonétique, Paris, P.U.F, 1976.

علم أصول المفردات

هو علم الاشتقاق.

انظر: علم الاشتقاق.

علم البديع^(١)

احتلّ البديع مكانة مرموقة منذ القدم عند العرب أدباء ونقاداً وبلاغيين، لما رأوا فيه من جمال يضيفه على العبارة النثرية أو البيت الشعري، كما وجدوا منه ألواناً تزخر بها الآيات القرآنية والأحاديث الشريفة، فتسّم ذروة البلاغة حتى اعتبره بعضهم من وجوه الإعجاز في القرآن الكريم، لما له من أثر في جلال المعاني وجمال الألفاظ؛ إلا أنّ الشعراء والكتاب في عصر التجديد قد فتنوا به

(١) بحث قدّمته الدكتورة كوكب دياب لموسوعتنا، وهو من مقدّمة تحقيقها لكتاب «خزانة الأدب» لابن حجة الحموي، وقد أشرفنا عليه.

العنكبوت، كانت من نتاج هذا العصر تلك «البديعيات» وشروحها، وما تَضَمَّنَتْه من فنون البديع.

إلا أنَّ هذه «البديعيات» بما تَضَمَّنَتْه لم تنل حظَّها من الدراسة على غرار غيرها من المجموعات الشعرية التي نالت حظًّا وافراً من جهود الدارسين حتى بلغت الذُّرى وقاربت الكمال عمقاً وعدداً، مثل: «المعلقات»، و«المفضليات»، و«الروميات»، و«اللزوميات» وغيرها؛ بل إنَّ البعض قد وقف منها ومن أصحابها موقفاً سلبياً فقال: «منذ القرن السابع الهجري، وقد رمي الشعر العربي بجماعة مهمتها جمع ألوان البديع، وسلكوا في جمعها مسالك التكلف، ووجهوا همَّتهم إلى رصِّ ألوانه ضاربين صفحاً عما ينبغي أن يراعى في الشعر من مقتضيات أهمها إبراز المعنى وتجلية الغرض، وجاؤوا بشعر مؤلف من تفعيلات وموازن لا يروق لفظها ولا يفهم معناها، وسَمَّوا تلك القصائد بالبديعيات»^(١).

فهذه «البديعيات»، على الرغم ممَّا حملته من أثر في البلاغة والأدب والنقد واللغة، لم يعكف على دراستها دراسة جادة رصينة إلا نفر قليل جداً من الباحثين، فأعطوها ما تستحق من عناية واهتمام^(٢).

١ - علم البديع وقيمته: يطلق لفظ «البديع» في اللغة، على الغريب العجيب، أو الجديد

المخترع الذي ينشأ على غير مثال سابق، يقال: بدع الشيء يبدعه بدعاً إذا أنشأه وبدأه، وابتدع الشيء إذا اخترعه من غير مثال. و«البديع» يطلق لمعانٍ عدَّة فيقال: هذا بديع، أي: محدث عجيب فيكون من صفة المفعول، ويكون أيضاً من صفة الفاعل بمعنى «المبدع»، ومنه «البديع» في أسماء الله الحسنى لإبداعه الأشياء وإحداثه إيَّاهَا من غير مثال^(٣)، فجاء في قوله تعالى: ﴿يَبْدِئُ السَّكَّاتِ وَالْأَرْيَافَ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٤) [البقرة: ١١٧]. وجاء في الحديث الشريف بمعنى الرِّقِّ الجديد والحلو والطيب لقوله ﷺ: «إِنَّ تِهَامَةَ كَبْدِيعِ الْعَسَلِ حَلَوُ أَوَّلِهِ حَلَوُ آخِرِهِ»^(٥)، وذلك لطيب هوائها الذي لا يتغيَّر كما أنَّ العسل لا يتغيَّر.

وقد ذكر الجاحظ أنَّ مصطلح «البديع» أطلقه الرواة على المستطرف الجديد من الفنون الشعرية وعلى بعض الصور البيانية التي يأتي بها الشعراء في أشعارهم فتزيدها حسناً وجمالاً، إذ قال معلقاً على بيت الأشهب بن رميلة (من الطويل):

هُمُ سَاعِدُ الدَّهْرِ الَّذِي يُشَقَّى بِهِ
وَمَا خَيْرُ كَفٍّ لَا تَنْوُءُ بِسَاعِدِ^(٦)

«قوله: «هم ساعد الدهر» إنما هو مثل، وهذا الذي تسميه الرواة «البديع»»^(٦)؛ ومن هنا كانت بداية المعنى الاصطلاحي لـ «البديع».

(١) البديع في ضوء أساليب القرآن. ص ٢٠٢.

(٢) من هؤلاء الأستاذ علي أبو زيد، وقد أعدَّ دراسة بعنوان: «البديعيات في الأدب العربي»، وقد نال بها شهادة الماجستير من كلية الآداب في جامعة دمشق.

(٣) لسان العرب ٦/٨ - ٧ (بدع)؛ ونظم الدرر والعيان. ص ٥١؛ والعمدة ١/٤٢٠.

(٤) لسان العرب ٧/٨ (بدع)؛ والنهاية في غريب الحديث والأثر ١٠٦/١ - ١٠٧.

(٥) البيان والتبيين ٤/٥٥. (٦) المصدر نفسه. الصفحة نفسها.

البيان متوسط بينهما، فهو مشتمل على المعاني مندرج تحت البديع، فكلّ بديع مستلزم للمعاني والبيان؛ لأنهما جزأه، وكل بيان مستلزم للمعاني؛ لأنّها جزؤه، وليست المعاني مستلزماً للبيان ولا للبديع إذ توجد بدونهما، وذلك في كلام طابق مقتضى الحال، ولم تُعلم كيفية طرق دلالة ولا وجوه تحسينه، ولا البيان مستلزم للبديع إذ يوجد بدونه في كلام طابق مقتضى الحال وعُلمت كيفية طرق دلالة ولم تُعلم وجوه تحسينه، وهذا يعني أنّ المعاني والبيان بالنسبة إلى البديع كالحيوان والنطق بالنسبة إلى الإنسان، إذ لا بديع بدونهما كما لا إنسان بدون حياة ونطق. والمعاني بالنسبة إلى البيان كالحيوان بالنسبة إلى النطق، فتوجد المعاني بلا بيان كما يوجد الحيوان بلا نطق؛ ولا يوجد البيان بلا معاني كما لا يوجد النطق بدون الإنسان^(٤)، الذي هو البديع. فالبديع إذاً، ليس مجرد حلية، وإنما هو مرتبط بالمعنى، وفصل البيان عن البديع نوع من الافعال.

يتّضح ممّا سبق أنّ البلاغة لا تحصل إلّا لمن استكمل العلوم الثلاثة: المعاني وهو علم يُحترز به من الخطأ في خواص التركيب المعنوي، والبيان وهو علم يبحث في طرق دلالة المعاني ويحترز به عن تعقدها، والبديع وهو علم يبحث في وجوه تحسينها^(٥). وهذا يعني أنّ علم البديع، كعلمي المعاني والبيان،

أمّا البديع، في الاصطلاح، فهو علمٌ يعرف به وجوه تحسين الكلام المطابق لمقتضى الحال المعلومة كيفية طرقّه في الدلالة وضوحاً وخفاءً^(١). وقال ابن خلدون: «هو النظر في تزيين الكلام وتحسينه بنوع من التتميق، إمّا بسجع يفصله، أو تجنيس يشابه بين ألفاظه، أو ترصيع يقطع أوزانه، أو تورية عن المعنى المقصود بإيهام معنى أخفى منه، لا اشتراك اللفظ بينهما، أو طباق بالتقابل بين الأضداد، وأمثال ذلك»^(٢).

ويتّضح من هذا المعنى أنّ «العلم بوجوه تحسين الكلام» لا يسمّى بديعاً إلّا بشرطين: أن يكون ذلك الكلام مطابقاً لمقتضى الحال، وأن تكن كميّات طرق دلالة معلومة الوضوح والخفاء، فالشرط الأوّل هو علم المعاني، والشرط الثاني هو علم البيان، فلو غُدم أحد هذين الشرطين من الكلام لم يكن العلم بوجوه تحسين ذلك الكلام بديعاً، وكان البديع كتعليق الدرّ على أعناق الخنازير^(٣). وبهذا يعني أنّ نسبة علم البديع إلى علمي المعاني والبيان كنسبة المركّب إلى مفرداته، وليس كنسبة التابع إلى المتبوع، والعرض إلى الجوهر، فكما أنّ المركّب لا يستقيم وجوده إلّا بوجود مفرداته، كذلك البديع لا يستقيم إلّا بوجود المعاني والبيان، ثم إنّ أهمّ هذه الفنون الثلاثة هو علم المعاني وأخصّها علم البديع؛ لأنّه متركّب من الفئتين الآخرين وزيادة؛ وعلم

(١) نظم الدر والعقيان. ص ٥١؛ والإيضاح. ص ٢٨٧.

(٢) مقدمة ابن خلدون. ص ٣٤٢.

(٣) نظم الدر والعقيان. ص ٥٢؛ وكشف الظنون ١/ ٢٣٢.

(٤) نظم الدر والعقيان. ص ٥٢ - ٥٣.

(٥) نظم الدر والعقيان. ص ٥٤.

شيئاً من التكلف فكانوا لا يعباون بها .

يعرف به التحسين الذاتي (المعنى)، بالقدر الذي يعرف به التحسين العرضي (اللفظ).

أما الموقف الثاني فهو موقف معظم النقاد المعاصرين، فقد وقفوا موقفاً متشججاً من البديع وأهله وعصره وأدبه شعره ونثره، إذ إنهم رفضوا كل ما جاء به العصران المملوكي والعثماني وأواخر العصر العباسي قبلهما، دون أن يفرقوا بين الفنون البديعية، وبين الشعراء، وبين الإنتاج الأدبي، وبين من نجح في ذلك ومن أخفق، وبين ما جاء عفواً وما جاء متكلفاً^(٢)، ذلك لأن كثرة الإفراط في البديع في تلك الفترة خلقت في صفوف هؤلاء ضجة كبيرة وفي نفوسهم اشمئزازاً عظيماً، حتى غدت كثرة الإفراط في البديع مشكلة مطروحة على طاولة النقد منذ عهد ابن المعتز، إذ كثر الإفراط فيه على يد بشرار ومسلم بن الوليد وأبي نواس ومن سلك مسلكهم؛ ولعل ابن المعتز هو أول من نبه إلى هذه المشكلة بانتقاده لأبي تمام إذ قال: «ثم إن حبيب بن أوس الطائي من بعدهم شُغف به حتى غلب عليه وتفرّع فيه وأكثر منه، فأحسن في بعض ذلك وأساء في بعض، وتلك عقبى الإفراط وثمرة الإسراف»^(٣). ويرى ابن المعتز أن لا مانع من أن يقول الشاعر في قصيدته البيت والبيتين من هذا الفن، وكان يُستحسن ذلك منه إذا أتى نادراً ويزداد حظوة بين الكلام المرسل^(٤). ثم صار أبو تمام حديث الناس، ورماء النقاد بإفساد الشعر، فقال الأمدى: «إن

بالإضافة إلى ذلك فإن علم البديع يهدف إلى إظهار رونق الكلام حتى يلج الأذن بغير إذن، ويتعلق بالقلب من غير كد، بل هو علم يهدف إلى اكتشاف عناصر الجمال الأدبي في الكلام الأدبي الرفيع، شعراً ونثراً، وسبر أعماق الإبداع وتحديد معالمه وتربية القدرة على الإحساس به، إلا أن الباقلاني يرى أن لا سبيل إلى معرفة إعجاز القرآن من البديع الذي ادّعوه في الشعر ووصفوه، وإن كانت نظرته إلى البديع شاملة، وذلك لأن هذا الفن ليس فيه مما يخرق العادة ويخرج عن العرف، بل يمكن استدراكه بالتعلم والتدرب^(٥). ومهما يكن، فالبديع يبقى وجهاً من وجوه الإعجاز، أو على أقل تقدير فهو باب من أبواب البراعة، وجنس من أجناس البلاغة.

٢ - موقف النقاد من البديع: وقف النقاد من البديع وأهله موقفين متباينين: موقف علماء انداح زمنهم من القرن الخامس الهجري إلى القرن الرابع عشر، أحبوا البديع وألوانه، ولا سيما ما احتوى صورة مبتكرة، ونم عن رشاقة، وتوشح بأسلوب عذب رفيع، فإنه كان يخلب ألبابهم ويسلب عقولهم، سواء جاء بصورة جناس أو تورية أو غير ذلك، فالفنون البديعية جميعها عندهم سواء طالما كانت تملك مسحة من الجمال، أما إذا وجدوا فيها

(١) إعجاز القرآن. ص ١٥٩، ١٦٢.

(٢) انظر: البلاغة العربية في ثوبها الجديد. ص ٦.

(٣) كتاب البديع. ص ١؛ ونظم الدر والعقيان. ص ٥٥ - ٥٦.

(٤) كتاب البديع. ص ١؛ ونظم الدر والعقيان. ص ٥٦.

وليس ابن أبي الأصبع هو وحده الذي استخرج هذه الكثرة من ضروب البديع دليلاً على أن الكثرة أو القلة ليست سبباً في الحسن أو القبح، وإنما التكلف هو الذي يهوي بمنزلة البديع العالية، فهذا النويري يرى أن الإبداع هو «أن يؤتى في البيت الواحد من الشعر أو القرينة الواحدة من النثر بعدة ضروب من بديع بحسب عدد كلماته أو جملة، وربما كان في الكلمة الواحدة المفردة ضربان من البديع، ومتى لم تكن كلمة بهذه المثابة، فليس بإبداع»^(٧).

وهذا الباقلاني في مقارنته بين البحري وأبي تمام يرى أنّ الأوّل قد أحسن في إفراطه، والثاني كان إفراطه قسحاً^(٨).

إِذَا، فالتكلف أو الكثرة المتكلفة التي يلجأ إليها صاحبها ليظهر مدى قدرته على رصف المحسنات دون فائدة، هي التي تفسد البديع، كما تفسد البيان والمعاني والأدب كله، إذ لا يمكن لألفاظ ميتة أن تحيي معنى أو فكرة. ثم إن كثرة البديع كانت هي المجال الأكبر لمدرسة التجديد، أو مدرسة البديع، فنشأت الخصومات، وكان النقاد ما بين مفتونين به وساخطين عليه. قال القاضي الجرجاني: «إن جلّ الأدباء والنقاد رأوا في الافتنان في الحلية اللفظية المجال الأكبر للتجديد، إيماناً منهم بأنّ الأولين استغرقوا المعاني أو أتوا على معظمها، ولم يتركوا إلّا ما استهين به أو صعب

أول من أفسد الشعر مسلم بن الوليد، وإن أبا تمام تبعه فسلك في البديع مذهبه فتحير فيه، وقيل عن شعره بأن ثلثه كان إغراقاً في طول طلب الطباق والتجنييس والاستعارات، لإسرافاً في التماس هذه الأبواب وتوشيح شعره بها حتى صار كثيراً ممّا أتى به من المعاني لا يعرف ولا يعلم غرضه فيها إلا بعد الكد والفكر وطول التأمل^(١). ثم وقف القاضي علي بن عبد العزيز الجرجاني^(٢) وعبد القاهر الجرجاني^(٣) موقفاً سليباً من إفراط أبي تمام في بديعه، وتبعهما ابن رشيق في ذلك^(٤). ويرى التنسي أنّ الجنس، وإن اعتبره أشرف أنواع البديع، كثيراً ما يصاحبه التكلف، ولذلك تجنّبه الفحول من متقدمي الشعراء^(٥). ويتفق في هذا الذوق الأدبي بعض المغاربة والمشاركة على السواء، فهم يحذرون من الإفراط في البديع، إلا أن ابن أبي الأصبع المصري يرى أنّ كثرة البديع لا تشين الكلام إذا استعمل قلة أو كثرة، فقد أورد في كتابه «بديع القرآن» آية عدد ألفاظها سبع عشرة، واستخرج منها واحداً وعشرين ضرباً من البديع، وهي قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلُغِي مَاءَكَ وَنَسَمَا أَقْلِي وَغِيصَ الْمَاءُ وَفُصِيَ الْأَمْرُ وَأَسْوَتْ عَلَى الْخُودِي وَقِيلَ بَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ

﴿١٤٤﴾ [هود: ٤٤]، ويعقب على ذلك بأنّ في كل لفظة بديعاً وبديعين^(٦)، معتبراً أنّ البديع يشمل علوم البلاغة كلّها من معان وبديع وبيان.

(١) الموازنة ١٣٥/١؛ ونظم الدرّ والعقيان. ص ٥٦.

(٢) الوساطة. ص ١٩.

(٤) العدد ٢٢٧/١ - ٢٢٨.

(٦) بديع القرآن. ص ٣٤٠-٣٤٢.

(٨) إعجاز القرآن، ص ١٦٢.

(٣) أسرار البلاغة، ص ١١.

(٥) نظم الدر والعقيان. ص ٥٦، ١٩٥.

(٧) نفاة الأرب ١٧٥/٧.

الوصول إليه ، فلم يبق أمام المحدثين شيء يولعون به إلا البديع والحلية اللفظية ، فكان الإبداع والإغراب منحصراً في هذا الميدان ، وتبعهم النقاد ما بين مفتون به وساخط عليه^(١).

وإذا كان البديع عند النقاد القدامى قد ظفر بحفاوة بالغة ، فاعتبر دليلاً على كمال البراعة وإتقان الصناعة حتى عدّه قوم من وجوه الإعجاز في القرآن الكريم ، فقد اختلفت الرؤية عند النقاد والدارسين المعاصرين ؛ لأنّ الشعر لم يعد يكتب لينشد على الخلفاء في القصور أو الجماهير في الأسواق ، وإنما يكتب ليقرأ ، فنأخذ منه حصيلة فكرية أو صورة اجتماعية ، أو شحنة انفعالية ممّا لا يحتاج إلى تزويق أو تجميل ، فقد غدا البديع صورة تُرى ، لا نغماً يسمع ، لذلك نظر النقاد المعاصرون إلى البديع نظرة استخفاف وازدراء بخلاف نظرتهم إلى علمي المعاني والبيان ، وغدا البديع برأيهم محسنات لفظية عقيمة ، حوّلت مجرى الأدب العربي كلّهُ إلى زخارف خاوية من كل معنى عميق ، أو إحساس صادق^(٢).

٣- البديع وجمال اللفظ والمعنى : إنّ اللغة العربية بقسميها الشعر والنثر ، عندما تصاغ بأسلوب أدبيّ ، تتميّز بالجمال والكمال ، وتمثّل قمة الإبداع ، لما تملكه من غنى عظيم في مفرداتها ، وإتقان محكم في تراكيبها ، وزخرف أخاذ في أساليبها وأشكالها ، وجمال موسيقي في لفظها وجرسها . وما يؤكّد جمالها ويشهد بموسيقيتها ذاك السجع في نثرها ، وتيك

القافية في شعرها ، وتلك الفواصل في قرأتها . . . كلّ ذلك ينبئ عن التماثل بين كلماتها والمشاكلة بين ألفاظها والانسجام بين عباراتها . ولعلّ أبرز ما يميّز جمال اللغة العربية وموسيقيتها ما فيها من ألوان بديعية معنوية ولفظية ، تظهر من خلال الكلمة ومثلتها ، أو الكلمة وضدّها ، إذ تلحظ الأضداد في الطباق والمقابلة كما تلحظ المماثلة في الجنس والمشاكلة في سياق سلس لا تنافر فيه ولا اضطراب ؛ وهذا ما دفع العرب إلى الزهو والمباهاة بلغتهم في مواجهة الشعبية ، فرصدوا ألفاظهم وجمعوا أشعارهم ، وقصروا الجمال في اللفظ والمعنى على كلامهم دون غيرهم ، فهذا الجاحظ يقول : « والبديع مقصور على العرب ، ومن أجله فاقت لغتهم كل لغة وأزبّت على كلّ لسان »^(٣).

وهذا ما يفسّر معنى الجمال بـ « البديع » ؛ فقد كان العربيّ يتذوّق جمال الألفاظ في لغته وتراكيبها ، ويفتنّ بجمالها وسحرها ، فكلمًا وحسن الكلام عنده وعذب ، ألّصق بالأسماع واتصل بالقلوب ، ولا سيّما إذا ترجم المعنى الشريف بلفظ شريف ، وعبر عنه بكلام سلس رشيق . ولهذا راح العربي يدقّق في اختيار ألفاظه ويتأنّق في تركيب عبارته ، ويخلع عليها من الحسن ما يرفع من شأنها ويعلي من قدرها ، فنراه يرّد النظر في الكلام بعد أن يفرغ منه ، ويشرع في تهذيبه وتنقيحه ، نظماً كان أو نثراً ، وذلك في سبيل الوصول إلى أدب جميل لفظاً ومعنى ؛ وهذا ما كان يفعله زهير بن أبي

(٢) انظر : فن البديع . ص ٢٨ - ٢٩ .

(١) الواسطة . ص ٢٠٨ .

(٣) البيان والتبيين ٤/ ٥٦ .

جلى الشعر ومذكوراً في أقسام البديع، ففضل التجنيس مرهون بنصرة المعنى، إذ لو كان باللفظ وحده كما كان فيه مستحسن ولما وجد فيه إلا معيب مستهجن^(١).

فالحسن والقبح في البديع ليس مرده إلى اللفظ عند عبد القاهر، إذ إن الألفاظ ليس لها نصيب من الحسن، وإنما العبرة بالمعنى الذي لا ينشأ إلا عن النظم أو الأسلوب، فلذلك يميز بين تجنيس قبيح وتجنيس حسن. وكما ينكر عبد القاهر التكلف في البديع والولع به، فإنه ينكر أن يتطلب المعنى ثم يغفل عن ذكره؛ لأن المعنى هو الذي يقود إليه ويستشرف له، فأهماله في هذه الحالة شبيه بتكلفه حين لا يدعو إليه المعنى، وإذا توافرت المحسنات البديعية مع حسن النظم، يكون قد وقع الحسن من الجهتين، ووجبت له المزية بكلا الأمرين. وتراه يقول: «وعلى الجملة، فإنك لا تجد تجنيساً مقبولاً، ولا سجعاً حسناً، حتى يكون المعنى هو الذي طلبه واستدعاه وساق نحوه، وحتى تجده لا تبتغي به بدلاً، ولا تجد عنه حولاً»^(٢).

فالبديع عند عبد القاهر إذاً، لا يستقل باللفظ دون المعنى، وإنما يذوب داخل النظم أو الأسلوب ليضيف إلى جماله جمالاً، فيعمل عمل السحر في الكلام. فعلم البديع إذاً، هو العلم الذي تعرف به المحسنات الجمالية المعنوية واللفظية، التي لم تلحق بعلم المعاني ولا بعلم البيان. والمحسنات الجمالية المعنوية منه: هي ما يشتمل عليه الكلام من زينة جمالية لفظية، قد يكون بها تحسين وتزيين في المعنى.

سلمى في العصر الجاهلي، والفرزدق في العصر الأموي، ليكون الكلام أخذاً بعضه بأعناق بعض متلاحماً سليماً مستحسناً متسقاً. فالبديع إذاً، ليس ترفاً في الأسلوب الأدبي أو حلية بمثابة الفضول يستغنى عنها، حتى يكون تابعاً لعلمي البيان والمعاني، بل هو في مقدمتهما يقوم بدوره في أداء المعنى وتحسينه من خلال اللفظ الحسن، فيقف جنباً إلى جنب مع الصور البيانية والمعاني؛ وهذا ما جعل البعض يطلق عليه وعلى أنواعه اسم المحسنات، مقسماً بعضها إلى محسنات معنوية وبعضها الآخر إلى محسنات لفظية.

وفي القرآن الكريم كثير من أنواع البديع: كالجناس، والطباق، والمقابلة، والظي والنشر، والعكس والتبديل، وغيرها من الأنواع البديعية التي لم تكن فضولاً من القول، ولم تأت لمجرد الزينة، وإنما دعاها المعنى دون غيرها من الألفاظ ليكون له جلاء وبيان وفضل وتأثير. ولهذا كان للبديع دور كبير في تجميل المعنى بالقدر الذي يكون به اللفظ جميلاً مستحسناً.

وما يؤكد اتصال جمال المعنى بالبديع قول عبد القاهر الجرجاني، وهو يتجه ببصره إلى المعنى أثناء تناوله التجنيس: فالقبيح من الجناس هو الذي لم يزدك على أن أسمعك حروفاً مكررة، تروم لها فائدة فلا تجدها إلا مجهولة منكورة، والحسن منه هو الذي يعيد عليك اللفظة كأنه يخدعك عن الفائدة وقد أعطاها، ويوهمك كأنه لم يزدك وقد أحسن الزيادة ووفأها، وبهذا المعيار يعدّ التجنيس من

٤ - البديع بين الأدب والفن: لا شك أن الصلة متينة بين البلاغة بأقسامها الثلاثة: المعاني والبيان والبديع، من جهة، وبين الأدب من جهة أخرى، إذ هي تستمد كامل شواهدا منه، وصلتها به كصلة الأدب بالتاريخ الذي يسجل طرق الحياة الأدبية، إذ إن الأدب هو مسرح لعناصر البلاغة، لا يمكنها أن تظهر إلا من خلاله. ومن الجدير بالذكر أن البديع كأثر فني موجود في الأدب العربي منذ عُرف للعرب أدب، ففي شعر الجاهليين وخطاباتهم وأمثالهم وحكمهم ووصاياهم نماذج من فنون البديع ماثلة في سطور آدابه، إلا أن هذه الألوان من البديع كانت تقع للشاعر أو الخطيب في أثناء نظمه للشعر أو تحبيره للخطبة عفواً دون قصد أو تقعر، ولم يكن للبديع عنده عناية كبيرة أو صغيرة في تدبيج كلامه أو تنقيحه؛ أما في القرآن الكريم فقد كان الهدف مخاطبة عقول الأمة والتأثير في وعيها، فإن جاءت الصورة البديعية في ثيابه زائدة خيراً على خير، وإن لم تأت لم تنقص من بلاغته شيئاً، ولكن إذا اتجهنا ببصرنا نحو أدب القرن الثالث الهجري وجدنا العناية بالبديع تصبح مقصودة لذاتها، وغدا الشاعر يقتنصها ويعني بها أكثر من عنايته بالمعنى نفسه، ولهذا أخذ الأديب يتجه اتجاهاتاً معنوية كما هو المقصود من رسالة الأدب، فتحوّل الأدب بذلك إلى فنّ يجمع فنون البديع بدلاً من أن يكون البديع وسيلة غايته الأدب، وخير مثال على ذلك تلك القصائد المسماة بـ «البديعيات» والتي تدور في موضوعها الأساسي حول مديح الرسول ﷺ فقد تحولت

في موضوعها هذا من المديح إلى فنّ استعراضي يشمل أنواع البديع ما حسن منه وما قبح، اللفظي المعنوي، متخذة من المديح النبوي مطيةً ووسيلة إلى غاية لم تكن في الأصل مقصودة بذاتها.

ويتضح مما سبق أن البديع كأثر فني كان موجوداً منذ وجد الأدب، ولكن وجوده كعلم للبديع فيه التعريفات والحدود والتقسيمات والتفريعات تأخر إلى ما بعد صدر الإسلام بقرون. وقد تنبّه الشعراء بصفة خاصة إلى الأثر الذي يتركه هذا البديع فأولعوا به واستخدموه في أشعارهم باعتباره وسيلة للوصول إلى هذه الغاية، فقد استعمله بشار بن برد، ومسلم ابن الوليد، وابن الرومي، والبحتري، حتى أصبح غاية في ذاته على يد أبي تمام. ومن هنا راح الشعراء يفتنون في صبغ أشعارهم بالصبغة البديعية، كما تفتن الكتاب في توشية عباراتهم بالزينة اللفظية، فكانت غايتهم أن يقولوا كلاماً حسناً بديعاً في أسلوب شائق جميل، يأتي عفواً بلا تكلف، فاجتمعت لديهم صور بيانية من تشبيه واستعارة وكناية، إلى جانب محسنات بديعية من جناس وطباق ومقابلة، بعضها يؤازر بعضاً، فأطلق عليهم النقاد شعراء البديع، كما أطلقوا على أداتهم في التعبير اسم «البديع»، وأصبحت السمة المميزة لعصر التجديد الذي استهله بشار، ومسلم بن الوليد، وأبو نواس، ثم أبو تمام، هي البديع، فتغير بذلك وجه الشعر تغيراً كاملاً، وغدا البديع من مميزات الشعر وحسناته وليس من سيئاته، ولا سيما عند أصحاب مدرسة التجديد برئاسة أبي تمام، إذ كانت هذه المدرسة صاحبة مذهب في الشعر، فأفرطت في توشيته بالزخارف اللفظية

بصفة خاصة، بل أصاب الأدب العربي بتدهور لعدة قرون، فدمر الذوق الأدبي، وغدا، من حيث لا يدري أصحابه، إلى عامل من عوامل القبح بعد أن كان من عوامل الجمال.

ومهما يكن، فإنّ البديع هو «أحد علوم الأدب الستة، وذلك أنك إذا نظرت في الكلام العربي، إما أن تبحث عن المعنى الذي وضع له اللفظ وهو علم اللغة، وإما أن تبحث عن ذات اللفظ بحسب ما يعتريه من الحذف والقلب والبدل وغير ذلك وهو علم التصريف، وإما أن تبحث عن المعنى الذي يفهم من الكلام المرتّب بحسب اختلاف أواخر الكلم وهو علم العربية، وإما أن تبحث عن مطابقة الكلام لمقتضى الحال بحسب الوضع اللغويّ وهو علم المعاني، وإما أن تبحث عن طرق دلالة الكلام إيضاحاً وخفاءً بحسب الدلالة العقلية وهو علم البيان، وإما أن تبحث عن جوه تحسين الكلام وهو علم البديع»^(٢).

٥ - أقسام علم البديع: قال محمد بن عبد الله بن عبد الجليل التنسي: «اعلم أنّ الطيّبي وغيره نَصّوا على أنّ أنواع البديع تتعلّق ببابين: باب الفصاحة وباب البلاغة. فما كان منها متعلّقاً بالمعنى أو بالمعنى واللفظ معاً فهو من باب البلاغة. وما كان منها متعلّقاً باللفظ فهو من باب الفصاحة، فهي ثلاثة أقسام: قسم يتعلّق بالمعنى فقط كالتورية وتجاهل العارف وما جرى مجراها ممّا لا تعلّق له باللفظ، وقسم يتعلّق باللفظ فقط كالتجنيس ورّد العجز على الصدر ونحوهما ممّا لا تعلّق له بالمعنى.

والمحسنات البديعيّة، فخرجت عن مدرسة عمود الشعر التي يمثّلها البحرّي، وأدّت إلى ظهور علم جديد هو علم البديع، وبهذا غدا الشعر عند العرب فنّاً أو صناعة لها قوانينها التي تتحكّم في الشكل والإطار الخارجي، لذلك كان اهتمام العرب بالجمال الشكليّ لا يقلّ عن اهتمامهم بالمضمون، فتحوّل مجرى الأدب العربيّ في عهد التجديد إلى زخارف لفظية خالية من كلّ معنى عميق أو إحساس صادق؛ إلّا أنّ الشكل لم يكن دائماً قليل الجدوى، فهو من خصائص الشعر، إذ إنّ الذي يميّز الفنّ عن غيره هو الشكل، فلو انهار الشكل، لم يعد الفنّ فنّاً، فالمحسنات البديعيّة إذاً، لا تكون في يد الأديب الماهر مجرد ألفاظ خاوية عقيمة من كل معنى، وإمّا تتحوّل على يديه إلى شيء ذي قيمة عظيمة إذا أحسن استخدامها، وأتى بها لتؤدّي دوراً في إفادة المعنى، فيزداد الأدب بها شرفاً وفضيلة. ولعلّ النقاد في عصرنا الحديث قد زهدوا في البديع وهاجموا أصحابه لما انتهى إليه حال الشعر العربي قبل حركة البعث الحديثة على يد أحمد شوقي وحافظ إبراهيم وغيرهما ممن أنقذ الشعر العربي من تلك الهوّة السحيقة التي تردّى فيها منذ أواخر العصر العباسيّ إلى حركة البعث الحديثة^(١).

كما أنّ خروج البديع في تلك الفترة عن دائرته المرسومة له، وغلبة التكلّف عليه، أحاله إلى صنعة عقيمة لا يؤدي دوراً في المجال الأدبيّ بصفة عامة، والفنّ الشعريّ

(١) فن البديع. ص ٣١.

(٢) نظم الدرّ والعقيان. ص ٥٥؛ وخزانة الأدب. ٣١٤/١.

ثم درج البلاغيون بعد السكاكي إلى تقسيم المحسنات البديعية إلى نوعين:

١ - المحسنات المعنوية: وهي ما تزيد المعنى حسناً، إما بزيادة تنبيه على أمر، أو بزيادة التناسب بين أجزاء الكلام، فبعض هذه المحسنات المعنوية لا تخلو من تحسين اللفظ، بل هي التي يكون التحسين فيها راجعاً إلى المعنى أولاً وبالذات، ويتبعه تحسين اللفظ ثانياً وبالعرض. ويعرف هذا النوع من الآخر بأنه لو غيّر اللفظ بما يرادفه لبقى المحسن كما كان قبل التغيير، كما في الطباق.

٢ - المحسنات اللفظية: وهي ما تزيد الألفاظ حسناً، وإن كانت لا تخلو من تحسين المعنى، بل هي التي يكون التحسين فيها راجعاً إلى اللفظ أولاً وبالذات، ويتبعه تحسين المعنى ثانياً وبالعرض. وما يميّز هذا النوع عن الأول أنه لو غيّر أحد اللفظين بما يرادفه لزال ذلك المحسن، كما في الجناس. وهذا التقسيم لتلك المحسنات البديعية إلى لفظية ومعنوية إنما هو تقسيم مفتعل لم يحالفه التوفيق، وذلك كمن يفصل الجسم عن الروح، أو الروح عن الجسم، إذ إن جمال الألفاظ لا يكون إلا بتعلقها بالمعاني، وحسن المعاني لا وجود له دون تركيب لفظي، فلا بدّ إذاً من نظرة تكاملية فنية إلى الكلام، إذ إن الجمال الحقيقي له لا يكون إلا من قبل اللفظ والمعنى معاً، هذا ما أكّده عبد القاهر الجرجاني في نظريته إلى العلاقة بين اللفظ والمعنى؛ فما دام المعنى

وقسم يتعلّق باللفظ والمعنى كالمطابقة والمقابلة وما أشبههما ممّا لكل واحد من اللفظ والمعنى فيه حظ. وأسقط صاحب الإيضاح هذا القسم وجعل البديع قسمين: قسم يتعلّق باللفظ وقسم يتعلّق بالمعنى وهو الأبين^(١).

وقيل: إنّ أوّل من قسم المحسنات البديعية إلى ثلاثة أنواع، هو بدر الدين بن مالك الطائي، وهي عنده:

- نوع راجع إلى الفصاحة اللفظية، وهو أربعة وعشرون فئاً، منها: التريد والتعطيف ورد العجز على الصدر والتشطير والترصيع...

- نوع راجع إلى الفصاحة ويختص بإفهام المعنى وتبيينه، وهو تسعة عشر فئاً منها: حسن البيان والإيضاح والمذهب الكلامي والتبيين والتسيم والتقسيم...

- نوع راجع إلى الفصاحة المختصة بتحسين الكلام وتزيينه ومن فنونه: اللف والنشر، والتفريق والجمع والتورية وحسن الابتداء وحسن الخاتمة^(٢)...

إلا أنّ السكاكي كان أوّل من قسم هذه المحسنات البديعية إلى قسمين إذ قال: «إذا تقرر أنّ البلاغة بمرجعيتها، وأنّ الفصاحة بنوعيتها، ممّا يكسو الكلام حلة التزين، ويرقيّه أعلى درجات التحسين، فما هنا وجوه مخصوصة كثيراً ما يصار إليها لقصد تحسين الكلام، فلا علينا أن نشير إلى الأعراف منها، وهي قسمان: قسم يرجع إلى المعنى، وقسم يرجع إلى اللفظ»^(٣).

(١) نظم الدر والعقيان. ص ٥٤ - ٥٥.

(٢) المصباح. ص ٧٥.

(٣) مفتاح العلوم. ص ٢٠٠؛ ونظم الدرّ والعقيان. ص ٣١.

من الثقافة والفلسفة، ومزجته بحكمة الهنود وأدب الفرس.

وقد تنبّه الشعراء العباسيون منذ النصف الثاني من القرن الثالث الهجري إلى ما في شعر القدماء من طرائف «الصنعة» البديعية، فتناولوا البديع تارةً مقتصدين كالبحثري وابن المعتز، وتارةً تناولوه مُفرطين كأبي تمام، وهذا ما جعل الجاحظ يضيف إلى معنى الجودة والطرافة للبديع الاستعمال العلمي وذلك في روايته لقول الأشهب بن زُمَيْلة (من الطويل):

هُم سَاعِدُ الدَّهْرِ الَّذِي يُتَّقَى بِهِ

وَمَا خَيْرُ كُفٍّ لَا تُنْشَوُ بِسَاعِدٍ

فقال: «قوله: «هم ساعد الدهر»، إنما هو مثل، وهذا الذي تسميه الرواة «البديع»^(١). ثم قال: «والبديع مقصور على العرب، ومن أجله فاقت لغتهم كل لغة، وأزبّت على كل لسان، والراعي كثير البديع في شعره، ويشار حسن البديع، والعتابي يذهب في شعره في البديع مذهب بشار»^(٢).

وهذا يعني أنّ الجاحظ كان قد أطلق لفظ «البديع» على طريق الاستعارة في «ساعد الدهر»، ويروي ذلك عن الرواة، أي: رواة الشعر، فالتسمية ليست له، بل هي لرواة الأدب، وظهرت أوّل ما ظهرت على لسان الشعراء. ويؤكد هذا ابن المعتز في كتابه «البديع»، إذ ذكر أنّ هذه التسمية من وضع الرواة والشعراء المولّدين، فقال في مقدّمة كتابه «البديع»: «قد قدّمنا في أبواب كتابنا هذا بعض ما وجدنا في القرآن واللغة وأحاديث رسول الله ﷺ، وكلام الصحابة والأعراب

حسناً تبعه لفظ حسن يؤدّيه، وما دام اللفظ حسناً فلا يعبّر به إلّا عن معنًى حسن، فالحسن المعنوي واللفظي مشترك بين المحسنات المعنوية واللفظية، بغضّ النظر عمّا إذا كان في أحدهما قدر أكبر من الآخر. ثم إنّ التكلف في تقسيم المحسنات إلى لفظية ومعنوية يلغيه الاضطراب الذي وقع فيه علماء البلاغة في تقسيم الكلام إلى بيان وبديع، فوضعوا الحدود للفرق بينهما دون أن يلتزموا بها عند التطبيق، وهذا الاضطراب مرّده إلى تداخل البيان الذي يختصّ بالمعنى بالبديع الذي يختصّ باللفظ، وهذا يؤكد أن البلاغة لا تحصل إلّا لمن استكمل العلوم الثلاثة، كما أنّه ليس بمقدور أحد أن يفصل بين المعاني والألفاظ، وهذا ما دفع البعض إلى وضع الاستعارة والمجاز والتدبيح والكناية وتجاهل العارف والتشبيه وما أشبه ذلك في باب البيان حيناً وباب البديع حيناً آخر.

٦ - علم البديع والبلاغة: كانت الألوان البديعية تأتي في الشعر القديم والنثر عفو الخاطر دون تكلف أو إعمال للفكر، بل كانت ممّا يستدعيه المعنى استدعاءً، تصدر عن الشعراء فطرةً وسليقة، وقد زخرت النصوص القديمة والمخضرمة بتلك الصور دون أن يعرف أصحابها أسماءها أو أقسامها.

وجاء العصر العباسي بحضارة جديدة سواء على صعيد الحياة المادية أو العقلية والفكرية، فأمدّت الشعر بالخيال الخصب، والفكر العميق، والمعنى الدقيق، ولوّنته بألوان بديعية من التشبيه والاستعارة، وصبغت بأصباغ زاهية

محسنات، كثيراً ما يصار إليها لقصد تحسين الكلام... وهي قسمان:

قسم يرجع إلى المعنى، وقسم يرجع إلى اللفظ^(١). وهذا يعني أن «علم البديع» ما زال عنده مشتركاً مع علمي المعاني والبيان.

ثم جاء بدر الدين بن مالك فسَمَّى هذه الوجوه التي ترجع إلى المعنى واللفظ «علم البديع»، فكان أول من أطلق هذا المصطلح على هذه المحسنات البديعية^(٢)، وقسمها ثلاثة أقسام، كما رأينا سابقاً.

إلا أن أبا الفرج الأصبهاني ذكر أن الشاعر العباسي مسلم بن الوليد كان أول من أطلق هذا المصطلح، إذ قال: «وهو، فيما زعموا، أول من قال الشعر المعروف بـ «البديع»، هو لقَّب هذا الجنس البديع واللطيف، وتبعه فيه جماعة، وأشهرهم فيه أبو تمام الطائي، فإنه جعل شعره كله مذهباً واحداً فيه^(٣).

ثم جاء الخطيب القزويني، وفصل «البديع» فصلاً تاماً عن البلاغة التي جعلها محصورة في المعاني والبيان، فأخذ معه «البديع» المعنى العلمي الذي بقي سائداً إلى الآن؛ وهو عنده ضربان:

ضرب يرجع إلى المعنى، وضرب يرجع إلى اللفظ، إلا أنه جعله تابعاً لعلمي المعاني والبيان، لا يتفصل عنهما^(٤).

ومهما يكن من أمر تبعية البديع لغيره من علوم البلاغة أو عدم تبعيته لها، فهو ما يزال

وغيرهم وأشعار المتقدمين من الكلام الذي سمَّاه المحدثون «البديع»، ليُعلم أن بشاراً ومسلماً وأبا نواس ومن تَقِيلُهم وسلك سبيلهم، لم يسبقوا إلى هذا الفن، ولكنَّه كثر في أشعارهم، فَعَرَف في زمانهم حتَّى سُمِّي بهذا الاسم، فأعرب عنه ودلَّ عليه^(٥).

وقد أطلق ابن المعتز هذا المصطلح «البديع» على الاستعارة، والتجنيس، والمطابقة، وردَّ العجز على الصدر، والمذهب الكلامي؛ وكان أول من جمعها تحت اسم «البديع» في كتابه المذكور، ولعلَّ محاولته هذه هي أول محاولة علمية جادة في ميدان «علم البديع».

ومن هنا نرى أن الجاحظ وابن المعتز قد التقيا في إطلاق مصطلح «البديع» على فنون البلاغة المختلفة بأنواعها. ثم خطا خطوتهما قدامة بن جعفر الذي يرى أن ألوان البديع هي البلاغة، وفي ذروة الحسن منها^(٦)؛ وأبو هلال العسكري^(٧)، وإن كان هذا الأخير قد أخذ عنده مدلول «البديع» في التخصص، والابتعاد قليلاً عن علوم البلاغة الأخرى؛ إلا أن مصطلح «البديع» ظلَّ يتَّسع في القرون الستة الأولى للهجرة لكل أنواع علوم البلاغة بحسب وضعها الأخير: «المعاني والبيان والبديع» عند علماء البلاغة كابن سنان الخفاجي وعبد القاهر الجرجاني وغيرهما، إلى أن جاء السكاكي فكان أول من فصل بين علم البيان وعلم المعاني، ثم أشار إلى أن هناك وجوهاً أو

(٢) نقد الشعر. ص ٣٨.

(٤) مفتاح العلوم. ص ٢٠٠.

(٦) الأغاني ٣٦/١٩.

(١) كتاب البديع. ص ١.

(٣) كتاب الصنائع. ص ٢٦٧.

(٥) المصباح. ص ٧٥.

(٧) الإيضاح. ص ٢٨٧، والتلخيص. ص ٣٤٧.

وإذا انتقلنا إلى القرآن الكريم مع مجيء الإسلام نجد نصوصه في ذروة البلاغة من حيث معناها: «إصابة المعنى والقصد إلى الحجة»، و«حسن الإشارة وإيضاح الدلالة»، فخير الكلام «ما ظُفرت معاليه، وشرُفت مبانيه، والتذّت به أذانُ سامعيه»^(٢)، إذ إنّ الهدف من القرآن الكريم مخاطبة عقول الأمة والتأثير في وعيها، فإن جاءت الصورة البديعية في التعبير زادته خيراً على خير، وإن لم تأت فيه لم تنقص من بلاغته شيئاً.

وإذا وليّنا وجوهنا شطر الأدب في بداية القرن الثالث الهجريّ وجدنا العناية بالبديع تكبر، وتصبح الألوان البديعية مقصودة لذاتها بدلاً من أن تكون وسيلة، وغدا الأديب أو الشاعر يقتنصها أينما وجدها ويعنى بها أكثر من عنائه بالمعنى، فأخذ يتّجه اتّجهاً لفظياً أكثر من أن يتّجه اتّجهاً معنوياً، كما هو المقصود من رسالة الأدب عادةً.

إلا أنّ علم البلاغة، كغيره من العلوم التي نشأت بهدف بيان إعجاز القرآن الكريم وتيسير فهمه للعناصر غير العربية خاصةً، أخذ يتطوّر ويتوضّع، حتى صار علماً قائماً بذاته، يعرف بعلم البلاغة التي تشمل اليوم العلوم الثلاثة: المعاني والبيان والبديع.

ويبدو أنّ هذا العلم «البلاغة» كان أعسر العلوم، ولكنّه كان ألصقها بفهم المعجز من كتاب الله العزيز، والمبدع من أدب العرب، وإذا تبيّنا تطوّر وجدنا أنّه بلغ أوجه، أو كاد، في قرون عدّة قبل عصر ابن حجة، واتّسع كثيراً

متسماً ذروة البلاغة حتى عدّه قوم أنّه من وجوه الإعجاز في القرآن الكريم؛ وما انفصال علوم البلاغة عن بعضها إلّا افتعال، بل إن ألوان البديع هي في الصميم من البلاغة، وقد سبق أن بيّنت أنّ البلاغة لا يمكن أن تحصل إلّا لمن استكمل العلوم البلاغية الثلاثة، ولقد كان الزمخشري على حقّ حين سمّى «البيان» و«البديع» بـ «علم البيان» في كثير من كلامه مقتدياً في ذلك قول عبد القاهر الجرجاني الذي جعل «البيان» و«البديع» كلمتين مترادفتين^(١).

٧- نشأة علم البديع وتطوّره حتى زمن ابن حجة الحموي: سبق أن أشرت إلى أن البديع كأثر فنيّ كان موجوداً في الأدب العربي منذ وجد الأدب، إلّا أنّه كان سليقة لدى الأدباء العرب، ولم يكونوا يعرفونه بهذا الاسم، وإنما كانوا يطبّقونه في شعرهم وخطابهم وأمثالهم وحكمهم ووصاياهم منذ العصر الجاهليّ أيّام كانوا يجتمعون في الأسواق والأندية الأدبية كالمرید وعكاظ، فنجد في أدبهم نماذج مختلفة من فنون البديع ماثلة في ثنائيه بطريقة عفوية، لا تقفّر فيها ولا تكلف، وقد ينظم الشاعر منهم القصيدة في شهر وينقّحها ويهذّبها في أشهر دون أن يكون للبديع أّية عناية في تدبيجها وتنقيحها، أو في نقدها وتصحيحها، فكان الشعراء يتناشدون أمام زهير والنابغة ليحكموا على جودة شعرهم أو رداءته، من خلال روايتهما له بمنظار هذا العلم، وإن لم يكونا قد عرفاه بعد كعلم له حدوده ومصطلحاته الخاصّة به.

(١) بديع القرآن. ص ٢٦ - ٢٧.

(٢) أدب المجالسة وحمد اللسان. ص ٦٧، ٦٩، ٧٠.

وتفرّع منه علم بلغ ذروته في عصر ابن حجة، وهو «علم البديع»، ولا سيما عندما أسهم فيه نظام البديعيات وشرّاحها، بالإضافة إلى المؤلفين في البلاغة والعلوم المتصلة بها.

ولا بدّ من أن نذكر أنّ علوم البلاغة هذه، قد مرّت قبل أن تتوضّح حدودها وتستقرّ مصطلحاتها، بمرحلة كان يطلق فيها على علم البلاغة اسم «علم البديع» الذي هو أحد أنواعها الثلاثة، إذ إنّهُ لم يعرف كعلم للبديع له تعريفاته وحدوده وتقسيماته وتفرّعاته إلّا بعد صدر الإسلام بقرون. يقول الجاحظ في نشأة البديع وفي أوّل من اخترعه في كتابه البيان والتبيين: «ومن الخطباء الشعراء ممّن كان يجمع الخطابة والشعر الجيّد والرسائل الفاخرة مع البيان الحسن: كلثوم بن عمرو العتّابي، وكنيته أبو عمرو، وعلى ألفاظه وحذوه ومثاله في البديع يقول جميع من يتكلّف مثل ذلك من شعراء المولّدين، كنحو منصور النّمري، ومسلم بن الوليد الأنصاريّ وأشباههما. وكان العتّابيّ يحتذي حذو بشار في البديع، ولم يكن في المولّدين أصوب بديعاً من بشار وابن هرمة»^(١).

وفي قول الجاحظ ما يدلّ على أنّ «البديع» نشأ في الأدب العربي منذ اختلاط الفكر والجهود بين العرب والفرس، وذلك بدليل اختلاط الأسماء العربية (العتّابيّ والنّمري وابن هرمة) مع الأسماء الفارسيّة (بشار وابن

الوليد)، وهذا يبيّن أنّ البديع مذهب عباسيّ تضافرت فيه جهود مجموعات مختلفة من الشعراء العرب والفرس، وإن كان العباسيون يردّونه إلى مصادر عربيّة خالصة، كما ورد في قول الجاحظ: «والبديع مقصور على العرب...»^(٢).

إلّا أنّه جاء في العمدة: إنّ مسلم بن الوليد هو أوّل من تكلف البديع من المولّدين وأخذ نفسه بالصنعة وأكثر منها، ولم يكن في الأشعار المحدثّة قبله إلّا النّبذ اليسيرة^(٣). وجاء في الأغاني أنّه أوّل من أطلق هذا المصطلح، ووضع مصطلحات أخرى لبعض الصور البيانية والمحسنات البديعية كالجناس والطباق^(٤). ثم جاء في المصدر نفسه: أنّ أوّل من فتح البديع من المحدثين هو بشار بن برد، وابن هرمة وهو آخر من يستشهد بشعره من العرب. ثم اتبعهما مقتدياً بهما كلثوم بن عمرو العتّابي، ومنصور النّمري، ومسلم بن الوليد، وأبو نواس، ثم حبيب بن أوس الطائيّ، وأبو عبادة البحتري، وعبد الله بن المعتزّ، فانتهى علم البديع والصنعة إليه، وختم به، وقيل: إنّ بشاراً أبو المحدثين^(٥).

وشاع هذا اللون «البديع» في الأدب ولجّ المولّدون في اصطناعه وتباهوا بالسبق إليه ممّا حدا بالخليفة العبّاسيّ الشاعر ابن المعتزّ إلى أن يؤلّف «كتاب البديع» ليُعلم أنّ بشاراً ومسلماً وأبا نواس ومن تقيّلهم وسلك سبيلهم

(١) البيان والتبيين ١/ ٥١.

(٢) البيان والتبيين ٤/ ٥٦.

(٣) العمدة ١/ ٢٢٩.

(٤) الأغاني ١٩/ ٣٦؛ وعلم البديع (عبد العزيز عتيق). ص ١١.

(٥) العمدة ١/ ٢٢٩.

لم يسبقوا إلى هذا الفنّ، ولكن كثر في أشعارهم فعرف في زمانهم حتى سُمّي بهذا الاسم فأعرب عنه وَدَلَ عليه، وليُعرف أنّ المحدثين لم يسبقوا المتقدمين إلى شيء من أبواب البديع. ثم قال: «إنّ حبيب بن أوس الطائي من بعدهم شُغِف به حتى غلب عليه وتفرّع فيه وأكثر منه فأحسن في بعض ذلك وأساء في بعض...»^(١).

يتّضح مما سبق أنّ أوَّلِيَّات «علم البديع» ظهرت في محاولة الشاعر العباسيّ مسلم بن الوليد في إطلاقه هذا المصطلح على بعض الصور البيانية والمحسنات البديعية، ثم جاء الجاحظ في كتابه «البيان والتبيين» ليطلق المصطلح نفسه على مختلف فنون البلاغة، وذلك ظاهر في تعليقه على بيت الأشهب بن رُميلة حيث يسمّي الاستعارة بديعاً، دون أن يحاول وضع مصطلحات وتعريفات لأنواع البديع، إذ إنّ اهتمامه عند الكلام عنها كان بتقديم الأمثلة والنماذج، لا بوضع القواعد؛ إلّا أنّ أوّل من قام بوضع قواعد مستنبطة من الشعر ليكون منها علماً مستقلاً قائماً بذاته هو أحمد بن يحيى، ثعلب، وقد ألف كتاباً سمّاه «قواعد الشعر»، جمع فيه أكثر الأنواع البديعية التي وجدها في زمانه، فتكلّم على التشبيه ولطافة المعنى (الكناية) والمطابقة... كما أطلق لفظ «نعوت الشعر» على ما يسمّى اليوم بالجناس والتسهيّم والإيغال والترصيع والإفراط في الصفة واثتلاف اللفظ مع المعنى.

ولعلّ أوّل محاولة علمية جادة في مجال علم البديع تلك المحاولة التي قام بها ابن المعتز سنة ٢٧٤ هـ، إذ كان السبّاق إلى جعل تلك الفنون تحت اسم «البديع» في كتاب خاصّ يحمل الاسم نفسه، فكان أوّل من فتنّ منهج البلاغة ووسائل تحسين الأسلوب الأدبي، وأوّل من فتح الطريق أمام كثير من علماء البلاغة الذين استهوته هذه الصنعة، فاستخرجوا أنواعاً لا تحصى، وبذلك كان ابن المعتز واضع علم البديع، في أوّل كتاب يحمل معنى هذا العمل، وقد أشار إلى ذلك في كتابه بقوله: «وما جمع فنون البديع ولا سبقني إليه أحد»^(٢). وقد ضمّن ابن المعتز كتابه هذا الألوان البديعية التي سادت عصره، وهي ثمانية عشر نوعاً، أطلق على الخمسة الأولى منها مصطلح «البديع»، وهي: الاستعارة، التجنيس، المطابقة، ردّ أعجاز الكلام على ما تقدّمها، والمذهب الكلاميّ؛ وأطلق على الأنواع الأخرى مصطلح «محاسن الكلام والشعر»، وهي: الالتفات، الاعتراض، الرجوع، حسن الخروج، تأكيد الممدح بما يشبه الذمّ، تجاهل العارف، الهزل الذي يراد به الجدّ، حسن التضمين، التعريض والكناية، الإفراط في الصفة^(٣)، حسن التشبيه، إعنات الشاعر نفسه^(٤)، وحسن الابتداء، دون أن يبيّن سبب فصل أنواع البديع عن محاسن الكلام رغم أنّهما مصطلحان لموضوع واحد. هذا ولم يذكر ابن المعتز في كتابه من سبقه إلى بحث في قضايا البديع سوى الأصمعيّ الذي

(٣) المبالغة.

(٤) لزوم ما لا يلزم.

(١) كتاب البديع. ص ١.

(٢) كتاب البديع. ص ٥٨.

من بحوثهم البينانية والبلاغية كتاب «النكت في إعجاز القرآن» للرماني، و«إعجاز القرآن» للباقلائي، و«إعجاز القرآن» للقاضي عبد الجبار الأسدي^(١).

ثم يطالعنا قبل نهاية القرن الرابع الهجري كتاب «الصناعتين: الكتابة والشعر» لأبي هلال العسكري الذي عقد الباب التاسع منه «الشرح البديع والإبانة عن وجوهه وحصر أبوابه وفنونه»، فضم إلى البديع أنواعاً وأخرج منه أنواعاً أخرى، وبهذا يكون مدلول «البديع» قد أخذ عنده في شيء من التخصص، وإن ظل يطلق على أنواع البلاغة بصورة عامة. وقد جعل صور البديع في كتابه سبعاً وثلاثين، في الباب التاسع خمس وثلاثون، وفي الباب العاشر اثنتان؛ محاولاً بذلك أن يحقق هدفين: أحدهما أن يتم في شيء من التوسع ما بدأه قدامة من بحث صناعة الشعر ونقده، وثانيهما ألا يقف بالبحث الأدبي عند حد الشعر، بل يتعداه إلى بحث صناعة الكتابة أو النشر بصفة عامة^(٢). وبهذا يعتبر كتابه امتداداً لمدرسة الجاحظ وساداً النقص في «بيان».

وتلخيصاً لما سبق يظهر لنا أن أنواع البديع إلى عصر أبي هلال العسكري قد بلغت واحداً وأربعين نوعاً، ثمانية عشر نوعاً من اختراع ابن المعتز، وتسعة من اختراع قدامة، وأربعة عشر من زيادة أبي هلال العسكري.

وكانت نظرة الباقلائي إلى البديع شاملة، وقد ذكر كثيراً من فنونه في كتابه «إعجاز

قال: إن له بحثاً في الجنس، والجاحظ الذي قال: إنه أول من سمي «المذهب الكلامي». وهذا يعني أن معظم هذه الأنواع سبقه إليها من تقدمه، أما الأنواع المبتكرة فهي: رد أعجاز الكلام على ما تقدمها، تأكيد المدح بما يشبه الذم، الهزل الذي يراد به الجد، تجاهل العارف، وإعنات الشاعر نفسه (لزوم ما لا يلزم).

ومن النقاد الذين تلقفوا محاولة ابن المعتز هذه معاصره الذي خلفه في أوائل القرن الرابع الهجري قدامة بن جعفر، إذ جمع من البديع أنواعاً كثيرة بلغت عنده واحداً وثلاثين نوعاً^(٣)، بعضها مما ذكره ابن المعتز وبعضها جديد، أوردها في كتابه «نقد الشعر»، إلا أنه لم يسم هذه الأنواع بديعاً، بل جعلها من محاسن الكلام ونوعته. وإذا كان ابن المعتز قد قصر كلامه على علم البديع، فإن قدامة قد جعل كتابه في نقد الشعر عامة، وجاء تعرضه فيه للمحسنات البديعية كعنصر من العناصر التي تساعد الناقد في عملية نقد الشعر وإصدار الحكم عليه، متأثراً إلى حد ما بالفكر اليوناني في تقسيم الأنواع البديعية وتحديدها وتفتيتها.

وممن ألف في البديع معاصره إسحاق بن إبراهيم بن سليمان بن وهب إذ وضع كتاباً شاملاً سماه «البرهان في وجوه البيان»، وقد نسب خطأ إلى قدامة.

واستمر نشاط الباحثين في البديع، ولا سيما ما يتصل منه في إعجاز القرآن، وشهر ما تركوه

(١) انظر: نقد الشعر. ص ٣٨ وما بعدها؛ ونظم الدر والعقيان. ص ٣٠.

(٢) نظم الدر والعقيان. ص ٣٠.

(٣) كتاب الصناعتين. ص ٢٦٧.

من مناسبة الألفاظ للمعاني، وإذا به في كتابه «سرّ الفصاحة» يعالج فنون البديع في سير حديثه عن حسن اللفظ وحسن المعنى، ويجعلها على نوعين: نوع يتعلّق بالألفاظ، وآخر يتعلّق بالمعاني، فكانت نظرته المتأملّة هذه مدخلاً للعلماء والمتأخّرين أن يقسّموا البديع إلى محسّنات بديعية وأخرى معنويّة^(٢).

وتزدهر الدراسات البلاغية في القرن الخامس الهجري على يد عبد القاهر الجرجاني في كتابيه «أسرار البلاغة» و«دلائل الإعجاز»، حيث تهذّب عنده الإحساس الفنّي، فوضع نظرية علم المعاني في «دلائل الإعجاز» ونظرية علم البيان في «أسرار البلاغة». ولهذا يعتبر عبد القاهر الجرجاني بحق مؤسس البلاغة العربية، والمشيّد لأركانها، والموضح لمشكلاتها. والذي سار المؤلّفون من بعده على نهجه، وأنمّوا البنيان الذي وضع أسسه، إلّا أنّ عبد القاهر لم يحاول وضع نظرية علم البديع كما فعل بالنسبة لعلمي المعاني والبيان، ورغم ذلك فقد تكلم في أسرار البلاغة عن ألوان من البديع، ولكن كلامه عنه لم يكن لأغراض بديعيّة بمقدار ما هو لأغراض بيانيّة، وذلك أنّه في «أسرار البلاغة» يحاول الكشف عن المعاني الإضافيّة التي تشتمل عليها الأساليب البيانيّة من تشبيه واستعارة ومجاز، فكانت رؤيته إلى علم البديع رؤية بعيدة في تحسينه الذاتيّ، إذ تحدّث عن الجنس السجع، وعيّن موضعهما من الكلام، ومتى يأتي كلّ منهما مناسباً ومتى يكون نابياً، وراح يثبت أنّ الجمال فيهما لا يرجع إلى جمال

القرآن» بلغت الثلاثين، إلّا أنّه رأى أن لا سبيل إلى معرفة الإعجاز من البديع الذي أدّعه في الشعر ووصفوه، وذلك لأنّ هذا الفنّ ليس فيه ممّا يخرق العادة ويخرج عن العرف، بل يمكن استدراكه بالتعلّم والتدرب^(٣).

وإذا ما انتقلنا إلى القرن الخامس الهجري فإنّنا نلتقي بأديب مغربيّ اهتمّ بالشعر وآدابه اهتماماً كبيراً، فضجّ الإحساس الفنّي في كتابه «العمدة في محاسن الشعر وآدابه ونقده»، وحظي البديع فيه بنصيب وافر من البحث والشرح. وما يلاحظ في كتابه أنّه أفرد أبواباً منه لمباحث البيان، وأخرى للمحسنات البديعيّة، وهذا يدلّ أنّه قد بدأ يستقرّ في أذهان النقاد وأهل البلاغة أنّ «البيان» غير «البديع»، وإن خلطوا بين أنواع البيان والبديع؛ وعند كلامه على البديع يفرّق بينه وبين المخترع، ثم يرى أنّ أوّل من جمع البديع هو ابن المعتز^(٤).

وقد جمع ابن رشيّق في كتابه تسعة وعشرين نوعاً من البديع، ورد بعضها عند من سبقه وزاد بعضها، وقد بلغت الأنواع الجديدة عنده تسعة. وتتميز دراسة ابن رشيّق لما ذكره من فنون البديع بأنّها أكثر تفصيلاً وإن كانت امتداداً لما ذكره من قبله، فهو يعرف الفنّ البديعيّ، ثم يتبعه بالشواهد من الشعر والنثر، وقلّما كان يعرض للشاهد بالشرح اعتماداً على فطنة القراء.

ثم أتى ابن سنان الخفاجي، ونظر في هذا الحشد من ألوان البديع، فرأى أنّ بعضها ينشأ من وضع الألفاظ في مواضعها، وبعضها ينشأ

(٢) العمدة ١/٤١٥، ٤٢٠.

(١) إعجاز القرآن. ص ١٥٩، ١٦٢.

(٣) سرّ الفصاحة. ص ١١٠، ١١٨ وما بعدها.

إذ اشتمل على خمسة وتسعين فناً بلاغياً كان له فيها فضل التصنيف والتبويب دون الإبداع والتجديد.

وفي القرن السابع الهجري نلتقي بسبعة من علماء البلاغة أوّلَى كُلِّ منهم البديع وفنونه عناية خاصة؛ من هؤلاء فخر الدين الرازي، وقد اتجه إلى التأليف في البلاغة باعتبارها مدار الإعجاز في القرآن، فوضع فيها كتابه «نهاية الإيجاز في دراية الإعجاز»، يهدف من خلاله إلى تنظيم وتبويب كل ما كتبه عبد القاهر الجرجاني في صورة إجمالية مختصرة تنضبط فيها القواعد البلاغية وتنحصر فيها فروعها وأقسامها حصراً تاماً. كما أضاف إلى ذلك فناً بديعاً استمدّها من كتاب «حقائق السحر في دقائق الشعر» للوطواط، ممّا أدّى إلى نوع من الخلط بين مباحث علم البديع ومباحث علمي المعاني والبيان، وبهذا لم يأت الرازي في كتابه بجديد.

ثم يأتي في العصر نفسه سراج الدين أبو يعقوب يوسف بن محمد السكاكي واضع كتاب «مفتاح العلوم»، إذ أفرد القسم الثالث منه لعلمي المعاني والبيان وملحقاتهما من البلاغة والفصاحة، والمحسنات البديعية اللفظية والمعنوية. ويعتبر السكاكي أوّل من أطلق مصطلح «علم المعاني» على المباحث التي بحثها فيه، وأوّل من أطلق على مباحث التشبيه والمجاز والكناية اسم «علم البيان»، وأوّل من حكم على «علم البيان» بأنّه متنزّل من «علم المعاني» منزلة المركّب من المفرد، كما أنّه أوّل من فرق بين هذين العلمين على هذا الوجه

الألفاظ من حيث هي، وإنّما يرجع إلى ترتيب المعاني في الذهن ترتيباً يؤثّر في النفس. إلّا أنّ الجرجاني لم يصف إلى مَنْ سبقه جديداً، ولكنّ بحثه لتلك الأنواع البديعية كان بطريقة جديدة؛ لأنّ استيعابه للبلاغة والجمال يخالف استيعاب مَنْ سبقه.

وما إن نصل إلى القرن السادس الهجري حتّى نلتقي بجار الله محمود بن عمر الزمخشري الذي قدّم في كتابه «الكشاف» صورة رائعة لتفسير القرآن، إذ اتّخذ الزمخشري من أيّ الذكر الحكيم أمثلة وشواهد يوضّح بها كلّ ما استوعبه من قواعد عبد القاهر الجرجاني البلاغية، سواء ما اتّصل منها بعلم المعاني أو علم البيان، وبهذا يكون الزمخشري هو مَنْ أكمل قواعد الجرجاني بالإضافات الجديدة التي وثّق إليها. ورغم اعتبار الزمخشري رجلاً بيان لا رجل بديع، فقد استدعاه تفسيره البياني في «الكشاف» أن يشير إلى ما ورد في بعض أيّ الذكر الحكيم من فنون البديع.

ومن أعلام البديع في القرن السادس الهجري: الوطواط رشيد الدين العمري، وأسامة بن منقذ.

أمّا الوطواط فقد ألّف كتاباً في البلاغة الفارسية سمّاه «حقائق السحر في دقائق الشعر»، وفي هذا الكتاب محاولة دقيقة لتطبيق فنون البديع العربيّ على الأدب الفارسيّ^(١).

وأما الرجل الثاني أسامة بن منقذ فقد استعان ببحوث البديع السابقة، وتوسّع في بحث بعض الأنواع البديعية، وجمع أنواعاً أكثر ممّن سبقه في كتابه «البديع في نقد الشعر»

مجارياً في ذلك مدرسة الجاحظ التي اعتبرت أن «البيان» مرادف لكلمة «البلاغة».

ومن علماء هذا العصر أحمد بن يوسف التيفاشي المغربي صاحب مؤلف «البديع في علم البديع»، وقد أحصى فيه سبعين محسناً من المحسنات البديعية.

ويليه في هذا العصر زكي الدين بن أبي الأصبع المصري، وقد تناول البديع في كتابه «بديع القرآن» و«تحرير التحبير»، وذكر أنه وقف على أربعين كتاباً في هذا الفن، استقى منها أنواع البديع المعروفة، وزاد عليها أنواعاً أخرى، واستخرج عشرين نوعاً جديداً، فأورد في «تحرير التحبير» مئة وخمسة وعشرين نوعاً، وفي «بديع القرآن» مئة وتسعة من أنواع البديع؛ وما يلاحظ عليه أنه عالِم فنون البديع متداخلة مع كثير من مباحث علمي المعاني والبيان، وقد طغى عليها التحليل المنطقي.

وكان علي بن عثمان الإربلي معاصراً لابن أبي الأصبع المصري، وقد نظم قصيدة مدح وغزل من ستة وثلاثين بيتاً في كل بيت منها نوع من أنواع البديع التي كانت شائعة في عصره، وقد وضع بإزاء كل بيت اسم المحسن البديعي الذي تضمنه، وتعدّ قصيدته هذه المحاولة الأولى في اتجاه النظم البديعي الذي أخذ يشيع بين الشعراء بدخولهم في ميدان البديع، ينظمون فنونه في قصائد عرفت فيما بعد باسم «البديعات».

ومن الأدباء المغاربة في هذا العصر حازم القرطاجني صاحب كتاب «منهاج البلغاء وسراج الأدباء» وقد حاول تطعيم الذوق

من الدقة والتحديد؛ إلا أنه لم يعرض لألوان البديع على أنها علم مستقل عن العلمين السابقين، بل جعلها مشاركة في تزيين الكلام بأبهى الحلل، والوصول به إلى أعلى درجات التحسين، وسماها وجوهاً ومحسنات، وكان أول من قسمها إلى محسنات لفظية ومعنوية^(١)، مهتدياً بالخفاجي؛ ثم جاء بدر الدين بن مالك صاحب كتاب «المصباح في علوم المعاني والبيان والبديع» وهو تلخيص لفتح السكاكي؛ وأطلق على هذه الوجوه والمحسنات مصطلح «علم البديع»، فكان أول من هباً لأن تصبح البلاغة متضمنة لثلاثة علوم: المعاني، والبيان، والبديع^(٢)؛ إلا أن السكاكي لم يأت في كتابه «فتح العلوم» على كل المحسنات البديعية التي كانت سائدة في عصره، بل اقتصر منها على ستة وعشرين نوعاً، لأنها كانت في نظره أهم من غيرها من حيث التأثير في التحسين اللفظي والمعنوي، كما أنه لم يصف إليها جديداً.

ويطالعنا في هذا القرن أيضاً ضياء الدين بن الأثير صاحب كتاب «المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر»، الذي قسمه إلى مقدمة في علم البيان ومقالتين، إحداهما في الصناعة اللفظية والثانية في الصناعة المعنوية. وأول ما نلاحظه في هذا الكتاب أنه لم ينظر إلى المحسنات البديعية كعلم قائم بذاته كما فعلت مدرسة عبد القاهر والزمخشري والسكاكي ومن تأثر بهم، وبالتالي لم يدرسها دراسة منفصلة عن البيان، بل يتوسّع في مفهوم علم البيان ليشمل مباحث علمي المعاني والبديع

العربي بالفكر اليوناني.

ومع نهاية القرن السابع يطالعنا بدر الدين محمد بن جمال الدين بن مالك الطائي بكتابه «المصباح في علوم المعاني والبيان والبديع»، وهو تلخيص لكتاب «مفتاح العلوم» للسكاكي، وقد جرى فيه على رأيه في أنّ علمي المعاني والبيان يرجعان إلى البلاغة، وأنّ المحسنات البديعية ترجع إلى الفصاحة؛ إلّا أنّه جعل «البديع»، وإن كان تابعاً لعلمي المعاني والبيان، علماً مستقلاً بذاته سمّاه «علم البديع»، وبذلك مهّد الطريق أمام البلاغة لتصبح متضمنة علوماً ثلاثة: المعاني والبيان والبديع. وقد ذكر من المحسنات البديعية أربعة وخمسين نوعاً متأثراً في ذلك برجال البديع في عصره، إلّا أنّه كان أول من قسّم هذه المحسنات البديعية إلى قسمين: قسم يرجع إلى الإفهام والتبيين، وقسم يعود إلى التزيين والتحسين.

ثم انتقل علم البديع بهذا التجدد والتطور إلى أحمد بن عبد الوهاب النويري، في القرن الثامن الهجري، وذلك في جمعه لهذه الأنواع في كتابه «نهاية الأرب»، وقد أعمل فيها تفريعاً وتنوعاً دون أيّ تجديد واختراع.

ثم جاء بعده الخطيب القزويني بكتابه «التلخيص» و«الإيضاح» وهذب ما جاء به السكاكي مستنيراً بأراء الجرجاني والزمخشري، وفصل «البديع» فصلاً تاماً عن البلاغة التي جعلها محصورة في «المعاني» و«البيان»، جاعلاً «البديع» ضربين: أحدهما يرجع إلى المعنى، والآخر يرجع إلى اللفظ، وأدخل تحته كلّ الوجوه والمحسنات التي ذكرها السكاكي، حتى أخذت علوم البلاغة على يديه وضعها الأخير، فتحدّدت

موضوعاتها وانفصلت أقسامها «المعاني والبيان والبديع»، وعلى ذلك سارت الدراسة البلاغية إلى اليوم.

وقد ذكر الخطيب من البديع المعنوي ثلاثين نوعاً، ومن اللفظي سبعة أنواع، وذكر أثناءها أموراً ملحقة بها تصلح أن تعدّ أنواعاً أخرى. وقد تناول العلماء كتابيه «التلخيص» و«الإيضاح» بالشرح والتفسير، إلّا أنّهم لم يخرجوا عمّا رسمه وإن أضاف بعضهم فنوناً أخرى كالسبكي.

وإذا كان البديع قد حصر في أنواع محدّدة على يد الخطيب القزويني فقد عاد فيما بعد لينتفش على يد خليل بن أبيك الصفدي في كتابه «جنان الجناس»، إذ ذكر في المقدمة تسميته واشتقاقه وما يتعلّق به من تصريف حروف اللفظ، وتقديم بعض الأجزاء على بعض، وتوليد أقساماً عديدة، فاستخرج ثلاثة عشر نوعاً من الجناس، وأورد الشواهد الشعرية المناسبة لها.

ومن علماء القرن الثامن الهجري الذين جاؤوا قبل الصفدي، يحيى بن حمزة علي بن إبراهيم العلوي اليميني، ومن آثاره المهمة في البلاغة كتابه «الطراز المتضمن لأسرار البلاغة وعلوم حقائق الإعجاز»، إذ ضمّنه قواعد البلاغة عامّة سواء ما اتّصل منها بالمعاني أو البيان أو البديع، وكلّ ما ذكره يحيى بن حمزة في كتابه عن علم البديع قد استوحاه من كتاب «المصباح في المعاني والبيان والبديع» لبدر الدين بن مالك؛ وقد أورد فيه عشرين محسناً لفظياً، وخمسة وثلاثين محسناً معنوياً.

ومن هؤلاء معاصر يحيى بن حمزة، محمد بن عمرو التنوخي صاحب كتاب

في البديع، فتحدثت عن أنواعه وأجناسه وفنونه وألوانه، وتفاوتت إيجازاً وتفصيلاً، وعندما أتيت لابن حجة أن يصنف «شرحه على بديعته» كان قد اطلع على كثير من هذه المؤلفات التي تناولت أنواع البديع.

وقد نشطت حركة التأليف في البلاغة وعلومها في عصر ابن حجة، فوضعت كتب كثيرة في علوم المعاني والبيان والبديع، وبالرغم من أنها لم تكن أكثر من شروح وتعليقات أو مختصرات للكتب التي ألّفت في القرون السابقة، إلا أنها كانت تعنى بالبديع عناية أكبر من تلك التي أولته إياها الكتب والمصنفات المتقدمة، حتى أفردت لفظة البديع مؤلفات خاصة، مثل «المطلب المنيع في أنواع البديع» لأبي البقاء الأحمدي الشافعي. ثم امتدّت تلك العناية المفرطة بالتأليف في فنّ البديع إلى أبعد من ذلك، فقد شرع علماء البلاغة يؤلفون الكتب، ليس في فنّ البديع المشتمل على عشرات الأنواع البديعية وحسب، بل ضيقوا دائرة التأليف، فألفوا كتباً في جزئيات علم البديع، أو في بعض أنواعه، فقصّر بعض العلماء تأليفهم مثلاً على نوع «التضمين» كما فعل عبد الله بن سلامة الادكاوي في كتابه «الدّر الثمين في محاسن التضمين»، وألف النواجي تلميذ ابن حجة كتاباً في بديع الاكتفاء سماء «الشفاء في بديع الاكتفاء»، وكان للجناس والتورية حصّة الأسد من مجهود المؤلفين وتأليفهم البديعي، إذ تبارى علماء البديع في تأليفهم في هذين النوعين، فألف أنصار الجنس كتاباً فيه، منها: «جنان الجنس» للمصّفي، و«فكاهة الجليس في أنواع التجنيس» للقاياتي، و«إزالة الالتباس

«الأقصى القريب في علم البيان» الذي اعتبر البلاغة فيه وحدة عضوية مترابطة، متبعاً بذلك طريقة ضياء الدين بن الأثير؛ إلا أنه يختلف عنه في طريقة البحث والمعالجة، إذ اعتمد ابن الأثير في بحثه على الذوق الأدبي، أمّا هو فقد اعتمد على النحو والمنطق. ثم إنّ حظّ البديع من كتابه كان ضئيلاً، كما أنّه لم يفرّق فيه بين ما هو لفظي وما هو معنوي، كما فعل بعض البلاغيين المتقدمين عليه.

ثم يطالعنا، قبل انتهاء النصف الأوّل من القرن الثامن الهجري، شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب الزرعيّ الدمشقي المعروف بابن قيم الجوزية، في «كتاب الفوائد المشوّق إلى علوم القرآن وعلوم البيان»، إذ أفرد القسم الأوّل منه للحديث عن الكناية والمحسنات البديعية المعنوية، فيحصى منها نحو ثمانين نوعاً، وفي القسم الثاني منه يتناول الفصاحة وما يتعلّق بها من محسنات بديعية لفظية، أحصى منها أربعة وعشرين نوعاً، ولم يكن لابن قيم الجوزية في كتابه هذا سوى فضل الجمع، وإن كان ينقصه بعض الترتيب والتبويب.

وبعد فترة بسيطة جداً انطلق علم البديع من قيوده النثرية إلى منظومات شعرية، عرفت بـ «البديعيات»؛ كان قد مهّد لها علي بن عثمان الإربلي في القرن السابع الهجري، وقد اشتهر من أصحابها صفي الدين الحلّي، وابن جابر الأندلسي، وعز الدين الموصلي في القرن الثامن الهجري، ثم ابن حجة الحموي في القرنين الثامن والتاسع.

هذا، وقد ألّفت منذ أواسط القرن الثالث الهجري حتى القرن التاسع عشرات المؤلفات

الشيء بإيجابه، والقول الموجب، واثتلاف اللفظ مع المعنى، والتفريع، والاستتباع، والسلب والإيجاب، والإبداع، والأسلوب الحكيم، وتشابه الأطراف، والعكس، وتجاهل العارف.

٢- باب المحسنات اللفظية، ويشتمل على فصول في الجناس اللفظي، والجناس المعنوي، والتصحيح، والسجع، والازدواج، والموازنة، والترصيع، والتشريع، ولزوم ما لا يلزم، ورد العجز على الصدر، واثتلاف اللفظ مع اللفظ، والموارية، والتسميط، والانسجام أو السهولة، والاكتفاء، والتطريز.

ويلحق بهذين البابين قول في السرقات الشعرية، وما هو مقبول منها ومذموم، وفي الاقتباس، والتضمين، والعقد، والحل، والتلميح، والابتداء، والتخلص، والانتها، مما ينبغي مراجعته في مظانه من كتب البديع المتداولة، وفي مواطنه من هذا المعجم.

للتوسع انظر:

- مفتاح العلوم. السكاكي (يوسف بن أبي بكر). بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م.

- الإيضاح في علوم البلاغة. الخطيب القزويني (محمد بن عبد الرحمن). بيروت، دار الكتب العلمية، لا ط، لات.

- أسرار البلاغة. عبد القاهر الجرجاني. القاهرة، مطبعة المدني، وجدة، دار المدني، ط ١، ١٤١٢ هـ / ١٩٩١ م.

للتفريق بين الاشتقاق والجناس» لبدر الدين الحمداني، كما ألف أنصار التورية كتباً فيها منها: «كشف اللثام عن وجه التورية والاستخدام» لابن حجة الحموي، و«فضّ الختام عن التورية والاستخدام» للصفدي، و«رائق التحلية في فائق التورية» لابن خاتمة الأنصاري، كما وضع السيوطي كتاباً في بديع الاقتباس سمّاه «رفع الباس وكشف الالتباس في ضرب المثل من القرآن والاقتباس»^(١).

ومن يَر هذه العناية بعلم البديع وأنواعه في ذلك العصر لا يستغرب نشوء فنّ شعريّ كان الهدف منه تقعيد قواعد البلاغة بصورة عامة وقواعد البديع وفنونه بصورة خاصة، ذاك الفنّ هو فنّ البديعيّات الذي يأتي الكلام عليه في الفصول التالية. ومن هنا تتضح العلاقة القائمة بين التأليف البديعيّ والبديعيّات، فصفيّ الدين مثلاً نظم قصيدة نبوية صمّت ما عزم على تأليفه في علم البديع شرحها في ما بعد ضمن كتاب سمّاه «شرح الكافية البديعية».

ويشتمل هذا العلم اليوم على بابين:

١- باب المحسنات المعنوية، ويتضمّن فصولاً في التورية، والاستخدام، والاستطراد، والافتتان، والطباق، والمقابلة، ومراعاة النظير، والإرصاد، والإدماج، والمذهب الكلامي، وحسن التعليل، والتجريد، والمشاكل، والمزاوجة، والطّي والنشر، والجمع والتفريق، والتقسيم، والجمع مع التفريق، والجمع مع التقسيم، والمبالغة، والمغايرة، وتأكيّد المدح بما يشبه الذم، وتأكيّد الذم بما يشبه المدح، والتوجيه، ونفي

(١) انظر: «ابن حجة الحموي شاعراً وناقدًا». ص ١٨٧.

والقدرة على الإقناع وإثارة الإعجاب، وشدة وقع الكلام في النفس. إن إطلاق «البيان» على «اللسن والفصاحة» ليس هو الأصل في الاستعمال، بل أطلق عليهما لما فيهما من اقتدار على الكشف والإبانة عن المعاني والخواطر الكامنة في النفس. ولقد ظل معنى «البيان» على هذا زماناً، ثم أدرجت فيه معاني أخرى إلى أن وصل تعريفه إلى أنه علم يعرف به إيراد المعنى الواحد بطرق مختلفة في وضوح الدلالة عليه، وهو أحد العلوم البلاغية الثلاثة: المعاني والبيان والبديع. وقد نشأت الملاحظات البيانية والنقدية عند العرب منذ العصر الجاهلي، حيث كانت ألوان البلاغة مختلطاً بعضها ببعض، ثم راحت تنمو بعد ظهور الإسلام لأسباب مختلفة، لعل أهمها: الجدل الشديد الذي أفرزته الفرق الدينية المتعددة في مختلف شؤون الحياة والعقيدة؛ وفي كتاب «الأغاني» الكثير من تلك الملاحظات البيانية التي وردت في أثناء تراجم بعض الشعراء الجاهليين والإسلاميين.

وما إن جاء العصر العباسي حتى تجد، إلى جانب تلك الملاحظات، محاولات أولية لتدوين هذه الملاحظات، كما تجد في بعض الكتب، مثل: «البيان والتبيين»، للجاحظ، و«معاني القرآن» للفرّاء، و«مجاز القرآن» لأبي عبيدة بن المثنى. وقد استقى الجاحظ الكثير من هذه الملاحظات البلاغية من مصدرين هما: التقاليد العربية، والثقافات الأجنبية التي شاعت في عصر المعتزلة، من فلسفة ومنطق وقواعد بلاغية وجمالية، معتمداً في بعض ملاحظاته على بشر بن المعتمر المتوفى سنة ٢١٠ هـ، ويعتبر الجاحظ أكبر معترلي تكلم

- دلائل الإعجاز عبد القاهر الجرجاني. بعناية محمد التونجي. بيروت، دار الكتاب العربي، ط ١، ١٤١٥ هـ/ ١٩٩٥ م.

- خزانة الأدب وغاية الأرب. ابن حجة الحموي. تحقيق كوكب دياب. بيروت، دار صادر، بيروت، ط ١، ١٤٢١ هـ/ ٢٠٠١ م.

- العقد البديع في فنّ البديع. تحقيق حسن محمد نور الدين. بيروت، دار المواسم، ط ١، ٢٠٠٠ م.

- علوم البلاغة. أحمد مصطفى المراغي. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ٣، ١٤١٤ هـ/ ١٩٩٣ م.

- جواهر البلاغة. أحمد الهاشمي. باعتناء حسن حمد. بيروت، دار الجيل، ٢٠٠٢ م.

- علم البديع. عبد العزيز عتيق. بيروت، دار النهضة العربية، ١٤٠٥ هـ/ ١٩٨٥ م.

- البلاغة العربية في ثوبها الجديد علم البديع. بكري شيخ أمين. بيروت، دار العلم للملايين، ط ٤، ١٩٩٦ م.

- دراسات في علم البديع. عبد الواحد الشيخ. القاهرة، مكتبة ومطبعة الإشعاع الفنية.

- علم البديع نشأته وتطوّره. جليل رشيد فالح. جامعة بغداد، ١٩٧٢ م.

- نظرات تحليلية في علم البديع. فرج كمال أحمد سليم. طرخا، مطبعة الرضا، ١٩٨١ م.

علم البيان

«البيان» في اللغة الانكشاف والوضوح، واستخدم في معنى اللسن والفصاحة، وجاء في الحديث النبوي الشريف: «إن من البيان لسحراً» في معرض الإفحام وقوة الحجّة،

الشعراء المجيدين .

ثم جاء أبو علي الحسن بن رشيق القيرواني في القرن الخامس الهجري بكتابه «العمدة في محاسن الشعر وآدابه»، الذي أورد فيه إضافات جديدة في المجاز والاستعارة والتشبيه والكناية . ومن الدراسات النقدية التي قامت على أسس بلاغية كتاب «الصناعتين» - الكتابة والشعر» لأبي هلال العسكري المتوفى سنة ٣٩٥ هـ، وقد تناول فيه التشبيه والاستعارة والكناية . وما إن جاء عبد القاهر الجرجاني بكتابه «أسرار البلاغة» الذي وضع فيه نظرية علم البيان، حتى اعتبر بحق مؤسس علم البلاغة العربية ومشيد أركانها وموضح مشكلاتها، إذ بحث في كتابه هذا أصول علم البيان من حقيقة ومجاز واستعارة وتشبيه وتمثيل، بالإضافة إلى «الكناية» التي تكلم عليها في «دلائل الإعجاز»؛ وبهذا يمتاز كتاباه على كتب البلاغة الأخرى التي اقتصرت على سرد القواعد بعبارات اصطلاحية تأبأها بلاغة الأساليب العربية . ثم جاء محمود بن عمر الزمخشري المتوفى سنة ٥٣٨ هـ، بكتابه «الكشاف» الذي استوعب كل ما كتبه عبد القاهر الجرجاني في كتابيه «دلائل الإعجاز»، و«أسرار البلاغة»، مستكملاً صور الكناية والاستعارة والمجاز المرسل والمجاز العقلي، مستشهداً عليها بأمثلة من القرآن الكريم .

ثم جاء سراج الدين أبو يعقوب يوسف بن محمد السكاكي المتوفى سنة ٦٢٦ هـ، الذي استقصى تلك القواعد التي جاء بها سابقه، ونظمها في كتاب سماه «مفتاح العلوم»، كما اعتمد في ذلك على كتاب «نهاية الإيجاز في

على التشبيه، والاستعارة، والمجاز والحقيقة والكنائية دون أن يوردها في تعريفات اصطلاحية، (الذي أسماه «المثل»)؛ وقد تأثر فيه ضياء الدين بن الأثير فيما بعد، فأفاد من ملاحظاته البلاغية وبنى عليها وطورها في كتابه «المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر» . كما تأثر متبعاً خطاه ابن قتيبة الدينوري (٢٧٦ هـ) في كتابه «تأويل مشكل القرآن»، فتحدث عن موضوعات «علم البيان»، ويليهِ المبرّد في كتابه «الكامل» .

غير أنّ أول كتاب من كتب علماء الكلام الذين اهتموا بالأساليب البلاغية من أجل تفسير الإعجاز البلاغي للقرآن هو كتاب «النكت في إعجاز القرآن» للرمّاني (٣٨٦ هـ)، وقد تحدث فيه عن البلاغة، قسم فيها التشبيه إلى حسيّ وعقليّ، وتوسّع في الكلام عن الاستعارة مبيّناً قيمتها البيانية، وهذا كان رصيذاً جديداً انتفع به فيما بعد عبد القاهر الجرجاني في كتابه «سرار البلاغة»، كما أفاد غيره من البلاغيين .

بالإضافة إلى هذا ظهرت في القرن الرابع الهجري دراسات نقدية على أسس بلاغية تطرّق فيها أصحابها إلى مباحث من علم البيان، منها : كتاب «الموازنة بين أبي تمام والبحتري» لأبي القاسم الحسن بن بشر الأمدى البصري المتوفى سنة ٣٧٠ هـ، وكتاب «الوساطة بين المتنبي وخصومه» لأبي الحسن علي بن عبد العزيز الشهير بالقاضي الجرجاني، المتوفى سنة ٣٦٦ هـ .

ويلتقي الجرجاني مع الأمدى في أنّ الحكم على جودة الاستعارة أو قبوحها يعود إلى الذوق الذي هو وليد الدربة والمران والتأمل في أقوال

دراية الإعجاز» للفخر الرازي المتوفى سنة ٦٠٦ هـ.

وفي طريق نشأة علم البيان وتطوّره تجد طائفة من علماء البلاغة الذين انحرفوا في دراستها عن طريقة السكاكيتي أو ساروا عليها تلخيصاً لمجهوده فيها، منهم: بدر الدين بن مالك المتوفى سنة ٦٨٦ هـ، صاحب كتاب «المصباح في علوم المعاني والبيان والبديع»، ومحمد بن محمد بن عمرو التنوخي المتوفى سنة ٦٩٢ هـ، صاحب كتاب «الأقصى القريب في علم البيان»، وضياء الدين بن الأثير صاحب كتاب «المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر»، الذي تناول فيه: الاستعارة والمجاز والتمثيل والتشبيه والكناية والتعريض، ويحيى بن حمزة العلوي اليمني المتوفى سنة ٧٤٩ هـ، صاحب كتاب «الطراز المتضمن لأسرار البلاغة وعلوم حقائق الإعجاز».

ومن هؤلاء العلامة جلال الدين محمد بن عبد الرحمن القزويني المتوفى سنة ٧٣٩ هـ، صاحب كتاب «تلخيص المفتاح» الذي لخص فيه القسم الثالث من كتاب «مفتاح العلوم» للسكاكيتي وأضاف إليه من آرائه وما استحسّن من آراء من سبقوه.

بالإضافة إلى هذا، وضع القزويني كتاباً آخر سمّاه «الإيضاح»، فضّل فيه بعض ما أجمله في «التلخيص» مضيفاً إليه زوائد ممّا استوحاه من كتابات عبد القاهر الجرجاني والزمخشريّ والسكاكيتي، ومما هداه إليه تفكيره ولم يجده لدى غيره. ويبدو القزويني خيراً من تأثر بالسكاكيتي ونحا نحوه في تلخيص قواعد البلاغة، وقد أقبل كثيرون من رجال البلاغة

شرقاً وغرباً على «تلخيص» القزويني درساً وحفظاً وتلخيصاً وشرحاً ونظماً، وكأنّهم رأوا فيه خير مرجع لقواعد البلاغة، فمّن نظمهم شعراً: جلال الدين السيوطي وغيره، ومّمّن قام باختصاره: عزّ الدين بن جماعة وغيره، ومّمّن شرحه: محمد بن مظفر الخلخالي ٧٤٥ هـ، وبهاء الدين السبكي ٧٧٣ هـ، وسعد الدين التفتازاني ٧٩٢ هـ، إلّا أنّ هذه الشروح لم تكن تهدف إلى توضيح ما في «التلخيص» من إبهام وغموض وتعقيد بمقدار ما كانت تهدف إلى الإعلان عن مدى إلمام أصحابها بالفلسفة والمنطق وأصول الفقه والنحو وغيرها، ذلك أنّهم أقحموا الكثير من قضايا هذه العلوم على البلاغة إقحاماً، وبهذا أضافوا إلى ميراث الصعوبات التي وضعها من تقدّمهم على طريق البلاغة العربية صعوبات أخرى أشاعت اليأس في نفوس الراغبين في دراستها والإفادة منها.

وتنحصر مباحث علم البيان اليوم في مباحث التشبيه، والحقيقة والمجاز، والاستعارة، والكناية.

للتوسّع انظر:

- علم البيان. عبد العزيز عتيق. بيروت، دار النهضة العربية، ١٩٧٤ م.

- البلاغة العربية في ثوبها الجديد علم البيان. بكري شيخ أمين. بيروت، دار العلم للملايين، ط ٤، ١٩٩٦ م.

- علم البيان، دراسة تاريخية فنية في أصول البلاغة العربية. بدوي طبانة. القاهرة، ط ٤، ١٩٧٧ م.

- مفتاح العلوم. السكاكيتي (يوسف بن أبي بكر). بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٣ هـ/ ١٩٨٣ م.

أ- أم إيماءات بالرأس وبغيره.
ولا يمكن فصل علم الدلالة عن غيره من
فروع اللغة، فلا بدّ لتحديد دلالة الحدث
الكلامي من أن:

أ- يدرس الجانب الصوتي الذي قد يؤثر في
المعنى، كوضع صوت مكان آخر،
والتنغيم، والنبر وغيره.

ب- يدرس التركيب الصرفي للكلمة وبيان
المعنى الذي تؤدّيه صيغتها.

ج- يُراعي الجانب النحوي، أو الوظيفة
النحوية للكلمة داخل الجملة؛ لأنّ مواقع
الكلمات داخل الجمل لها علاقة بأداء
المعنى.

د- يدرس المعاني المفردة للكلمات، أي:
يدرس معانيها المعجميّة.

هـ- يدرس التعبيرات المجازيّة، والخاصّة بكل
لغة من لغات العالم، التي لا يمكن تفسيرها
كلمة كلمة، بل ككلّ قائم بذاته.

للتوسّع انظر:

- علم الدلالة العربي بين النظرية والتطبيق. فايز
الداية. دمشق، دار الفكر، وبيروت، دار
الفكر المعاصر.

- علم الدلالة. بيار غيرو. ترجمة أنطوان أبو
زيد. سلسلة زدني علماً، بيروت، باريس،
منشورات عويدات، ١٩٨٤.

- علم الدلالة. أحمد مختار عمر. الكويت،
مكتبة دار العروبة، ١٩٨٣م.

- علم الدلالة في الكتب العربية دراسة لغوية في
كتب التراث. أحمد حماد. دبي، دار القلم.

- علم الدلالة. صبري إبراهيم. الإسكندرية،
دار المعرفة الجامعية.

- الإيضاح في علوم البلاغة. الخطيب القزويني
(محمد بن عبد الرحمن). بيروت، دار
الكتب العلمية، لا ط، لات.

- أسرار البلاغة. عبد القاهر الجرجاني.
القاهرة، مطبعة المدني، وجدة، دار
المدني، ط ١، ١٤١٢ هـ/ ١٩٩١م.

- دلائل الإعجاز. عبد القاهر الجرجاني.
بغداد، محمد ألتونجي. بيروت، دار الكتاب
العربي، ط ١، ١٤١٥ هـ/ ١٩٩٥م.

- علوم البلاغة. أحمد مصطفى المراغي.
بيروت، دار الكتب العلمية، ط ٣،
١٤١٤ هـ/ ١٩٩٣م.

- جواهر البلاغة. أحمد الهاشمي. باعثناء
حسن حمد. بيروت، دار الجيل، ٢٠٠٢م.

علم الجغرافيا اللغوية

هو علم يتناول التوزيع الجغرافي للغات
واللهجات، والحدود الجغرافية للظواهر
اللغوية، ويهتم بوضع الأطالس اللغوية.

علم دراسة الأصوات

انظر: علم الأصوات.

علم الدلالة

١- تعريفه: هو «العلم الذي يدرس المعنى»،
أو «ذلك الفرع من علم اللغة الذي يتناول
نظريّة المعنى، أو «ذلك الفرع الذي يدرس
الشروط الواجب توافرها في الرمز حتى يكون
قادراً على حمل المعنى».

٢- موضوعه: يدرس علم الدلالة الإشارات
اللغويّة، من هنا اختلافه مع علم العلامات أو
السيمياء الذي يدرس كل العلامات أو
الرموز، سواء أكانت لغويّة أم إشارات باليد،

- علم الدلالة . محمود فهمي . القاهرة ، دار غريب .
- مدخل إلى علم الدلالة . فرانك بالمر . تعريب خالد محمود جمعة . الكويت ، مكتبة دار العروبة .

علم الصرف

- هو علم تُعرف به أبنية الكلمات المتصرفّة، وما لأحرفها من أصالة، وزيادة، وصحّة، وإعلال، وما يطرأ عليها من تغيير، إمّا لتبدّل في المعنى (كتحويل المصدر إلى صيغ الماضي والمضارع واسم الفاعل واسم المفعول . . . وكالنسبة والتصغير)، أو تسهياً لللفظ، فينحصر في الزيادة، والحذف، والإبدال، والقلب، والإدغام.
- ولا يتعلّق الصّرف إلا بالأسماء المعرّبة والأفعال المتصرفّة. أمّا الحروف، والأسماء المبنية، والأفعال الجامدة، فلا تعلّق لعلم الصرف بها. وليس بين الأسماء المتمكّنة، ولا الأفعال المتصرفّة، ما يتركّب من أقلّ من ثلاثة أحرف، إلا إن كان بعض أحرفه قد حذف، نحو: يد، وقُل، والأصل: يَدْي، قُوْل.

ويرتبط نشأة علم الصرف وتطوّره بنشأة علم النحو وتطوّره، إذ عالّج اللغويون القدامى مسائلها معاً في كتبهم النحوية، ما عدا بعضهم الذين خصّوا الصرف بمصنّفات خاصة به، كما فعل ابن عصفور في كتابه «المتع في التصريف»، وكما فعل أحمد فارس الشدياق في كتابه «سرّ الليال في القلب والإبدال».

ومن أهمّ مباحث علم الصرف اليوم:

- الميزان الصرفي .
- القلب المكاني .

- الصحيح والمعتلّ .
- المجرد والمزيد .
- إسناد الفعل إلى الضمائر .
- توكيد الفعل .
- المصادر .
- اسم الفاعل .
- صيغ المبالغة .
- الصفة المشبّهة .
- اسم المفعول .
- اسم الزمان .
- اسم المكان .
- اسم الآلة .
- التعجب .
- التفضيل .
- الجموع .
- التصغير .
- النسب .
- الإعلال .
- الإبدال .
- الإدغام .

علم العربية

هو النحو، ويطلقه بعضهم على علوم الصرف والنحو والاشتقاق والمعاني والبيان وغيرها .
انظر: علوم العربية .

علم العروض

هو العلم الذي يُعرف به موزونُ الشّعر من فائده مُتناولاً التفعيلات والبحور وتغييراتها وما يتعلّق بهما .

وَيُجْمَعُ الرُّوَاةُ عَلَى أَنَّ الْخَلِيلَ بْنَ أَحْمَدَ الْفَرَاهِيدِيَّ (٧١٨ - ٧٨٦م) هُوَ وَاضِعُ هَذَا الْعِلْمِ، لَكِنَّهُمْ يَخْتَلِفُونَ فِي شَأْنِ الْبَاعِثِ الَّذِي دَعَاهُ إِلَى وَضْعِهِ، فَمِنْهُمْ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ دَعَا بِمَكَّةَ أَنْ يَرْزُقَهُ اللَّهُ عِلْماً لَمْ يَسْبِقْهُ إِلَيْهِ أَحَدٌ، وَلَا يُؤْخَذُ إِلَّا عَنْهُ، فَرَجَعَ مِنْ حَجِّهِ، فَفَتَحَ عَلَيْهِ بَعْلَمَ الْعُرُوضِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّ الدَّافِعَ هُوَ إِشْفَاقُهُ مِنْ اتِّجَاهِ بَعْضِ شُعْرَاءِ عَصْرِهِ إِلَى نَظْمِ الشُّعْرِ عَلَى أَوْزَانٍ لَمْ يَعْرِفْهَا الْعَرَبُ، وَقَالَتْ فَتَةُ ثَالِثَةِ: إِنَّهُ وَجَدَ نَفْسَهُ، وَهُوَ بِمَكَّةَ، يَعِيشُ فِي بَيْتِهِ يَشِيعُ فِيهَا الْغِنَاءُ، فَدَفَعَهُ ذَلِكَ إِلَى التَّفَكِيرِ فِي الْوِزْنِ الشُّعْرِيِّ، وَمَا يُمْكِنُ أَنْ يَخْضَعَ لَهُ مِنْ قَوَاعِدِ وَأَصُولِ.

وَأَيُّمَا يَكُنِ الْبَاعِثُ لَوْضَعِ هَذَا الْعِلْمِ، فَإِنَّهُ مِنَ الثَّابِتِ أَنَّ الْفَرَاهِيدِيَّ هُوَ وَاضِعُهُ، وَأَنَّهُ عَكَفَ أَيَّاماً وَلِيَالِي يَسْتَعْرِضُ فِيهَا مَا رَوِيَ مِنْ أَشْعَارِ ذَاتِ أَنْغَامٍ مُوسِيقِيَّةٍ مُتَعَدِّدَةٍ، حَاصِراً هَذِهِ الْأَنْغَامَ فِي خَمْسِ دَوَائِرَ^(١)، ثُمَّ خَرَجَ عَلَى النَّاسِ بِخَمْسَةِ عَشَرَ بَحْراً، وَبَقَوَاعِدَ مُضَبُوطَةٍ، وَأَصُولَ مُحْكَمَةٍ سَمَّاهَا «عِلْمُ الْعُرُوضِ». ثُمَّ أَتَى بَعْدَهُ تَلْمِيذُهُ الْأَخْفَشُ الْأَوْسَطُ أَبُو الْحَسَنِ سَعِيدُ بْنُ مَسْعُودَةَ (٨٣٠ - ...)م، فَزَادَ بَحْراً وَاحِداً سَمَّاهُ «الْمُتَدَارِكُ»، أَوْ «الْمُحَدَّثُ».

وَاخْتَلَفَ فِي سَبَبِ تَسْمِيَةِ هَذَا الْعِلْمِ بِـ «الْعُرُوضِ» عَلَى سِتَّةِ أَقْوَالٍ:

١ - لِأَنَّ الشُّعْرَ يُعْرَضُ عَلَيْهِ فَيُظْهِرُ الصَّحِيحَ مِنْهُ مِنَ الْفَاسِدِ.

٢ - أَوْ لِأَنَّ الْعُرُوضَ بِمَعْنَى النَّاحِيَةِ، وَالشُّعْرَ نَاحِيَةً مِنْ نَوَاحِي الْعِلْمِ وَالْأَدَبِ.

٣ - أَوْ لِأَنَّ الْخَلِيلَ أَلْهِمَ هَذَا الْعِلْمَ فِي مَكَّةَ الَّتِي

مِنْ أَسْمَائِهَا «الْعُرُوضُ»، فَسَمَّاهُ الْخَلِيلَ بِهَا.
٤ - أَوْ تَوْشَعاً وَطَلَباً لِلخَفَّةِ، وَذَلِكَ مِنَ الْجُزْءِ الْآخِرِ مِنْ صَدْرِ الْبَيْتِ الَّذِي يُسَمَّى عُرُوضاً.
٥ - أَوْ لِأَنَّ مِنْ مَعَانِي الْعُرُوضِ النَّاقَةُ الصَّعْبَةِ، فَسُمِّيَ هَذَا الْعِلْمُ بِاسْمِهَا لَصُعُوبَتِهِ.
٦ - أَوْ لِأَنَّ مِنْ مَعَانِي الْعُرُوضِ الطَّرِيقَ فِي الْجَبَلِ، وَبَحُورَ الشَّعْرِ طُرُقَ إِلَى النِّظْمِ.
وَلَسَعْلُ الرَّأْيِ الْأَوَّلُ هُوَ الْأَقْرَبُ إِلَى الصُّوَابِ، وَمَهْمَا يَكُنْ مِنْ أَمْرٍ، فَإِنَّهُ مِنَ اللَّاتِ أَنْ هَذَا الْعِلْمُ وَضِعَ مُتَكَامِلاً بِخِلَافِ سَائِرِ عُلُومِ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، فَلَمْ يَسْتَطِعِ الْعُرُوضِيُّونَ بَعْدَ الْخَلِيلِ أَنْ يَزِيدُوا عَلَى مَا وَضَعَهُ أَيُّ زِيَادَةٍ تُذَكِّرُ، أَوْ تَمَسُّ الْجَوْهَرَ.

وَعَنِيَّ عَنْ الْبَيَانِ أَنَّ الْخَلِيلَ لَمْ يَكُنْ مُخْتَرِعَ الْبُحُورِ الشُّعْرِيَّةِ، وَإِنَّمَا كَانَ وَاضِعَ أَوْزَانِهَا مِمَّا اسْتَخْرَجَهُ مِنْ مَأْثُورِ الْأَنْغَامِ وَالْإِيْقَاعَاتِ، جَاعِلاً لَهَا وَجُوداً حَسِيباً، كِتَابِيّاً، مُسْتَقِلاً، ضَمِنَ الْمَقَائِيسَ الثَّمَانِيَةَ، أَوْ التَّفَاعِيلَ الْآتِيَةَ: «فَعُوزْلُنْ، مَفَاعِيلُنْ، فَاعِلُنْ، فَاعِلَاتُنْ، مُتَفَاعِلُنْ، مُسْتَفْعِلُنْ، مَفْعُولَاتُ».

وَالنَّهْجُ الَّذِي اتَّبَعَهُ الْخَلِيلُ بِإِنْعَامِ نَظَرٍ، وَدَقَّةِ فِكْرٍ، فِي الْوُصُولِ إِلَى الْأَوْزَانِ الشُّعْرِيَّةِ، يَنْطَلِقُ مِنْ كَوْنِ حُرُوفِ الْكَلَامِ مُؤَلَّفَةً مِنْ سَاكِنَاتٍ وَمُتَحَرِّكَاتٍ. فَاسْتَخْرَجَ صُورَهَا الْمُسِيقِيَّةَ السَّمَاعِيَّةَ، وَسَكَّبَهَا فِي قَوَالِبٍ مِنَ الْمِصْطَلَحَاتِ الْكِتَابِيَّةِ، جَامِعاً أَصُولَهَا فِي دُرُوسٍ سَمَّاهَا «عِلْمُ الْعُرُوضِ»، أَيُّ: عِلْمِ أَوْزَانِ الشَّعْرِ وَقَوَائِمِهِ.

وَحِينَمَا عَمِدَ الْخَلِيلُ بْنُ أَحْمَدَ الْفَرَاهِيدِيَّ إِلَى دِرَاسَةِ مُوسِيقَى الشَّعْرِ الْعَرَبِيِّ، مِنْ خِلَالِ النَّمَازِجِ الْمُتَوَافِرَةِ لَدَيْهِ، اسْتَطَاعَ أَنْ يَمَيِّزَ فِيهَا

خلوصي. بغداد، مكتبة المثنى، ط ٥، ١٩٧٧م.

- شرح تحفة الخليل في العروض والقافية. عبد الحميد الراضي. بغداد، مطبعة العاني، ١٩٦٨م.

- علم العروض والقافية. عبد العزيز عتيق. بيروت، دار النهضة العربية، ط ٢، ١٩٦٧م.

- محيط الدائرة في علمي العروض والقافية. كورنيليوس فان دايك. بيروت، لا ناشر، ١٩٥٧م.

- في علم العروض. عبد الهادي الفضيلي. السعودية، نادي الطائف الأدبي، ١٩٨٠م.

- ميزان الذهب في صناعة شعر العرب. أحمد الهاشمي. بيروت، مؤسسة المعارف، ط ١، ١٤٢٠هـ/ ٢٠٠٠م.

- المعجم المفصل في علم العروض والقافية وفنون الشعر. إميل بديع يعقوب. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤١١هـ/ ١٩٩١م.

عِلْمُ القَافِيَةِ

هو العلم الذي يبيّن ما يجب التزامه في أواخر أبيات القصيدة حتى لا تضطرب موسيقاها ولا يختل ترتيبها، مركّزاً على حروفها، وحركاتها وعيوبها وأشكالها، متناً ولا تعريفها، والروي، والوصل، والخروج، والرّد، والتأسيس، والدخيل، والرس، والحدو، والإشباع، والتأسيس، والتوجيه، والمجرى، والنفاز، والإجازة، والإكفاء، والإصراف، والإقواء، والستاد، والتجريد، والتنافر، والإيطاء، والتضمين، والقلق، ولزوم ما لا يلزم.

وواضع عِلْمِ القافية هو نفس واضع عِلْمِ

خمس عشرة وزناً، دعا كلاً منها بحراً، وسمّى البحور بأسمائها المتداوله، ثم جاء من بعده تلميذه الأخفش الأوسط، أبو الحسن سعيد بن مسعدة، المتوفى سنة ٢٢١ هـ، فتداركه بالبحر السادس عشر، الذي لم يكن الخليل قد لاحظته في ثبته، فسمّى «المتدارك»، وأصبحت بحور الشعر العربي كلّها ستة عشر بحراً، أو وزناً.

وعلم العروض يشتمل على مصطلحات وفصول، تتناول الأوزان والقوافي والجوازات الشعرية وغيرها، ممّا لا بدّ للناظم من الإلمام بها، وإجادتها لينسج على منوال الشعر الأصولي، وهي مثبتة في كتب العروض، وفي أماكنها من موسوعتنا هذه.

ونظراً إلى أهميّة علم العروض في معرفة صحيح أوزان الشعر من فاسدها، وفي فهم الشعر العربيّ وقراءته قراءة صحيحة، فقد كثّر الباحثون فيه، ولعلّ من أهمّ أعلام هذا العلم الفراهيدي، والأخفش الأوسط، وإسماعيل بن حماد الجوهريّ، وعبد الرحمن بن إسحاق الزّجاج، وأبا العلاء المعريّ، وابن رشيق، وابن عبد ربّه.

للتوسّع انظر:

- المتوسّط الكافي في علمي العروض والقوافي. موسى بن محمد الأحمد. الجزائر، لانا، ط ٢، ١٩٦٥م.

- الخليل معجم في علم العروض. محمد سعيد إسبر ومحمد أبو علي. بيروت، دار العودة، ط ١، ١٩٨٢م.

- العروض الواضح. ممدوح حقّي. بيروت، دار مكتبة الحياة، ط ١٥، ١٩٨١م.

- فنّ التقطيع الشعريّ والقافية. صفاء

الهاشمي. بيروت، مؤسسة المعارف، ط ١، ١٤٢٠ هـ/٢٠٠٠ م.

- المتوسط الكافي في علمي العروض والقوافي. موسى بن محمد الأحمد. الجزائر، لانا، ط ٢، ١٩٦٥ م.

- فن التقطيع الشعري والقافية. صفاء خلوصي. بغداد، مكتبة المثنى، ط ٥، ١٩٧٧ م.

علم اللغة

١ - تعريفه : علم اللغة، بأبسط تعريفاته، هو الدراسة العلمية للغة. إنه العلم الذي يدرس اللغة لذاتها وليس شيء آخر خارج عن ذاتها. معتمداً المنهج الوصفي التقريبي في صياغة الظواهر اللغوية التي تتصف بها لغة معينة. وقد نشأ هذه العلم عند الغربيين في أوائل القرن الماضي، وأخذ ينمو ويتطور تطوراً سريعاً في أواخر هذا القرن، فكثرت البحوث فيه، وتشعبت الدراسات التطبيقية بشأنه، وكان من أبرز رواده: فردينان دي سوسير Ferdinand de Saussure (١٨٥٧ م - ١٩١٣ م)، وإدوار سابير الأميركي Edward Sapir (١٨٤٨ - ١٩٣٩ م)، وليونارد بلومفيلد الأميركي Leonard Bloomfield (١٨٧٧ - ١٩٤٩)، ونيكولا تروبتسكوي الروسي Nikolai S. Troubetskoy (١٨٩٠ - ١٩٣٨ م)، وأندريه مارتينييه الفرنسي André Martine (١٩٠٨ -) ونوام تشومسكي الأميركي Noam Chomsky

٢ - منهجيته : كان رواد علم اللغة الحديث، أو الدراسة الوصفية، يطلقون، في دراساتهم، من الملاحظات إلى الفرضيات، على النحو التالي:

العروض، أي: اللغوي العبقري الخليل بن أحمد الفراهيدي (٧١٨ - ٧٨٦ م). وهذان العلمان مرتبطان ارتباطاً وثيقاً، فتناولهما العلماء معاً في مصنفاتهم، لكن بعضهم أفرد علم القافية بالدراسة، كأبي الحسن سعيد بن مسعدة الأخفش في كتابه «القوافي»، وأبي العباس محمد بن يزيد المبرّد في كتابه «القوافي وما استقت ألقابه منه»، وأبي الحسن محمد بن أحمد بن كيسان في كتابه «تلقيب القوافي وتلقب حركاتها»، وأبي القاسم عبد الرحمن بن إسحاق في كتابه «المختصر في القوافي»، وابن جني في «المعرب في شرح القوافي»، وأبي القاسم علي بن جعفر بن محمد السعدي المعروف بابن القطاع في كتابه «الشافعي في علم القوافي»...

للتوسع انظر:

- علم العروض والقافية. عبد العزيز عتيق. بيروت، دار النهضة العربية، ط ٢، ١٩٦٧ م.
- القافية في العروض والأدب. حسين نصار. دار المعارف بمصر، ١٩٨٠ م.

- المعجم المفصل في علم العروض والقافية والشعر. إميل بديع يعقوب. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤١١ هـ/١٩٩١ م.

- شرح تحفة الخليل في العروض والقافية. عبد الحميد الراضي. بغداد، مطبعة العاني، ١٩٦٨ م.

- محيط الدائرة في علمي العروض والقافية. كورنيليوس فان دايك. بيروت، لا ناشر، ١٩٥٧ م.

- ميزان الذهب في صناعة شعر العرب. أحمد

الفلاني بهذا الموضوع، أو يجب أن يكون العضو الفلاني بهذا الحجم أو الوزن أو الصورة، إنما يشرح شرحاً وصفيّاً موضوعياً ما يقع تحت نظره، وهكذا على الباحث في اللغة أن يذكر خصائصها دون أن يدّعي أن هذا القول جائز، وذلك لا يجوز؛ لأنّ همّة وصف الحقائق لا فرض القواعد^(٣).

٦ - اختيار مرحلة بعينها لوصفها وصفاً استقرائياً، واتخاذ النواحي المشتركة بين المفردات الداخلة في هذا الاستقراء، وتسميتها قواعد. فالقاعدة، في الدراسة الوصفية، ليست معياراً، وإنما هي جهة اشتراك بين حالات الاستعمال الفعلية^(٤).

٣ - بين «فقه اللغة» و«علم اللغة»: لم يُميّز علماؤنا الأقدمون بين «فقه اللغة» و«علم اللغة»، وكذلك فعل بعض اللغويين المحدثين عندما اطلعوا على الأبحاث اللغوية الحديثة في مجال علم اللغة، ولكن، مع تطوّر هذه الدراسات، أصبح «علم اللغة» يتميّز شيئاً فشيئاً عن «فقه اللغة»، حتى أصبح علماً قائماً بذاته متميّزاً عنه بأمور كثيرة، منها:

١ - أنّ منهجية «فقه اللغة» تختلف عن منهجية «علم اللغة»، بحيث أنّ الأولى تدرس اللغة على أنّها وسيلة لدراسة الحضارة أو الأدب من خلال اللغة، بينما تدرس الثانية اللغة

١ - ملاحظة الأحداث والمعطيات اللغوية.
٢ - صياغة بعض التعليمات للأحداث المتشابهة.

٣ - صياغة افتراضات تفسّر هذه الأحداث على ضوء التعليمات السابقة.

٤ - التأكد من ملاءمة هذه الافتراضات للواقع اللغوي.

٥ - بناء نظرية قائمة على هذه الافتراضات.

٦ - اعتماد النظرية السابقة لوصف قضايا اللغة وتفسيرها^(١).

أمّا الخصائص التي اتسم بها المنهج الوصفيّ، فأهمّها ما يلي^(٢):

١ - اعتماد معايير واحدة في تحليل التنظيم اللغوي.

٢ - اعتماد القواعد الأكثر وضوحاً وتبسيطاً في تبيان عناصر اللغة ووصفها وتفسيرها.

٣ - شمول المستويات اللغوية (الصوتية، والصرفية، والتركيبية، والدلالية) كافة، واستفاد القضايا اللغوية بالبحث.

٤ - اعتماد الموضوعية للتحقق من الافتراضات اللغوية. لذلك لا يتبنّى المنهج الوصفي هذه الافتراضات، إلا بعد إخضاعها للتجربة والتدقيق.

٥ - تناول اللغة على أنّها من موضوعات الوصف، كالتشريح، لا مجموعة من القواعد كالقانون. فالباحث في تشريح الجسم الإنساني لا يقول: يجب أن يكون العظم

(١) ميشال زكريا: الألسنية (علم اللغة الحديث) مبادئها وأعلامها. ص ١٤١.

(٢) المرجع نفسه. ص ١٤٢ - ١٤٣.

(٣) تمام حسان: اللغة بين المعيارية والوصفية. مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة، ١٩٥٨. ص ١٦ وما بعدها.

(٤) المرجع نفسه. ص ٢٦.

فيعالجون المعنى فإنَّهم يقتربون من مجال فقه اللغة^(٤).

٣- أن اصطلاح «فقه اللغة» سبق، من الناحية الزمانية، اصطلاح «علم اللغة»، الذي جاء «لتوضيح التركيز اللغوي دون غيره» كأساس للفرق بين الاثنين، وذلك واضح في وصف فقه اللغة غالباً بأنه مقارن، أما علم اللغة فهو تركيبى [Structural] أو شكلي [Formelle] (أي: يعنى بالشكل فقط ولا يعنى بما حول اللغة أو ما يتصل بالشكل اللغوي)^(٥).

٤- أن «علم اللغة» اتصف منذ نشأته بكونه «علماً» Science، حسب المفهوم الدقيق لهذا المصطلح، وقد شدد معظم علماء اللغة على هذه الناحية^(٦)، لكن لم يحاول أحد أن يصف «فقه اللغة» بكونه علماً.

٥- أنَّ عمل فقهاء اللغة عمل تاريخي مقارن في أغلبه^(٧) Comparative Historique، أما عمل علماء اللغة فوصفي تقريري (Descriptive).

هذه الفوارق بين «فقه اللغة» و«علم اللغة»، أصبحت المعاجم اللغوية الحديثة تثبتها، قد

لذاتها، يقول أحدهم^(٨): «إن التفريق بين الاصطلاحين: «فقه اللغة» و«علم اللغة»، واجب للتفريق بين دراسة اللغة باعتبارها وسيلة، وبين دراستها باعتبارها غاية في ذاتها». ويؤكد دي سوسير «De Saussure» «أن موضوع علم اللغة الصحيح والوحيد هو اللغة في ذاته ومن أجل ذاتها»^(٩).

٢- أن ميدان «فقه اللغة» أوسع وأشمل، إذ إنَّ الغاية النهائية منه دراسة الحضارة والأدب، والبحث عن الحياة العقلية من جميع وجوهها، لذلك اهتم فقهاء اللغة بتقسيم اللغات ومقارنتها بعضها مع بعض، وإعادة صياغة النصوص القديمة لشرحها في سبيل التعرف على ما تتضمنه من مضامين حضارية بمختلف وجوهها، «ففقه اللغة هو الأرض الواسعة بين «علم اللغة» من ناحية، وبين الدراسات الأدبية والإنسانية من ناحية أخرى»^(١٠). أما علم اللغة فيركّز على التحليل لتركيب اللغة ووصفها كميدانه الأساسي، وعندما يوسّع علماء اللغة ميدان موضوعهم

(١) هو الأستاذ آلن Allen الذي شغل كرسي فقه اللغة المقارن. Comparative Philology في جامعة كمبردج. وقد أخذنا قوله عن محمد أحمد أبو الفرج: مقدمة لدراسة فقه اللغة. ص ١٧.

(٢) Ferdinand de Saussure: Course in general linguistics, Translated by Wade Baskin, 1964. P 232.

وقد أخذنا قوله عن عبده الراجحي: فقه اللغة في الكتب العربية. ص ١٩.

(٣) John B. Carroll. The study of language, Harvard. University press. 1959. P 3.

(٤) R.H. Robins: General linguistics, an introductory survey, longmans, 1964.

(٥) محمد أحمد أبو الفرج: مقدمة لدراسة فقه اللغة. ص ١٨.

(٦) يقول محمود السمران مثلاً: «علم اللغة هو العلم الذي يتخذ اللغة موضوعاً له» (انظر كتابه: علم اللغة. ص ٥١ - ٥٢)، والجدير بالملاحظة هنا أن تشدد علماء اللغة في هذه الناحية دفعتهم إلى ترك كل ما لا يتوافر فيه المادة الصالحة للبحث العلمي الصحيح، كالبحث في «نشأة اللغة» و«أصول اللغة الأم» و«أفضلية لغة على أخرى».

(٧) لذلك اشتهر «فقه اللغة» في الجامعات المصرية بأنه الدراسة المقارنة داخل اللغات السامية. (انظر: عبده الراجحي: فقه اللغة في الكتب العربية. ص ٢٨).

ناحية وظائفها، فيطلقون عليه اسم «الفونولوجيا» Phonologie أو علم الأصوات التشكيلي.

٢ - المستوى الصرفي Morphologie ويدرس الصيغ اللغوية والوحدات الصرفية.

٣ - المستوى النحوي Grammaire, syntaxe وميدانه الجملة ودراسة عناصرها وتركيبها.

٤ - علم الدلالة Sémantique ويدرس المعاني، سواء معاني الألفاظ المفردة ويسمى عند ذلك Lexicologie، أم الجمل والعبارات.

وينقسم «علم اللغة» حسب المنهج الذي يسير عليه إلى: تاريخي Linguistique Historique، ووصفي Descriptive، وعام Générale، ووظيفي Fonctionnelle، وبنائي Structurale، وتطبيقي Appliquée، ومقارن Comparative.

٤ - المنهج الوصفي والنحو العربي: إذا أمعنا النظر في تاريخ دراسة اللغة العربية على ضوء منهج علم اللغة الحديث، وجدنا أن بداية الدراسة عند نحائنا القدماء كانت محاولة جدية لإنشاء منهج وصفي لدراسة اللغة يقوم على جمعها وروايتها، ثم ملاحظة المادة المجموعة واستقرائها للخروج، بعد ذلك بنتائج لها طبيعة الوصف اللغوي السليم^(١). ويتمثل المنهج الوصفي لدى الدارسين العرب الأوائل فيما يلي^(٢):

جاء في أحدها: «أن «علم اللغة» و«فقه اللغة» غير مترادفين، والعلوم التي يتضمنانها مختلفة أشد الاختلاف. وهذا التمييز (بين فقه اللغة وعلم اللغة) حديث؛ لأن علم اللغة لم ينتشر إلا في أواخر القرن التاسع عشر. وفقه اللغة علم تاريخي غايته معرفة الحضارات الماضية بوساطة الوثائق المكتوبة التي تركتها، والتي تساعدنا على فهم تلك الحضارات وتفسيرها».

- «Linguistique et philologie ne sont pas synonymes, et les sciences avec lesquelles, elles sont en contact sont très différentes; cette distinction est récente dans la mesure où la linguistique ne s'est développée qu'à la fin de XIX^{ème} siècle. la philologie est une science historique qui a pour objet la connaissance des civilisations passées par les documents écrits qu'elles nous ont laissés: ceux-ci nous permettent de comprendre et d'expliquer ces sociétés anciennes»^(١).

بعد هذا التفريق بين «فقه اللغة» و«علم اللغة» لا بد من الإشارة، إلى أن هذا الأخير يدرس اللغة على مستويات أربعة^(٢)، وهي:

١ - المستوى الصوتي، ويدرس فيه الأصوات، إما من ناحية صفاتها دون النظر إلى وظائفها، وعند ذلك يسمى «الفوناتيک» phonétique أو علم الأصوات العام، وإما من

(١) Jean Dubois et autres: Dictionnaire de linguistique. Larousse. Paris 1973. p371.

(٢) يجعل بعضهم هذه المستويات ثلاثة: صوتية ونحوية ودلالية. (انظر: محمود السمران: علم اللغة. ص ٨٩، ص ٢٢١، ص ٢٨٣)، كما يجعلها آخرون خمسة: علم الأصوات، الصرف، النحو، الدراسات المعجمية وعلم المعنى (انظر: كمال بشر: دراسات في علم اللغة. القسم الثاني. ص ١٠ - ١٢).

(٣) المرجع السابق نفسه. ص ٢٠.

(٤) انظر: عبده الراجحي: فقه اللغة في الكتب العربية. ص ١٧٩ وما بعدها.

١ - إنَّ طبيعة الدراسة تقتضي في البدء، المنهج الوصفي وذلك بجمع اللغة ثم استقراء القواعد منها.

٢ - إنَّهم حدّدوا البيئة التي يصحّ أخذ اللغة عنها، فحصروها في مناطق البادية، معتبرين أنَّ لغة الحواضر وأطراف الجزيرة لا تمثّل اللغة العربية تمثيلاً صحيحاً لتعرّضها لمؤثرات أجنبية^(١).

٣ - إنَّهم درسوا اللغة باعتبارها لغة «منطوقة»، لا لغة «مكتوبة»^(٢).

٤ - إنَّ الصّفة الغالبة على تصنيفهم كانت تقريرية، في الغالب، وهذا ما نشاهده إجمالاً في أعمالهم المبكّرة، وبخاصّة في كتاب سيبويه، وكلمة الكسائي في ذلك مشهورة، حين سئل في مجلس يونس، عن قولهم: «لأضربنَّ أيّهم يقوم»، لِمَ يقال: لأضربنَّ أيّهم. فقال: «أيّ هكذا خلقت»^(٣). وهكذا خلقت هي جوهر المنهج الوصفي.

٥ - إن دراستهم للغة شملت مستويات اللغة كافة: الصوتية، والصّرفية، والنحوية،

والدّلالية، وهذا ما يدعو إليه المنهج الحديث.

هذه حقيقة أوّلية أسجلها، هي أنَّ المنهج اللغوي عند العرب ابتدأ وصفيّاً على العموم. والسؤال الذي يتبادر إلى الذهن هنا هو: هل بقي منهجهم كذلك؟

إنَّ نظرة عجلّى، في كتب النحويين، وبخاصّة المتأخّرة منها^(٤)، تُظهر بوضوح، أنَّ المنهج اللغوي، الذي انتهجه النحاة العرب، ما لبث أن تحوّل إلى منهج معياري صارخ، وتظهر هذه المعيارية الصارخة، في النواحي التالية:

١ - إنَّ النحاة، بعد أن استقرأوا اللغة استقراءً ناقصاً، واستنبطوا بعض القواعد النحوية، عمدوا إلى فرض هذه القواعد على اللغة، بدل أن يخضعوها هي نفسها إلى اللغة. فأخضعوا الصواب والخطأ، في الاستعمال، لمجموعة من القواعد فرضوها على اللغة.

وكانوا كلّما دهمتهم الأمثلة التي تعارضهم، لجأوا إلى تأويلها أو وصفها بأنّها شاذّة^(٥) أو نادرة^(٦) أو أن صاحبها قد

(١) انظر: «باب في ترك الأخذ عن أهل المدر، كما أخذ عن أهل الوبر» في كتاب ابن جني: الخصائص. ج ٢، ص ٥.

(٢) وكان اللغويون يذهبون إلى البادية ليأخذوا اللغة شفاهاً عن أصحابها. (انظر: مثلاً ابن جني: الخصائص ٢٤١/١ - ٢٤٢).

(٣) السيوطي: المزهري ٣٧٣/٢.

(٤) ككتب ابن هشام (المغني)، وشرح شذور الذهب، وأوضح المسالك)، وكتاب ابن الأنباري «الإنصاف في مسائل الخلاف»، وكتاب الحريري «درّة الغواص» وغيرها.

(٥) مما عذّوه شاذّاً ما ذكره من «فَعَل» فهو «فاعل» نحو: «طَهَّرَ» طاهر - شَعَرَ» شاعر - حُمُض» حامض. ولهذا نظائر كثيرة. وبالرغم من كثرة النظائر قال النحاة بشذوذ هذه الصيغ مع شيوع استعمالها في كل عصور اللغة إلى يومنا هذا.

(٦) منع النحاة مثلاً جمع «مفعول» على «مفاعيل»، و«فَعَل» الصحيح العين على «أفعال» جمعاً قياسيّاً، وحجّتهم في ذلك أن ما ورد منهما قليل نادر، لكن الأب أنستاس الكرملّي العضو السابق بالجمع اللغوي القاهري، عثر على عشرات من جمع «مفعول» على «مفاعيل»، كما أظهر أنَّ ما سُمع عن الفصحاء من =

هذا القول جائز، وذلك لا يجوز؛ لأنَّ همَّه وصف اللغة لا فرض القواعد. وعندنا أن القول بالجائز والخطأ والصواب، أمر ضروري في التعليم، فلولا تفسد اللغة، ولكن يجب أولاً استقرار اللغة استقراءً كاملاً، ثم إخضاع القواعد للغة، لا العكس وذلك بغية التثبيت من سلامتها.

٢- إنَّ النحاة العرب، وإن كانوا قد شملوا بدراساتهم مستويات اللغة كافة (الصوتية والنحوية والدلالية)، قد خلطوا هذه المستويات خلطاً شديداً، كما نرى في المؤلفات النحوية الباكورة والمتأخرة على حد سواء^(٢). ومن المعروف أنَّ المنهج الوصفي يدرس هذه المستويات كلاً على حدة.

٣- إنَّ النحو العربي، بخلاف المنهج

أخطأ. وهكذا كانوا يذكرون القاعدة ثم يُتبعونها بأمثلة خارجة عليها متناولينها بالتأويل النافر والتمحل البعيد، كي تستقيم مع قواعدهم^(١)، فإن أعياهم التأويل والتمحل، حكموا بالقلّة أو الشذوذ أو الخطأ. والغريب العجيب أنَّ القرآن الكريم نفسه لم يسلم من تمحلات النحويين وتأويلاتهم وتخريجاتهم، مع إجماعهم على أنَّه أفصح كلام عربي على الإطلاق وأنَّه في ذروة البلاغة^(٢).

وغني عن البيان، أنَّ المنهج الوصفي، لا يتبنّى الافتراضات أو القواعد، إلا بعد إخضاعها للتجربة والتدقيق، وأن همَّ الباحث فيه، أن يشرح ما يقع تحت نظره شرحاً وصفيّاً موضوعيّاً، دون أن يدّعي أن

= جموع «فَعْل» الصحيح العين، على «أفعال»، أكثر ممَّا سُمع من جموعه المقتردة، على «أفعل» أو «فِعال» أو «فَعول»، ومنها: «بحث، أبحاث - سَجع، أسجاع - شكل، أشكال - فَرخ، أفرخ - حمل، أحمال - زُند، أزناد - شخص، أشخاص - لفظ، ألفاظ - رأي، آراء - لحظ، ألحاظ». (انظر: عباس حسن: اللغة والنحو بين القديم والحديث. ط ٢، دار المعارف بمصر، ١٩٧١، ٦٩. وعباس أبو السعود: الفیصل فی ألوان الجموع. دار المعارف بمصر، القاهرة، ١٩٧١، ص ٣٨).

(١) وبخاصة عندما قرّر النحاة أن المبتدأ لا يكون نكرة، وأن الحال لا تكون معرفة، وأن التمييز لا يتقدّم على عامله، وأن المستثنى يلا في كلام تام يجب نصبه، وأن بعد إذا الفجائية يجب أن يأتي الاسم مباشرة.

(٢) يقول ابن حزم الأندلسي: «لا عجب أعجب ممّن إن وجد لامرئ القيس، أو لزهير، أو لجريز، أو الحطيئة، أو الطرماح، أو لأعرابي أسدي، أو سلمي، أو تميمي، أو من سائر أبناء العرب. . . لفظاً في شعر أو نثر جعله في اللغة وقطع به ولم يعترض عليه. ثم إذا وجد الله تعالى، خالق اللغات وأهلها، كلاماً لم يلتفت إليه، ولا جعله حجةً وجعل يصرفه عن وجهه ويحرفه عن موضعه، ويتحيل عما أوقعه الله عليه». ابن حزم: الفصل في الملل والأهواء والنحل. ط ١، المطبعة الأدبية، القاهرة، ١٣١٧ - ١٣٢١ هـ، ٣/ ١٩٢.

(٣) لكننا لا نعدم بعض المحاولات في فصل هذه المستويات، فقد ظهرت كتب مفردة في دراسة الأصوات اللغوية، مثل: كتاب «مر صناعة الإعراب» لابن جني (تحقيق مصطفى السقا وآخرين. مطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، ١٩٥٤)، كما ظهرت كتب مفردة للدرس الصرفي، مثل: تصريف أبي عثمان المازني، وشرح ابن جني له في المتنصف (تحقيق إبراهيم مصطفى وآخرين. مطبعة مصطفى البابي الحلبي، ١٩٥٤).

قرون^(٤)، وفي مدّة كهذه لا يمكن أن تثبت اللغة من نواحي البنية والنطق^(٥). وقد رأينا أنّ المنهج الوصفي يميّز بين الدراستين: المتعاصرة أو التزامنية *synchronique*، والتعاقية أو التاريخية *diachronique*.

٥ - عمد النحاة العرب إلى لهجات متعدّدة^(٦)، فخلطوا بينها محاولين إيجاد نحو عام لها جميعاً^(٧). والمنهج الوصفي يدرس كل لهجة على حدة، ثم يقعدها من ناحية الصوت والصرف والنحو والدلالة.

٦ - إن المفكرين العرب افتتنوا بالمنطق الأرسطي^(٨)، إذ اعتبروه سمة الثقافة، وراحوا يطبقونه على علومهم، وبخاصّة على

الوصفي، اعتمد معايير مختلفة في تحليل التنظيم اللغوي، ففي تقسيم الكلمات العربية مثلاً، نجد أنّ بعضهم اعتبر المبنى أو الشكل أساساً للتقسيم^(٩)، في حين قسمها آخرون على أساس المعنى أو الوظيفة^(١٠). كذلك في تقسيمهم للفعل، أعطوا لقب «الماضي» للفعل الذي يدلّ على حدث وقع في زمن مضى، ولقب «المضارع» للفعل الذي يضارع حركاته وسكناته الاسم. أي: أنّ الاعتبار الذي وضع به لقب «الماضي» اعتبار زمني، وهو في المضارع اعتبار شكلي^(١١).

٤ - شمل النحاة العرب بدراساتهم مراحل متعاقبة من تاريخ اللغة، تمتد طوال ثلاثة

(١) ومنهم ابن مالك الذي يقول:

بِالْجَرِّ وَالْثَنَوِيْنِ وَالنُّدَا وَأَنْ
يَتَأَقَّلَتْ وَأَتَتْ وَيَا أَتْعَلِي
سِرَاهُمَا الْحَرْفُ كَهْلٌ وَفِي وَلَمْ

ابن عقيل: شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك، ط ١٤، مطبعة السعادة، نشر المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، ١٩٦٤، ١٦/١ و ٢٢ و ٢٣.

(٢) ومن هؤلاء ابن هشام الذي يعرف الاسم بأنّه ما دلّ على معنى في نفسه، والفعل بأنّه ما دلّ على معنى في نفسه مقترن بأحد الأزمنة الثلاثة، والحرف ما دلّ على معنى في غيره. (ابن هشام: شرح شذور الذهب. دار الكتب العربية - دار الكتاب بيروت، لا. ت. ص ١٨).

(٣) عبد الصبور شاهين: المنهج الصوتي للبنية العربية. ص ٦١.

(٤) أي: من حوالي مئة وخمسين عاماً قبل الإسلام، إلى انتهاء ما يسمّونه بعصر الاحتجاج.

(٥) تمام حسان: اللغة بين المعيارية والوصفية. ص ٢٥.

(٦) هي لهجات قبائل قيس وتميم وأسد وهذيل وبعض كنانة وبعض الطائيين. (انظر: السيوطي: المزهري/ ١٩١١).

(٧) ولعلّ الذي دفعهم إلى ذلك محاولتهم فهم القرآن الكريم. (انظر: عبده الراجحي: النحو العربي والدرس الحديث. ص ٥١ - ٥٢).

(٨) اعتبر اليونانيون لغتهم منطقية مطرودة، فطبقوا مقاييس اللغة في تقعيدها. ثم حذا حذوهم اللغويون الأوروبيون القدماء في دراسة لغاتهم. فالمُعلِّمة الأميركية أو الإنكليزية «عندما تتعلّم الأولاد تحليل الجملة وإعرابها - حسب الأسلوب القديم [تغيّر هذا الأسلوب اليوم] - تستعمل المنطق الإغريقي أو المصطلح الإغريقي، وتلميذها لا يفقه شيئاً من ذلك. مثاله إعراب جملة *the boy ate an apple* (أكل الولد =

علم النحو^(١)، حتى أصبح كلامهم في النحو أقرب إلى الفلسفة منه إلى النحو^(٢). وخير مثال على تأثر النحويين العرب بالفلسفة اليونانية قولهم بالتعليل وبفلسفة العامل. انظر مبحث «العلة»، ومبحث «العامل» في موسوعتنا هذه.

* * *

للتوسع انظر:

- علم اللغة وفقه اللغة. عبد العزيز مطر.
- عمان، دار الضياء للنشر.
- مدخل إلى علم اللغة. محمد سعيد الحديد.
- مالطا، شركة إلجا للطباعة والنشر العلمي.
- مدخل إلى علم اللغة. محمد حسن عبد العزيز. القاهرة، دار الفكر العربي.
- علم اللغة نشأته وتطوره. محمد جاد الرب.
- القاهرة، دار المعارف.
- دراسات في علم اللغة. كمال بشر، القاهرة،

- دار غريب.
- علم اللغة بين التراث والمناهج الحديثة. محمود فهمي. القاهرة، دار غريب.
- علم اللغة الاجتماعي، المدخل. كمال بشر.
- القاهرة، دار غريب.
- علم اللغة العربية. محمود فهمي. القاهرة.
- دار غريب.
- مدخل إلى علم اللغة. محمود فهمي.
- القاهرة، دار غريب.
- أصول علم اللغة. محمود فهمي حجازي.
- القاهرة، مركز التميز لعلوم الإدارة والحاسب.
- علم اللغة بين القديم والحديث. عبد الغفار حامد هلال. القاهرة، مكتبة وهبة.
- علم اللغة مقدمة للقارئ العربي. محمود السمران. القاهرة، دار المعارف بمصر، ١٩٦٢م.

^١ التفاحة). تقول لهم boy المبتدأ (subject) وهو في حالة الرفع (Nominative case) وapple المفعول به لفعل ate وهو في حالة النصب (Objective or accusative Case)، ولكن هذا الولد الذي لغته غير معربة، لا يفقه معنى لكلمة «مرفوع» و«منصوب»، لأنه لا يرى علامات لهذه الحالات الإعرابية. إن لفظة boy لا تتغير سواء أنت مبتدأ، مفعولاً به، أم بعد حرف جر، إنها تلزم واحدة: boy، فما معنى قول المعلمة إنها في حالة الرفع؟ المعلمة لا تزال تعلم الإنكليزية كما كان الإغريق يعلمون أطفالهم اللغة الإغريقية وبالمصطلح ذاتهما (والصحيح نفسيهما). أما الألماني الذي يعرف الإعراب، فقد لا يستغرب ذلك؛ لأن أداة التعريف للمذكر المفرد في لغته (مثلاً) تكون: der في حالة الرفع، den في حالة النصب، des في حالة الإضافة، dem في حالة من أحوال الجر. ولذا تجد في الغرب نقمة عند الاختصاصيين، في تعليم اللغات، حسب المنطق الإغريقي، وحسب المصطلح الإغريقي، أولاً لأن لكل لغة قواعدها، وثانياً لأن اللغة ليست منطقية قياسية كما كان الإغريق يدعون (أنيس فريشة: نظريات في اللغة. ص ١٢٨ - ١٣٠).

(١) لبيان أثر المنطق الأرسطي بالنحو العربي، انظر: علي أبو المكارم: تقويم الفكر النحوي. دار الثقافة، بيروت، لا. ت. ص ١٠٧ - ١٤٢؛ وعبد الراجحي: النحو العربي والدرس الحديث. ص ٦٤ - ١٠٧.

(٢) يروى أن أحدهم سمع جدل النحاة، فلم يفهم شيئاً، فخرج من مجلسهم وهو يقول: «إنهم يتكلمون في كلامنا بكلام ليس من كلامنا» (انظر: محمد القصار: «مدخل جديد إلى تعليم القواعد العربية». جريدة النهار، بيروت، العدد ١٣٤٢٤، تاريخ ٢١/١/٧٨، ص ١١، العمود ١ و٢).

- علم اللغة العام. حامد شعبان. القاهرة، مكتبة وهبة.

- محاضرات في علم اللغة. أحمد مختار عمر. جامعة القاهرة، مطبعة كلية التجارة، ١٩٦٨م.

- علم اللغة. علي عبد الواحد وافي. القاهرة، دار نهضة مصر، ط ٧، ١٩٧٣م.

علم المعاني

علم المعاني هو أحد علوم البلاغة الثلاثة المعروفة: المعاني والبيان والبديع، وقد كانت البلاغة العربية في بداية أمرها وحدة شاملة لمباحث هذه العلوم دون تمييز، ثم أخذت تتوضح شيئاً فشيئاً، فأخذت منحى الاستقلال والتخصص، وبدأت مسائل كل فنّ بلاغيّ تتبلور وتتلاحق واحدة بعد الأخرى حتى جاء عبد القاهر الجرجاني في القرن الخامس الهجري (٤٧١ هـ)، ووضع نظرية علم المعاني في كتابه «دلائل الإعجاز»، ونظرية علم البيان في كتابه «أسرار البلاغة»، ومن بعده الزمخشري، تأسيّاً بابن المعتز الذي وضع من قبل أساس «علم البديع».

لقد استطاع عبد القاهر الجرجاني أن يستنبط من ملاحظات البلاغيين قبله كلّ القواعد البلاغية في «علم البيان» و«علم المعاني» ولهذا تجد جهود البلاغيين بعد الجرجاني قد انحصرت في جمع قواعد علوم البلاغة التي وضعها، وفي ترتيب أبوابها واختصارها، وكان هذا الاختصار يصل أحياناً من الغموض

والصعوبة إلى حيث يحتاج إلى شرح يوضح غامضه، ويذلل صعابه، فيقبل عليه الشراح، ومنهم من يتوسّع في الشرح إلى الحدّ الذي يجعل الإلمام بحقائق العلم أمراً عسيراً.

ومن أوائل من اتّجهوا إلى التلخيص والاختصار الفخر الرازي (٦٠٦ هـ)، في كتابه «نهاية الإيجاز في دراسة الإعجاز»، فقد اختصر فيه كتابي «دلائل الإعجاز» و«أسرار البلاغة» للجرجاني.

ومن عصر الرازي جاء أبو يعقوب يوسف بن محمد السكاكي المتوفى سنة ٦٢٦ هـ، صاحب كتاب «مفتاح العلوم» الذي قسّمه أربعة أقسام، كان علم البلاغة في قسم منه.

لقد سارت دراسة البلاغة قبل السكاكي على منهاج واحد دون فصل بين فنونها، وذلك خدمةً للأدب وإمداداً له بأسباب القوة والجمال والوضوح، وكان لهذا المنهاج أثره وقيّمته في إيقاظ المواهب وإرهاف الملكات الفنية لصناعة الأدب، وإقدار أصحابها على التدقّق الأدبيّ والتمييز بين جيّد الكلام ورديته.

وما إن جاء السكاكي حتى اختلف المنهاج في دراسة البلاغة، إذ بنى منهاجه على أسس منطقية جعلت البلاغة علماً له قواعد ونظرياته، نجحت إلى حدّ بعيد في إنشاء طبقات البلاغيين، إلّا أنّها فشلت في إنشاء البلغاء. ولهذا اعتُبر منهاج السكاكي بداية طور من الجمود في دراسة البلاغة العربية. وقد عرّف السكاكي «علم المعاني» بقوله: «إنّه تتبّع خواصّ تراكيب الكلام في الإفادة وما يتصل

أ - مقدمة عن الطلب مستقاة من كلام المناطقة عن التصور والتصديق وما يحصل في الذهن وما يحصل في الخارج .

ب - أنواع الطلب الخمسة : التمني ، والاستفهام ، والأمر ، والنهي ، والنداء ، وأدوات كل نوع منها ، ووظائفها .

ج - الأغراض البلاغية أو المعاني الإضافية التي يخرج الطلب عن معانيه الأصلية من أجل الدلالة عليها ، وذلك نحو : التعجب ، والإنكار ، والاستبطاء ، والنفي . . .

لقد نال كتاب السكاكي «مفتاح العلوم» شهرة بالغة في مجال البلاغة ، حتى ظلّ العلماء المفتونون به عاكفين على شرحه وتلخيصه قرابة خمسة قرون ، وكأنه لم يؤلّف كتاب في البلاغة العربية غيره . فمن الذين عنوا بشرحه : قطب الدين محمود الشيرازي (٧١٠ هـ) في كتابه «مفتاح المفتاح» ، ومحمد بن مظفر الخلخالي (٧٤٥ هـ) في كتابه «شرح المفتاح» ، والسيد الشريف الجرجاني (٨١٦ هـ) ، وابن كمال باشا . . .

ومتّـن عنيّ بتلخيصه : بدر الدين بن مالك (٦٦٨ هـ) ، اختصره في كتابه «المصباح في اختصار المفتاح» ، وأبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن الخطيب القزويني (٧٣٩ هـ) ، في كتابه «تلخيص المفتاح» ، و«عبد الرحمن الشيرازي» ٧٥٦ هـ ، في كتابه «الفوائد الغيائية في علوم المعاني والبيان والبديع» . ولعلّ «تلخيص المفتاح» للقزويني أوسع هذه الكتب والتلخيصات شهرةً بين المشاركة ، وقد تنوّع

بها من الاستحسان وغيره ، ليحترز بالوقوف عليها عن الخطأ في تطبيق الكلام على ما يقتضي الحال ذكره .

ويبدو من هذا التعريف أنّ السكاكيّ أفرغه في أسلوب علميّ منطقي بعيد عن وضوح العبارة وجلاء الفكرة عند من تقدّمه من البلاغيّين . ولهذا أكثر شراح السكاكي وملخصو بلاغته ، وكأنّ البلاغة عند كلّ من تصدّى لشرح أو تلخيص أصبحت تنحصر في أمرين : أحدهما الالتزام ببلاغة السكاكي على أنّها ختام البلاغة التي لا مزيد بعدها ، وثانيهما : إظهار البراعة والمقدرة في شرح «مفتاح العلوم» أو «تلخيصه» . أمّا موضوعات علم المعاني التي تناولها كتاب «مفتاح العلوم» فيمكن حصرها بما يلي :

- الخبر والطلب .
- الإسناد الخبريّ واختلافه باختلاف السامع من حيث خلوّ الذهن ، أو الشكّ ، أو الإنكار .
- الإسناد ، وبيان أحوال المسند إليه والمسند ، من حيث : الحذف ، والذكر ، والتنكير ، والتعريف ، والتقديم ، والتأخير ، والتخصيص ، والمقتضيات البلاغية لذلك .
- الفعل ومتعلقاته .
- الفصل والوصل .
- الإيجاز والإطناب ، وبيان كيف أنّهما نسيبان .
- القصر وأنواعه وطرقه .
- الطلب ، ويشمل :

اهتمام العلماء به، فمنهم من شرحه، ومنهم من نظمه، ومنهم من لخصه.

هذه الشروح والتلخيصات والمنظومات دليل كافٍ على جمود الفكر البلاغيّ وعقمه منذ عصر السّكاكيّ وفقدانه القدرة على التجديد والابتكار.

ومن ينظر في ما كانت عليه البلاغة العربية في العصور الأولى وفي ما صارت إليه في العصور المتأخرة، يَرُكِبُ كيف ازدهرت وتوهجت شعلتها على أيدي علمائها الأوائل، ثم كيف جَفَّتْ وخبت شعلتها على أيدي المتأخرين منهم، إلى أن قُيِّضَ لها من أدباء العربية وعلمائها في العصر الحديث من يعملون على إحيائها ونهضتها.

ومن أثر علم المعاني في بلاغة الكلام قول عبد القاهر الجرجاني في كتابه «دلائل الإعجاز»: «إنّ الجهة التي منها قامت الحجّة بالقرآن وظهرت، وبانت وبهرت، هي أنّه كان على حدّ من الفصاحة تقصر عنه قوى البشر، ومنتهياً إلى غاية لا يُطَمَّحُ إليها بالفكر، وكان محالاً أن يعرف كونه كذلك إلّا من عرف الشعر الذي هو ديوان العرب وعنوان الأدب، والذي لا يشكّ أنّه كان ميدان القوم إذا تجارّوا في الفصاحة والبيان، ثم بحث عن العلل التي بها كان التباين في الفضل، وزاد بعض الشعر على بعض».

والجدير ذكره أنّ الأثر الذي يحدثه علم المعاني في بلاغة القول يتولّد في الواقع من أمرين اثنين: بيان وجوب مطابقة الكلام لحال السامعين والمواضع التي يقال فيها، والمعاني المستفادة من الكلام ضمناً بواسطة القرائن.

فمن أصول علم المعاني أن يخاطب المرء على قدر استعداده في الفهم وحظه في اللّغة والأدب، فلا يجوز أن يخاطب العامّيّ بما ينبغي أن يخاطب به الأديب، أو أن يخاطب الأديب بما ينبغي أن يخاطب به العامّيّ.

وكذلك يفيد الكلام بأصل وضعه معنى نطلق عليه المعنى الحقيقيّ أو الأصليّ، ولكنّه قد يخرج أحياناً عن المعنى الذي وُضع له أصلاً ليؤدّي إلينا معنىً جديداً يفهم من السياق وترشد إليه الحال التي قبل فيها.

للتوسّع انظر:

- مفتاح العلوم. السكاكي (يوسف بن أبي بكر). بيروت، دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٠٣ هـ/١٩٨٣ م.

- الإيضاح في علوم البلاغة. الخطيب القزويني (محمد بن عبد الرحمن). بيروت، دار الكتب العلمية، لا ط، لا ت.

- أسرار البلاغة. عبد القاهر الجرجاني. القاهرة، مطبعة المدني، وجدة، دار المدني، ط ١، ١٤١٢ هـ/١٩٩١ م.

- دلائل الإعجاز. عبد القاهر الجرجاني بعناية محمد التوننجي. بيروت، دار الكتاب العربي، ط ١، ١٤١٥ هـ/١٩٩٥ م.

- علوم البلاغة. أحمد مصطفى المراغي. بيروت، دار الكتب العلمية، ط ٣، ١٤١٤ هـ/١٩٩٣ م.

- جواهر البلاغة. أحمد الهاشمي. باعتناء حسن حمد. بيروت، دار الجيل، ٢٠٠٢ م.

- علم المعاني. عبد العزيز عتيق. بيروت، دار النهضة العربية، ١٩٧٤ م.

- علم المعاني. درويش الجندي. القاهرة، مكتبة نهضة مصر.

- البلاغة، علم المعاني. أحمد النادي شعلة.
القاهرة، دار الطباعة المحمدية، ١٩٨١م.

علم النحو

انظر: النحو.

علم النفس اللغوي

هو العلم الذي يدرس العلاقة بين الظواهر اللغوية والظواهر النفسية، ويشرح ما تؤديه اللغة من وظائف معتمدة في أدائها على الظواهر النفسية. ورأى بعض العلماء أن كل دراسة لغوية لا تقوم على دراسة القوى النفسية تكون دراسة ناقصة.

ومن أشهر أرباب هذا العلم: ريبو Ribot وبالي Bally.

علم وظائف الأصوات

علم وظائف الأصوات أو الفونولوجيا Phonologie علم يبحث في وظائف أصوات اللسان البشري من ناحية القوانين التي تعمل بموجبها، والدور الذي تقوم به في عملية التواصل اللساني. وهو، من هذه الناحية، يختلف عن علم الأصوات Phonétique الذي يدرس الأصوات اللغوية نفسها، لكن دون الاهتمام بوظيفتها الاتصالية. لذلك لا تهتم الفونولوجيا بالناحية النطقية أو السمعية للأصوات، ولا بالتغيرات الفردية لها، بل تركز اهتمامها لدراسة «الفروقات الصوتية» من حيث عملها في فهم الرسالة اللغوية، ورغم أن هذا التمييز بين العناصر الصوتية الضرورية للتبادل اللساني، والعناصر الصوتية الأخرى، ظهر في نهاية القرن التاسع عشر، فإن الفضل

في ظهور الفونولوجيا، بمفهومنا المعاصر، يعود إلى فرديناند دو سوسور (١٨٥٧ - ١٩١٣) Ferdinand de Saussure وإلى مدرسة براغ.

للتوسع انظر:

دروس في الألسنية العامة. فرديناند دو سوسور، تعريب صالح القرمادي وغيره، تونس - ليبيا، الدار العربية للكتاب ١٩٨٥م.

-Troubetzkoy: Principes de Phonologie. Paris, Klincksieck, 1967.

- دراسات في فقه اللغة والفونولوجيا العربية. يحيى عباينة. عمان، دار الشروق.

- الصوتيات والفونولوجيا. مصطفى حركات. بيروت، المكتبة العصرية.

- علم وظائف الأصوات اللغوية الفونولوجيا. عصام نور الدين. بيروت، دار الفكر اللبناني.

ابن العلماء

= علي بن الحسن بن إسماعيل (٥٩٩ هـ / ١٢٠٣ م).

العلمية

العلمية، في اللغة، مصدر صناعي، ويعني مجموعة الصفات المختلفة التي يختص بها العلم. وهي، في النحو، كون اللفظ علماً على إنسان، أو حيوان، أو شيء. ويتفق النحاة جميعاً أن العلمية علة في منع الصرف، لكنهم يختلفون فيما إذا كانت كافية أم غير كافية لهذا المنع، فذهب الكوفيون وأبو الحسن الأخفش إلى أنها وحدها تمنع الصرف^(١). وعزا عبد القادر البغدادي صاحب «خزانة الأدب» هذا الرأي أيضاً إلى عبد الرحمن السهيلي أحد

(١) الأزهرى: شرح التصريح على التوضيح ٢/٢٢٨؛ وإبراهيم مصطفى: إحياء النحو. ص ١٨٠.

وأما مذهب الكوفيّين في اعتبار العلمية وحدها كافية لمنع الصرف، فذهب الأزهريّ إلى أنّه «جارٍ على أصلهم فإنهم يدعون أنّ الفعل أصل للمصدر فزالت فرعية الاشتقاق، وما بقي إلّا فرعية الافتقار، وينتج من هذا أنّ ما لا ينصرف أشبه الفعل في فرعية واحدة، وهي الافتقار، فيكون السبب الواحد يمنع الصرف»^(٤). ويعضد هذا المذهب مجيء الكثير من الأعلام في الشعر^(٥)، وفي القرآن الكريم^(٦) غير مصروفة وليس فيها من عللهم سوى العلمية، ولكن يلزم من هذا المذهب أن تكون جميع الأعلام ممنوعة من الصرف، ومعلوم أنّ الأمر ليس كذلك، وإذا جاز لنا أن نعلّل تنوين الأعلام في الشعر بالضرورة الشعرية، فبماذا نعلّل تنوين الأعلام الواردة في القرآن الكريم، ومنها اسم الرسول «محمد»، وقد ورد متوناً أربع مرّات في القرآن الكريم^(٧)؟

نحاة الأندلس^(١). وذهب البصريّون إلى أنّ العلمية لا تكفي لمنع الصرف، فلا بد أن يجتمع معها إحدى العلل السبع التالية: التركيب المزجي، والعدل، وزيادة الألف والنون، والتأنيث، والعجمة، ووزن الفعل، والاتّصال بألف الإلحاق المقصورة^(٢). ويقف إبراهيم مصطفى من مسألة تنوين العلم موقفاً فريداً، فيرى أنّ «الأصل في العلم ألا يتنوّن، ولك في كلّ علم ألا تنوّنه، وإنما يجوز أن تلحقه التنوين إذا كان فيه معنى من التنكير وأردت الإشارة إليه»^(٣).

والواقع أنّ العلمية من أخصّ صفات الاسم، وأبعدها عن الفعل، وكان من حقّها أن تكون سبباً في صرف الاسم لا في منعه من الصرف، وذلك بحسب المبدأ الأساسي الذي انطلق منه النحاة في تعليل مُنْع فِئَة من الأسماء من الصرف، وهو مبدأ المشابهة بالفعل.

(١) عن إبراهيم مصطفى: إحياء النحو. ص ١٨٠.

(٢) ابن هشام: أوضح المسالك إلى ألفيّة ابن مالك ١٢٥/٤ - ١٣٥؛ وابن عقيل: شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ٣٢٩/٢ - ٣٣٨؛ والأزهري: شرح التصريح على التوضيح ٢١٦/٢ - ٢٢٦؛ وعباس حسن: النحو الوافي ٢١٦/٤.

(٣) إبراهيم مصطفى: إحياء النحو. ص ١٧٩.

(٤) الأزهرّي: شرح التصريح على التوضيح ٢٢٨/٢.

(٥) انظر: بعض الشواهد على مجيء العلم غير مصروف في الشعر، وليس فيه من عللهم سوى علّة العلمية في ابن الأثير: الإنصاف في مسائل الخلاف ٤٩٣/٢ - ٥١٢.

(٦) ومنه الآية: ﴿وَمِثْلِكَ مِنْ سَبِيلِ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [النمل: ٢٢]، والآية ﴿أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبُيُوتُ﴾ [هود: ٦٨]؛ وقد علّل البصريّون ترك صرف العلم في هاتين الآيتين ونحوهما بجعل العلم اسماً للقبيلة على المعنى (ابن الأثير: الإنصاف في مسائل الخلاف ٥٠٢/٢ - ٥٠٣).

(٧) ورد في الآيات الأربع التالية:

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ [آل عمران: ١٤٤].

﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ٤٠].

﴿وَمَا نُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْتِي عَنْ مَنِّهِمْ وَهُمْ لَكَاظِمُونَ﴾ [محمد: ٢].

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩].

الْعَلَمِيَّةُ وَشِبْهُ الْعُجْمَةِ

عَلَّتَانِ تَمْنَعَانِ، إِذَا اجْتَمَعَتَا، الْاسْمُ مِنَ
الصَّرْفِ، نَحْوُ: «إِبْلِيسَ».

وَانْظُرْ: الْمَمْنُوعُ مِنَ الصَّرْفِ.

الْعَلَمِيَّةُ وَالْعُجْمَةُ

عَلَّتَانِ تَمْنَعَانِ، إِذَا اجْتَمَعَتَا، الْاسْمُ مِنَ
الصَّرْفِ، نَحْوُ: «يَعْقُوبَ».

وَانْظُرْ: الْمَمْنُوعُ مِنَ الصَّرْفِ.

الْعَلَمِيَّةُ وَالْعَدْلُ

عَلَّتَانِ تَمْنَعَانِ، إِذَا اجْتَمَعَتَا، الْاسْمُ مِنَ
الصَّرْفِ، نَحْوُ: «عُمَرَ».

وَانْظُرْ: الْمَمْنُوعُ مِنَ الصَّرْفِ.

الْعَلَمِيَّةُ وَوَزْنُ الْفِعْلِ

عَلَّتَانِ تَمْنَعَانِ، إِذَا اجْتَمَعَتَا، الْاسْمُ مِنَ
الصَّرْفِ، نَحْوُ: «أَحْمَدَ».

وَانْظُرْ: الْمَمْنُوعُ مِنَ الصَّرْفِ.

عَلْنَا

تَعَرَّبَ فِي نَحْوِ: «صَرَخَ زَيْدٌ بِحُبِّ لَيْلَى عَلْنَا»
حَالاً مَنْصُوبَةً بِالْفَتْحَةِ الظَّاهِرَةِ.

عَلَوَى بْنُ حُمَيْدٍ، أَبُو الْفَتْحِ الْقُوصِيِّ

(... / ... - ... / ...)

عَلَوَى بْنُ حُمَيْدٍ بْنِ عَلِيٍّ، أَبُو الْفَتْحِ، رَضِيَ

وَكَيْفَ نَعَلَّلَ تَنْوِينَ «نُوحَ»^(١) وَ«لُوطَ»^(٢)
و«هُودَ»^(٣) فِيهِ؟

وَأَمَّا مَذْهَبُ إِبْرَاهِيمَ مُصْطَفَى، فَيَنْقُضُهُ وَرُودُ
أَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ السَّابِقَةِ مَصْرُوفَةٌ، وَهِيَ مَعَارَفٌ،
وَلَيْسَ فِيهَا مَعْنَى مِنَ التَّنْكِيرِ يَرَادُ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ.

الْعَلَمِيَّةُ وَالْفِ الْإِلْحَاقِ

عَلَّتَانِ تَمْنَعَانِ، إِذَا اجْتَمَعَتَا، الْاسْمُ مِنَ
الصَّرْفِ، نَحْوُ «عَلَّقَى»، وَهُوَ ضَرْبٌ مِنَ
الشَّجَرِ.

وَانْظُرْ: الْمَمْنُوعُ مِنَ الصَّرْفِ.

الْعَلَمِيَّةُ وَالتَّأْنِيثُ

عَلَّتَانِ تَمْنَعَانِ، إِذَا اجْتَمَعَتَا، الْاسْمُ مِنَ
الصَّرْفِ، نَحْوُ: «سَعَادَ».

وَانْظُرْ: الْمَمْنُوعُ مِنَ الصَّرْفِ.

الْعَلَمِيَّةُ وَالتَّرْكِيبُ

عَلَّتَانِ تَمْنَعَانِ، إِذَا اجْتَمَعَتَا، الْاسْمُ مِنَ
الصَّرْفِ، نَحْوُ: «مَعْدُ يَكْرَبُ».

وَانْظُرْ: الْمَمْنُوعُ مِنَ الصَّرْفِ.

الْعَلَمِيَّةُ وَالزِّيَادَةُ

عَلَّتَانِ تَمْنَعَانِ، إِذَا اجْتَمَعَتَا، الْاسْمُ مِنَ
الصَّرْفِ، نَحْوُ: «زَيْدَانِ».

وَانْظُرْ: الْمَمْنُوعُ مِنَ الصَّرْفِ.

(١) وردت كلمة «نوح» في القرآن الكريم مئوتة ثلاثاً وأربعين مرة (انظر: محمد عبد الباقي: المعجم المفهرس
لألفاظ القرآن الكريم (دار ومطابع الشعب، القاهرة، لاط، لات). ص ٧٢٢ - ٧٢٣.

(٢) وردت كلمة «لوط» في القرآن الكريم مئوتة سبعاً وعشرين مرة. (انظر: محمد فؤاد عبد الباقي: المعجم
المفهرس لألفاظ القرآن الكريم. ص ٦٥٤).

(٣) وردت لفظة «هود» في القرآن الكريم مئوتة ست مرات (انظر: محمد فؤاد عبد الباقي: المعجم المفهرس
لألفاظ القرآن الكريم. ص ٧٣٩).

معرفة المناسبة بين الآيات. الثالث: معرفة الفواصل. الرابع: معرفة الوجوه والنظائر. الخامس: علم المتشابه. السادس: علم المبهمات. السابع: في أسرار الفواتح. الثامن: في خواتم السور. التاسع: في معرفة المكي والمدني. العاشر: في معرفة أول ما نزل. الحادي عشر: معرفة على كم لغة نزل. الثاني عشر: في كيفية إنزاله. الثالث عشر: في بيان جمعه ومن حفظه من الصحابة. الرابع عشر: معرفة تقسيمه. الخامس عشر: معرفة أسمائه. السادس عشر: معرفة ما وقع فيه من غير لغة الحجاز. السابع عشر: معرفة ما فيه من غير لغة العرب. الثامن عشر: معرفة غريبه. التاسع عشر: معرفة التصريف. العشرون: معرفة الأحكام. الحادي والعشرون: معرفة كون اللفظ أو التركيب أحسن وأفصح. الثاني والعشرون: معرفة اختلاف الألفاظ بزيادة أو نقص. الثالث والعشرون: معرفة توجيه القرآن. الرابع والعشرون: معرفة الوقف. الخامس والعشرون: علم رسوم الخط. السادس والعشرون: معرفة فضائله. السابع والعشرون: معرفة خواصه. الثامن والعشرون: هل في القرآن شيء أفضل من شيء. التاسع والعشرون: في آداب تلاوته. الثلاثون: في أنه هل يجوز في التصانيف والرسائل والخطب استعمال بعض آيات القرآن. الحادي والثلاثون: معرفة الأمثال الكامنة فيه. الثاني والثلاثون: معرفة أحكامه. الثالث والثلاثون: معرفة جدله. الرابع والثلاثون: معرفة ناسخه ومنسوخه. الخامس

الدين القوصي. كان نحوياً لغوياً، فقيهاً فاضلاً، قرأ النحو على شيث القفطي سنة ٥٨٥هـ.

(بغية الوعاة ٢/١٤٠).

علوم البلاغة

هي علم البديع، وعلم البيان، وعلم المعاني. انظر كلاً في مادته.

علوم العربية

قال الغلاييني: «هي العلوم التي يتوصل بها إلى عصمة اللسان والقلم عن الخطأ، وهي ثلاثة عشر علماً: الصرف، والإعراب (ويجمعها اسم النحو)، والرسم (وهو العلم بأصول كتابة الكلمات)، والمعاني، والبيان، والبديع، والعروض، والقوافي، وقرض الشعر، والإنشاء، والخطابة، وتاريخ الأدب، ومتن اللغة. وأهم هذه العلوم: الصرف والإعراب»^(١).

علوم القرآن

كتب عدد من علمائنا المتقدمين في علوم القرآن، ولعل من أبرزهم محمد بن عبد الله الزركشي (٧٤٥هـ/١٣٤٤م-٧٩٤هـ/١٣٩٢م)، وجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (٨٤٩هـ/١٤٤٥م-٩١١هـ/١٥٠٥م).

وعلوم القرآن في كتاب الزركشي «البرهان في علوم القرآن» سبع وأربعون نوعاً، فصلها كالآتي:

«النوع الأول: معرفة سبب النزول. الثاني:

والثلاثون: معرفة موهم المختلف. السادس والثلاثون: معرفة المحكم من المتشابه. السابع والثلاثون: في حكم الآيات المتشابهات الواردة في الصفات. الثامن والثلاثون: معرفة إعجازه. التاسع والثلاثون: معرفة وجوب متواتره. الأربعون: في بيان معاضدة السنة الكتاب. الحادي والأربعون: معرفة تفسيره. الثاني والأربعون: معرفة وجوه المخاطبات. الثالث والأربعون: بيان حقيقته ومجازه. الرابع والأربعون: في الكنايات والتعريض. الخامس والأربعون: في أقسام معنى الكلام. السادس والأربعون: في ذكر ما تيسر من أساليب القرآن. السابع والأربعون: في معرفة الأدوات^(١).

ثم قال: «واعلم أنه ما من نوع من هذه الأنواع إلا ولو أراد الإنسان استقصاءه لاستفرغ عمره ثم لم يحكم أمره، ولكن اقتصرنا من كل نوع على أصوله والرمز إلى بعض فصوله، فإن الصناعة طويلة والعمر قصير، وماذا عسى أن يبلغ لسان التقصير^(٢)». هذا وعلوم القرآن عند السيوطي في كتابه «الإتقان في علوم القرآن» ثمانون نوعاً فصلها في مقدمة كتابه كالآتي:

«النوع الأول: معرفة المكي والمدني. الثاني: معرفة الحضري والسفري. الثالث: النهاري والليلي. الرابع: الصيفي والشتائي. الخامس: الفراشي والنومي. السادس: الأرضي والسماوي. السابع: أول ما نزل. الثامن: آخر ما نزل. التاسع: أسباب النزول. العاشر: ما نزل على لسان بعض الصحابة

الحادي عشر: ما تكرر نزوله. الثاني عشر: ما تأخر حكمه عن نزوله وما تأخر نزوله عن حكمه. الثالث عشر: معرفة ما نزل مفزقاً وما نزل جمعاً. الرابع عشر: ما نزل مشيعاً وما نزل مفزداً. الخامس عشر: ما أنزل منه على بعض الأنبياء وما لم ينزل منه على أحد قبل النبي ﷺ. السادس عشر: في كيفية إنزاله. السابع عشر: في معرفة أسمائه وأسمائه سورة. الثامن عشر: في جمعه وترتيبه. التاسع عشر: في عدد سورة وآياته وكلماته وحروفه. العشرون: في حفاظه ورواته. الحادي والعشرون: في العالي والنازل. الثاني والعشرون: معرفة المتواتر. الثالث والعشرون: في المشهور. الرابع والعشرون: في الأحاد. الخامس والعشرون: في الشاذ. السادس والعشرون: الموضوع. السابع والعشرون: المدرج. الثامن والعشرون: في معرفة الوقف والابتداء. التاسع والعشرون: في بيان الموصول لفظاً المفصول معنى. الثلاثون: في الإمامة والفتح وما بينهما. الحادي والثلاثون: في الإدغام والإظهار والإخفاء والإقلاب. الثاني والثلاثون: في المذ والقصر. الثالث والثلاثون: في تخفيف الهمزة. الرابع والثلاثون: في كيفية تحمله. الخامس والثلاثون: في آداب تلاوته. السادس والثلاثون: في معرفة غريبه. السابع والثلاثون: فيما وقع فيه بغير لغة الحجاز. الثامن والثلاثون: فيما وقع فيه بغير لغة العرب. التاسع والثلاثون: في معرفة الوجوه والنظائر. الأربعون: في معرفة معاني الأدوات

(١) البرهان في علوم القرآن. ص ٩ - ١٢.

(٢) البرهان في علوم القرآن. ص ١٢.

القرآن. الثالث والسبعون: في أفضل القرآن وفاضله. الرابع والسبعون: في مفردات القرآن. الخامس والسبعون: في خواصه. السادس والسبعون: في رسوم الخط وآداب كتابته. السابع والسبعون: في معرفة تأويله وتفسيره وبيان شرفه والحاجة إليه. الثامن والسبعون: في شروط المفسر وآدابه. التاسع والسبعون: في غرائب التفسير. الثمانون: في طبقات المفسرين^(١).

العلوم اللسانية

انظر: علم اللغة.

أبو علي الأمدي

= الحسن بن محمد بن أحمد (... / ...) .
... /

أبو علي المكفوف

(... / ... - ... / ...)

أبو علي السنجي (وفي طبقات النحويين واللغويين: السبخي). كان ضريراً مكفوفاً، من تلاميذ أبي محمد المكفوف، أدرك رجال سحنون، وأخذ عنهم.

(طبقات النحويين واللغويين ص ٢٦٤؛ وبغية الوعاة ٢/ ٢١٤)،

علي بن إبراهيم،

أبو الحسن المألقي الأنصاري

(... / ... - ... / ...)

علي بن إبراهيم بن علي الأنصاري المألقي. كان عالماً باللغات والآداء. مقصوداً للفتيا، عاقداً للوثيقة، مبرزاً في الحفظ، نجيباً في

التي يحتاج إليها المفسر. الحادي والأربعون: في معرفة إعرابه. الثاني والأربعون: في قواعد مهمة يحتاج المفسر إلى معرفتها. الثالث والأربعون: في المحكم والمتشابه. الرابع والأربعون: في مقدمه ومؤخره. الخامس والأربعون: في خاصه وعامه. السادس والأربعون: في مجمله ومبينه. السابع والأربعون: في ناسخه ومنسوخه. الثامن والأربعون: في مشكله وموهم الاختلاف والتناقض. التاسع والأربعون: في مطلقه ومقيدته. الخمسون: في منطقته ومفهومه. الحادي والخمسون: في وجوه مخاطباته. الثاني والخمسون: في حقيقته ومجازه. الثالث والخمسون: في تشبيهه واستعاراته. الرابع والخمسون: في كنيائته وتعريضه. الخامس والخمسون: في الحصر والاختصاص. السادس والخمسون: في الإيجاز والإطناب. السابع والخمسون: في الخير والإنشاء. الثامن والخمسون: في بدائع القرآن. التاسع والخمسون: في فواصل الآي. الستون: في فواتح السور. الحادي والستون: في خواتم السور. الثاني والستون: في مناسية الآيات والسور. الثالث والستون: في الآيات المشتهات. الرابع والستون: في إعجاز القرآن. الخامس والستون: في العلوم المستنبطة من القرآن. السادس والستون: في أمثاله. السابع والستون: في أقسامه. الثامن والستون: في جدله. التاسع والستون: في الأسماء والكنى والألقاب. السبعون: في مبهمات. الحادي والسبعون: في أسماء من نزل فيهم القرآن. الثاني والسبعون: في فضائل

الأدقوي، ولقي جماعة من علماء المغرب، وأخذ عنهم، وتصدر لإفادة العربية. صنف تصنيفاً كبيراً في «إعراب القرآن» في عشرة مجلدات، أبدع فيه، فتنافس العلماء في تحصيله؛ وله: «البرهان في تفسير القرآن»، كبير جداً، و«الموضح» في النحو، ومختصر كتاب العيين، و«علوم القرآن»، وغير ذلك. توفي سنة ٤٣٠ هـ، وقال القفطي: عاش الحوفي إلى بعد الأربعمئة.

(إنباه الرواة ٢/٢١٩ - ٢٢١؛ وبغية الوعاة ٢/٣٠١ - ٣٠٣؛ ووفيات الأعيان ٣/٣٠١ - ٣٠٣؛ وشذرات الذهب ٣/٢٤٧؛ ومعجم الأدباء ١٢/٢٢١ - ٢٢٢؛ والأعلام ٤/٢٥٠).

علي بن إبراهيم، ابن المعلم الصقلي

(.../... - ٥٣٢ هـ/١١٣٨ م)

علي بن إبراهيم بن الحسن، أبو الحسين، المعروف بابن المعلم الصقلي. كان عالماً بالنحو واللغة والطب وتعبير الرؤيا. تصدر للإفادة بهذه الفنون، وكان له حظ حسن. أبوه من صقلية، وجده من أصبهان. استوطن مصر إلى أن مات. كان دمث الأخلاق. (إنباه الرواة ٢/٢٢٠ - ٢٢١).

علي بن إبراهيم،

أبو الحسن الشريشي

(٥٦٢ هـ/١١٦٦ م - ٦٤٦ هـ/١٢٤٨ م)

علي بن إبراهيم بن علي، أبو الحسن الشريشي المكي الأموي. كان نحوياً لغوياً، كاتباً، ذا فنون من العلم مع نباهة وفهم. كتب في ديوان الإنشاء، وتصرف في الأحكام بحكمة، فحمدت سيرته. ولد ومات في شهر ربيع الأول.

الفنون، فصيحا في الإلقاء، إماماً في العربية، ذا خط حسن، باحثاً موجهاً، مقلعاً على سقطات الأعلام، سليم الصدر، أبي النفس، ينظم وينثر. سكن سلا، وتصدر بها لإقراء اللغة والتفسير والعربية، وناظر بها وقرأ على أبي عبد الله بن الفخار، وأبي عمرو بن منظور. (بغية الوعاة ٢/١٤١)

علي بن إبراهيم التجاني النحوي

(.../... - .../...)

علي بن إبراهيم التجاني البجلي. كان عالماً بالنحو ماجناً. تصدر لإقراء النحو والأدب بتونس. ذكره أبو حيان في مجاني عصره. (بغية الوعاة ٢/١٤١).

علي بن إبراهيم،

ابن الخازن التبريزي

(٣٧١ هـ/٩٨١ م - .../...)

علي بن إبراهيم بن علي، أبو الحسن، المعروف بابن الخازن التبريزي. كان عالماً بالعربية. طاف البلاد، وروى عن علماء زمانه. رحل إلى الأندلس، وأسمع أهلها. كان من أعلم الناس بالأدب واللغات، حسن الخط، ثقة فيما يرويه، شافعي المذهب، عنده غرائب.

(إنباه الرواة ٢/٢٢١).

علي بن إبراهيم الحوفي

(.../... - ٤٣٠ هـ/١٠٣٩ م)

علي بن إبراهيم بن سعيد، أبو الحسن الحوفي. من قرية شبرا النخلة من الحوف بمصر. كان إماماً في العربية والنحو والأدب والتفسير. دخل مصر، وقرأ علي أبي برك

(بغية الوعاة ٢/ ١٤٠).

علي بن أحمد، أبو الحسن القفطي

(.... / - /)

علي بن أحمد بن جعفر، أبو الحسن القفطي. كان نحوياً أديباً، فاضلاً ماهراً، غزير الفضل والذكاء، خطيباً مفوهاً، موصوفاً بالمكارم والإحسان.

علي بن أحمد الدُرَيْدِي

(.... / - /)

علي بن أحمد، أبو الحسن. عُذ في الطبقة السابعة من اللغويين البصريين. كان فارسي الأصل. صاحب أبي بكر بن دريد، وأكثر من صحبته حتى عُرف به. وكان ابن دريد يحبه ويريده وأوصى بكتبه له فصار إليه. وكان عليّ وراق ابن دريد.

(معجم الأدباء ١٢/ ٢٢٣؛ وإنباه الرواة ٢/ ٢٢٢؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٤٧؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ٢٠٣).

علي بن أحمد الحكيمي

(.... / - /)

علي بن أحمد الحكيمي، الملقّب بنقيب الشعراء. كان حافظاً للغة عاملاً بها. من أهل خوارزم.

(بغية الوعاة ٢/ ١٤٧).

علي بن أحمد السّوسي

(.... / - /)

علي بن أحمد بن الصّفّار السّوسي. كان عالماً باللغة، شاعراً مطبوعاً، متسع القافية، سالم الطبع.

(بغية الوعاة ٢/ ١٤٦).

علي بن أحمد المهلبی

(.... / - ٣٣٥ هـ / ٩٩٥ م)

علي بن أحمد، أبو الحسين المهلبی. كان إماماً في النحو واللغة ورواية الأخبار وتفسير الأشعار. قيل: إنّه كان لقيطاً، وكان له اختصاص بالملقّب بالمُعزّ والعزیز المستوليين على الدّيار المصريّة، وكان من جلسائهما الخواص. أدرك دولة كافور الإخشيديّ. له مع أبي الطيب المتنبي قصّة حدّث بها أبو جعفر الجرجاني، قال: وقع بين أبي الحسن وأبي الطيب مناظرة بدّ فيها أبو الحسن أبا الطيب، وذلك في قول العدواني (من البسيط):

يا عَمْرُو إلّا تَدْعُ شَمِي وَمَنْقَصَتِي

أَضْرِبْكَ حَتَّى تَقُولَ الهَامَةُ اسْقُونِي

قال المتنبي: إنّ الناس يغلطون في هذا البيت والصواب: «اشقوني» من «شقأت رأسه بالمشقاة» وهو المشط. فقال أبو الحسن: أخطأت في وجوه: أحدها أنه لم يُرَوِّ كذلك، والثاني أنّه يقال: شقّاه بالهمزة، والثالث أنني أظنك أنك لا تعرف الخير فيه وفيما كانت العرب تقوله في الهامة: إنّها إذا لم يُشار بصاحبها لا تزال تقول «اسقوني»، فإذا ثاروا به سكن، كأنه شرب ذلك الدّم. قيل: مات سنة ٣٣٥ هـ.

(معجم الأدباء ١٢/ ٢٢٤ - ٢٢٦؛ وإنباه الرواة ٢/ ٢٢٢؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٤٧).

علي بن أحمد الواحدي

(.... / - ٤٦٨ هـ / ١٠٧٦ م)

علي بن أحمد بن محمد، الإمام أبو الحسن الواحديّ. كان نحوياً مفسّراً، إماماً مصنفّاً،

والنجوم الزاهرة ٦/ ١٠٤؛ والأعلام ٤/ (٢٥٥).

علي بن أحمد، ابن طُنَيْز المَيُورَقِي

(... / ... - ٤٧٧ هـ / ١٠٨٤ م)

علي بن أحمد بن عبد العزيز بن طُنَيْز، أبو الحسن الأنصاري. كان فقيهاً لغوياً، عالماً نحوياً. أخذ عن أكابر أهل بلده علومه ونبغ فيها. من أهل ميورقة. رحل إلى المشرق، ودخل الشام. روى بدمشق عن علمائها. استفاد منه كثيرون، وكان ثقة، وله شعر. سافر من دمشق إلى بغداد سنة ٤٦٣ هـ، وأقام بها إلى أن توفي سنة ٤٧٧ هـ، وقيل: توفي سنة ٤٧٥ هـ بكاظمة.

(إنباه الرواة ٢/ ٢٣٠ - ٢٣١؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٤٤).

علي بن أحمد، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد

(٤٧٤ هـ / ١٠٨١ م - ... / ...)

علي بن أحمد بن محمد، أبو الحسن الأحذب. من أهل بغداد. كان مقرئاً لغوياً، شيخاً صالحاً فاضلاً، يعلم الصبيان اللغة بالمقتدية، وكان له شعر.

(إنباه الرواة ٢/ ٢٢٨ - ٢٢٩).

علي بن أحمد الفَنَجَكُرْدِي

(٤٣٣ هـ / ١٠٤١ م - ٥١٣ هـ / ١١١٩ م)

علي بن أحمد الفَنَجَكُرْدِي، من إحدى قرى نيسابور. كان لغوياً أديباً بارعاً شاعراً. يلقب بشيخ الأفاضل، وكان أعجوبة زمانه وآية أقرانه.

(بغية الوعاة ٢/ ١٤٨).

أستاذ عصره، صاحب التفاسير المشهورة. قرأ الحديث على المشايخ، وأدرك الإسناد العالي. سار الناس إلى علمه واستفادوا، رَزَق السعادة في تصانيفه، وأجمع الناس على حسننها، وذكرها المدرسون في دروسهم. منها: «السيط» أكثر فيه من الإعراب والشواهد واللغة، و«الوسيط»، و«الوجيز»، والكتب الثلاثة في تفسير القرآن الكريم، ومنه أخذ أبو حامد الغزالي أسماء كتبه الثلاثة. وله أيضاً كتاب «الإعراب في الإعراب» في النحو، وكتاب «تفسير النبي ﷺ»، وكتاب «نفي التحريف عن القرآن الشريف»، و«أسباب النزول»، و«التحبير في شرح أسماء الله الحسنى»، و«شرح ديوان المتنبي» شرحاً مستوفى وليس في شروحه مع كثرتها مثله. ذكر فيه أشياء غريبة. وكتاب «المغازي»، و«الدُّعوات والمحصول».

قعد للإفادة والتدريس سنين، وتخرَّج به طائفة من الأئمة سمعوا منه وقرؤوا عليه. كان حقيقاً بكل احترام، لولا ما كان فيه من غمزه وإزارته على الأئمة المتقدمين، وبسطه اللسان فيهم بغير ما يليق بماضيهم. أنفق أيام شبابه في التحصيل، فأتقن الأصول على الأئمة، وطاف على أعلام الأئمة. سافر في طلب الفوائد، ولزم مجالس الثعالبي في تحصيل التفسير. أصله من ساوة من أولاد التجار. ولد بنيسابور وتوفي بها بعد مرض طويل سنة ٤٦٨ هـ، وكان من أبناء السبعين.

(معجم الأدياء ١٢/ ٢٥٧ - ٢٧٠؛ ووفيات الأعيان ٣/ ٣٠٣ - ٣٠٤؛ وإنباه الرواة ٢/ ٢٢٣ - ٢٢٥؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٤٥؛ وشذرات الذهب ٣/ ٣٣٠؛ وطبقات القراء = غاية النهاية ١/ ٥٢٣؛ ومرآة الجنان ٢/ ٩٦ - ٩٧؛

علي بن أحمد،

أبو الحسن النيسابوري

(.... / ٥١٦ هـ / ١١٢٢ م)

علي بن أحمد بن محمد، أبو الحسن النيسابوري. كان إماماً في النحو وفي كل ما يتعلق به من العلل وإليه الفتوى فيه، مقرناً زاهداً. لازم أبا نصر الرامشي حتى تخرج به. وصار إماماً في القراءات بالإضافة إلى إمامته في الفقه والتصوف، حتى كان يقصد من البلاد. كان لا يخرج من بيته إلا في الجنائز. صنف في النحو والقراءات تصانيف عدة، واختلّ بأخر عمره، ثم أصيب بمرض طويل أقعده حتى مات سنة ٥١٦ هـ. (بغية الوعاة ١/٢٤٦).

علي بن أحمد، ابن الباذش

(٤٤٤ هـ / ١٠٥٢ م - ٥٢٨ هـ / ١١٣٣ م)

علي بن أحمد بن خلف الأنصاري، أبو الحسن بن الباذش، المعروف بابن الباذش الغرناطي الأنصاري. كان أوحداً زمانه إتقاناً ومعرفة وتفرداً بعلم العربية، عالماً بأسماء رجال عصره، مشاركاً في الحديث، حسن الخط، كبير الفضل، فاضلاً، زاهداً، عابداً، منصرفاً عن الدنيا وأهلها. أم بجامع غرناطة. من مصنفاته: «شرح كتاب سيبويه»، و«المقتضب»، و«شرح أصول ابن السراج»، و«شرح الإيضاح»، و«شرح الجمل» و«شرح الكافي» للنحاس. ولد وتوفي بغرناطة، وصلى عليه ابنه أبو جعفر، وكانت جنازته حافلة.

(طبقات القراء ١/٥١٨ - ٥١٩؛ وإنباه الرواة ٢/٢٢٧ - ٢٢٨؛ وبغية الوعاة ٢/١٤٢ - ١٤٣ والأعلام ٤/٢٥٥).

علي بن أحمد، ابن قُيس الغساني

(٤٤٢ هـ / ١٠٥١ م - ٥٣٠ هـ / ١١٣٦ م)

علي بن أحمد بن منصور، أبو الحسن بن أبي العباس الغساني المعروف بابن قُيس. كان عالماً بالنحو، فقيهاً مالكياً زاهداً. من أهل دمشق. وكان ثقة منقطعاً عن الناس، ملازماً بيته في درب النقاشة. كان يفتي على مذهب مالك، ويقرىء النحو، ويعرف الفرائض والحساب. توفي يوم عرفة، ودفن بباب الصغير.

(إنباه الرواة ٢/٢٣٢؛ وشذرات الذهب ٤/٩٥؛ ومروءة الجنان ٣/٢٥٧ - ٢٥٨؛ والنجوم الزاهرة ٥/٢٥٩).

علي بن أحمد،

أبو الحسن بن عبد الباقي

(.... / ٥٧٥ هـ / ١١٨٠ م)

علي بن أحمد بن بكري - وقيل: علي - أبو الحسن بن عبد الباقي. كان عالماً بالنحو والأدب، فاضلاً، حسن الخط، جيد الضبط. خازناً كتب النظامية. قرأ النحو على ابن الشجري وأبي منصور الجواليقي. له مؤلفات كثيرة. مات سنة ٥٧٥ هـ ودفن بالوردية، ولم يترك ذرية. كان من أهل باب الأرج، وهو حي ببغداد.

(بغية الوعاة ٢/١٤٢؛ ومعجم الأدباء ١٢/٢٧٤).

علي بن أحمد، نور الدين العامري

(.... / ٦٧٤ هـ / ١٢٧٥ م)

علي بن أحمد بن محمد بن المُقَبِّب، نور الدين العامري. كان نحويًا ماهراً، عالماً

والفرائض والحساب والهندسة، بارعاً في فنونه كلها، نقلاً لأشعار العرب، كامل الأدب. من السادة المجتهدين والعلماء المجوّدين. أخذ النحو عن ابن بضيص، والفقه عن أبي زيد محمد بن عبد الرحمن السراج، وشرح كافي الصّردفي في الفرائض. (بغية الوعاة ٢/١٤٥).

علي بن أحمد،

موفق الدين الزيّدي المكيّ

(٧٤٧ هـ / ١٣٤٦ م - ٨١٨ هـ / ١٤١٦ م)

علي بن أحمد بن محمد، موفق الدين الزيّدي المكيّ، ويعرف بابن سالم. كان بارعاً في اللغة والعربية، معتنياً بالعلم، رحل إلى مصر والشام، وتحوّل إلى مكة، ثم عاد إلى زبيد. أخذ النحو عن ابن عبد المعطي، والفقه عن الجمال الأميوطي. كان بصيراً بالعربية والعروض والفقه والفرائض والحساب. تصدر للتدريس بمكة في مدارس عدّة، ثم عاد إلى اليمن، فأعاد بالمجاهدية. ولد بزبيد ومات بها. (بغية الوعاة ٢/١٤٤).

علي بن إسماعيل،

أبو الحسن الأخفش

(... / ... - ... / ...)

علي بن إسماعيل بن رجاء، أبو الحسن الأخفش الفاطمي. كان عالماً بالنحو، والأخافش ثلاثة عشر من العلماء لقبوا بهذا الاسم، ومنهم: أحمد بن عمران، وأحمد بن محمد الموصلي، وخلف بن عمر، وعبد الحميد بن عبد المجيد المعروف بالأخفش الأكبر، وسعيد بن مسعدة المعروف

بالعربية، شاعراً مجيداً. أخذ العربية عن أبي معقل الحمصي. مات ببغلبك سنة ٦٧٤ هـ. (بغية الوعاة ٢/١٤٥).

علي بن أحمد، نور الدين المصري

(... / ... - ٧٢٤ هـ / ١٣٢٣ م)

علي بن أحمد بن محمد، أبو الحسن، نور الدين الأنصاري الأندلسي ثم المصري. كان عالماً بالنحو. أصله من الأندلس، رحل منها إلى التكرور وأقرأ أهلها القرآن، فجمع منها ما لا كثيراً، ثم انتقل إلى القاهرة. أخذ عنه فيها خلق كثير منهم الشيخ جمال الدين الإسني. (نفح الطيب ٣/٣٦٥؛ وبغية الوعاة ٢/١٤٤ - ١٤٥).

علي بن أحمد بن إسماعيل

(... / ... - ٧٨٦ هـ / ١٣٨٤ م)

علي بن أحمد بن إسماعيل الفوّي، نور الدين. كان ماهراً في العربية والحديث. سمع بمصر والشام والعراق وغيرها من ابن شاهد الجيش وأبي حيّان وجماعة. سمع منه أبو حامد بن ظهيرة. تصدر لإقراء النحو والعربية والتدريس بمدرسة إسماعيل بن زكريا ببغداد. حدث أنه وهو في بلاد العجم حدّثه رجل بحديث عن آخر عنه. فقال له: أنا الفوّي فاسمعه مني يعلو سنّدك. أقام بالمدينة المنورة ودرّس بها. مات بالقاهرة. (بغية الوعاة ٢/١٤١).

علي بن أحمد بن موسى

(... / ... - ٧٣٢ هـ / ١٣٣٢ م)

علي بن أحمد بن موسى بن عليّ، الجلّاد. كان عارفاً بالنحو واللغة والحديث والقراءات

قرأ على الشيخ أبي عمر الطَّلَمَنْكِي كتاب الغريب لأبي عبيد سرداً من حفظه، فتعجب الناس لذلك، وكان الشيخ يقابل بما يقرأ في الكتاب، فسمع الناس بقرائه من حفظه. من مصنفاته: «المختص» في سبعة عشر جزءاً وهو من أئمن كنوز العربية، و«المحكم والمحيط الأعظم» أربع مجلدات، و«شرح ما أشكل من شعر المتنبي»، و«الأنيق» في شرح حماسه أبي تمام ست مجلدات، و«شرح إصلاح المنطق»، و«شرح كتاب الأخفش»، وغير ذلك. وقيل عنه: إنه كان حافظاً، ولم يكن في زمانه أعلم منه بالنحو واللغة والأشعار وأيام العرب وما يتعلق بها، متوقفاً على علوم الحكمة.

(البداية والنهاية ١٢/١٠١؛ ووفيات الأعيان ٣/٣٣٠-٣٣١؛ وبغية الوعاة ٢/١٤٣؛ وإنباه الرواة ٢/٢٢٥-٢٢٧؛ والأعلام ٤/٢٦٣؛ ومكانة «مختص» ابن سيده في المعجمة العربية المعاصرة. حوليات الجامعة التونسية، تونس، عدد ٩، سنة ١٩٧٢م. ص ٧-٢٤.

علي بن إسماعيل، أبو الحسن السخاوي

(٥٥٤ هـ/١١٥٩ م - ٦٣٢ هـ/١٢٣٥ م)

علي بن إسماعيل بن إبراهيم، أبو الحسن، شرف الدين السخاوي. كان نحوياً ماهراً، أديباً بارعاً، شاعراً ذكياً، أصيلاً عادلاً، من أئمة العلماء. تصدر لإقراء النحو، وتلبس بخدمة السلطان. كُفِّ في آخر عمره. له: «ديوان شعر»، و«نظم الدرر في نقد الشعر». (بغية الوعاة ٢/١٤٩).

بالأخفش الأوسط، وعبد العزيز بن أحمد، وعبد الله بن محمد، وعلي بن إسماعيل، وعلي بن سليمان المعروف بالأخفش الأصغر، ومحمد بن سعيد، وصلاح بن حسين، وهارون بن موسى، وعلي بن محمد. (بغية الوعاة ٢/١٤٩).

علي بن إسماعيل الخزرجي

(.../... - .../...)

علي بن إسماعيل بن سعيد، الخزرجي الشارقي الأندلسي. كان نحوياً، قرأ النحو على ابن طراوة المالقي. وكان أبوه - إسماعيل - نحوياً مقرأً، وكان عليّ هذا حَفَظَةً. رحل إلى المشرق، وسمع منه الحافظ أبو طاهر السلفي، وقد كان سمع على ابن عطية الغرناطي الحديث، وسمع أيضاً من السلفي. (إنباه الرواة ٢/٢٢١-٢٢٢).

علي بن إسماعيل، ابن سيده

(٣٩٨ هـ/١٠٠٧ م - ٤٥٨ هـ/١٠٦٦ م)

علي بن إسماعيل، وقيل: علي بن أحمد، أبو الحسن، المعروف بابن سيده الأندلسي. ولد بمرسية، وانتقل إلى دانية. كان إماماً في العربية واللغة وآدابها، ضريباً، وكذلك كان أبوه. واشتغل بنظم الشعر مدة. كان منقطعاً إلى الأمير أبي الجيش مجاهد بن عبد الله العامري، ولما مات مجاهد، حدث لابن سيده جفوة ونبوّة ممن خلفه، فرحل عن مستقره إلى بعض الأعمال المجاورة، ثم استعطفه بقصيدة طويلة صرف القول فيها، فعطف له ورجع. توفي سنة ٤٥٨ هـ، وقيل: سنة ٤٤٨ هـ، وعمره ستون سنة.

علي بن إسماعيل، علاء الدين القنوي

(٦٦٨ هـ / ١٢٧٠ م - ٧٢٩ هـ / ١٣٢٨ م)

علي بن إسماعيل بن يوسف، العلامة علاء الدين القنوي. رحل من قونية إلى بلاد الشام سنة ٦٩٣ هـ، فدرس بالإقبالية، ثم انتقل إلى القاهرة، فولى مشيخة سعيد السعدا. كان محكماً بالعربية، متقدماً في التفسير والفقه والأصول والتصوف، عالماً بالأدب، جيد الكتابة، حسن الخط. أقام ثلاثين سنة يصلي الصبح جماعة، ثم يقرأ إلى الظهر، فيصلّي، ثم يتناول شيئاً من الطعام، ثم يذهب لعيادة مريض أو زيارة صديق أو غير ذلك، ثم يعود إلى الاشتغال بالذكر إلى آخر النهار. تصدر للتدريس في الشريفة وتخرج به جماعة في أنواع من العلوم. ولي قضاء الشام، فعمل بعة وشرف وصلف، وكان متصوّفاً، فلم يغيّر عمامته الصوفية، ولما استقرّ له القضاء في الشام، أخرج من جيبه كيساً فيه ألف دينار بحضرة الفخر المصري وابن جملة، وقال: هذه حضرت معي من القاهرة، ثم طلب الاستعفاء من القضاء، فلم يُجب إلى طلبه. له مصنفات، منها: «شرح الحاوي»، و«مختصر منهاج الحلّمي»، و«التصرف في التصوف»، وله شعر. كان الناصر يعظّمه ويثني على مهابته ووقاره وطهارته لسانه وإنصافه.

(بغية الوعاة ١٤٩/٢ - ١٥٠؛ والدرر الكامنة ٢٤/٣ - ٢٨؛ والأعلام ٤/٢٦٤).

علي بن إسماعيل، نور الدين النحوي
(... / ... - نيف ٧٣٠ هـ / ١٣٢٩ م)

على بن إسماعيل الصفدي الإمام نور

الدين. كان بارعاً بالعربية، مشاركاً في الفقه والحديث، ذكياً حُفَظَةً يدخل في العلوم بالصدر، يحب أن يعرف كل شيء، ويسرع إلى الجواب إذا سئل، حتى إذا وقع في الخطأ، حاول تبرير ما قال بجميع الوسائل. دخل اليمن وعمل بها مدرّساً.
(بغية الوعاة ٢/١٥٠؛ الدرر الكامنة ٣/٢٩).

علي بن أسمع البعقوبي

(... / ... - ٧١٠ هـ / ١٣١٠ م)

علي بن أسمع، أبو الحسن البعقوبي. كان عالماً بالنحو، فقيهاً شافعيّاً، أخذه التتار من بعقوبا (وهي قرية كبيرة بينها وبين بغداد عشرة فراسخ) صغيراً، فاجتهد وتميّز وسكن الروم. ولي مشيخة دار الحديث بها وهو شاب، ثم تزهد، ثم رحل إلى دمشق، وأقام بها، وتصدّر للإفادة. كان ديناً خيراً.
(بغية الوعاة ٢/١٤٨).

أبو علي الاستجوي

= حسان بن عبد الله بن حسان (٣٣٤ هـ / ٩٤٦ م).

أبو علي الإشبيلي

= الحسين بن فتح (... / ... - ... / ...).

علي بن بشري

(... / ... - ... / ...)

علي بن بشري. كان لغويّاً وكاتباً، وكان في التّظّم والنثر لا يُجَارَى، وفي اللغة والإعراب لا يُبَارَى، كاتباً من أهل صفلية المقيمين بها.

(إنباه الرواة ٢/ ٢٣٤ - ٢٣٥).

علي بن أبي البقاء الأصبحي

(.... / - /)

علي بن أبي البقاء الأصبحي، أبو الحسن. أصله من شرق الأندلس. كان نحوياً مقرئاً. أخذ النحو والقراءات عن أبي عبد الله بن حميد النحوي. روى عنه ابن أبي الفتح العبدري. (بغية الوعاة ٢/ ١٥١).

علي بن أبي بكر، نور الدين البالسي

(.... / - ٧٦٧ هـ / ١٣٦٦ م)

علي بن أبي بكر بن أحمد، نور الدين البالسي. رحل إلى مصر. كان نحوياً ماهراً متميزاً بارعاً. أخذ عن جمال الدين بن هشام وجمال الدين الإسنوي. مات كهلاً. (بغية الوعاة ٢/ ١٥١؛ الدرر الكامنة ٣/ ٣٣).

علي بن أبي بكر،

موفق الدين الحميري

(.... / - ٧٧١ هـ / ١٣٧٠ م)

علي بن أبي بكر بن محمد، أبو الحسن، موفق الدين الحميري. كان نحوياً ماهراً، ولغوياً فقيهاً، وعالماً مقرئاً محدثاً. انتهت إليه الرئاسة في بلاد اليمن في القراءات. انتشر ذكره، ورحل إليه الناس. (بغية الوعاة ٢/ ١٥١).

علي بن بكمش، فخر الدين التركي

(٥٦٣ هـ / ١١٦٧ م - ٦٢٦ هـ / ١٢٢٩ م)

علي بن بكمش بن مزان، أبو الحسن، فخر الدين التركي. كان نحوياً لغوياً، أديباً مقرئاً

مجرداً. أخذ النحو على الوجيه أبي بكر الواسطي، وقرأ القرآن وجوده، ثم سافر إلى الشام، وصحب التاج الكندي، وأخذ عنه الأدب وبرع فيه. ورد إربل غير مرة. ألف كتاباً في العروض، ثم عاد إلى دمشق، وتوفي بها. (بغية الوعاة ٢/ ١٥١ - ١٥٢).

علي بن بليان،

الأمير علاء الدين الحنفي

(٦٧٥ هـ / ١٢٧٦ م - ٧٣٩ هـ / ١٣٣٨ م)

علي بن بليان الفارسي. كان إماماً في النحو والفقه والأصول، قرأ النحو على أبي حبان، والأصول على علاء القنوي، والفقه على الفخر بن التركماني. من مصنفاته: «شرح الجامع الكبير». رتب أبواب «صحيح ابن حبان»، وله نظم جيد. كان حسن المذاكرة جيد الفهم. قيل: إنه كان يصلح للقضاء لعلمه وسكونه وتصونه.

(بغية الوعاة ٢/ ١٥٢).

أبو علي التعمري

= الحسين بن محمد (.... / - بعد

٦٧٥ هـ / ١٢٧٦ م).

علي بن ثروان بن الحسن

(.... / - بعد ٥٦٥ هـ / ١١٦٩ م)

علي بن ثروان بن الحسن (وسماه القفطي علي بن ثروان بن زيد بن الحسن)، أبو الحسن الكندي. أصله من الخابور. كانت له معرفة حسنة بالأدب، متقناً للغة، عارفاً بها، فاضلاً أديباً. أحضر ابن عمه زيد بن الحسن مجالس المشايخ في الأدب والرواية ورغبه في ذلك، وحثه عليه منذ الصغر. قدم أبو الحسن من

عالماً بالنحو، شاعراً. من أعيان الأدباء ومن أهل العلم. سكن نيسابور.

(إنباء الرواة ٢/٢٣٩؛ وبغية الوعاة ٢/١٥٤؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ١٦٥).

علي بن جعفر، ابن القَطَّاع

(٤٣٣ هـ / ١٠٤١ م - ٥١٥ هـ / ١١٢١ م)

علي بن جعفر بن محمد، أبو القاسم، المعروف بابن القَطَّاع. ولقد بصقلىة ورحل عنها لما أشرف على تملكها الفرنج، ووصل إلى مصر في حدود سنة ٥٠٠ هـ. أكرم في مصر، وتصدر للإفادة والاستفادة حتى صار إمام وقته بمصر في علم العربية وفنون الأدب. أقام بالقاهرة يعلم ولد الأفضل ابن أمير الجيوش. كان نقاد المصريين يسمونه بالثَّساهل في الرواية. وذلك أنه لما قدم مصر سئل عن كتاب «الصَّحاح» في اللغة للجوهري، فذكر أنه لم يصل إليهم. ثم لما رأى اشتغالهم به ورغبة الناس فيه، رغب لهم إسناداً وطريقاً في روايته، وأخذ الناس عنه مقلدين له. كان ذكياً. قال الشعر في صباه سنة ٤٤٦ هـ أقام بمصر على الإفادة والتصنيف إلى أن مات في حدود سنة ٥١٥ هـ.

من تصانيفه: «الأفعال»، و«أبنية الأسماء»، و«حواشي الصَّحاح»، و«تاريخ صقلية»، و«الدرة الخطيرة في شعراء الجزيرة»، و«تهذيب أفعال ابن القوطية»، وهو كتاب «الأفعال» سمَّاه هكذا ابن خلكان، و«المجموع الأدبي»، و«المح الملح» جمع فيه خلقاً من شعراء الأندلس، و«العروض البارع»، و«الشافي في القوافي»، و«أبيات

الخابور إلى بغداد وأقام بها. قرأ الأدب على أبي منصور الجواليقي اللغوي. وسمع الحديث بها. ثم انتقل إلى دمشق وسكنها واستفاد منه خلق كثير، وكان مقدماً لدى أمرائها. كان يكتب خطاً صحيحاً شبيهاً بخط أبي منصور الجواليقي في الجودة والصحة. نسخ كتاب «الحماسة» بخط في غاية الجودة والحسن والإتقان، له شعر كثير.

(إنباء الرواة ٢/٢٣٥؛ وبغية الوعاة ٢/١٥٢؛ ومعجم الأدباء ١٢/٢٧٥ - ٢٧٧).

علي بن جابر، أبو الحسن الدَّبَّاج

(... / ... - ٦٤٦ هـ / ١٢٤٨ م)

علي بن جابر بن علي، الإمام أبو الحسن الدَّبَّاج الإشبيليّ اللخميّ. كان عالماً بالنحو والأدب والفقه والقراءات جليلاً فاضلاً. قرأ النحو على ابن خروف. تصدر لإقراء النحو والقرآن نحو خمسين سنة. لما دخل الروم إشبيلية خرس الأذان وقرعت النواقيس، فهاله ذلك، فلم يزل يتأسف حتى اضطرب ومات. (بغية الوعاة ٢/١٥٣).

علي الجارم

= علي بن صالح بن عبد الفتاح الجارم (١٣٦٨ هـ / ١٩٤٩ م).

أبو علي الجذاميّ

= الحسن بن إبراهيم بن محمد (بعد ٥٢٠ هـ / بعد ١١٢٦ م).

علي بن جعفر النحوي

(... / ... - ... / ...)

علي بن جعفر، أبو الحسن الفارسي. كان

علي بن الحسن، كُراع النمل

(.... / - بعد ٣٠٩ هـ / ٩٢١ م)

علي بن الحسن، أبو الحسن الهنائي الأزدي. المعروف بكراع النمل (قيل: لُقْب بكراع النمل لقصره أو لدمايته). من أهل مصر. كان عالماً بالعربية، نحوياً كوفياً. أخذ عن البصريين. من تصانيفه: كتاب «المنضد» أورد فيه لغة كثيرة مستعملة وحوشية، ورثبه ترتيباً ألفبائياً، ثم اختصره في كتاب «المجرد»، ثم اختصره في كتاب «المنجد». وله كتاب «أمثلة الغرب على أوزان الأفعال» أورد فيه غريب اللغة، وكتاب «المصحف»، وكتاب «المنظم».

(معجم الأدباء ١٣/ ١٢ - ١٣؛ وإنباء الرواة ٢/ ٢٤٠؛ الأعلام ٤/ ٢٧٢).

علي بن الحسن، علان النحوي

(.... / - ٣٣٧ هـ / ٩٤٩ م)

علي بن الحسن بن محمد المعروف بعلان النحوي. من أهل مصر. كان نحوياً من ذوي النظر والتدقيق في المعاني، قليل الحفظ لأصول النحو، فإذا حفظ الأصل تكلم عليه فأحسن وجود في التعليل، ودقق القول ما شاء. توفي بمصر.

(إنباء الرواة ٢/ ٢٤٠؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٥٧؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ٢٤١؛ ومعجم الأدباء ١٣/ ١٨).

علي بن الحسن، ابن الماسح الدمشقي النحوي

(.... / - ٥٦٢ هـ / ١١٦٦ م)

علي بن الحسن بن الحسن، أبو القاسم بن

المعاينة، و«فرائد الشذور وقلائد النحور» في الأدب، وغير ذلك.

(الأعلام ٤/ ٢٦٩؛ وإنباء الرواة ٢/ ٢٣٦ - ٢٣٩؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٥٣ - ١٥٤؛ ووفيات الأعيان ٣/ ٣٢٢ - ٣٢٤؛ ومعجم الأدباء ١٢/ ٢٧٩ - ٢٨٣).

علي بن حبيب، أبو الحسن الصقلّي

(.... / - /)

علي بن حبيب، أبو الحسن الصقلّي. كان بارعاً في علم اللغة، وأحدر رجال اللغة المعدودين والعلماء بها المبرزين، مضطلعاً بنقد الشعر ومعانيه، ناهضاً بأعباء الغريب ومبانيه.

(إنباء الرواة ٢/ ٢٥٥).

علي بن الحسن، الخُروفي

(.... / - /)

علي بن الحسن التنوخي المعروف بالخُروفي (ويسميه القفطي الخُروفي). من أهل القيروان. عدّ من الطبقة الرابعة في نحاة القيروان. كان يؤدب أولاد السلاطين، حافظاً للأشعار، شاعراً مقتدراً.

(بغية الوعاة ٢/ ١٥٥؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ٢٦٥؛ وإنباء الرواة ٢/ ٢٣٩).

علي بن الحسن بن الوحشي

(.... / - /)

علي بن الحسن بن الوحشي، أبو الفتح الموصلي. كان عالماً بالنحو. شاعراً ماهراً. من أهل الموصل يُعرف بأبي الفتح.

(معجم الأدباء ١٣/ ٣٢؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٥٧؛ وإنباء الرواة ٢/ ٢٤٧).

(بغية الوعاة ٢/ ١٦٠).

علي بن الحسن، شَمِيمُ الحَلِّي
(.../... - ٦٠١ هـ/ ١٢٠٤ م)

علي بن الحسن بن عنتر، أبو الحسن المعروف بِشَمِيمِ الحَلِّي. أقام مدة ببغداد يقرأ الأدب على أديبائها، والنحو على علمائها، حتى صار عالماً بالنحو واللغة والعربية، حافظاً لأشعار العرب. له شعر جيد. سافر إلى الشام ومدح أمراءها، ثم إلى ديار بكر ومدح أكابرها. جمع من شعره كتاباً سماه «الحماسة». كان ناقص الحركات سيئ العقيدة. يضحك بحركاته الناس وهو لا يضحك، ويترجم ضحكهم إلى أنهم معجبون به.

كان يفتخر بما عنده من الشعر والأدب وسائر العلوم، ويذم كل من تقدم منهم، فعمل «حماسة» من أشعاره ليدحض «حماسة» أبي تمام. وعمل كتاباً في الخمريات ليدحض به أبا نواس في وصفه الخمر، وصنف كتاب «الخطب» ليدحض به «خطب ابن نباتة». فهو يُزري على المتقدمين ويُجهل الأوائل. أنشد ياقوت بعض أشعاره، فاستحسنها ياقوت، فغضب شميم وقال: ويلك! ما عندك غير الاستحسان؟ ثم قام يرقص ويصفق إلى أن تعب ثم جلس وهو يقول: ما أصنع وقد أثبتت ببهايم لا يفرقون بين الثور والبعر. لم يُحسن الثناء على أحد من العلماء المتقدمين وكان يصف واحدهم بالكلب. سأله ياقوت عن المعري فقال: ويلك! كم تسيء الأدب بين يدي، مَنْ ذلك الكلب الأعمى حتى يُذكر بين يدي في مجلسي؟ كان من أهل الحلة المزيديّة. قدم بغداد وبها تأدب، ثم توجه إلى

أبي الفضائل (وفي إنباه الرواة: ابن الفضل الكلابي. من أهل دمشق. يُعرف بابن الماسح، وقيل: ابن المانح، وقيل: ابن الماصح. كان نحوياً مقرئاً، فقيهاً شافعيّاً فرضياً. كان من كبار علماء دمشق. درس بالمجاهدية، وأعاد بالأمينية، وكان له حلقة كبيرة بالجامع لإقراء القرآن والفقه والنحو.

(بغية الوعاة ٢/ ١٥٥؛ وإنباه الرواة ٢/ ٢٤١ - ٢٤٢؛ وطبقات القراء = غاية النهاية ١/ ٥٣).

علي بن الحسن،
أبو الحسن الرُّمَيْلِي

(.../... - ٥٩٦ هـ/ ١٢٠٠ م)

علي بن الحسن بن علي، أبو الحسن الرُّمَيْلِي. كان نحوياً فاضلاً، حافظاً للغة، عارفاً بالفقه والأصول والخلاف، شاعراً ذا خط جميل على طريقة ابن البوّاب، متواضعاً، حسن الأخلاق. تفقه على يوسف الدمشقي وأخذ الأصول عن أبي الحسن بن الأبنوسي. له تعلية في الخلاف.

(بغية الوعاة ٢/ ١٥٦).

علي بن الحسن، أبو الحسن الفاسي
(.../... - بعد ٦٠٠ هـ/ ١٢٠٤ م)

علي بن الحسن الصَّدْفِي الفاسي، أبو الحسن. كان بارعاً في اللغة والنحو والعربية والأصول، جليلاً في علومه، بارعاً في معارفه. قرأ كتاب سيبويه على أبي بكر بن طاهر، وأقرأ العربية والأصول. ولي قضاء فاس. روى عن ابن مضاء، وروى عنه القاضي أبو عبد الله الأزدي، وكان صاحب رواية ودراية. مات بعد ٦٠٠ هـ.

عليّ أبو الحسين الطبروني

(.... / - /)

عليّ أبو الحسين الطَّبْرُونِيّ. كان نحوياً أديباً
ضريراً، نزيل المراغة. كان يشبهه في وقته بأبي
العلاء المعرّي لتبحّره في النحو والأدب
وعلمه.

(إنباه الرواة ٢/ ٢٣٣).

علي بن الحسين، أبو الحسن الأمدي

(.... / - /)

عليّ بن الحسين، أبو الحسن الأمدي. كان
نحوياً ماهراً ولغوياً بارعاً. أقام بمصر،
وانقطع إلى الوزير أبي الفضل بن حنّابة. أخذ
عنه عبد السلام بن الحسين البصري اللغويّ.
(بغية الوعاة ٢/ ١٦٢).

علي بن الحسين، جامع العلوم

(.... / - /)

علي بن الحسين بن علي، أبو الحسن
الضريّر، النحوي، الباقولي، الأصبهاني. هو
في النحو والإعراب كعبة، يحجّ إليها أفاضل
العصر سُدنة، وللفضل فيه بعد خفائه أسوة
حسنة. من تصانيفه علم أنّه لاحق سَبَقَ
السابقين. من تصانيفه: «شرح اللَّمع»،
و«كشف المشكلات وإيضاح المعضلات» في
علل القرآن، و«الجواهر»، و«المُجَمَّل»،
و«الاستدراك على أبي علي الفارسي»،
و«البيان في شواهد القرآن».

(معجم الأدباء ١٣/ ١٦٤ - ١٦٧؛ وإنباه
الرواة ٢/ ٢٤٧ - ٢٤٩؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٦٠ -
١٦١).

الموصل والشام. من مصنفاته: «النكات
المعجمات في شرح المقامات»، و«أري
المشار في القريض المختار»، «المفاتيح».

(معجم الأدباء ١٣/ ٥٠ - ٧٢؛ وإنباه الرواة
٢/ ٢٤٣ - ٢٤٦؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٥٦ -
١٥٧؛ ووفيات الأعيان ٣/ ٣٣٩ - ٣٤٠؛
وشذرات الذهب ٥/ ٤ - ٦؛ النجوم الزاهرة
١٨٨/ ٦؛ والأعلام ٤/ ٢٧٤).

علي بن حسكويه،

أبو الحسن المراغي

(.... / - ٥١٦ هـ / ١١٢٢ م)

عليّ بن حسكويه بن إبراهيم، أبو الحسن
المراغيّ. كان عالماً باللغة والشعر والفقه،
تفقه على الشيخ أبي إسحاق الشيرازي. مات
بمرو فجأة سنة ٥١٦ هـ، وقيل: سنة ٥١٥ هـ.

(بغية الوعاة ٢/ ١٥٥).

علي بن الحسين،

أبو الحسن بن بلبل النحوي

(.... / - /)

علي بن الحسين بن بلبل، أبو الحسن
النحوي العسقلاني. كان أستاذاً كبير الشأن في
علم العربية، من طبقة أبي علي الفارسي. أخذ
النحو عن أبي الفرج علي بن عيسى صاحب
أبي علي، وتصدّر لإقراء النحو والعربية ببلده،
فاستفاد منه خلق كثير، وبرع بينهم عدد كبير،
منهم أهل فضل وأدب. له شعر أجود من شعر
النحاة.

(إنباه الرواة ٢/ ٢٥٤ - ٢٥٥؛ وبغية الوعاة
٢/ ١٦٠).

ومثالبها، و«جمهرة النسب»، و«نسب بني شيبان»، و«نسب المهالبة»، و«نسب بني تغلب»، و«نسب بني كلاب»، و«الغلمان المغنين»، و«مجرد الأغاني». قيل: لم يكن أحد أوثق من أبي الفرج. توفي بغداد سنة ٣٥٧هـ، وقيل: سنة ٣٥٦هـ. وكان قد خَلَطَ قبل أن يموت.

(معجم الأدياء ٩٤/١٣ - ١٣٦؛ وشذرات الذهب ١٩/٣ - ٢٠؛ وتاريخ بغداد ٣٩٨/١١ - ٤٠٠؛ ووفيات الأعيان ٣/٣٠٧ - ٣٠٩؛ وإنباء الرواة ٢/٢٥١ - ٢٥٣؛ والفهرست ص ١٦٦ - ١٦٧؛ والوافي بالوفيات ٢١/٢٠ - ٢٦؛ والأعلام ٤/٢٧٨).

علي بن الحسين، أبو القاسم العلوي
(٣٥٥هـ/ ٩٦٥م - ٤٣٦هـ/ ١٠٤٤م)

علي بن الحسين بن موسى. يرجع نسبه إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه، أبو القاسم، يُلقَّب المرتضى ذا المجدين. كانت إليه نقابة الطالبين. كان عالماً بالنحو واللغة شاعراً مشتهراً كثير الشعر. له تصانيف في علم الكلام على مذهب الشيعة. روى عن جماعة من النحاة العلماء ورُوي عنه.

من مصنفاته: «الغرر والدرر» في مجالس أملاها، تشتمل على فنون من معاني الأدب، تكلم فيها على النحو واللغة وغير ذلك، وهو كتاب محتق يدل على فضل كثير وتوسّع في الاطلاع على العلوم. وله: «الذخيرة» في الأصول، و«الذريعة» في أصول الفقه، و«الشيب والشباب»، و«تتبع أبيات المعاني التي تكلم عليها ابن جني»، و«النقض على ابن جني في الحكاية والمحكي»، و«البرق»

علي بن الحسين،
أبو الفرج الأصبهاني

(٢٨٤هـ/ ٨٩٧م - ٣٥٧هـ/ ٩٦٨م)

علي بن الحسين بن محمد، أبو الفرج الأصبهاني. كان عالماً بالنحو واللغة والحرف والسير والمغازي، يحفظ الشعر والأغاني والأخبار والآثار والحديث المسند والأدب والنسب، ويحفظ من آلة المنادمة شيئاً كثيراً مثل علم الجوارح والبيطرة، ويحفظ شيئاً من الطب والنجوم والأشربة. وله شعر يجمع إتيان العلماء وإحسان ظرفاء الشعراء. ومن العجائب أنه كان مروئياً يتشيع.

قال ابن خلكان: كان جدّه مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية. كان أصفهاني الأصل بغدادي المنشأ، من أعيان الأدياء في بغداد وأصبهان. روى عن علماء كثيرين. له مصنفات كثيرة، منها: «الأغاني» الذي لم يُعمل مثله، يقال: إنه جمعه في خمسين سنة، وحمله إلى سيف الدولة بن حمدان، فأعطاه ألف دينار، واعتذر إليه. ورُوي عن الصاحب بن عباد أنه كان في أسفاره يستصحب حمل ثلاثين جملًا من كتب الأدب ليطالعا، فلما وصل إليه كتاب «الأغاني» ما عاد يحمل سواه استغناء به عنها. ومن كتبه أيضاً: «مقاتل الطالبين»، و«أخبار الإمام الشواعر»، و«الحانات»، و«الديارات»، و«آداب الغرباء»، و«القيان»، وحصل له ببلاد الأندلس كتب صنفها لبني أمية وسبّرها إليهم سرّاً وجاءه الإنعام والعطاء سرّاً، منها: «نسب بني عبد شمس»، و«أيام العرب» فيه ١٧٠٠ يوم، و«التعديل والانتصاف» في مآثر العرب

والشعر والأدب. أصله من سواحل إفريقية ربّما درّس النحو في بلغه. وكان بقره رجل نحويّ رجل عالم، فكانا يتبادلان الآراء في المسائل النحويّة.

(إنباه الرواة ٢/ ٢٧٤؛ وبغية الوعاة ٢/ ٢١٤ وطبقات اللغويين والنحويين ص ١٦٢).

علي بن حمزة الكسائيّ

(... / ... - ١٨٩ هـ / ٨٠٥ م)

علي بن حمزة بن عبد الله، من وَلَدِ بَهْمَن بن فيروز مولى بني أسد، أبو الحسن النحويّ، المعروف بالكسائي. أحد الأئمّة في القراءة والنحو واللغة وأحد القراء السبعة المشهورين. ولد بالكوفة، واستوطن بغداد، وروى الحديث، وصنّف الكتب، ومات بالرّي صُحْبَةً الرشيد سنة ١٨٢ هـ، وقيل: سنة ١٨٣ هـ، وقيل: سنة ١٨٩ هـ، وقيل: سنة ١٩٢ هـ وقد بلغ التسعين من عمره، فقال الرشيد: اليوم ذهب الفقه والعربيّة.

كان الكسائي مؤدّباً لولد الرشيد، وكان أثيراً لدى الخليفة حتى أخرجه من طبقة المؤدّبين إلى طبقة الجلّساء والمؤانسين. تعلم الكسائي النحو على كِبَر. وسببه أنّه جاء إلى قوم من الهبّاريين، وقد أعيأ فقال لهم: قد عَيِّثْتُ، فقالوا له: أتجالسنا وأنت تُلَحِّن؟ فقال: كيف لحنت؟ قالوا: إن كنت أردت من انقطاع الحيلة والتّحير في الأمر فقل: عَيِّثْتُ. وإن كنت أردت من التعب فقل: أَعَيِّثْتُ، فأنيّف من هذه الكلمة، ثم قام من فوره، فسأل: من يعلم النحو؟ فأرشدوه إلى معاذ الهراء، فلزمه حتى أنفد ما عنده، ثم لقي الخليل في البصرة،

و«طيف الخيال». وشعره عدّة مجلّدات.

(معجم الأدباء ١٣/ ١٤٦ - ١٥٧؛ وإنباه الرواة ٢/ ٢٤٩ - ٢٥٠؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٦٢؛ وتاريخ بغداد ١٢/ ٤٠٢ - ٤٠٣؛ وشذرات الذهب ٣/ ٢٥٦ - ٢٥٨؛ ومراة الجنان ٣/ ٥٥ - ٥٧؛ والأعلام ٤/ ٢٧٨).

علي بن الحسين،

زين الدين الموصلي

(٦٨١ هـ / ١٢٨٢ م - ٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م)

علي بن الحسين بن القاسم، الشيخ زين الدين الموصليّ. كان نحويّاً أصوليّاً فقيهاً. كان جدّه منقطعاً بزواية بالموصل، والماء بعيد منها، فرأى رؤيا، فحفر في الزاوية، فنبع منها عين صافية، فسُمّي شيخ العويّنة، وسُمّي زين الدين بابن شيخ العويّنة. ولد زين الدين بالموصل. قرأ القراءات على الواسطيّ الضّريّر، والفقه على السيّد ركن الدين الأستراباذي، والنحو على الشمس المعيد والشمس بن فضل الله الحجريّ التبريزيّ ومهذب الدين النحوي ببغداد. سمع بعض «جامع الأصول» على التاج بن بلدجي النحوي. حجّ ودخل دمشق، وأخذ عن علمائها. كان شديد التواضع والتودّد، خيراً حسن الحاضرة، جميل الهيئة. مات بالموصل.

(بغية الوعاة ٢/ ١٦١؛ والذّرر الكامنة ٣/ ٤٣ - ٤٥؛ والأعلام ٤/ ٢٨٠).

علي بن الحضرمي

(... / ... - ... / ...)

علي بن الحضرمي. كان من العلماء بالنحو

الأعرابي، وله من التصانيف: «الرّدّ على أبي زياد الكلابي»، و«الرّدّ على أبي عمرو الشيباني» في نوادره، و«الرّدّ على أبي حنيفة الدّينوري» في كتاب النبات، و«الرّدّ على ابن السّكيت» في إصلاح المنطق، و«الرّدّ على ابن ولّاد» في المقصور والممدود، و«الرّدّ على الجاحظ» في الحيوان، و«الرّدّ على ثعلب» في الفصيح، و«الآباء والأمهات». ورد المتنبي على بغداد فكان ضيفه إلى أن رحل عنها. (معجم الأدباء ١٣/٢٠٨-٢١١؛ وبغية الوعاة ٢/١٦٥؛ والأعلام ٤/٢٨٣).

أبو علي الحنفي البغداديّ

= الحسن بن المبارك بن محمد (٦٢٩ هـ / ١٢٣١ م).

أبو علي الخطيب

= علي بن منصور بن عبيد الله (٥٤٧ هـ / ١١٥٢ م).

علي بن خليفة

(... / ... - ٥٦٢ هـ / ١١٦٦ م)

عليّ بن خليفة بن عليّ، أبو الحسن، يُعرف بابن المُنقّي. من أهل الموصل. كان عالماً بالنحو ورعاً مقدماً، ذو سورة وغضب، شاعراً. صنّف مقدمة في النحو سمّاها «المعونة». مات سنة ٥٦٢ هـ، وقيل: سنة ٥٩٣ هـ.

(بغية الوعاة ٢/١٦٥؛ ومعجم الأدباء ١٣/٢١٥-٢١٧).

علي بن خليل البُصرويّ

(... / ... - ٩٥٠ هـ / ١٥٤٣ م)

علي بن خليل بن أحمد، علاء الدين

وجلس في حلّفته، قال للخليل: من أين أخذت علمك؟ قال: مِنّ بُوادي الحجاز ونجد وتهامة، فخرج ورجع وقد أنفذ خمس عشرة قتيبة حبراً في الكتابة عن العرب سوى ما حفظ.

للكسائي مصنّفات كثيرة، منها: «معاني القرآن»، و«المصادر»، و«الحروف»، و«القراءات»، و«النوادر الكبير والأوسط والصغير»، و«مختصر في النحو»، و«العدد»، و«الهاء»، و«أشعار المعايّة»، و«ما يلحن فيه العوام».

(معجم الأدباء ١٣/١٦٧-٢٠٣؛ وبغية الوعاة ٢/١٦٢-١٦٤؛ ووفيات الأعيان ٣/٢٩٥-٢٩٦؛ وإنباه الرواة ٢/٢٥٦-٢٧٤؛ والبداية والنهاية ١٠/٢٠٩-٢١٠؛ والوافي بالوفيات ٢١/٦٥-٧٣؛ وشذرات الذهب ١/٣٢١؛ والفهرست ص ٩٧-٩٨؛ وتاريخ بغداد ١١/٤٠٣؛ والأعلام ٤/٢٨٣؛ ومذهب الكسائي في النحو. جعفر هادي حسن الكريم. جامعة بغداد، ١٩٧٠ م؛ و«الكسائي رئيس المدرسة النحوية الكوفية» (١-٣)؛ مجلة كلية التربية، جامعة بغداد، العدد ١٣، سنة ١٩٦٦، ص ٣-٨؛ والعدد ١٤، سنة ١٩٦٧، ص ١٥-٢٤؛ والعدد ١٦، سنة ١٩٦٩، ص ٣٩-٤٧).

علي بن حمزة، أبو النعيم البُصريّ

(... / ... - ٣٧٥ هـ / ٩٨٥ م)

علي بن حمزة البصريّ، أبو النعيم (وقيل: أبو القاسم)، كان أحد أعيان اللّغة العارفين صحيحها من سقيمها. له ردود على جماعة من أئمة اللّغة، كابن دريد والأصمعي وابن

(إنباه الرواة ٢/ ٢٧٥؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٦٦؛ ومعجم الأدباء ١٣/ ٢١٨).

أبو علي الرازي

= الحسن بن القاسم (.... / /).
(....).

أبو علي الزنجاني

= الحسن بن علي بن بندار (.... /).
(.... /).

علي بن زيد القاشاني

(.... / - بعد ٤١١ هـ / ١٠٢٠ م)
علي بن زيد القاشاني. كان عالماً بالنحو،
من أصحاب ابن جني، له خط معقد سلك فيه
طريقة شيخه أبي الفتح. من أهل قاشان.
(بغية الوعاة ٢/ ١٦٧؛ ومعجم الأدباء ١٣/ ٢١٨-٢١٩).

علي بن زيد، أبو زيد الدرماوي الزبيدي

(٧٤١ هـ / ١٣٤٠ م - ٨١٣ هـ / ١٤١٠ م)
علي بن زيد بن علوان، أبو زيد الدرماوي
الزبيدي. كان بارعاً في النحو واللغة والأدب
والحديث والفقه. تنقل كثيراً في البلاد،
وسكن الشام. كان يستحضر الحديث
والرجال، دائم المذاكرة في كتاب سيبويه،
يتبع مذهب ابن حزم. اختفى فجأة من الصعید
بسبب فتنة. دخل القاهرة. كان شهماً، قوي
النفس، يعرف أحوال الناس على اختلاف
طبقاتهم.
(بغية الوعاة ٢/ ١٦٧).

البصري. كان نحوياً شافعياً دمشقياً. صنف
«شرح القواعد البصرية».
(الأعلام ٤/ ٢٨٦).

علي بن داود، أبو الحسن القُحْفَازي
(٦٦٨ هـ / ١٢٧٠ م - ٧٤٥ هـ / ١٣٤٤ م)

علي بن داود بن يحيى، أبو الحسن، نجم
الدين القُحْفَازي الزَّيْبَرِيُّ القرشيَّ الأسدي.
كان شيخاً في النحو والفقه والبيان واللغة
والعربية. تصدر لإقراء النحو بدمشق، وكان
عالماً بالأصول والمعاني والبيان والميقات
والحديث. قرأ النحو على العلاء بن المطرز،
والفقه على الشمس الحريري، والأصول على
البدر بن جماعة، والعربية على الشرف
الفزاري، والمعاني والبيان على ابن النحوية،
والميقات على البدر ابن دانيال، والحديث
على النجم الشقراوي. لم يصنف شيئاً
لمؤاخذته للمصنفين، وخوفاً من أن يعرض
نفسه لمؤاخذتهم. ونُسب إليه كثير من النظم
والكتابة. ولي تدريس العلوم الركنية، ثم تنحى
عنها ورعاً. وخطب بجامع تنكر.
(بغية الوعاة ٢/ ١٦٦؛ والأعلام ٤/ ٢٨٦).

علي بن دبابا

= علي بن سعيد (نحو ٥٦٠ هـ / ١١٦٤ م).

علي بن دُبَيْس

(.... / - /)

علي بن دُبَيْس، أبو الحسن (وقيل: أبو
الحسين) الموصلي. كان عالماً بالنحو أخذ
عن ابن وحشي صاحب ابن جني، وأخذ عنه
زيد بن مُرَزَّغَة الموصلي. تصدر أبو الحسن
لإقراء النحو بالموصل.

أبو علي السبتي

= حسين بن يوسف بن يحيى (٧٥٣ هـ / ١٣٥٢ م).

علي بن أبي السعد

(... / ... - ... / ...)

علي بن أبي السعد، كان نحوياً فاضلاً، لغوياً فقيهاً. درس بالنجمية. استدعاه المظفر إلى تعزّ ليقرئ ولده الأشرف النحو. فأتاه وعلمه النحو وأقام بتعزّ إلى أن مات.
(بغية الوعاة ٢/ ١٦٧).

علي بن سعيد بن عثمان بن دبابا

(... / ... - نحو ٥٦٠ هـ / ١١٦٤ م)

علي بن سعيد بن عثمان بن جار الخير بن دبابا، المشهور باسم علي بن دبابا. من أهل سنجار. كان عالماً بالنحو، يفيد طلابه بغير أجر، نزيهاً مشتغلاً بأمرة، يرتزق من صنع يده. يصبر على المأكّل الخشن والملبس المتوسط، يصنع الجفّات بيده ويبيعها ليرتزق بها، وكان صاحب مروءة ودين. قرأ النحو على علماء بلده وبخاصة على البرّ النحوي نزيرل سنجار وعلى أبي جحش السنجاريّ النحويّ، وبقي ببلده إلى أن مات. طلبه عماد الدين صاحب سنجار، وألحّ في طلبه، فلم يمتضّ إليه، وقال: هو يراني بعين وأخشى أن أنقص من عينه إذا اجتماعنا. كان يناظر الفقهاء فيجيد. وكان رجلاً طويلاً ضخماً، آدم اللون، جهوري الصوت، حسن التّسميع.
(إنباء الرواة ٢/ ٢٧٩ - ٢٨٣).

علي بن سليمان، الأخفش الأصغر

(... / ... - ٣١٥ هـ / ٩٢٧ م)

علي بن سليمان بن الفضل، أبو الحسن، المعروف بالأخفش الأصغر أو الصغير. كان نحوياً ماهراً. دخل أبو الحسن مصر سنة ٢٨٧ هـ، وخرج منها إلى حلب سنة ٣٠٦ هـ. أخذ عن المبرّد وثعلب. قيل عنه: إنّه لم يكن بالمتّسع بالرواية للأخبار والعلم والنحو وكان إذا سُئل عن مسائل النحو ضجر وانتهر كثيراً من يواصل مساءلته ويتابعها. كان بينه وبين ابن الرومي منافسة، وذلك أنّ ابن الرومي كان كثير التّطوّر وكان الأخفش كثير المزاح، يباكره فيطرق الباب عليه، فيقول ابن الرومي: مَنْ بالباب؟ فيقول الأخفش: «حرب بن مقاتل» وما أشبه ذلك. فكان ابن الرومي عندما يسمع ذلك الكلام لا يخرج من بيته. ولمّا كثر ذلك من الأخفش هجاه ابن الرومي بأهّاج كثيرة، وكان الأخفش يحفظها ويوردها استحساناً لها، وافتخاراً أنّه نوه بذكره إذ هجاه. فلما علم ابن الرومي ذلك أقصر عنه. شكّا الأخفش لأبي عباس بن مقلّة الإضاقة وسأله أن يكلم الوزير علي بن عيسى في أمره، فانتهره الوزير في مجلس حافل، فاعتّم الأخفش وانتهت به الحال إلى أن أكل الشَّلْجَم النَّبِيّ (الشَّلْجَم نبات يعرف باللفت)، وقيل: إنّه قُبض على قلبه فمات فجأة.

له من التصانيف: «الأنواء»، و«التّشنية والجمع»، و«شرح كتاب سيبويه»، و«تفسير رسالة كتاب سيبويه» في خمس كراريس، و«الحُداء» وأهل مصر ينسبون إليه كتاباً في التّو، هذبه أحمد بن جعفر الدّينوري وسمّاه

علي السنجاري

(.... / - /)

علي السنجاري، من آل جحش، من أهل سنجار. كان عالماً بالنحو أخذ عن ابن الأنباري، لغوياً كثير الحفظ لكلام أبي العلاء المعري، النثر دون النظم، لطيف الأخلاق. تصدر بجامع سنجار لإفادة العربية. قُدر له من الرزق ستون درهماً في كل شهر. كان حسن المحاضرة والمذاكرة، كثير الحفظ. لقي من الضيق بسنجار كثيراً من نكد أهلها. (إنباء الرواة ٢/ ٢٣٤؛ والأعلام ٤/ ٢٩٢).

علي بن سهل،

أبو الحسين النيسابوري

(.... / - ٤٩١ هـ / ١٠٩٨ م)

علي بن سهل بن العباس، أبو الحسين النيسابوري. كان عالماً بالنحو متبحراً في العربية عالماً زاهداً مقرئاً ديناً عابداً، قضى عمره في طلب العلم. وكان من تلامذة الواحدي.

(بغية الوعاة ٢/ ١٦٩).

علي بن سيف

(تيف و ٧٥٠ هـ / تيف)

(١٣٤٩ م - ٨١٤ هـ / ١٤١١ م)

علي بن سيف بن علي اللواتي الإيباري. كان ماهراً بالعربية واللغة والأدب. شغل الناس بدمشق، وفاق أقرانه في حفظ اللغة. أكثر من سماع الحديث ومطالعة كتب الأدب. كان عارفاً بأحوال الناس، كثير الانجماع. ولي خزانة الكتب بالسُّمَيْسَاطِيَّة. لم يتزوج.

«المهذب». دفع كتاباً إلى بعض من في مجلسه عليه اسمه فقال له: خُفْش خُفْش يريد اكتب الأخفش. مات الأخفش سنة ٣١٥ ودفن بقطرة بَرْدان (قرية من قرى بغداد).

(معجم الأدباء ١٣/ ٢٤٦ - ٢٥٧؛ وشذرات الذهب ٢/ ٢٧٠؛ وإنباه الرواة ٢/ ٢٧٦ - ٢٧٨؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٦٧ - ١٦٨؛ والفهرست ص ١٢٣؛ ووفيات الأعيان ٣/ ٣٠١ - ٣٠٣؛ والأعلام ٤/ ٢٩١؛ والبداية والنهاية ١١/ ١٢٧؛ ونزهة الألباء ٣١٢ - ٣١٣؛ والنجوم الزاهرة ٣/ ٢١٩؛ والوافي بالوفيات ٢١/ ١٤١ - ١٤٤؛ ومروج الذهب ٥/ ١٨٥ - ٥١٤؛ والأخفش الصغير عالم نحوي لم ينصفه أهل عصره. مجلة المورد، بغداد، جزء ٣، ٤، مجلد ١٠، سنة ١٩٨١، ص ٣٣ - ٦٦.

علي بن سليمان النحوي

(.... / - ٥٩٩ هـ / ١٢٠٢ م)

علي بن سليمان اليماني التميمي، يلقب حيدة، وقيل: حيدرة. كان من وجهاء اليمن وعلمائها، عالماً بالنحو والشعر واللغة. صنف «كشف المشكل» في النحو في مجلدين. ولد ببلاذ بكيك (مخلاف من مخالف اليمن سمي باسم بكيك بن جشم) من أعمال ذِمَار (مدينة على مرحلتين من صنعاء). له شعر جمع فيه أوزان جموع التكسير. قال ياقوت: عجبت كيف قال: جموع المُكْثَر أربعة أوزان وهي على نحو من خمسين وزناً.

(بغية الوعاة ٢/ ١٦٨؛ ومعجم الأدباء ١٣/ ٢٤٣ - ٢٤٦؛ والأعلام ٤/ ٢٩١).

دخل القاهرة وولي إقراء النحو واللغة بالشافعية. وبمشيخة البيبرسية (نسبة إلى الظاهر بيبرس رابع سلاطين المماليك البحرين). ثم انتزعا منه وعُوض منهما بالشيخونية. ألف كتاباً في «الرد على أبي حيان في تعصباته على ابن مالك». حدث بالشام، ومات بها.

(بغية الرواة ٢/١٦٩؛ والأعلام ٤/٢٩٣).

أبو علي الشلويني

= عمر بن محمد بن عمر (٦٤٥ هـ / ١٢٤٧ م).

علي بن صلاح، علاء الدين القرمي (نحو ٧١٤ هـ / ١٣١٤ م - ٧٧٤ هـ / ١٣٧٢ م)

علي بن صلاح بن أبي بكر، علاء الدين القرمي. نزيل حلب. كان عالماً جليل القدر، مبرزاً بالعربية والفقه والتفسير والأصول. كثير الإجماع، ديناً كثير العبادة، أفاد الناس. مات سنة ٧٧٤ هـ عن وضع وستين سنة.

(بغية الرواة ٢/١٦٩؛ الدرر الكامنة ٣/٥٦).

علي بن الصنّهاجي

(... / ... - ... / ...)

علي بن الصنّهاجي، أبو الحسن. كان عالماً بالعربية مصيب الفهم، شعره كثير أنيق، ونثره محررٌ بحلية التثنيق. (بغية الرواة ٢/٢١٤).

أبو علي الصنّهاجي اللزبي

= عمر بن عبد النور بن ماخوخ (... / ... - ... / ...)

علي بن طاهر، أبو الفضل بن الرقباني (... / ... - ... / ...)

علي بن طاهر بن الرقباني، أبو الفضل الصقلي. كان نحوياً لغوياً من أهل صقلية المقيمين بها، حافظاً للغة وأيام العرب، جامعاً لأدوات الأدب، شاعراً مذاحاً. وصلت إليه ألقاب كثيرة وخُلع شريفة من مصر. (إنباه الرواة ٢/٢٨٤).

علي بن طاهر، أبو الحسن السلمي (٤٣١ هـ / ١٠٣٩ م - ٥٠٠ هـ / ١١٠٦ م)

علي بن طاهر بن جعفر، أبو الحسن القيسي السلمي. كان عالماً بالتحو. انتقل إلى دمشق، وأقام بها، وسمع من مشايخها وعلمائها. كان ثقة ديناً، له حلقة بجامع دمشق يفيد فيها العربية، ووقفت في موضع حلقة فيه خزانة كتب له.

(معجم الأدباء ١٣/٢٥٧ - ٢٥٩؛ وإنباه الرواة ٢/٢٨٣؛ وبغية الرواة ٢/١٧٠).

علي بن طلحة، ابن كردان النحوي (... / ... - ٤٢٤ هـ / ١٠٣٢ م)

علي بن طلحة بن كردان، أبو القاسم، يُعرف بابن الصّحناتي (وفي البغية: السحناتي). ولم يبع الصّحناة (ما يسمى بالسردين) قط، وإنما كان أعداؤه يلقبونه بذلك، فغلب عليه. صحب أبا علي الفارسي وعلي بن عيسى الرماني، وقرأ عليهما كتاب سيبويه. والواسطيون يفضلونه على ابن جني والرّبي. صنف كتاباً في إعراب القرآن يقارب

الفحول. لقي مشايخ الكوفيين والبصريين، وأخذ عنهم وبخاصة ابن الأعرابي الذي أكثر من مجالسته والأخذ عنه. أخذ أبو الحسن وابن السكيت عن نصران الخراساني، واختلفا في كتبه بعد موته. لم يكن له مصنف. له ولد سلك طريقته في العلم والحفظ، وكان من أعلم أصحاب أبي عبيد القاسم بن سلام وأكثرهم أخذاً عنه.

(إنباه الرواة ٢/ ٢٨٥؛ والفهرست ص ١٠٦؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٧٢؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ١١٤؛ ومعجم الأدباء ١٣/ ٢٦٨ - ٢٧١؛ ونزهة الألباء ص ٢٤١ - ٢٤٢).

علي بن عبد الله الرماني التونسي

(.../... - .../...)

علي بن عبد الله (سقط لفظ الجلالة سهواً عند السيوطي) بن محمد بن علي بن رمان الرماني التونسي، أبو الحسن. واحد من مقرئي تونس في العربية، أخذ عن ابن عصفور، أستاذ نحوي، مقرئ عالم، أجاز للكثير، منهم ابن رُشيد.
(بغية الوعاة ٢/ ١٧٢).

علي بن عبد الله، أبو الحسن البُرجي

(.../... - ٥٣٥ هـ / ١١٤٠م)

علي بن عبد الله بن موسى، أبو الحسن البُرجي السرقسطي الغفاري. كان عالماً بالنحو واللغة والأدب، حسن الخط والوراقة، شاعراً راوياً دارياً. مات بوادي آش (مدينة في إسبانيا). قيل: إنه تجول في أقطار الأندلس، واستقر بأخرة في وادي آش وأقرأ بها، وذبح

الخمس عشرة مجلداً ثم بدا له فيه فغسله قبل موته. كان متنزهاً متصوّناً. ركب إليه فخرُ الملك أبو غالب وزير بهاء الدولة وهو سلطان ذلك الوقت، وبذل له، فلم يقبل وكان قد جرت بينه وبين القاضي أبي تغلب أحمد بن عبيد الله صديق الوزير المغربي، وخليفة السلطان والحاكم على واسط في وقته خصومة، وكان معظماً مفتحماً، فقال له ابن كردان: إن ضلّ علينا بمالك ضلنا عليك بقناعتنا. عُذ من نحاة واسط المشهورين. أقام بواسط إلى أن توفي. وله شعر بدمها.

(إنباه الرواة ٢/ ٢٨٤ - ٢٨٥؛ ومعجم الأدباء ١٣/ ٢٥٩ - ٢٦٤؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٧٠).

أبو علي العائشي

= فرسان بن لبيد بن هوال (.../... - .../...).

علي بن عبد الله، أبو الحسن الأمدي

(.../... - .../...)

علي بن عبد الله، أبو الحسن الأمدي. نزيل خلاط (مدينة في قصبة إرمينية الوسطى). كان نحوياً مجوداً وقيقهاً مسدداً. أخذ عنه أبو طاهر السلفي الذي أدركه بخلاط.

(إنباه الرواة ٢/ ٢٨٧ - ٢٨٨).

علي بن عبد الله، أبو الحسن الطوسي

(.../... - .../...)

علي بن عبد الله بن سنان، أبو الحسن التيمي الطوسي. كان عالماً لغوياً نحوياً، عدواً لابن السكيت، راوية لأخبار القبائل وأشعار

بها سنة ٥٣٥ أو سنة ٥٣٦ هـ.

(بغية الوعاة ١٧٢/٢ - ١٧٣).

علي بن عبد الله، أبو الحسن المُعْتَلِي
(٤٦١ هـ / ١٠٦٨ م - ٥٤٦ هـ / ١١٥١ م)

علي بن عبد الله بن محمد، أبو الحسن المُعْتَلِي. شيخ العلماء في عصره بحلب. له علم بالحساب والهندسة وميل إلى علم الأوائل. لم يكن من أهل العربية إنما ذكر وعُدَّ منهم؛ لأنه تعرَّض إلى «غريب الحديث» لأبي عُبيد بن القاسم بن سلام، فقَّاه على حروف، وشارك بهذا التصنيف أهل اللغة. وكان جدُّه أبو جرادة من أهل الفضل، ورَّاقاً بحلب. طلب ابن خالويه من الخالدين - أبي بكر محمد وأبي عثمان سعيد ابني هاشم بن وعة بن عرام - انتساخ كتابه «المبتدأ» في النحو على أن يكون الناسخ أبو جرادة الرِّزَّاق الحلبي فإن خطه صحيح. كان أبو الحسن علمه بغير العربية أبلغ من علمه بها. رحل إلى بغداد حاجاً فسمع بها ويطرقها. ولد بحلب وتوفي بها سنة ٥٤٦ هـ، وقيل: سنة ٥٤٨ هـ. له شعر قليل.

(معجم الأدباء ١٤/٥ - ٨؛ وإنباه الرواة ٢/

٢٨٥ - ٢٨٧).

علي بن عبد الله، أبو الحسن بن
النعمة الأنصاري

(... / ... - ٥٦٧ هـ / ١١٧١ م)

علي بن عبد الله بن خلف، الإمام أبو الحسن بن النعمة الأنصاري الأندلسي. كان من كتَّاب النحاة. تصدَّر لإقراء النحو والقرآن والفقه والرواية، وانتفع به الناس. صنَّف

«التفسير»، و«شرح النسائي».

(بغية الوعاة ١٧١/٢؛ والأعلام ٤/٣٠٤).

علي بن عبد الله،
أبو الحسن الزَّيتوني

(نحو ٥٣٨ هـ / ١١٤٣ م - ٦٠٩ هـ / ١٢١٢ م)

علي بن عبد الله بن فرج، أبو الحسن الغساني الزيتوني. كان عالماً بالعربية، مشهوراً بإقراء القرآن. حفظ الكتاب لسيبويه، وعمل بصناعة التوثيق، وأقرأ النحو والعربية والقرآن مدة. مات سنة ٦٠٩ هـ وقد جاوز السبعين، فتكون سنة ولادته قريبة من سنة ٥٤٠ هـ.

(بغية الوعاة ١٧٢/٢).

علي بن عبد الله، أبو بكر الوهراني
(... / ... - ٦١٥ هـ / ١٢١٩ م)

علي بن عبد الله بن المبارك، أبو بكر الوهراني. كان نحوياً مفسراً، خطيباً إماماً، شاعراً فاضلاً، صنَّف تفسيراً، وشرح أبيات الجمل. له شعر جيد. كان من أهل داريا، وصار خطيبها.

(بغية الوعاة ١٧٢/٢؛ والأعلام ٤/٣٠٤).

علي بن عبد الله، أبو الحسن المغربي
(بعد ٦٠٠ هـ / ١٢٠٣ م - ٦٦٧ هـ / ١٢٦٨ م)

علي بن عبد الله بن إبراهيم، أبو الحسن الكوفي المغربي المالكي المعروف بسبويه. ولد بعد ٦٠٠ هـ، ومات بالقاهرة سنة ٦٦٧ هـ. كان عالماً بالنحو واللغة والشعر.

(بغية الوعاة ١٧٠/٢).

بالعدل، وانتشر ذكره. كان متواضعاً. طُلب
للقضاء فامتنع.
(بغية الوعاة ١٧٣/٢).

علي بن عبد الجبار،
ابن عَيْذُون الهذلي

(٤٢٨ هـ / ١٠٣٧ م - ٥١٩ هـ / ١١٢٥ م)

علي بن عبد الجبار بن سلامة بن عيذون،
أبو الحسن الهذلي المغربي. من أهل تونس.
كان إماماً في اللغة، كاملاً فاضلاً حافظاً. لم
يكن في زمانه أحفظ منه كما قيل. له قدره على
نظم الشعر. خرج من تونس إلى صقلية، ولقي
بها ابن رشيق الشاعر الفاضل متغرباً عن
القيروان، ورأى ابن البر اللغوي ولم يأخذ عنه
تعقفاً لما كان عليه ابن البر من التخلف والتبدد
في أمر دينه. روى عنه أبو طاهر السلفي نزيل
الإسكندرية، ووصفه بأنه متقن للغة، وأن له
قصيدة في الرد على المرتد البغدادي فيها أحد
عشر ألف بيت على قافية واحدة.

(إنباه الرواة ٢/ ٢٩٢ - ٢٩٣؛ وطبقات
النحويين واللغويين ص ١٤٤؛ ومعجم الأدباء
١٤/ ٨ - ١٠).

علي بن عبد الرحمن،
أبو الحسن المصري

(... / ... - ... / ...)

علي بن عبد الرحمن، أبو الحسن
المصري. كان عالماً بالنحو، شبيهاً بنفطويه
النحوي المشهور، وكان يُعرف بنفطويه أيضاً.
له شعر حسن، وروى عنه الرشيد بن الزبير
الأسواني.

علي بن عبد الله،
الشيخ تاج الدين التبريزي

(... / ... - ٧٤٦ هـ / ١٣٤٦ م)

علي بن عبد الله بن أبي الحسن الأربلي،
تاج الدين التبريزي. كان عالماً بالنحو واللغة
والأدب والفقه والحديث والمعاني والبيان.
دخل بغداد، ورحل إلى مصر، فدرّس وأفتى
وناظر، أقرأ الحاوي في شهر واحد سبع
مرات. كان جامعاً لأنواع العلوم، وعالماً
كبيراً مشهوراً بالمعقول والعربية والفقه
والحساب وغير ذلك، من أحسن العلماء ديناً
ومروءة. وكان في لسانه عجمة. ولي تدريس
الطلبة في الحسامية. صَفَّ في أنواع العلوم،
وحدّث. اختصر كتاب ابن الصلاح. صمَّ في
آخر عمره.

(بغية الوعاة ٢/ ١٧١؛ والأعلام ٤/ ٣٠٦).

علي بن عبد الله،
موفق الدين الشافعي

(بعد ٧٣٦ هـ / ١٣٣٥ م - ٧٧٨ هـ / ١٣٧٦ م)

علي بن عبد الله، أبو الحسن، موفق الدين
الشاوري الشافعي. كان نحوياً لغوياً عروضياً،
عالماً بالأصول والقراءات والحديث
والفرائض، فقيهاً نبياً متقناً، محققاً متفنناً.
وُلِدَ بعد سنة ٧٣٦ هـ. أخذ القراءات عن
محمد بن سُنَيْتَةَ ولازمه، وأخذ النحو عن ابن
بصيص حتى برع فيه. اشتغل بالفقه، وتصدّر
للتدريس بالسابقة ثم تركها، ومارس التدريس
في بيته. تولى رئاسة الفتوى بربيد. وأفتى

(بغية الوعاة ٢/ ١٧٤).

علي بن عبد الرحمن الصَّقَلِي

(.... / ... - ... / ...)

علي بن عبد الرحمن، أبو الحسن الصَّقَلِي. نزيل الإسكندرية. كان عالماً بالنحو واللغة والعروض، قِيماً بهذه الفنون بارعاً بها. مشاركاً في جميع الأنواع الأدبية. تصدر للإفادة بها جميعاً. له شعر. (إنباه الرواة ٢/ ٢٩٠).

علي بن عبد الرحمن،
أبو العلاء السُّوسِي

(.... / ... - ... / ...)

علي بن عبد الرحمن، أبو العلاء السُّوسِي. كان من أهل اللغة والأدب، وسمع من أبي عبد الله المحاملي، وسمع منه الحافظ أبو نصر. (معجم الأدباء ١٤/ ١٠؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٧٤).

علي بن عبد الرحمن،
الرئيس أبو الخطّاب

(٤١٠ هـ / ١٠١٩ م - ٤٩٧ هـ / ١١٠٤ م)

علي بن عبد الرحمن بن هارون، الرئيس أبو الخطّاب. من أهل بغداد. كان عالماً بالنحو واللغة. حسن الإقراء. أخذ عنه الناس. ختم عليه الجمع الكثير ببغداد. قال الشعر. سمع من مشايخ بلده، وروى عنه عبد الوهاب بن المبارك الأنماطي وطبقته.

(إنباه الرواة ٢/ ٢٨٩؛ وطبقات القراء = غاية النهاية ١/ ٥٤٨ - ٥٤٩).

علي بن عبد الرحمن، ابن الأخضر

(.... / ... - ٥١٤ هـ / ١١٢٠ م)

علي بن عبد الرحمن بن محمد بن مهدي، أبو الحسن بن الأخضر. من أهل إشبيلية. كان مقدماً في العربية واللغة، دُبْنًا ذَكِيًّا ثقة أديباً ثبّتاً. أخذ عنه الناس قديماً وحديثاً وسمعوا منه الآداب وضبطوها عليه. من كتبه: «شرح الحماسة»، و«شرح شعر حبيب». توفي بإشبيلية. كان موصوفاً بالإتقان والثقة، وكان من أهل اللغة والأدب والعربية، حافظاً لذلك، من أهل المعرفة بالحديث. (يسمّي علي بن الأخضر الحمصي مدينة إشبيلية حمص، وذلك لأنّ بني أمية لما صاروا بالأندلس وملكوها سمّوا عدّة مدن منها بأسماء مدن الشام).

(بغية الوعاة ٢/ ١٧٤؛ وإنباه الرواة ٢/ ٢٨٨؛ والأعلام ٤/ ٢٩٩؛ والوافي بالوفيات ٢١/ ٢٣١).

علي بن عبد الرحيم،
أبو الحسن بن العَصَّار

(٥٠٨ هـ / ١١١٤ م - ٥٧٦ هـ / ١١٨١ م)

علي بن عبد الرحيم بن الحسن، أبو الحسين، المعروف بابن العَصَّار السلمي. من أهل الرقة. انتهت إليه الرئاسة في معرفة العربية. وقرأ على أبي منصور الجواليقي حتى برع في فنّ اللغة. وقرأ عليه في الأدب جماعة وتخرجوا به. سافر إلى مصر، واجتمع بها بأبي محمد بن برّي، والقاضي يوسف بن الخلال كاتب الإنشاء، وروى عنهما. كان تاجراً يُذكر

يَا لَيْلُ الصَّبِّ مَتَى غَدُهُ
أَقِيَامُ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُ
من مؤلفاته: «القصيدة الحصرية» في
القراءات، وديوان شعره، و«اقتراح القريح
واجتراف الجريح»، و«معشرات الحصري».
(بغية الوعاة ١٧٦/٢؛ ووفيات الأعيان ٣/٣٣١-٣٣٤؛ والأعلام ٤/٣٠٠-٣٠١).

علي بن عبد القادر،
شرف الدين المعتزلي

(نحو ٧٢٨ هـ / ١٣٢٧ م - ٧٨٨ هـ / ١٣٨٦ م)
علي بن عبد القادر، شرف الدين المراغي
المعتزلي. كان بارعاً بالعربية والعلوم العقلية
والطب والنجوم، معتزلياً، ونُسب إلى
الرفض. كان يقرأ «الكشاف»، و«المنهاج» في
الأصول، صوفيًا بخانقاه السُّنَّسَاطِيَّة، فأخرج
منها إلى خانقاه خاتون، وبقي فيها حتى توفي
سنة ٧٨٨ هـ، وقد جاوز الستين، فتكون سنة
ولادته قرية من سنة ٧٢٨ هـ.
(بغية الوعاة ١٧٦/٢).

علي بن عبد الكافي

(٦٨٣ هـ / ١٢٨٤ م - ٧٥٦ هـ / ١٣٥٥ م)
علي بن عبد الكافي بن علي، أبو الحسن،
تقي الدين. كان نحوياً لغوياً، مقرئاً فقيهاً،
شافعيًا مفسراً، حافظاً أصولياً، بيانياً جديلاً،
بارعاً خيلاً فنياً. شيخ الإسلام وأوحد
المجتهدين. قرأ القراءات على التقي الصانغ،
والتفسير على العلم العراقي، والفقه على ابن
الرُّفْعة، والنحو على أبي حيان. أجاز له
الرشد بن أبي القاسم وإسماعيل بن الطبال
وجماعة يجمعهم معجمه الذي خرَّجه له ابن

بالبخل والإسماك. كتب بخطه الكثير من كتب
اللغة والأدب وشعر العرب. وقد يقع في خطه
الغلط مع كثرة ضبطه واحترازه. كان عارفاً
بديوان المتنبي، وانتهت إليه الرياسة في النحو
واللغة. وكان في اللغة أمثل منه في النحو.
تخرَّج به أبو البقاء العكبري وجماعة. لم يُعرف
له مصنف ولا يعرف أنه قال شعراً.

(إنباه الرواة ٢/٢٩١-٢٩٢؛ وبغية الوعاة
١٧٥/٢؛ ومعجم الأدباء ١٤/١٠-١١؛
وشذرات الذهب ٤/٢٥٧).

علي بن عبد الصمد، ابن الرَّمَّاح

(٥٥٧ هـ / ١١٦١ م - ٦٣٣ هـ / ١٢٣٦ م)

علي بن عبد الصمد بن محمد، أبو الحسن،
المعروف بابن الرَّمَّاح الشافعي. كان من أعيان
النحاة والعربية ومن أكابر القراء. قرأ النحو
والعربية على يحيى بن عبد الله النحوي،
والقراءات على أبي الجيوش بن علي وغيره.
تصدَّر بالقاهرة لإقراء النحو والقراءات، اتصل
بخدمة السلطان. كان حسن السميت جيد
الإقراء، وُلد بالقاهرة ومات بها.
(بغية الوعاة ١٧٥/٢).

علي بن عبد الغني،

أبو الحسن الحُصْرِي

(... / ... - ٤٨٨ هـ / ١٠٩٥ م)

علي بن عبد الغني، أبو الحسن الحُصْرِي
الأندلسي. كان عالماً بالنحو والقراءات،
شاعراً مطبوعاً ضريراً. دخل الأندلس بعد سنة
٤٥٠ هـ، ومدح بعض ملوكها فغفل عنه مما
حقَّه للرحيل. هو صاحب القصيدة المشهورة
التي مطلعها (من المتدارك):

التونسي. كان نحوياً عالماً بالعربية. عمل في إقراء النحو والقرآن في تونس. أخذ عن ابن عصفور، وأجاز ابن رشيد وصحبه. (بغية الوعاة ١٧٢/٢).

علي بن عبد الملك، أبو طالب القزويني

(.../... - ٣٩٨ هـ/١٠٠٧ م)

علي بن عبد الملك بن العباس، أبو طالب القزويني. كان إماماً في النحو، سمع علي بن إبراهيم القفطان، ثم تصدر للتدريس. (بغية الوعاة ١٧٨/٢).

أبو علي بن عبدوس الواسطي

= الحسن بن محمد بن عبدوس (نحو ٦٠١ هـ/١٢٠٤ م).

علي بن عبيد الله، أبو القاسم الدقيقي

(٣٤٥ هـ/٩٥٦ م - ٤١٥ هـ/١٠٢٤ م)

علي بن عبيد الله بن الدقاق، أبو القاسم الدقيقي النحوي. أحد الأئمة في النحو. أخذ عن أبي علي الفارسي والرماني. كان مباركاً في التعليم لحسن خلقه وسجاجة سيرته. له مصنفات عدة، منها: «شرح الإيضاح»، قال ياقوت: رأيت منسوباً إليه، وكتاب «شرح الجزمي»، و«العروض»، و«المقدمات».

(معجم الأدباء ٥٦/١٤ - ٥٧؛ وبغية الوعاة ١٧٨/٢).

علي بن عبيد الله، أبو الحسن السَّمسماني النحوي اللغوي

(.../... - ٤١٥ هـ/١٠٢٤ م)

علي بن عبيد الله بن عبد الغفار، أبو الحسن

أبيك. أقر له الفضلاء بالبراعة في الفنون. تصدر للتدريس فاستفاد منه خلق كثير وتخرج به طلبة في أنواع العلوم. ولي قضاء الشام بعد الجلال القزويني، فعمل بالعدل والحكمة والرصانة والعفة والنزاهة، دون أن يلتفت إلى الأمراء والملوك، ولم يعارضه أحد من أمراء الشام إلا قصمه الله تعالى. ولي مشيخة دار الحديث الأشرفية والشامية البرانية والمسروية وغيرها. له الاستنباطات الجليلة والقواعد المحررة التي لم يسبق إليها، وكان منصفاً في البحث على قدم من الصلاح والعفاف. صنف ما يقرب من مئة وخمسين كتاباً مطوّلاً ومختصراً. والمختصر يشتمل على تحقيق وتحرير لقاعدة واستنباط وتدقيق، منها: «تفسير القرآن»، و«شرح المنهاج» في الفقه، و«نيل العلا بالعطف بلا»، و«الاقتناص في الفرق بين الحصر والاختصاص»، و«التعظيم والمنة في إعراب قوله تعالى: ﴿لَتُؤْتِيُنَّ بِهِ لَكُم مِّنْهُ﴾» [آل عمران: ٨١]، و«كشف القناع في إفادة لولا الامتناع»، و«من أفسطوا ومن غلوا في حكم نقول لو»، و«الزفدة في معنى الوحدة»، و«كل وما عليه تدل»، و«بيان الرُبط في اعتراض الشرط على الشرط»، و«التهذي إلى معنى التعدي»، وغير ذلك. توفي بمصر، وطلب أن يؤلى القضاء مكانه ابنه تاج الدين، فاجيب إلى ذلك.

(بغية الوعاة ١٧٦/٢ - ١٧٨؛ والأعلام ٤/

٣٠٢).

أبو الحسن الرماني التونسي

(.../... - .../...)

علي بن عبد بن محمد، أبو الحسن الرماني

السَّمْسِيّ، وقيل: السَّمْسَمَانِيّ. كان عالماً بارِعاً، جيّد المعرفة بفنون العربيّة واللّغة، صحيح الخط، ثقة، متطيّراً، صدوقاً مرغوباً فيه لتحقيقه. كتب الكثير، وتصدّر ببغداد للرواية وإقراء اللغة والأدب. قرأ على الفارسي والسّيرافي. كتبه أكثرها بخطه، جُمعت عند ابن دينار الواسطي الأديب، وأدرّكها عَرَق، ففسد أكثرها. له شهرة عند أهل الشّان. توفي ببغداد.

(تاريخ بغداد ١٢/١٠؛ ومعجم الأدباء ٥٨/١٤؛ وبغية الوعاة ١٧٨/٢؛ وإنباه الرواة ٢/٢٨٨، ٢/٣٠٥).

علي بن عبيد الله، ابن زين العرب
(... / ... - ٧٥٨ هـ / ١٣٥٧ م)

علي بن عبيد الله بن أحمد بن زيد الدين، أبو المفاهر المشهور بزين العرب. كان عالماً بالنحو والحديث. من أهل مصر. صنّف كتباً كثيرة، منها: «شرح الأنموذج» للزمخشري، كتبه سنة ٧٤٨ هـ، و«شرح كليات القانون» لابن سينا، و«شرح مصابيح السنة» للبغوي.

(الدّرر الكامنة ٣/٨٠؛ والأعلام ٤/٣١٠).

علي بن عثمان، ابن التُّرْكُمَانِي

(٦٨٣ هـ / ١٢٨٤ م - ٧٥٠ هـ / ١٣٤٩ م)

علي بن عثمان بن إبراهيم بن مصطفى، أبو الحسن المارديني. من علماء اللغة والحديث. قاضي حنفي من أهل مصر. من كتبه: «المنتخب في علوم الحديث»، و«المؤتلف والمختلف»، و«كتاب الضعفاء والمتروكين»، و«بهجة الأريب» في غريب القرآن، و«الجوهر

النقي في الردّ على البيهقي»، و«تخريج أحاديث الهداية»، و«مختصر المحضّل في الكلام»، و«مقدمة في أصول الفقه»، و«الكفاية في مختصر الهداية»، و«مختصر رسالة القُشَيْرِيّ». وله مقدمات في العلوم العقلية والعربية وكتب كثيرة شرع فيها ولم تكمل. ولي قضاة الحنفية بالديار المصرية، فلبس الخلعة، ونزل من القلعة، ودخل على قاضي القضاة على تلك الصورة، ولم يزل على تلك الحالة حتى مات.

(الأعلام ٤/٣١١؛ والوافي بالوفيات ٢١/٣٠٧ - ٣٠٨).

علي بن عدلان، عفيف الدين الموصلّي
(٥٨٣ هـ / ١١٨٧ م - ٦٦٦ هـ / ١٢٦٧ م)

علي بن عدلان بن حمّاد، أبو الحسن، الإمام عفيف الدين الموصلّي. كان علامة بالنحو والأدب، ذكياً مشهوراً. أخذ النحو عن أبي البقاء، وروى عنه الدمشقي وابن الظاهري. تصدّر لإقراء النحو زماناً. انفرد بحلّ المترجم والألغاز، وله فيه تصانيف، منها: «عقلة المجتاز في حلّ الألغاز»، و«حلّ المترجم»، و«الانتخاب لكشف الأبيات المشكّلة الإعراب».

(بغية الوعاة ٢/١٧٩؛ والأعلام ٤/٣١٢).

علي بن عراق

(... / ... - ٥٣٩ هـ / ١١٤٤ م)

علي بن عراق (ويسميه ياقوت عَرَّاق)، أبو الحسن الصَّنَّارِيّ الحُورازمي. كان نحوياً لغوياً، عروضياً فقيهاً، مفسراً مشهوراً. انتقل إلى بخارى، فتفقه بها على مشايخها، ثم عاد

علي بن عمر، أبو الحسن بن عبد الباقي

(... / ... - ٥٧٥ هـ / ١١٨٠ م)

علي بن عمر بن أحمد بن عبد الباقي، أبو الحسن. كان خازن دار الكتب بالمدرسة النظامية. من أهل باب الأزج. كان عالماً بالنحو واللغة والعربية والأدب، حسن الخط. قرأ النحو على ابن الشجري، واللغة والعربية على أبي منصور الجواليقي.

(إنباه الرواة ٢/ ٢٩٣).

علي بن عمر، أبو الحسن الفيحاطي

(٦٥٠ هـ / ١٢٥٢ م - ٧٣٠ هـ / ١٣٣٠ م)

علي بن عمر بن إبراهيم، أبو الحسن الفيحاطي الكناني. أصله من بسطة (مدينة بالأندلس من أعمال جيان). استدعي إلى غرناطة سنة ٧١٢ هـ، فتصدّر بالجامع الأعظم يقرئ العربية والفقه والقراءات والأدب. ولي الخطابة. كان حسن السيرة، فكباً حلواً، عظيم النفع، تخرّج به الناس في فنون من العلم، وكان أديباً لودعياً. له مصنفات وشعر ونثر. وُلد في بسطة وتوفي بغرناطة، وكان الحفل في جنازته عظيماً حضرها السلطان فَمَنّ دونه.

(بغية الوعاة ٢/ ١٨٠؛ والأعلام ٤/ ٣١٦).

علي بن عيسى، أبو الحسن الصائغ

(... / ... - ٣١٢ هـ / ٩٢٤ م)

علي بن عيسى، أبو الحسن الصائغ الرامهرمزي، غلام ابن شاهين النحوي. كان عالماً بالنحو واللغة، شاعراً مجيداً، صالحاً

إلى جُزْجَانِيَّة خُوارزم، فتكلّم في مسائل مع أئمّتها، ثم تحوّل إلى قرية مُذانة وتوطنها، وكان يَعتز في المسجد الجامع بها غداة الجمعة. وكان يحفظ اللغات الغربية والأشعار العويصة. مات بمُذانة سنة ٥٣٩ هـ. من مصنفاته: «شماريخ الدرر» في تفسير القرآن. (معجم الأدباء ١٤/ ٦٣ - ٦٤؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٧٩؛ والأعلام ٤/ ٣١٢).

علي بن عساكر

(٤٠٩ هـ / ١٠١٨ م (كذا في المصادر

ولعله ٤٩٠ هـ) - ٥٧٢ هـ / ١١٧٦ م)

علي بن عساكر بن المرجّب، أبو الحسن، المعروف بالبطانحي الضرير. كان نحويّاً ماهراً حافظاً القرآن الكريم بالقراءات الكثيرة. سمع الحديث من علماء عصره، وحَدَّث. أفاد الناس في علوم القرآن والنحو، وكانت له فيهما معرفة حَسَنَة. كان من أهل البطائح وكان نسبه في عبد القيس. ولد بقرية تعرف بالمحمّدية، ومات ببغداد.

(بغية الوعاة ٢/ ١٧٩ - ١٨٠؛ وشذرات الذهب ٤/ ٢٤٢؛ وطبقات القراء = غاية النهاية ١/ ٥٥٦؛ ومعجم الأدباء ١٤/ ٦١ - ٦٢؛ والنجوم الزاهرة ٦/ ٨٠؛ ونكت العميان ٢١٤ - ٢١٥).

علي بن علي، أبو الحسن البرقي

(... / ... - ٥٢٢ هـ / ١١٢٨ م)

علي بن علي، أبو الحسن البرقي. كان نحويّاً ماهراً، وشاعراً بارعاً.

(بغية الوعاة ٢/ ١٨٠؛ ومعجم الأدباء ١٤/ ٦٣).

معتقداً. أصابه حجر فمات به.

(بغية الوعاة ٢/ ١٨٢؛ ومعجم البلدان ٣/ ١٧).

علي بن عيسى، أبو الحسن الرَّمَّاني
(٢٩٦ هـ/ ٩٠٨ م - ٣٨٤ هـ/ ٩٩٤ م)

علي بن عيسى بن علي، أبو الحسن، المعروف بالرَّمَّاني. كان من أهل المعرفة في علوم كثيرة: النحو واللغة والفقه والقرآن والكلام على مذهب المعتزلة. وله تصانيف مشهورة في التفسير والنحو واللغة، منها: «شرح سيبويه»، و«شرح الأصول لأبي بكر بن السَّراج»، و«شرح الموجز»، و«شرح الجمل» لابن السَّراج، و«التصريف»، و«الألف واللام» للمازني، و«الاشتقاق الكبير»، و«الاشتقاق المستخرج»، و«شرح المدخل للمبرِّد»، و«شرح المفتضب للمبرِّد»، و«الحروف»، و«الألفات»، و«المبتدأ»، و«الخلاف بين النحويين»، و«شرح مسائل الأخفش»، و«الخلاف بين سيبويه والمبرِّد»، و«نكت سيبويه»، و«أغراض سيبويه»، و«الجامع في علم القرآن»، و«المختصر في علم السُّور»، و«المشابه في علم القرآن»، و«غريب القرآن»، و«صناعة الاستدلال» في علم الكلام، و«نكت المعونة بالزيادات لابن الإخشيد»، و«الأسماء والصفات لله عزَّ وجلَّ»، و«ما يجوز على الأنبياء وما لا يجوز»، و«الروية في النقض على الأشعري»، و«تحريم المكاسب»، و«صفات النفس»، و«شرح الأسماء والصفات لأبي علي»، و«المعلوم والمجهول والنفي والإثبات»، و«المسائل في اللطيف من الكلام»، و«مسائل أبي العلاء»، و«أدلة

التوحيد»، و«التوبة»، و«مقالة المعتزلة»، و«الأخبار والتميز»، و«تفضيل علي»، و«الرَّد على من قال بالأحوال»، وغير ذلك. أصله من سُرَّمَن رأى. ولد ببغداد وتوفي بها سنة ٣٨٤ هـ، وقيل: سنة ٣٨٢ هـ.

(إنباه الرواة ٢/ ٢٩٤ - ٢٩٦؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٨٠ - ١٨١؛ وتاريخ بغداد ١٢/ ١٦ - ١٧؛ ووفيات الأعيان ٣/ ٢٩٩؛ وشذرات الذهب ٣/ ١٠٩؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ٨٦؛ ومرآة الجنان ٢/ ٤٢٠ - ٤٢١؛ ومعجم الأدباء ١٤/ ٧٣ - ٧٨؛ ونزهة الألباء ٣٨٩؛ والنجوم الزاهرة ٤/ ١٦٨؛ والأعلام ٤/ ٣١٧. والرماني النحوي في ضوء شرحه لكتاب سيبويه. مازن المبارك. بيروت، دار الكتاب اللبناني، ١٩٧٤ م).

علي بن عيسى الرُّبَعي

(٣٢٨ هـ/ ٩٣٩ م - ٤٢٠ هـ/ ١٠٢٩ م)

علي بن عيسى بن الفرج بن صالح أبو الحسن الزُّهري النحوي. أصله من شيراز، ببغداد المنزل، كان إماماً في النحو، دقيق النظر، جيّد الفهم والقياس. هاجر إلى شيراز، ولازم أبا علي الفارسي عشرين سنة. فقال له أبو علي: ما بقيت تحتاج إلى شيء، ولو سرت من المشرق إلى المغرب لم تجد أنحى منك. فرجع إلى بغداد، وأقام بها إلى أن مات عن ثِيَف وتسعين سنة. كان يُرمى بالجنون. شرح كتاب سيبويه، فجاء إليه يوماً أحد بني رضوان التاجر، فنازعه في مسألة، فقام مغضباً وأخذ الشرح فجعله في إجانة، وصَبَّ عليه الماء وغسله، وجعل يلطم الحيطان ويقول: لا أجعل أولاد البقالين نحاة.

أبو علي الفارسي

= الحسن بن أحمد بن عبد الغفار (٣٧٧ هـ / ٩٨٧ م).

أبو علي القالي

= إسماعيل بن القاسم بن عيذون (٣٥٦ هـ / ٩٦٧ م).

علي بن فضال،

أبو الحسن المجاشعي

(... / ... - ٤٧٩ هـ / ١٠٨٦ م)

علي بن فضال بن علي بن غالب، أبو الحسن المجاشعي القيرواني. كان إماماً في النحو واللغة والتصريف والتفسير. هجر مسقط رأسه إلى مصر فالشام فالعراق فالحج ثم عاد إلى مدينة عَرَنة، فتقدم بها وأنعم عليه أمثالها، واختاروا عليه التصانيف، وصنّف لكل رئيس منهم ما اقتضاه، ثم رجع إلى العراق، وانخرط في جماعة نظام الملك الحسن بن إسحاق الطوسي الوزير، ولم تطل أيامه بعد ذلك.

من مصنفاته في النحو: «إكسير الذهب في صناعة الأدب»، و«العوامل والهوامل»، و«الفصول في معرفة الأصول»، و«الإشارة إلى تحسين العبارة»، و«شرح عنوان الإعراب»، و«المقدمة»، و«العروض»، و«شرح معاني الحروف»، وله في التفسير: «البرهان العميدي» في عشرين مجلداً، و«النكت في القرآن»، و«كتاب في شرح بسم الله الرحمن الرحيم»، وصنف في التفسير كتاباً آخر هو «الإكسير في علم التفسير» في خمسة وثلاثين مجلداً، قيل: إنه لما دخل علي بن الفضال

من مصنفاته: «شرح الإيضاح» للفارسي، و«شرح مختصر الجرمي»، و«البدیع» في النحو، و«شرح البلغة»، و«ما جاء في المبني على فعال»، و«التنبيه على خطأ ابن جني في تفسير شعر المتنبي»، وغير ذلك.

(وفيات الأعيان ٣/ ٣٣٦؛ والوافي بالوفيات ٢١/ ٣٧٤ - ٣٧٥؛ وتاريخ بغداد ١٧/ ١٢؛ ونزهة الألباء ص ٣٤١؛ ومعجم الأدباء ١٤/ ٧٨ - ٨٥؛ والبداية والنهاية ١٢/ ٢٩؛ والنجوم الزاهرة ٤/ ٢٧١؛ وشذرات الذهب ٣/ ٢١٦؛ وإنباء الرواة ٢/ ٢٩٧؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٨١ - ١٨٢؛ والأعلام ٤/ ٣١٨).

علي بن عيسى

(... / ... - ٨١٩ هـ / ١٤١٦ م)

علي بن عيسى بن محمد بن أبي مهدي، الفهري البسطي. كان ماهراً بالعربية، عالماً بالنحو، تعاني بالأدب. دخل المشرق فحج، ثم دخل حلب. تصدر لإقراء العربية بحلب، ثم دخل مصر والإسكندرية. كان سريع الحفظ يحفظ «التسهيل»، أقام ببرصا إلى أن مات. (بغية الوعاة ٢/ ١٨٢).

أبو علي الغرناطي

= الحسن بن عبد الرحمن بن الحسن (٥٦٢ هـ / ١١٦٧ م).

= الحسن بن علي بن الحسن (٦٢٣ هـ / ١٢٢٦ م).

أبو علي الغزنوي

= علي بن إبراهيم بن إسماعيل (... / ... - ... / ...).

(إنباه الرواة ٢/٣٠٢-٣٠٣؛ ومعجم الأدباء ١٤/١٠٤-١٠٦؛ وبغية الرواة ٢/١٨٤).

علي بن القاسم، ابن يُونُس النحوي
(.../...-٦٠٥ هـ/١٢٠٨ م)

علي بن القاسم بن يُونُس، أبو الحسن بن الزقاق (سمّاه السيوطي ابن الدقاق، وهذا تحريف). أصله من إشبيلية. نزيل الجزيرة. كان عالماً بالعربية، أخذ النحو على مشايخ بلاده. انتقل إلى الجزيرة، وخطب برأس عين الخابور مدة. سكن دمشق هو وأخوه، ثم انتقل إلى حلب، وأقام بها، وتصدّر لإقراء القرآن بجامعها، برزق قرّر له، واشترى بها داراً واستوطنها، وكان عسر الخلق، كثير الدعوى، بعيداً عن الخير، شحيحاً على جمع الدنيا، قليل الحياء في ذلك، أغلف اللسان، يخطيء فيما يعانیه، ولا يرجع إذا ردّ عليه. حجّ في حدود سنة ٦٠٥ هـ، ومات عائداً بطريق مكة. من مصنفاته: «شرح كتاب الجمل» للزجاجي في أربعة مجلدات كبار، و«مفردات في القراءات»، وسمّاه الزركلي «مفردات القرآن». (الأعلام ٤/٣٢٠؛ وبغية الرواة ٢/١٨٤؛ وإنباه الرواة ٢/٣٠٤-٣٠٥؛ والوافي بالوفيات ٢١/٣٩٠).

أبو علي الكنائي

= الحسن بن عبد الرحمن بن محمد (٦٣٥ هـ/١٢٣٧ م).

علي بن مؤمن، ابن عصفور

(٥٩٧ هـ/١٢٠٠ م-٦٦٩ هـ/١٢٧١ م)

علي بن مؤمن، ابن عصفور العلامة

النحوي نيسابور، اقترح عليه أبو المعالي الجويني أن يصنّف باسمه كتاباً في النحو، ووعده أن يدفع له ألف دينار، فصنّفه وسمّاه «الإكسير»، فقرأ عليه، فلم يدفع له، فأنفذ إليه يقول: إن لم تَف بوعدك هجوتك، فأرسل له رسالة كتب فيها: عرّضي فذاك. ولم يدفع إليه حبة واحدة.

(بغية الرواة ٢/١٨٣؛ وشذرات الذهب ٣/٣٦٣؛ ومروءة الجنان ٣/١٣٢؛ ومعجم الأدباء ١٤/٩٠-٩٨؛ والنجوم الزاهرة ٥/١٢٤؛ وإنباه الرواة ٢/٢٩٩-٣٠١؛ والأعلام ٤/٣١٩).

علي بن الفضل، أبو الحسن المُرَني
(.../...-.../...)

علي بن الفضل، أبو الحسن المُرَني. كان ماهراً بالنحو، أستاذاً مقدّماً. كان ابن جرير يحثّه على الرّحيل إلى العراق لعلّمه بأنّه يُقبل هناك دون غيره. صنّف في النحو والتصرف كتباً مفيدة، وله كتاب في علم البسملة. (بغية الرواة ٢/١٨٣).

علي بن القاسم، أبو الحسن السَّنْجاني
(.../...-.../...)

علي بن القاسم، أبو الحسن السَّنْجاني الخراساني. صنّف كتاب «مختصر العين»، قيل عنه: محلّه من الأدب محلّ العين من الإنسان ومحلّ الإنسان (إنسان العين) من العين. سهّل طريق اللغة على طالبها وأدنى قطوفها من متناولها باختصاره كتاب «العين» للخليل بن أحمد الفراهيدي. له شعر الزّهاد جرى فيه على سمت العباد وأولي الاجتهاد.

علي بن المبارك

(.... / - /)

علي بن المبارك، أبو الحسن اللحياني. كانت عمدته على الكسائي. أخذ النحو عنه وعن أبي زيد وأبي عمرو الشيباني والأصمعي. كان إذا دَخَلَ على الفراء وهو يملئ كتابه «النوادر»، أمسك الفراء عن الإملاء حتى يخرج اللحياني، فإذا خرج، فقال: «هذا أحفظ الناس للنوادر»، وللحياني كتاب في «النوادر» حسن كبير الفائدة.

(بغية الرواة ٢/ ١٨٥؛ وإنباه الرواة ٢/ ٢٥٥؛ وطبقات النحويين للغويين ص ١٣٥؛ ومعجم الأدباء ٦/ ١٠٦ - ١٠٨؛ ونزهة الألباء ص ٢٣٥ - ٢٣٧).

علي بن المبارك الأحمر النحوي

(.... / - نحو ١٩٤ هـ / ٨٠٩ م)

علي بن المبارك - وقيل: علي بن الحسن - الأحمر صاحب الكسائي. كان أحد رجال النوبة على باب الرّشيد. كان يحب علم العربية ولا يقدر على مجالسة الكسائي إلا في أيام غير نوبته. وكان يرصد ذهاب الكسائي إلى الرّشيد فيما شيه، ويسأله عن المسألة بعد المسألة، ولم يزل كذلك حتى قوي. ولما أصاب الكسائي الوضخ في وجهه وبدنه، كره الرّشيد ملازمته أولاده، وأمره أن يختار لهم من يتوب عنه ممن يرتضي به، فاختر علي بن المبارك؛ لأنه لا يخشى عاقبته، وكان قد علم أنّ سيبويه يريد الشخصوص إلى بغداد. فقال له علي بن المبارك: لعلّي لا أفي بما يحتاجون إليه، فقال: إنما يحتاجون في كل يوم مسألتين في

النحوي، الحضرمي الإشيلي. حامل لواء العربية بالأندلس. لازم الشّلّوين عشر سنين إلى أن ختم عليه كتاب سيبويه. كان أصبر الناس على المطالعة. أقرأ في إشبيلية وشريش ومالقة ولورقة ومُرسيّة. لم يكن عنده ما يؤخذ عنه سوى العربية، ولم يتأهل لغير ذلك، فلا تعلّق بعلم القراءات ولا بالفقه ولا برواية الحديث. ولد بإشبيلية سنة ٥٩٧ هـ، ومات بتونس سنة ٦٦٣ هـ، وقيل: سنة ٦٦٩ هـ. لم يكن ورعاً. وكان الشيخ تقي الدين بن تيمية يدعي أنّه لم يزل يُرجم بالنّارنج في مجلس شراب إلى أن مات.

من تصانيفه: «المُمتّع في التصريف»، و«المفتاح»، و«الهلال»، و«الأزهار»، و«إنارة الدياجي»، و«مختصر الغرّة»، و«مختصر المُحتسب»، و«البديع» في شرح الجزولية، و«السالف والعدار»، و«شرح الجمل»؛ شرح هذا الكتاب شروحاً كثيرة من أحسنها وأجمعها ما وضعه ابن عصفور، و«المقرب في النحو»، وقيل: إنّ حدوده كلها مأخوذة من الجزولية، و«سرقات الشعراء»، و«شرح الأشعار الستة»، و«شرح الحماسة»، وله شعر. ولما ألف ابن عصفور كتاب «المقرب» في النحو، انتقده جماعة من الأندلسيين منهم ابن الضائع وابن هشام والجزري الذي له عليه «المنهج المعرب في الرد على المقرب». وفيه تخطيط وتعسف.

(فوات الوفيات ٣/ ١٠٩ - ١١٠؛ والوفائي بالوفيات ٢٢/ ٢٦٥ - ٢٦٧؛ وبغية الرواة ٢/ ٢١٠؛ والأعلام ٥/ ٢٧؛ وشذرات الذهب ٥/ ٣٣٠ - ٣٣١؛ والبداية والنهاية ١١/ ٢٣٩؛ وابن عصفور والتصريف. فخر الدين قباوة. دار الآفاق، بيروت، ط ٢، ١٩٨١).

١١؛ وبغية الوعاة ٢/١٥٨ - ١٥٩).

علي بن المبارك بن بانُوَيْه

(... / ... - ٥٩٤ هـ / ١١٩٧ م)

علي بن المبارك بن علي بن عبد الباقي بن بانُوَيْه، أبو الحسن، المعروف بابن الزَّاهِدة. والزَّاهِدة أمّه، واسمها أمّه السَّلام المباركة بنت إبراهيم بن علي، كانت واعظة مشهورة، روت الحديث. كان ابن الزَّاهِدة يسكن بالظفرية، وكانت له معرفة جيّدة بالنحو، وقرأ على الشريف أبي السَّعادات بن الشجري. أقرأ العربية مدّة، وسمع منه طلبة كثيرون. قال الشعر. كان متواضعاً حسن الأخلاق. لم يُحدّث بل روى شيئاً من كتب الأدب. كان قد انقطع قبل وفاته بمنزله، وسمع الناس منه في حال انقطاعه. توفي سنة ٥٩٤ هـ، ودُفِن عند والدته برباط بدر بقر بمحلّة الظفرية التي كان يسكن بها.

(بغية الوعاة ٢/١٨٥؛ وإنباه الرواة ٢/

٣١٨؛ ومعجم الأدباء ١٤/١٠٨ - ١١٠).

علي بن محمد النحوي

(... / ... - ... / ...)

علي بن محمد الجزريّ. كان عالماً بالنحو والأدب متشيعاً. نزيل باخرز. وقع من بعض أقطار الجزيرة إلى باخرز، فعلم فضله فيها. وطلبه أهلها للتأديب، فكان مكرماً بين كبارها. كان مغالياً في التشيع، فكرهه الناس لذلك. فخرج من باخرز إلى دمشق ولازم قبر معاوية بن أبي سفيان - في القبة الخضراء - ليزيل عنه اسم التشيع. ثم غلبه الطبع فلم يزل ينتهز الفرصة في أن يخلو بالقبر، فلمّا خلا به

النحو ويشتتن من معاني الشعر وأحرف من اللغة، وأنا ألقنك ذلك في كل يوم فتحفظه وتعلمهم. فأدخل الأحمر إلى دار الرشيد وفُرش له البيت. وكان الخلفاء إذا أدخلوا مؤدّباً لأولادهم، فجلس أول يوم، أمروا عند قيامه بحمل كل ما في المجلس. فلما أراد الأحمر الانصراف دعي له بحمّالين فقال: واللّٰه ما يسع بيتي هذا! فأمر بشراء دار له وجارية، وحمل على دابة، ووهب له غلام. فكان الكسائي يأتيهم مرّة أو مرتين في الشهر فيعرضون عليه بحضرة الرشيد ما علمهم الأحمر، فلا يسألهم إلا عمّا لقنهم الأحمر، فيجيبونه، فيُثني على الأحمر بذلك. كان عليّ بن المبارك يحفظ أربعين ألف بيت شاهد في النحو، سوى ما كان يحفظ من القصائد وأبيات الغريب. ولما أحضر سيبويه في دار يحيى البرمكي لمناظرة الكسائي في المسألة الزنبرورية حضر الأحمر قبل الكسائي وألقى على سيبويه مسألة فأجاب. فقال الأحمر: أخطأت. ثم كرر ذلك وكان يقول في كل مرّة أخطأت. وما ذاك إلا ليدحض شوكة سيبويه قبل مجيء الكسائي. قعد علي بن المبارك مع الأمين ساعة من نهار فوصله بثلاثمئة ألف درهم. وكان ينصرف من مكتبه يوم الثلاثاء فينقطع عن الخروج، ويجمع إليه إخوانه ويوسعهم فضلاً. كان بينه وبين الفراء وحشة. ولما مات الأحمر بطريق مكّة، نُعي إلى الفراء، فذكره بخير وأثنى عليه. وقيل: لم يذكره لمحبهته له، وإنما ذكره ليكاثر أهل البصرة به.

(إنباه الرواة ٢/٣١٣ - ٣١٧؛ وتاريخ بغداد

١٠٤ - ١٠٥؛ ومعجم الأدباء ١٣/٥ -

ماهرًا. حَدَّثَ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُتَّصِرٍ،
وَذَكَرَهُ ابْنُ بِشْكُوَالٍ فِي «الزوائد».
(بغية الرواة ٢/٢٠٥).

علي بن محمد، أبو الحسن الوزان
(.../...-.../...)

علي بن محمد، أبو الحسن الوزان. من
أهل حلب، وعلى الأغلب أَنَّهُ كَانَ فِيهَا فِي أَيَّامِ
سَيْفِ الدَّوْلَةِ بْنِ حَمْدَانَ. كَانَ عَالِمًا بِالنَّحْوِ
وَالْعَرُوضِ. سَمِعَ مِنْهُ أَبُو الْقَاسِمِ عَلِيُّ بْنُ
الْمَحْسَنِ التَّنُوخِيُّ. لَهُ كِتَابٌ فِي الْعَرُوضِ.
(بغية الرواة ٢/٢٠٥؛ ومعجم الأدباء ١٥/
٥٦).

علي بن محمد، ابن عبدوس الكوفي
(.../...-.../...)

علي بن محمد بن عبدوس. من أهل
الكوفة. كان نحوياً مشهوراً، صَنَّفَ كِتَاباً عَدَّةَ
مِنْهَا: «مِيزَانُ الشَّعْرِ»، و«البرهان» فِي عِلَلِ
النَّحْوِ، و«معاني الشعر».
(إنباه الرواة ٢/٣١٠؛ وبغية الرواة ٢/
١٩٤).

علي بن محمد، أبو الحسن
الأهوازي

(.../...-.../...)

علي بن محمد، أبو الحسن الأهوازي. كان
عَالِمًا بِالنَّحْوِ وَالْعَرُوضِ. لَهُ كِتَابٌ فِي «عِلَلِ
الْعَرُوضِ» فِي عَشْرِ كُرَارِيسَ ضَبِيقَةِ الْخَطِّ،
جَيِّدٌ، فِي بَابِهِ غَايَةٌ.
(بغية الرواة ٢/٢٠٣؛ ومعجم الأدباء ١٥/
٥٦-٥٥).

فِي بَعْضِ الْأَيَّامِ أَسَالُ عَلَيْهِ مِيزَابُهُ، وَنَفَضَ عَلَيْهِ
عِيَابَهُ، وَأَلْقَى عَلَيْهِ جَنِيَّتَهُ، وَخَلَطَ عَلَيْهِ بَذِي بَطْنَهُ
طِينَهُ، فَخَرَجَ عَنْهَ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ، وَقَالَ: رَبُّ
نَجْنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ.
(إنباه الرواة ٢/٣٠٩؛ وتلخيص أخبار
اللغويين والنحويين ص ١٥٣).

علي بن محمد، أبو الحسن القُهْدُزِي
النيسابوري
(.../...-.../...)

علي بن محمد بن إبراهيم، أبو الحسن
القُهْدُزِي النيسابوري. كَانَ عَالِمًا بِالنَّحْوِ
وَالْأَدَبِ، شَيْخًا فَاضِلًا مِنَ الْأَدَبَاءِ، سَمِعَ عَلَيْهِ
الكثير، وَقَرَأَ عَلَيْهِ الْأَثَمَةَ وَتَخَرَّجُوا بِهِ. وَكَانَ
ضَرِيرًا. سَمِعَ مِنْ أَبِي الْعَبَّاسِ الْمُحَامِلِيِّ
وَحَدَّثَ. قَالَ الْوَاحِدِيُّ: كَانَ مِنْ أَبْرَعِ أَهْلِ
زَمَانِهِ.
(إنباه الرواة ٢/٣١٠؛ وبغية الرواة ٢/
١٨٦؛ ومعجم الأدباء ١٥/٥٧-٥٨).
علي بن محمد، أبو الحسن المخزومي
(.../...-.../...)

علي بن محمد بن أحمد، أبو الحسن
المخزوم البلنسي، كَانَ عَالِمًا بِالنَّحْوِ، مُتَبَخَّرًا
بِالْأَدَبِ، حَافِظًا لِأَيَّامِ الْعَرَبِ وَأَشْعَارِهَا، كَانَ
شَاعِرًا بِلَنَسِيَّةٍ فِي عَصْرِهِ. اعْتَرَفَ لَهُ الْعُلَمَاءُ
وَالْبُلَغَاءُ بِالْفَضْلِ. لَهُ مَقْصُورَةٌ كَالْدَرِيدِيَّةِ.
(بغية الرواة ٢/١٨٦).

علي بن محمد، أبو تراب
(.../...-.../...)

علي بن محمد، أبو تراب. كَانَ نَحْوِيًّا

علي بن محمد، أبو الحسن الفاسي

(.... / - /)

علي بن محمد العطار، أبو الحسن الفاسي.
كان عالماً بالنحو، عارفاً بالمذاهب الأربعة
والعربية والتصوّف والتفسير، يذكر الناس
يومي الخميس والجمعة. أقام في تفسير الآية:
﴿إِنَّمَا هِيَ فَئِيَّةٌ مِّمَّا نَسُوا بِرَبِّهِمْ وَذِذْنَهُمْ هَذَى﴾
[الكهف: ١٣] سنة كاملة.

(بغية الوعاة ٢/٢٠٣).

علي بن محمد، أبو الحسن المالقي

(.... / - /)

علي بن محمد بن علي بن عسكر، أبو
الحسن الأنصاري المالقي. كان عالماً
بالنحو، حافظاً للأدب، شاعراً أديباً، ذا كراً
للغة. تصدّر لإقراء النحو والعربية والأدب
بمالقة، فأدركته الوفاة سريعاً.
(بغية الوعاة ٢/١٩٦).

علي بن محمد، أبو الحسن

الشهراباني

(.... / - /)

علي بن محمد بن محمد، أبو الحسن
الشهراباني (نسبة إلى شهرابان، قرية كبيرة
عظيمة ذات نخل ويسانين شرقي بغداد). نزيل
بغداد. كان نحوياً فقيهاً حنبلياً كاتباً زاهداً.
(بغية الوعاة ٢/٢٠٠).

علي بن محمد، أبو الحسن بن النضر

(.... / - /)

علي بن محمد بن محمد، أبو الحسن بن

النضر. كان نحوياً عالماً، أديباً فقيهاً. ولي
قضاء الصعيد. كان من أهل أسوان، ومن
الرؤساء القضاة ذوي النباهة، ومن الأفاضل
الأعيان. له من الأدب مادة غزيرة، حُكي عنه
أنّه قال: أردتُ النظم في والي عيذاب، فأقمتُ
إلى السحر فلم يساعدني القول، ثم أجرى الله
القلم فكتبت قطعة شعرية، فما أقمت إلا ثلاثة
أيام حتى ورد كتاب من والي عيذاب بتوليّتي.
(بغية الوعاة ٢/٢٠٠ - ٢٠١).

علي بن محمد النّهاوندي

(.... / - /)

علي بن محمد النّهاوندي. كان نحوياً
ماهرأ، روى عن جنادة أبي أسامة، وعن
أحمد بن الحسين أبي يوسف عن المبرّد.
(بغية الوعاة ٢/٢٠٥؛ معجم الأدباء ١٤/
٢٤٨).

علي بن محمد المسعري

(.... / - /)

علي بن محمد بن وهب المسعري (وفي إنباه
الرواة: المسعدي). كان لغوياً ماهراً.
صاحب أبا عبيد القاسم بن سلام، ولازمه مدة
طويلة من الزمن، حتى عُرف به، وروى عنه.
قال: سمعت أبا عبيد القاسم بن سلام يقول:
هذا الكتاب - يعني «غريب الحديث المصنّف» -
أحب إليّ من عشرة آلاف دينار. وعدد أبوابه
على ما ذكر ألف باب وفيه من شواهد الشعر
ألف ومثنتا بيت.

(معجم الأدباء ١٤/١٣٩؛ وإنباه الرواة ٣/

٢٦٣).

علي بن محمد، ابن الكوفي

(٢٥٤ هـ / ٨٦٨ م - ٣٤٨ هـ / ٩٦٠ م)

علي بن محمد بن عُبيد بن الزبير الأسدي، أبو الحسن البغدادي، المعروف بابن الكوفي. كان نحوياً ماهراً، لغوياً عالماً، صحيح الخط، رواية، متقراً بآثاء، من أصحاب أبي العباس ثعلب المختصين به. كان أبوه من ذوي اليسر من أهل الكوفة. ولما مات أبوه خلف له ما يزيد عن خمسين ألف دينار صرفها كلها في طلب العلم وتحصيل الكتب اشتراءً واستنساخاً وكتابة، وصرف من ماله جزءاً صالحاً لفقراء طلبة العلم الذين كانوا يغشون منزله، فينفق عليهم نفقات واسعة. فأما كتبه ففي غاية الجودة والإتقان. ولكثرتها كان يعين لكل نوع منها موضعاً خاصاً من خزائنه، ويكتبه على أول الكتاب ليجده إذا طلبه، وليعيده إلى موضعه إذا غني عنه. كان صاحب الخط المعروف بالصُّحَّة المشهور بإتقان الضبط وحسن الشكل. فإذا قيل: نقلتُ من خط ابن الكوفي فقد بالغ في الاحتياط. كان يؤتدَّم بخطه، ويبعث جزايات كتبه ورقاع سؤالاته العلماء كلُّ رقعَةٍ يدرهم. من كتبه: كتاب «الهمز»، و«معاني الشعر واختلاف العلماء فيه»، و«الفرائد والقلائد» في اللغة.

(معجم الأدباء ١٤/ ١٥٣ - ١٥٦؛ والوافي

بالوفيات ٢٢/ ٧١ - ٧٢؛ والفهرست ص ١١٧ - ١١٨؛ وتاريخ بغداد ١٢/ ٨١؛ وإنباء الرواة ٢/ ٣٠٥ - ٣٠٦؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٩٥؛ والأعلام ٤/ ٣٢٥؛ وشذرات الذهب ٢/ ٣٧٩).

علي بن محمد، أبو الحسن بن

مسعدة بن سعيد بن مسعدة

(... / ... - ... / ...)

علي بن محمد بن أبي يحيى، أبو الحسن بن مسعدة بن سعيد بن مسعدة. كان عالماً بالنحو واللغة، له خطٌ جيّد. مات ولم يعقب. (بغية الوعاة ٢/ ٢٠٢).

علي بن محمد،

أبو القاسم التنوخي

(٢٧٨ هـ / ٨٩٢ م - ٣٤٢ هـ / ٩٥٣ م)

علي بن محمد بن أبي الفهم داود بن إبراهيم، أبو القاسم التنوخي. كان رائداً في النحو والعروض وعلم الهيئة والأحكام، يحفظ من اللغة والنحو الشيء الكثير. قيل: كان يحفظ سبعين قسيده للطائيين عدا ما يحفظ لغيرهما من قصائد للجاهليين والمخضرمين والمعاصرين المحدثين. وكان يحفظ أيضاً عشرين ألف حديث ويجيب فيها. كان عالماً بالأدب، كريماً حسن الشيم، بصيراً بعلم النجوم. تقلّد قضاء الأهواز وحمص وكورة سابور وواسط والكوفة وغيرها من الثغور الشامية. كان يميل إليه رؤساء العراق. وينادم الوزير المهلب مظهرًا للحشمة، منبسطاً في الخلعة مع جملة من القضاة، حتى إذا أصبحوا عادوا إلى وقارهم وأبته القضاء. كان حنفياً. له مصنفات عدة. ولد بأنطاكية ومات بالبصرة.

(بغية الوعاة ٢/ ١٨٧؛ ومعجم الأدباء ١٤/ ١٦٢ - ١٩١؛ والأعلام ٤/ ٣٢٤).

علي بن محمد،

أبو الحسن التَّوْحِيدي النحوي

(٣٠١ هـ / ٩١٤ م - ٣٥٨ هـ / ٩٦٩ م)

علي بن محمد، أبو حيان التوحيدي

(٤٠٠ هـ / ١٠١٠ م - ...)

علي بن محمد بن العباس، أبو حيان، علم الدين التَّوْحِيدي. أصله من شيراز، وقيل: من نيسابور. كان متفناً في جميع العلوم من النحو واللغة والأدب والشعر والفقه والكلام، معتزلياً يسلك في تصانيفه مسلك الجاحظ. شيخ الصوفيّة، فيلسوف الأدباء، أديب الفلاسفة، إمام البلغاء، سخيّ اللسان، قليل الرضا عند الإساءة إليه والإحسان، فُرد الدنيا لا نظير له ذكاء وفطنة وفصاحة ومُكَنَّة وحَفَظَة، واسع الرواية والدراية، يشتكي من زمانه، ويكي في تصانيفه حرمانه.

أقام ببغداد مدّة، وانتقل منها إلى الريّ، وصحب أبا الفضل بن العميد والصّاحب بن عبّاد، فلم يحمّدهما، وصنّف في مثالبهما كتاباً. نشأ أبو حيان في بلده غرناطة مشاراً إليه في التبريز في ميدان الإدراك والعلوم، وكان إمام عصره في النحو إلى أن نالته نبوّة. ذلك أنه نشأ شريّ بينه وبين شيخه أحمد بن علي الطّباع، فألف أبو حيان كتاباً سمّاه «الإلماع في إفساد إجازة ابن الطّباع»، فرفع ابن الطّباع أمره إلى الأمير محمد بن نصر، وكان أبو حيان كثير الاعتراض عليه أيام قراءته عليه، فنشأ شرّ عن ذلك، ولم يُقَمَّ أبو حيان بفاس بعدها إلا ثلاثة أيام، فخرج من الأندلس.

صنّف أبو حيان كتباً كثيرة أحرقتها كلها في آخر عمره، ضنّاً بها على من لا يعرف مقدارها، فعذله القاضي أبو سهل، فاعتذر منه، منها: «الرّد على ابن جني في شعر المتنبي»، و«المحاضرات والمناظرات»،

علي بن محمد بن أحمد، أبو الحسن التَّوْحِيدي المعريّ. كان نحويّاً لغويّاً، حافظاً للقرآن، عالماً بالأخبار والأشعار، فقيهاً حنفياً. أخذ عن جدّه القاضي جعفر بن البهلول اللّغة والنحو والأخبار والأشعار. تقلّد القضاء بالأنبار وهيّت من قبل أبيه سنة ٣٢٠ هـ، ثم تولّى قضاء بطريق «خراسان» من قبل الرازي بالله، وقضاء الكوفة، ثم قضاء عسكر مكرم، ثم قضاء أيدج وقضاء رام هرمز مدة طويلة.

(إنباه الرواة ٢/٣٠٨؛ وتاريخ بغداد ١٢/٨٢).

علي بن محمد،

أبو الحسن الأنطاكي النحوي

(٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م - ٣٧٧ هـ / ٩٨٧ م)

علي بن محمد بن إسماعيل، أبو الحسن الأنطاكيّ. كان عالماً بالنحو، بصيراً بالعربيّة والحساب، مقرئاً راوية لحديث كثير عن الشاميين والبصريين. قرأ القرآن بأنطاكية على أبي إسحاق إبراهيم بن عبد الرزاق المقرئ، ورحل إلى الأندلس، فأدخل إليها علماً كثيراً من القراءات والرواية، قرأ الناس عليه بالأندلس، وكتبوا عنه وسمعوا منه. وُلد بأنطاكيّة وتوفي بقرطبة، ودُفن في مقبرة الرّيفس.

(إنباه الرواة ٢/٣٠٨-٣٠٩؛ وطبقات القراء = غاية النهاية ١/٥٦٤).

سَمَاهُ «المرشد»، وله أيضاً «المذكر والمؤنث».

(معجم الأدباء ١٤/٢٤٨-٢٤٩؛ وإنباه الرواة ٢/٣١١؛ وبغية الوعاة ٢/٢٠٥؛ والأعلام ٤/٣٢٧).

علي بن محمد، أبو الحسن الكنانى
(.../... - بعد ٤١٦ هـ/١٠٢٥ م)

علي بن محمد بن عمير، أبو الحسن الكنانى. كان نحوياً فاضلاً من أصحاب أبي بكر بن مقسم، روى عنه أمالي ثعلب سنة ٤١٦ هـ.
(بغية الوعاة ٢/١٩٨).

علي بن محمد، ابن خرزاد
الأصبهاني

(.../... - ٤٢٧ هـ/١٠٣٦ م)

علي بن محمد بن عبد الله بن الهيثم بن خرزاد، المعروف بأبي القاسم بن أبي جعفر الأصبهاني. كان عالماً باللغة، رAOياً لكتبها، روى كتب أبي عبيد القاسم بن سلام. مات بأصبهان.

(إنباه الرواة ٢/٣١٠).

علي بن محمد،

أبو الحسن الأخفش النحوي

(.../... - بعد ٤٥٢ هـ/١٠٦٠ م)

علي بن محمد، أبو الحسن، الملقب بالأخفش النحوي الإدريسي. كان نحوياً ماهراً. قرأ «الفصيح» على علي بن عميرة بالبصرة. له شعر.

(بغية الوعاة ٢/٢٠٢).

و«الإمتاع والمؤانسة»، و«الحنين إلى الأوطان»، و«تقريب الجاحظ»، و«البصائر والذخائر»، و«الصدّاقة»، و«مثالب الوزيرين»: أبي الفضل بن العميد والصاحب بن عباد، وبالع في التعصب عليهما. مات في حدود سنة ٤٠٠ هـ. قيل عنه: إنّه كان يتألّه والناس على ثقة من دينه. وقيل كان سيّء العقيدة، كذاباً، قليل الدين.

(بغية الوعاة ٢/١٩٠-١٩١؛ ومعجم الأدباء ١٥/٥-٥٢؛ ونفح الطيب ٢٨٩-٢٩١-٣٣٧؛ والوافي بالوفيات ٢٢/٣٩-٤١؛ ووفيات الأعيان ٥/١١٢-١١٣؛ والأعلام ٤/٣٢٦؛ وأبو حيان المفسر: منهجه وآراؤه في التفسير. محمد عبد المنعم الشافعي. كلية أصول الدين، جامعة الأزهر، ١٩٧٢ م؛ وأبو حيان النحوي. خديجة الحديثي. مكتبة النهضة، بغداد، ١٩٦٦ م؛ و«أبو حيان النحوي ومنهجه في الدراسات النحوية». مجلة كلية آداب جامعة الكويت، عدد ٢، (١)، سنة ١٩٧٢ م، ص ٩-٣٤).

علي بن محمد الهَرَوِي

(نحو ٣٤٠ هـ/٩٥١ م - نحو ٤١٥ هـ/١٠٢٥ م)

علي بن محمد، أبو الحسن الهَرَوِي. من أهل هَرَاة، كان عالماً بالنحو، إماماً في الأدب، جيّد القياس، صحيح الفريضة، حسن العناية بالأدب. قدم مصر واستوطنها. وهو أوّل من أدخل نسخة من كتاب «الصحاح» للجوهري مصر. ووجد فيها خللاً ونقصاً فهدّبه وأصلحه. له مصتفات كثيرة، منها: «الذخائر» في النحو في أربعة مجلّدات، و«الأزھية» شرح فيه العوامل والحروف. وله مختصر في النحو

دَرَسَ النحو مَدَّةً بالمدرسة النظامية، وأخذ الناس عنه، وتخرَّج به جماعة. ثم اتهم بالتشيع. فقبل له بذلك. فقال: لا أجد، أنا متشيع من الفِرَق إلى القدم. فأخرج من النظامية، وجعل مكانه أبو منصور الجواليقي. وصار الطلاب المتعلمون يقصدون داره للقراءة عليه. سمع منه أبو طاهر الأصبهاني ببغداد، وقال: جالسته وسألته عن أحرف من العربية. كان يكتب خطأ صحيحاً، كَتَبَ بخطه «شرح الحماسة» للبياري في غاية الجودة والصحة.

(معجم الأدباء ١٥/٦٦ - ٧٥؛ وبغية الوعاة ٢/١٩٧ - ١٩٨؛ وإنباه الرواة ٢/٣٠٦ - ٣٠٧).

علي بن محمد الأنصاري

(... / ... - ٥٢٠ هـ / ١١٢٦ م)

علي بن محمد بن دُرَيِّ الأنصاري. أصله من طليطلة. كان من النحاة المتقدمين، فاضلاً مقرئاً متواضعاً، محبباً إلى الناس، مقضي الأرب عند الرؤساء، مقبول القول. انتقل إلى سَبْتَةِ وسكن بها مدة. تصدر لإقراء النحو والقرآن. قرأ عليه القاضي عياض القرآن الكريم بها، ثم رحل إلى غرناطة ولقي بها القاضي عياض أيضاً، وقرأ عليه بعض كتابه في مخارج الحروف. حاز رياضة الإقراء بغرناطة ورياسة جامعها، ثم ولي الصلاة والخطبة بجامعها إلى أن مات.

(بغية الوعاة ٢/١٨٧؛ ومعجم البلدان ٤/١٩٥؛ ٢/١٨٢).

علي بن محمد، أبو الحسن الأوسي

(... / ... - ٥٢٦ هـ / ١١٣٢ م)

علي بن محمد بن خلف، أبو الحسن

علي بن محمد، أبو الحسن الديناري (... / ... - ٤٦٣ هـ / ١٠٧٠ م)

علي بن محمد بن محمد، أبو الحسن الديناري. كان مشهوراً باللغة والأدب. دَرَسَ النحو ببغداد بعد وفاة أبي القاسم الرقي. كان والده من أهل العلم والحديث. توفي سنة ٤٦٣ هـ، وقيل: كانت وفاته سنة ٤٧٣ هـ.

(بغية الوعاة ٢/١٩٨؛ ومعجم الأدباء ١٥/٥٥).

علي بن محمد، أبو الحسن الخيَطال (... / ... - ٤٨٨ هـ / ١٠٩٥ م)

علي بن محمد بن السيد، أبو الحسن، ويُعرف بالخيَطال. كان مقدماً بعلم اللغة وحفظها وضبطها. أخذ عنه أخوه أبو محمد عبد الله بن السيد النحوي كثيراً من كتب الأدب. كان أبو الحسن من أهل بَطْلَيْس. توفي بقلعة رباح معتقلاً من قِبَل قائد لها ابن عكاشة سنة ٤٨٨ هـ.

(إنباه الرواة ٢/٣٠٧؛ ومعجم الأدباء ١٥/٥٦؛ وبغية الوعاة ٢/١٨٩).

علي بن محمد، أبو الحسن بن أبي زيد النحويّ

(... / ... - ٥١٦ هـ / ١١٢٣ م)

علي بن محمد بن علي، أبو الحسن بن أبي زيد، المعروف بالفصيح (نسبة إلى كتاب «الفصح» لثعلب. سمي بذلك لكثرة دراسته للكتاب) الأستراباذي. كان نحوياً ماهراً. قرأ النحو على عبد القاهر الجرجاني حتى صار من أعرف أهل زمانه به. قدم بغداد وأقام بها.

علي بن محمد، أبو الحسن الخوارزمي

(... / ... - ٥٦٠ هـ / ١١٦٤ م)

علي بن محمد بن علي، أبو الحسن الخوارزمي؛ يلقب بحجة الأفاضل وفخر المشايخ. قيل عنه: إنه كان قدوة المشايخ الفضلاء، محيطاً بأسرار الأدب، مقلعاً على غوامض كلام العرب، حسن الخط واللفظ. وكان ولوعاً بالسماع، كُتوباً. جعل في آخر عمره أيامه مقصورة وأوقاته موقوفة على نشر العلم وإفادة الطلبة. يرجع إليه فحول العلماء ويقرؤون عليه، ويفزعون إليه في حلّ المشكلات وشرح المعضلات. وهو مع العلم الغزير عَلمٌ في الدين والصّلاح المتين، وهو في الزّهادة وحسن الاعتقاد أظهر أقرانه ذليلاً من العيوب، وأنقاهم جيباً من اقتراف الذنوب. كان يذهب مذهب الرأي والعدل. له شعر حسن، وكتاب «اشتقاق الأسماء»، و«المواضع والبلدان»، و«تفسير القرآن». (بغية الوعاة ٢/ ١٩٥؛ ومعجم الأدباء ١٥/ ٦١-٦٥؛ والأعلام ٤/ ٣٢٩-٣٣٠).

علي بن محمد، أبو المكارم تاج الدين بن أبي جعفر

(... / ... - ٥٦١ هـ / ١١٦٥ م)

علي بن محمد بن محمد بن هبة الله، أبو المكارم، تاج الدين بن أبي جعفر. كان ماهراً بالنحو واللغة، كاتباً بليغاً، حسن الخط، بارعاً في الأدب. حدّث بالقاهرة، وسافر إلى الشام واتصل بالروّساء، وتولّى المناصب. له من التصانيف: «مختصر الغريبين»، و«مختصر

الأوسي القرطبي. كان مفسراً نحوياً، ماهراً فاضلاً، مجوداً ضابطاً. تصدر في قرطبة لإقراء النحو والعربية والقرآن، فأفاد. روى بغرناطة عن ابن الباذش، ولازمه واختص به. (بغية الوعاة ٢/ ١٨٦).

علي بن محمد الأشنوي

(... / ... - ٥٣٣ هـ / ١١٣٩ م)

علي بن محمد بن عبد الملك الأشنوي. كان ماهراً باللغة والأدب والنسب والأخبار، أستاذاً جليلاً أديباً، أخذ عن القاضي أبي بكر بن العربي. (بغية الوعاة ٢/ ١٩٤).

علي بن محمد، أبو الحسن العامري الغرناطي

(٤٦٧ هـ / ١٠٧٤ م - ٥٣٩ هـ / ١١٤٤ م)

علي بن محمد بن علي بن محمد، أبو الحسن الغرناطي العامري. كان بارعاً في النحو والأدب. عمل بالكتابة، واشتهر بها، وروى عن ابن الأخضر، وعن يزيد بن المهلب.

(بغية الوعاة ٢/ ١٩٦؛ ومعجم البلدان ٤/ ٧١).

علي بن محمد التميمي

(... / ... - ٥٥٦ هـ / ١١٥٥ م)

علي بن محمد بن طاهر التميمي الكرميني. كان حافظاً لأصول اللغة، أديباً ماهراً، ورعاً عفيفاً، كثير التلاوة. قال عنه الصفدي: أحد الأئمة الكبار، عديم النظير في زمانه. (بغية الوعاة ٢/ ١٨٩).

إصلاح ابن السكيت.

(بغية الوعاة ٢/٢٠١).

علي بن محمد، أبو الحسن الحلبي

(.../... - نحو ٦٠٦ هـ/١٢٠٩ م)

علي بن محمد بن محمد بن علي، أبو الحسن الحلبي. كان عارفاً بالنحو واللغة حريصاً على تصحيح الكتب، حسن الفهم، جيد النقل، يجيد الشعر، نصيرياً. قرأ النحو على ابن الخشاب. تفقه على مذهب الشيعة. كان متديناً دائم الصلاة بالليل. سافر إلى المدينة المنورة وأقام بها، وعمل كاتباً لأميرها، ثم دخل الشام، ومدح السلطان صلاح الدين. وله تصانيف.

(بغية الوعاة ٢/١٩٩؛ ومعجم الأدباء ١٥/

٧٥).

علي بن محمد، ابن خروف النحوي

(٥٢٤ هـ/١١٣٠ م - ٦٠٩ هـ/١٢١٢ م)

علي بن محمد بن علي (وعند ياقوت: علي بن محمد بن يوسف) بن خروف، الأندلسي الرندي. مشهور في بلاده بالعلم والفهم. كان إماماً في العربية، محققاً مدققاً ماهراً، مشاركاً في علم الأصول. أخذ النحو عن ابن طاهر المعروف بالخذب. قيل: كان في خلقه زعارة ولم يتزوج قط، وكان يسكن الخانات. أقرأ النحو بعدة بلاد، وأقام بحلب مدة، واختلّ عقله في آخر عمره حتى مشى في الأسواق مكشوف الرأس والعورة. كان ابن خروف خياطاً، إذا اكتسب مالاً من عمله قسم ما يجمعه نصفين بينه وبين أستاذه ابن طاهر صاحب الحواشي على كتاب سيبويه بمدينة فارس. قيل: إنه مات غيلة سنة ٦٠٦ هـ بإشبيلية، وقيل: سنة ٦٠٩ هـ، وقيل: سنة

علي بن محمد، أبو الحسن العنسي

(.../... - نحو ٥٨٠ هـ/١١٨٤ م)

علي بن محمد بن سعيد، أبو الحسن العنسي. كان عالماً باللغة، ماهراً بالأدب، فقيهاً ذكياً، حافظاً للغة والأدب والعربية والأشعار.

(بغية الوعاة ٢/١٨٨).

علي بن محمد، ابن جميل

(.../... - ٦٠٥ هـ/١٢٠٨ م)

علي بن محمد بن علي بن جميل، أبو الحسن المعافري. كان علامة في النحو، عارفاً بالقراءات، حافظاً للحديث، حسن الخط. أندلسي الأصل والمنشأ من أهل مالقة. قرأ على شيوخها، ورحل إلى المشرق في أول عمره، فروى عن بعض علماء سبته ودمشق. وحج واستقر في القدس، فكان إمام قبة الصخرة في القدس أيام السلطان صلاح الدين الأيوبي؛ ذلك أنه لما افتتح صلاح الدين القدس بحث عن إمام يكون خطيبه وصاحب الصلاة فيه - في جامع الصخرة - فأجمع العلماء على اختيار ابن جميل. فاستمر معروف الجلالة إلى أن توفي. لم يتخلّف عن جنازته أحد، حتى إن النصاري الذين كانوا بالكنيسة اتبعوا جنازته، ورموا بعض ثيابهم على نعشه، ثم مسحوا بها وجوههم تبركاً به.

(شذرات الذهب ٥/١٧؛ والأعلام ٤/

٣٣٠).

السخاوي الهمداني، الملقب علم الدين. اشتغل بالقاهرة على الشيخ أبي محمد القاسم، وأتقن عليه علم النحو واللغة والقراءات. وانتقل من القاهرة إلى الإسكندرية ومنها إلى دمشق، وتقدم بها على علمائها واشتهر، وكان إماماً في النحو واللغة والتفسير، عارفاً بالفقه وأصوله، طويل الباع في الأدب، علامة مقرئاً محققاً مجوداً، مع التواضع والدين والمودة وحسن الأخلاق، حلو النادرة، حاذق القريحة، مقترح التكليف. يقول ابن خلكان في وفيات الأعيان: رأيته مراراً يركب بهيمة وهو يصعد إلى جبل الصالحين وحوله اثنان وثلاثة، وكل واحد يقرأ في موضع غير الآخر، والكل في دفعة واحدة، وهو يرد على الجميع.

كان في البدء يشتغل بالفقه على مذهب مالك بمصر، ثم انتقل إلى مذهب الشافعي، وسكن بمسجد القرافة، فأقام فيه مدة طويلة. لازم أبا القسم الشاطبي، وقرأ عليه القرآن بالروايات، وتلقن منه قصيدته «الشاطبية» المشهورة في القراءات، وكان يعلم أولاد ابن مؤسك، وانتقل معه إلى دمشق واشتهر بها بعلم القرآن وبغيره من العلوم حتى كان أقعد بالعربية والقراءات من الكندي، وكانت حلقة عند قبر زكريا. ولم يكن له شغل إلا العلم.

من تصانيفه: «شرح الشاطبية» في مجلدين، و«شرح الرائية» في مجلد في رسم المصحف، و«جمال القراء وتاج الإقراء»، و«منير الدياجي في تفسير الأحاجي»، وكتاب «التفسير إلى الكهف» في أربعة مجلدات، و«المفصل شرح المفصل»، و«تحفة الفرائض وطرفة تهذيب المرتاض»، و«هدية المرتاب وغاية الحفاظ والطلاب في متشابه الكتاب»، و«الكوكب

٦١٠ هـ، وقيل: إنّه وقع في جبّ ليلاً فمات سنة ٦٠٥ هـ. قاله السيوطي - عن ٨٥ سنة. له كتاب «شرح سيبويه» حمله إلى صاحب المغرب، فأعطاه ألف دينار، وله «شرح الجمل»، وكتاب في الفرائض.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٠٣ - ٢٠٤؛ وفوات الوفيات ٣/ ٨٤ - ٨٦؛ ٢/ ٢٩٨ - ٣١٧؛ ووفيات الأعيان ٣/ ٣٣٥؛ والوفاء بالوفيات ٢٢/ ٨٩ - ٩٤؛ ومعجم الأدباء ١٥/ ٧٥ - ٧٦؛ والبداية والنهاية ١٣/ ٥٩؛ والأعلام ٤/ ٣٣٠؛ ونفح الطيب ٣/ ٣٩٥ - ٣٩٧).

علي بن محمد، أبو الحسن المرسي (.... / - نحو ٦٢٣ هـ / ١٢٢٦ م)

علي بن محمد بن ديسم، أبو الحسن المرسي. أقرأ القرآن والعربية. كان نحوياً ماهراً، مرضي الخلق يعيش من النسخ، جيد الخط. روى عن ابن حميد وابن حُبَيْش. مات ظناً سنة ٦٢٣ هـ. (بغية الوعاة ٢/ ١٨٨).

علي بن محمد، المندائي

(٥٥٩ هـ / ١١٦٤ م - ٦٣٠ هـ / ١٢٣٣ م)

علي بن محمد بن أحمد، أبو جعفر الواسطي، المعروف بالمندائي. كان عالماً باللغة والأدب والفقه، مؤرخاً. ولي القضاء بواسط مدة. وصنف «تاريخاً». توفي بواسط. (الأعلام ٤/ ٣٣٢).

علي بن محمد، علم الدين السخاوي (٥٥٨ هـ / ١١٦٣ م - ٦٤٣ هـ / ١٢٤٥ م)

علي بن محمد بن عبد الصمد، أبو الحسن

الإشبيلي الكتامي، المعروف بابن الصّائع. كان عالماً بالعربية في بلاد الأندلس. عاش نحو سبعين سنة، فتكون سنة ولادته قريبة من سنة ٦١٠ هـ. من كتبه: «شرح كتاب سيبويه»، و«شرح الجمل» للزجاجي، و«الردّ على ابن عصفور». أملى على «إيضاح» الفارسي، وردّ اعتراضات ابن الطراوة على الفارسي واعتراضاته على سيبويه، واعتراضات البطلانيّوسي على الزجاجي، وكان إماماً في هذا كله. إذا أخذ في فن أتى بالعجائب. بلغ في فنّ النحو الغاية. وقرأ ببلده الأصليين. وله في مشكلات الكتاب عجائب، أمّا العربية والكلام فلم يكن في وقته من يقاربه فيهما؛ وأما فهمه وتصرفه في كتاب سيبويه فلم يسبقه إلى ذلك أحد.

(الأعلام ٤/ ٣٣٣ - ٣٣٤؛ وبغية الوعاة ٢/ ٢٠٤).

علي بن محمد الأتدي

(... / ... - ٦٨٠ هـ / ١٢٨١ م)

علي بن محمد بن محمد، أبو الحسن الأتدي. كان مشهوراً بالنحو، ذاكرًا للخلاف فيه، من أهل المعرفة بكتاب سيبويه، ومن أحفظ أهل زمانه لخلافهم. أقرأ بمالقة، ثم انتقل إلى غرناطة، وأقرأ بها إلى أن مات. كان أحفظ الناس باللغة والأدب، إماماً في العربية. لما تصدر للتدريس، أقرأ كتاب سيبويه، سئل أبو إسحاق: ما حدّ النحو؟ فقال: هذا الشيخ هو حدّ النحو.

(بغية الوعاة ٢/ ١٩٩).

الوقاد في تصحيح الاعتقاد أرجوزة، و«القصيدة الناصرة لمذهب الأشاعرة» ثائية، و«عروس السمر في منازل القمر» نونية، و«ذات الحلل» شرحها في مجلد، و«سفر السعادة وسفير الإفادة»، وهو كتاب كثير الفوائد في اللغة العربية. مات سنة ٦٤٣ هـ بمنزله بالصالحية، ودفن بقاسيون.

(الوافي بالوفيات ٢٢/ ٦٤ - ٦٦؛ ومعجم الأدباء ١٥/ ٦٤ - ٦٦؛ وبغية الوعاة ٢/ ١٩٢ - ١٩٤؛ ووفيات الأعيان ٣/ ٣٤٠ - ٣٤١؛ وخزانة الأدب ٢/ ٥٢٩؛ وإنباه الرواة ٢/ ٣١١ - ٣١٢؛ وفوات الوفيات ٢/ ٢٦٣؛ ٢٧٠، ٣/ ٤٤، ٣٠١، ٣١٣؛ وشذرات الذهب ٥/ ٢٢٢ - ٢٢٣؛ ومرة الزمان ٨/ ٧٥٨؛ والنجوم الزاهرة ٦/ ٣٥٤؛ والأعلام ٤/ ٣٣٢ - ٣٣٣؛ والبداية والنهاية ١٣/ ١٨١ - ١٨٢؛ ومرة الجنان ٤/ ١١٠ - ١١١).

علي بن محمد، أبو الحسن المُرسيّ

(... / ... - ٦٧٠ هـ / ١٢٧١ م)

علي بن محمد بن عبد الملك، أبو الحسن المُرسي. أصله من شاطبة، ويُعرف بالمَيُورقي. كان عالماً بالنحو واللغة والفقه. تصدر بمروسة لإقراء النحو والفقه، كان يفسر القرآن كل جمعة. أخذ عن صهره أبي عبد الله بن مقاتل الشاطبي وعن أبي الحسن بن فتح ونفقه به. كان فاضلاً عفيفاً متقبضاً فاضلاً.

(بغية الوعاة ٢/ ١٩٤).

علي بن محمد، ابن الصّائع

(نحو ٦١٠ هـ / ١٢١٣ م - ٦٨٠ هـ / ١٢٨١ م)

علي بن محمد بن علي، أبو الحسن،

تصدّر لإقراء النحو، فانتفع به الناس. كان يتوقّد ذكاء، ودروسة فائقة. مات صغيراً، ولو عمّر لفاق أقرانه.

(بغية الوعاة ٢/٢٠٥).

علي بن محمد الجرجاني

(٧٤٠ هـ / ١٣٤٠ م - ٨١٦ هـ / ١٤١٣ م)

علي بن محمد بن علي الحنفي الشريف الجرجاني. من كبار العلماء بالعربية. فيلسوف. ولد بجرجان، وقيل: في تاجيكستان. توفي ٧٤٠ هـ، وقال السيوطي سنة ٧٠٤ هـ، وتوفي بشيراز. كان عالم بلاد الشرق وعلمة دهره. درس في شیراز. ولما دخلها تيمورلنك سنة ٧٨٩ هـ، فرّ الجرجاني إلى سمرقند، ثم عاد إلى شیراز بعد موت تيمور، فأقام بها إلى أن توفي. له نحو خمسين مجلداً، منها: «التعريفات»، و«شرح مواقف الإيجي»، و«شرح القسم الثالث من المفتاح»، و«حاشية المطول»، و«حاشية المختصر»، و«حاشية الكشاف»، و«شرح الملخص»، و«شرح السراجية» في الفرائض، و«الكبرى والصغرى في المنطق»، و«مراتب الموجودات»، ورسالة في «تقسيم العلوم»، ورسالة في «فن أصول الحديث»، و«شرح التذكرة» للطوسي.

(بغية الوعاة ٢/١٩٦ - ١٩٧؛ والأعلام ٥/٧).

علي بن محمد، علاء الدين البخاري

(٧٧٩ هـ / ١٣٧٧ م - ٨٤١ هـ / ١٤٣٧ م)

علي بن محمد بن محمد، الشيخ علاء الدين البخاري الحنفي. كان علامة في النحو واللغة والعربية. أخذ عن أبيه وعمه والشيخ التفتازاني

علي بن محمد، بديع الدين الأنصاري (٦٣٨ هـ / ١٢٤١ م - ٦٨٦ هـ / ١٢٨٧ م)

علي بن محمد بن علي، الشيخ بديع الدين الأنصاري. من أهل مصر. كان ماهراً بالعربية والقراءات. تصدّر للإقراء في مشيخة الخليل، قرأ على الكمال الضريع، وروى بالإجازة عن ابن الجمزي.

(بغية الوعاة ٢/١٩٦).

علي بن محمد، علاء الدين الأنصاري (٦٤٥ هـ / ١٢٤٧ م - ٧٢٥ هـ / ١٣٢٥ م)

علي بن محمد بن غالب، علاء الدين بن نصير الدين (وقيل: ناصر الدين) الأنصاري الشافعي. من أهل دمشق. كان عالماً بالنحو. قرأه على ابن مالك. وكان عارفاً بالعربية والحساب، ماهراً في الشروط، ذا مروءة وسكون. حدث بالشاطبية.

(بغية الوعاة ٢/١٩٨؛ والدرر الكامنة ٣/١١٥).

علي بن محمد بن عيسى الياضي

(... / ... - ٧٩١ هـ / ١٣٨٩ م)

علي بن محمد بن عيسى الياضي. كان مشهوراً بالنحو ببلاد اليمن. أقرأ النحو مدة، فأفاد.

(بغية الوعاة ٢/١٩٨).

علي بن محمود، علاء الدين بن العطار (بعد ٧٦٠ هـ / ١٣٥٨ م - ٧٩٥ هـ / ١٣٩٣ م)

علي بن محمود بن علي، علاء الدين بن العطار الحرّاني. كان بارعاً بالنحو والفرائض.

أبو علي المروزي

= الحسن بن علي بن محمد (٥٤٨ هـ / ١١٥٣ م).

علي بن مسعود،

أبو سعد القرخّان

(... / ... - ... / ...)

علي بن مسعود بن محمود، أبو سعد، كمال الدين القرخّان. كان ماهراً في النحو. صنف «المستوفى» في النحو وعُرف به، فصار يسمى: صاحب المستوفى في النحو. أخذ عنه أبو حيّان، وأكثر من النقل عنه. (بغية الوعاة ٢/ ٢٠٦).

علي بن مسلم،

أبو الحسن اللّخمي

(... / ... - بعد ٥٣٠ هـ / ١١٣٥ م)

علي بن مسلم، أبو الحسن اللّخمي. كان نحويّاً بارعاً، عمل مدة في إقراء النحو. قرأ عليه نجبة بن يحيى كتاب سيبويه في حدود سنة ٥٣٠ هـ.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٠٦).

أبو علي المشدالي

= منصور بن أحمد بن عبد الحق (... / ... - ... / ...)

علي بن مصلح الدين،

علاء الدين الرومي

(٧٥٦ هـ / ١٣٥٥ م - ٨٤١ هـ / ١٤٣٨ م)

علي بن مصلح الدين بن موسى، الشيخ علاء الدين الرومي، العلامة النحوي. كان

حتى صار إمام عصره. دخل الهند، فعظمه ملوكها وأكرموا له ما شهدوه من علمه الغزير وزهده وورعه، ثم قدم مكة فتصدّر لإقراء النحو والعربية وفنون من العلوم، ثم رحل إلى مصر وأقرأ بها، فأخذ عنه خلق كثير. نال مكانة عالية بالقاهرة رغم أنّه لم يتردّد إلى أحد، ثم انتقل إلى الشام بعد أن سأله السلطان الإقامة بمصر فلم يقبل.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٠٠).

علي بن محمد الأشمونيّ

(٨٣٨ هـ / ١٤٣٥ م - نحو ٩٠٠ هـ / ١٤٩٥ م)

علي بن محمد بن عيسى، أبو الحسن، نور الدين الأشموني. نحويّ من فقهاء الشافعية. أصله من أشمون بمصر، ومولده بالقاهرة. ولي القضاء بدمياط. له مؤلفات عديدة، منها: «شرح ألفية ابن مالك» في النحو، و«نظم المنهاج» في الفقه، و«نظم جمع الجوامع»، و«نظم إيساغوجي» في المنطق. (كشف الظنون ١/ ١٥٣؛ والأعلام ٥/ ١٠).

علي بن محمد، ابن الخلّال

(... / ... - بعد ٩٠٢ هـ / ١٤٩٧ م)

علي بن محمد بن أحمد، علاء الدين الفوي، ابن الخلّال. كان عالماً بالنحو والأصول والفقه، شافعياً من تلاميذ السخاوي صاحب الضوء. ولد ونشأ بفوة (مدينة في البلاد المصرية). قرأ بالقاهرة، ودرّس وأفتى، وناب في القضاء بدمنهو. من مصنفاته: «أنوار الأسرار وأسرار الأنوار». عاش بعد أستاذة السخاوي.

(الأعلام ٥/ ١٠ - ١١).

علي بن أبي المعمر، أبو الحسن الواسطي

(٥٤٨ هـ / ١١٥٣ م - ٦٠٩ هـ / ١٢١٣ م)

علي بن أبي المعمر بن أبي القاسم، أبو الحسن الواسطي، كان من أهل اللغة والنحو، مقرباً حسناً. قرأ ببلده واسط على أبي بكر عبد الله بن منصور الباقلائي وهبة الله بن علي بن هشام. وسمع بها من أبي طالب محمد بن علي الكناني. حدث ببغداد وإربل، وكان فقيراً. (بغية الوعاة ٢/٢٠٦).

علي بن المغربي النحوي

(... / ... - ... / ...)

علي بن المغربي. كان نحوياً ماهراً. تصدر لإقراء النحو وإفادته للطلاب. وكان أديباً فاضلاً في المئة السادسة من الهجرة، له شعر جيد. كان يقيم بقلعة جعفر من أرض الجزيرة. (إنباه الرواة ٢/٣٢٢ - ٣٢٣).

علي بن المغيرة الأثرم

(... / ... - ٢٣٢ هـ / ٨٤٦ م)

علي بن المغيرة، أبو الحسن الأثرم (الأثرم: من كانت سنه مفتحة مكسورة من أصلها). صاحب النحو والغريب واللغة. كان شاعراً، وكان أول أمره يوزق لإسماعيل بن ضيح. كان إسماعيل قد أقدم أبا عبيدة معمر بن المثنى من البصرة أيام الرشيد إلى بغداد، وأحضر الأثرم، وجعله في دار من دوره، وأغلق عليه الباب، ودفع إليه كتب أبي عبيدة، وأمره بنسخها. فكان أبو مسحل عبد الوهاب

بارعاً في العلوم، متفنناً بالنحو، ماهراً بالأدب. دخل بلاد العجم، وأخذ عن التفتازاني وغيره من الكبار، حتى برع وتصدر للإقراء. كان بارعاً في علوم كثيرة، إماماً في المعقول، عارفاً بالجدل متحققاً. دخل القاهرة سنة ٨٢٨ هـ، فسُمي شيخاً بالأشرفية الجديدة، ثم عُزل منها سنة ٨٢٩ هـ. حج ودخل بلاد الروم، ثم رجع إلى القاهرة سنة ٨٣٤ هـ. حضر مجلس الحديث بالقلعة، فزل لسانه عن فلتات، اعتذر عنها، فرجع إلى الروم، ثم عاد إلى القاهرة، وحضر مجلس الحديث. فظهر منه حدة وشراسة واستخفاف بالعلماء. طلب مشيخة الشيوخونية، فلم يُؤتَ إليها. أهان الشيخ باكير في مجلس السلطان وكفره، فأحضر إلى مجلس الشرع وادّعى عليه الشيخ باكير فأنكر، ثم عقد لهما في مجلس السلطان موعداً للمصلح بينهما. ضعف الشيخ علاء الدين مدة، ثم سقط عن سريرته، فأبطل وركه، فانقطع مدة عن الناس ومجلس السلطان إلى أن مات.

(بغية الوعاة ٢/٢٠٨ - ٢٠٩).

علي بن معالي، ابن الباقلائي شيخ النحو

(... / ... - ٦٣٧ هـ / ١٢٣٩ م)

علي بن معالي، العلامة شيخ النحو ابن الباقلائي. من أئمة النحو، يُعرف بـ «شيخ النحو». كان من علماء بغداد وفضلاتها، متكهماً يتبع مذهب أبي حنيفة، ثم صار شافعياً. هو من أهل الحلة. وله شعر.

(بغية الوعاة ٢/٢٠٦).

ولد ونشأ وسكن في بغداد. كان فاضلاً نحويّاً، أديباً لغويّاً، فقيهاً كاتباً. قرأ على ابن العصار وعلى أبي البركات بن محمد الأنباري. فبرع في النحو والعربية حتى صار يُشار إليه في معرفة اللغة العربية. نقلها حفظاً وعلماً مع حفظ القرآن المجيد ومعرفة الفقه على مذهب الشافعي. كان في صباه يكتب كل يوم نصف كُرّاس من «المُجمل» لابن فارس، ويحفظه ويقرؤه على ابن العصار حتى أنهى الكتاب حفظاً وكتابة، وحفظ «إصلاح المنطق» وغير ذلك من كتب اللغة والنحو والفقه. طالع أكثر كتب الأدب، وحفظ كثيراً من الأخبار والأشعار. كان ممتع المحاضرة، إلا أنه لم يتصدّ للإقراء، ولو جلس لإقراء الطلبة لأحيا علوم الأدب، وضربت إليه آباط الإبل. كان يُعرف بالأجلّ اللغوي.

(بغية الوعاة ٢/٢٠٧-٢٠٨؛ وإنباه الرواة ٢/٣٢١-٣٢٢؛ ومعجم الأدباء ١٥/٨١-٨٣).

علي بن مهدي، أبو الحسن الكسروي
(... / ... - ... / ...)

عليّ بن مهديّ بن عليّ، أبو الحسن الكسرويّ الأصهباني. كان أحد العلماء النحويين الرواة الشعراء، أديباً ظريفاً، حافظاً راوية شاعراً، حافظاً كتاب العين، عالماً به. كان يؤدّب هارون بن علي بن يحيى النديم. مات بعد سنة ٢٨٣ هـ في أيام المعتضد. له مصنفات كثيرة، منها: «الخصال» يشتمل على جُكم وأمثال وأشعار وأخبار، و«مناقضات مَنْ زعم أنّه لا ينبغي أن يقتدي القضاة في مطامعهم بالأئمة الخلفاء»، و«الأعياد والتواريخ»، و«مراسلات الإخوان ومحاورات الخلان».

يأتيه، فيدفع الأثرم إليه وإلى أصحابه الكتاب والورق الأبيض من عنده، ويسألهم نسخه وتعجيله، ويتفق معهم على الوقت الذي يرثونه إليه. وكان أبو عبيدة من أضنّ الناس بكتبه، ولو علم ذلك لمنعه. من مؤلفاته: «النوادر»، و«غريب الحديث».

(معجم الأدباء ١٥/٧٧-٧٩؛ وإنباه الرواة ٢/٣١٩-٣٢١؛ والفهرست ص ٨٣-٨٤؛ والنجوم الزاهرة ٢/٢٦٣؛ ونزهة الألباء ص ٢١٨-٢٢١؛ والوافي بالوفيات ٢٢/٢١٤-٢١٥؛ وبغية الوعاة ٢/٢٠٦؛ والأعلام ٥/٢٣).

أبو علي المنسي

= حسين بن محمد بن أحمد (٥٦٠ هـ / ١١٦٤ م).

علي بن منصور

(٣٥١ هـ / ٩٦٢ م - بعد ٤٢١ هـ / ١٠٣٠ م)

علي بن منصور بن طالب، أبو الحسن الحلبي، ويُعرف بالقارح، ويلقّب دَوْخَلَة. من أهالي حلب. كان شيخاً في النحو، حافظاً للغة والأشعار، راوية للأخبار. لازم أبا علي الفارسي، وأخذ عنه، وخدمه وقرأ عليه جميع كتبه. كان يتصدّر للتعليم بالشام ومصر، ومعيشته من التدريس. (بغية الوعاة ٢/٢٠٧).

علي بن منصور، أبو علي الخطيب

(٥٤٧ هـ / ١١٥٢ م - ... / ...)

علي بن منصور بن عبيد الله، أبو الحسن - وقيل: أبو علي - الخطيب. أصله من أصبهان،

علي بن نصر الجهضمي

(.... / ... - ١٨٧ هـ / ٨٠٢ م)

علي بن نصر الجهضمي. من أهل البصرة. كان عالماً بالنحو من أصحاب الخليل في العربية، ومن رفقاء سيبويه. (بغية الوعاة ٢/ ٢١١؛ وغاية النهاية ١/ ٥٨٢).

علي بن نصر، أبو الحسن الإسفراييني

(٤٨٩ هـ / ١٠٩٥ م - ٥٥٠ هـ / ١١٥٥ م)

علي بن نصر بن محمد، أبو الحسن الإسفراييني الفُندُورَجِيّ. كان ذا معرفة تامة باللغة والأدب والبلاغة. ذا فضل وافر، وخطّ جيّد، وشعر حسن رائق، له يدٌ باسطة في الكتابة والرسائل، دخل بغداد سنة ٥٢٨ هـ، وسكن بها مدة، وأخذ من علمائها وفضلائها. عاد إلى خراسان وأخذ ينشئ الكتب عن ديوان الوزارة. وُلِدَ بنيسابور. ومات في حدود سنة خمسين وخمسمئة.

(معجم الأدباء ١٥/ ٩٨ - ١٠١؛ وبغية

الوعاة ٢/ ٢١١؛ والإسفراييني ومنهجه في درس النحو. محمد بدري عبد الجليل. دار النهضة العربية، بيروت، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م).

أبو علي النحويّ

= الحسن بن علي (٣٤٢ هـ / ٩٥٣ م).

= عسل بن ذكوان (.... / ... - ... / ...).

أبو علي النصيبينيّ

= الحسن بن عبد الرحيم بن علي (.... / ... - ٦٥٠ هـ / ١٢٥٢ م).

(معجم الأدباء ١٥/ ٨٨ - ٩٦؛ وبغية الوعاة

٢/ ٢٠٨).

علي بن موسى، أبو الحسن

الأندلسي النحوي

(٦١٠ هـ / ١٢١٤ م - ٦٧٣ هـ / ١٢٧٥ م)

علي بن موسى بن محمد، أبو الحسن الأندلسي. من ذرية عمار بن ياسر الصحابي. كان نحويًا ماهراً، وأديباً مؤرخاً. قرأ النحو والأدب على الشلّوبين والدّجاج والأعلم والبطلّوسي. انتقل بين أنحاء المغرب والمشرق. له مصنفات كثيرة منها: «المُشرق في أخبار المشرق»، و«المُغرب في أخبار المغرب»، و«المرقص والمطرب»، و«الغرة الظالعة في شعراء المئة السابعة»، والأدب الغض، و«ريحانة الأدب»، وغير ذلك. ولد بغرناطة.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٠٩ - ٢١٠).

علي بن نصر بن سليمان

(.... / ... - ... / ...)

علي بن نصر بن سليمان، أبو الحسن (سمّاه السيوطي: أبو الحسن الديبقيّ، وسمّاه ياقوت: أبو الحسن الزُّنْبِقِيّ. ويسميه القفطي: أبو الحسن البَرْنِيقِيّ). كان نحويًا لغويًا فاضلاً مشهوراً بالأدب. كتب بخطه الكثير من الكتب الأدبية والنحوية واللغوية. خطّه حسن الضبط. كان الناس يتنافسون في خطه وتحصيله؛ لأنّه خط قاعد بين الخطوط، كثير الضبط في غاية التحقيق والتنقيب والتصحيح.

(إنباء الرواة ٢/ ٣٢٣؛ وبغية الوعاة ٢/

٢١١؛ ومعجم الأدباء ١٥/ ٩٧).

أبو علي النفطي

= محمد بن علي بن محمد (٥٣٦ هـ / ١١٤١ م - ٦٠٨ هـ / ١٢١١ م).

علي بن هارون، أبو الحسن
القرميسيني

(٢٩٠ هـ / ٩٠٢ م - ٣٧١ هـ / ٩٨١ م)

علي بن هارون بن نصر، أبو الحسن، المعروف بالقرميسيني. كان عالماً بالتحو. حدّث عن علي بن سليمان الأخفش الأصغر. وكان ثقة جميل الأمر. روى عنه عبد السلام ابن الحسين البصري. مات سنة ٣٧١ هـ في خلافة الظائع.

(إنباه الرواة ٢/ ٣٢٤؛ وبغية الوعاة ٢/ ٢١١؛ وتاريخ بغداد ١٢/ ١٢٠؛ ومعجم الأدباء ١٥/ ١١١).

أبو علي الهجري

= هارون بن زكريا (١٠٠ هـ / ٧٠٠ م - ١٠٠ هـ / ٧٠٠ م).

أبو علي الواسطي

= محمد بن موسى (٣٢٠ هـ / ٩٣٢ م).

علي بن الهيثم الأنباري

(١٠٠ هـ / ٧٠٠ م - ١٠٠ هـ / ٧٠٠ م)

علي بن الهيثم الأنباري المعروف بجُونُفا. كان فاضلاً لغوياً أديباً كثير الاستعمال للتّغيير، والقصد لعويص اللّغة، وكان أحد الكتّاب المستخدمين في ديوان المأمون وغيره من الخلفاء. كان المأمون يتكلّم مع الناس جميعاً على سجيته إلا مع علي بن الهيثم، فكان

يتحفظ إذا كلّمه؛ لأنّه كان يُغرَق في الإغراب. دخل خالد بن أبان الكاتب الأنباري مصر، فبلغه اتّساع حال علي بن الهيثم، وكانت بينهما حرمة وكيّدة، فكتب إليه من مصر يشعر طویل كتبه بماء الذهب يذكر فيه خبره مع غُرَمائه والقاضي، فبعث إليه سَفْتَجَة (كمبيالة) بألف دينار، وكتب إلى عامل مصر في استعماله، فحسّنت حاله.

(معجم الأدباء ١٥/ ١٣٤ - ١٤٣؛ وبغية الوعاة ٢/ ٢١٢).

علي بن يوسف بن جُزَيّ

(١٠٠ هـ / ٧٠٠ م - ١٠٠ هـ / ٧٠٠ م)

علي بن يوسف بن جُزَيّ، أبو الحسن. كان بارعاً في النحو واللّغة والأدب، ماهراً في الكتابة، عارفاً بالفقه وعَقْد الشروط. تولّى خطّة القضاء، فعمل بالعدل والزهد، ومات على خير وشهرة وخلق.

(بغية الوعاة ٢/ ٢١٣).

علي بن يوسف الأنصاري

(٥٥٥ هـ / ١١٦٠ م - ٦١٩ هـ / ١٢٢٢ م)

علي بن يوسف بن محمد الأنصاري، أبو الحسن، يعرف بابن الشريك الضّرير. كان نحوياً لغوياً أديباً مقرئاً للقرآن. كان أول عمره يعمل نجاراً، فلما أَصْبَرَ اتّجه إلى العلم، فأخذ القراءات عن أبي إسحاق بن محارب، والعربية عن أبي القاسم بن تمام. تصدر لإقراء العربية والقراءات، فاستفاد مالاً جزيلاً بتعليم العربية. كان غاية في الذكاء والتفهم.

(بغية الوعاة ٢/ ٢١٣ - ٢١٤).

علي بن يوسف القفطي

(٥٦٨ هـ / ١١٧٢ م - ٦٤٦ هـ / ١٢٤٨ م)

علي بن يوسف بن إبراهيم، أبو الحسن القفطي. يُعرف بالقاضي الأكرم، وكان أبوه القاضي الأشرف كاتباً ومنشئاً، وأمه من بادية العرب من قضاة. كان عالماً بالنحو واللغة والفقه والقراءات والحديث والأصول والمنطق والرياضة والنجوم والهندسة والتاريخ والجرح والتعديل. وكان عظيم القدر، جمّ الفضل، كثير التّلب. له مصنفات عدّة، منها: «إصلاح الحَلَل الواقع في الصّحاح للجوهرى»، و«الضاد والضياء»، و«تاريخ النحاة»، و«تاريخ مصر»، و«المحلّى في استيعاب وجوه كلاً».

(بغية الوعاة ٢/ ٢١٢ - ٢١٣؛ ومعجم الأدباء ١٥/ ١٧٥ - ٢٠٤؛ والأعلام ٥/ ٣٣).

علي بن يوسف التّوقاتي

(.... / - بعد ٧٠٥ هـ / ١٣٠٦ م)

علي بن يوسف بن علي التّوقاتي. كان عالماً باللغة والحديث. له كتاب «شرح غريب الحديث» رتب فيه الأحاديث على حروف المعجم. قيل: أنجز مخطوطته في شوال سنة ٧٠٥ هـ.

(الأعلام ٥/ ٣٤).

علي بن يوسف، نور الدّين الشّطّنوفى

(٦٤٧ هـ / ١٢٥٠ م - ٧١٣ هـ / ١٣١٤ م)

علي بن يوسف بن حريز، أبو الحسن، نور الدين اللّخميّ الشّطّنوفى. كان نحوياً ماهراً مقرئاً بارعاً. قرأ النحو على الضياء صالح بن

إبراهيم الفارقيّ إمام جامع الحاكم، وقرأ القراءات على التّقّي يعقوب بن بدران الجرايديّ. تصدر لتدريس التفسير بالجامع الطولوني، وللإقراء بجامع الحاكم. كان رئيس المقرئين في مصر، من المشايخ النحاة والمشهورين بالتفسير. له كتاب في مناقب الشيخ عبد القادر الكيلانيّ. مات بالقاهرة. (بغية الوعاة ٢/ ٢١٣؛ والأعلام ٥/ ٣٤).

علي بن يوسف الفنّاري

(.... / - ٩٠٣ هـ / ١٤٩٧ م)

علي بن يوسف بن أحمد (وقيل: ابن محمد - قاله الزركلي) علاء الدين الرومي الحنفي. هو سبط الإمام الفنّاري محمد بن حمزة صاحب التصانيف في الأصول والمنطق. رحل علاء الدين في صباه إلى بلاد العجم، فدخل هراة، ثم سمرقند، ثم بخارى، وقرأ على العلماء في المدن الثلاثة، فبرع في العلوم والعربيّة حتى جعلوه مدرّساً، ثم غلب عليه حب الوطن، فعاد إلى بروسة في أوائل سلطنة محمد خان بن عثمان، فأعطاه مدرسة بمدينة روسة بخمسين درهماً، ثم مدرسة والده «مراد خان» بها بستين درهماً، ثم ولاه قضاءها، ثم قضاء العسكر، ومكث فيه عشر سنين، وارتفع قدر العلماء في زمن ولايته إلى أوج الشرف، وكانت أيامه تواريخ. ثم لمّا تولّى أبو يزيد جعله قاضياً بالعسكر في ولاية روم إيلي، ومكث فيه ثماني سنين. كان شديد الاهتمام بالعلم لا ينام على فراش، وإذا غلبه النوم استند والكتب بين يديه، ثم إذا استيقظ نظر فيها، وكان ماهراً في سائر العلوم. خدم العارف بالله حاج خليفة ودخل الخلوة عنده، وحصل له في علم التّصوّف ذوق، لكنه كان

٢ - لفظاً واحداً، وهو اسم فعل أمر مبني على الفتح، وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً تقدير: أنت. يتصرف مع كاف الخطاب: عليك، عليكما، عليكم، عليكن («عليكم»: اسم فعل أمر مبني على السكون وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً تقديره: أنتم. والكاف حرف خطاب مبني على الضم لا محل له من الإعراب، والميم لجمع الذكور حرف مبني على السكون لا محل له من الإعراب). ويكون:

- بمعنى «الزَمَ»، فينصب مفعولاً به، نحو الآية: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥].
- بمعنى «اعتصم»، فيتعدى بحرف الجر، نحو: «عليك بالاجتهاد حتى تنجح».

ابن عليل

= الحسن بن علي الحسين (٢٩٠ هـ / ٩٠٣ م).

ابن عليم البطليوسي

= الحسن بن محمد بن يحيى (... / ...).

العليمي

= ياسين بن زين الدين بن أبي بكر (١٠٦١ هـ / ١٦٥١ م).

عم

لغة في «أما».

انظر: أما.

عم

لفظ مرگب من حرف الجر «عَنْ» و«ما»

مغرى بصحبه السلاطين، وكان يغلب عليه الصمت إلا إذا ذكر له صحبة سلطان، فيورد الحكايات اللطيفة والنوادر. قال يوماً: ما بقي من حوائجي إلا ثلاث: الأولى أن أكون أول من يموت في داري، والثانية أن لا يمتد بي مرض، والثالث أن يختم لي بالإيمان. فكان أول من مات في داره: توضاً بها للظهور ثم حُم ومات مع أذان العصر. من مؤلفاته: «شرح الكافية» في النحو، وكتاب في الحساب (الأعلام ٣٤/٥؛ وشذرات الذهب ١٨/٨ - ١٩).

علي بن يوسف البُصروي

(٨٤٢ هـ / ١٤٣٨ م - ٩٠٥ هـ / ١٥٠٠ م)

علي بن يوسف بن أحمد (وقال الزركلي: علي بن يوسف بن علي بن أحمد)، علاء الدين الشهير بالبصري. كان عالماً بالنحو، فقيهاً شافعيًا دمشقيًا. من كتبه: «شرح جمع الجوامع» للتاج السبكي، و«النفحة الزكية في شرح المقدمة الآجرومية». (الأعلام ٣٤/٥؛ وشذرات الذهب ٨/٢٧).

عَلَيَّ زِيداً

أي: أولئيه. وتعرب اسم فعل أمر، وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً تقديره: أنت. و«زيداً»: مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة. وانظر: عليك.

عَلَيْكَ

تأتي:

١ - مرگبة من حرف الجر «على»، وضمير المخاطب المفرد. انظر: على.

«سُتَعْلَن». «قريب»: اسم مجرور بالكسرة الظاهرة. «سُتَعْلَن»: السين: حرف تنفيس واستقبال مبني على الفتح لا محل له من الإعراب. «تُعْلَن»: فعل مضارع للجهمول مرفوع بالضمة الظاهرة. «نتائج»: نائب فاعل مرفوع بالضمة الظاهرة، وهو مضاف. «الامتحان»: مضاف إليه مجرور بالكسرة الظاهرة).

العماد

العماد، في اللغة، كلُّ ما رَفَعَ شيئاً وحمله. وهو، في النحو، ضمير الفضل، وقد سُمِّيَ بذلك؛ لأنه يُعتمد عليه في بيان أنَّ ما بعده خبر لا تابع.

انظر: الضمائر، الرقم ٦؛ وانظر: نون العماد أو الوقاية في «النون»، الرقم ٦.

عماد الدين الأنصاري

= محمد بن عبد القوي عبد الله (٦٣٣ هـ / ١٢٣٥ م - ٦٦٧ هـ / ١٢٦٩ م).

عماد الدين المصري

= الحسين بن حسون (٦٣٣ هـ / ١٢٣٧ م).

العماد المغربي

(... / ... - ... / ...)

لغوي من أهل المغرب. رحل إلى الشرق. قرأ على ابن يونس الموصلي شيئاً من علوم الأوائل. دخل سنجار وأقام بها مدة وقرىء عليه بها. كان نزيل قاضيها الكردي المعروف بالبدر. اجتمع العماد المغربي ببغمر الفرغاني

الاستفهامية التي حُذفت ألّفها لدخول حرف الجرّ عليها، نحو: «عَمَ تَبَحُّثُ؟» («عَمَ»: حرف جر مبني على السكون المقدّر على النون المدغمة بالميم لا محل له من الإعراب، متعلّق بالفعل «تَبَحُّثُ». «ما» اسم استفهام مبني على السكون في محلّ جرّ بحرف الجرّ. «تَبَحُّثُ»: فعل مضارع مرفوع بالضمة الظاهرة، وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً تقديره: أنت).

عِمَ

أصلها في قولك: «عِمَ صباحاً»: أنعم صباحاً، حُذفت منها الألف والنون لكثرة الاستعمال، وتُعرب فعل أمر مبنيّ على السكون، وفاعله ضمير مستتر فيه وجوباً تقديره: أنت. وتُعرب «صباحاً» ظرف زمان منصوباً بالفتحة الظاهرة، متعلّق بالفعل «عِمَ». ومنه قول عترة (من الكامل):

يا دارَ عِبْلَةٍ بِالجِواءِ تَكَلِّمِي
وَعِمِي صَباحاً دارَ عِبْلَةٍ وَأَسْلَمِي

عَمّا

لغة في «أما».

انظر: أما.

عَمّا

لفظ مرّكب من حرف الجرّ «عن» و«ما» الحرفيّة الزائدة^(١)، نحو: «عَمّا قَرِيبٍ سُتَعْلَنُ نتائج الامتحان». («عَمّا»: عن: حرف جر مبني على السكون المقدّر على النون المدغمة بالميم لا محل له من الإعراب متعلّق بالفعل:

(١) لا تكف «ما» «عن» عن الجر.

(بغية الوعاة ٢/ ٢١٤؛ ووفيات الأعيان ٣/ ٤٣١-٤٣٦؛ والأعلام ٥/ ٣٧؛ وكشف الظنون ص ١٧٧٧).

العمالة

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلمة «العمالة» بمعنى: العمل والعمال، وجاء في قراره:

«يرى المجمع أن الكتاب يستعملون كلمة «العمالة»، للدلالة على معنى العمل والعمال. والمنصوص عليه في المعجمات أن «العمالة» مثلثة العين^(١). هي أجر العمل. ويتسنى تصويب كلمة «العمالة» في الاستعمال المتداول، بأنها مجاز علاقته السببية: ولها نظير في استعمال كلمة «الوظيفة» التي تدل لغة على الرزق أو الأجر، إذ جرى استعمالها بمعنى العمل الذي يؤجر عليه^(٢).

العُمدة

العُمدة، في اللغة، هي ما يُعْتَمَد عليه. وهي، في البلاغة والنحو، ما لا يمكن أن تتكوّن الجملة بدونها، ولا أن يتم معناها الأساسي إلّا بها، وتشمل الفاعل ونائبه والمبتدأ والخبر وأسماء النواسخ وأخبارها. انظر: الإنسان.

عمدة الحافظ وشرح اللفظ

كتاب صغير في النحو لأبي عبد الله جمال الدين محمد بن عبد الله، المعروف بـ «ابن مالك» (٦٠٠ هـ/ ١٢٠٣ م - ٦٧٢ هـ/ ١٢٧٤ م).

وتناظرا في مسائل العربية. لم يذكر القفطلي شيئاً عن اسمه الحقيقي أو عن نسبه، إنما قال: إنه كان في زمانه؛ أي: في القرن السابع الهجري.

(إنباء الرواة ٢/ ٣٨٦).

العِمادة

انظر: فعالة للدلالة على معنى الحرفة، أو شبهها من المصاحبة والملازمة.

عَمّار بن إبراهيم

(.../... - .../...)

عَمّار بن إبراهيم بن محمد. من أهل الكوفة. كان عالماً بالنحو. هو أخو عمر بن إبراهيم، أبي البركات. وهما زيدا المذهب. وعَمّر أكبرهما سناً وأظهرهما معرفة. كان عَمّار يدرس النحو ببلده. (إنباء الرواة ٢/ ٣٨٢).

عُمارة بن أحمد

(تيف و ٥١٠ هـ/ ١١١٦ م - ٥٦٩ هـ/

١١٧٤ م)

عُمارة بن علي بن زيدان بن أحمد، أبو محمد. من أهل اليمن. نزّل مصر. كان نحويّاً فقيهاً، مؤرخاً ثقة. أديباً لغوياً، نبياً عارفاً، بارعاً في العلوم، فصيحاً شاعراً بليغاً. من مؤلفاته: «أرض اليمن وتاريخها»، و«النكت العصرية في أخبار الوزراء المصرية»، وديوان شعر.

(١) أي: فتح العين وضمتها وكسرها.

(٢) القرارات المجمّعة. ص ٢٢٨؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٣٦.

وقد شرحه بكتاب سماه «شرح عمدة الحافظ وعدة الالفاظ».

انظر: «شرح عمدة الحافظ وعدة الالفاظ».

عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ
معجم لغوي لألفاظ القرآن الكريم ألفه
الشيخ أحمد بن يوسف المعروف بـ «السمين
الحلي» (١٣٥٥ هـ / ٧٥٦ - ١٣٥٥ م).

والكتاب في غريب القرآن، وقد جعله مؤلفه
أبواباً على حروف المعجم، ورُتب المواد
اللغوية فيه بحسب جذورها، وتبعاً للحرف
الأول من هذه الجذور مراعيّاً في الترتيب
الحرف الثاني فالثالث.

«وكان المؤلف يُشيعُ دراسة اللفظة إشباعاً
كاملاً، ويفصل في معانيها، ويورد اختلافاتها
بحسب ورودها في آيه القرآن الكريم. ونراه لا
يكتفي بذلك، بل يعمد إلى الحديث النبوي،
أو بعض أقوال الصحابة. ولهذا نرى أن العمدة
في غريب القرآن وغريب الحديث. ويدلّ
الكتاب على ثقافة المؤلف الواسعة لغةً وأدباً،
ولهذا كان يكثر من الشواهد الشعرية والنثرية
دعماً لما يُقدم على شرحه. لكنه ما كان يذكر
اسم الشاعر إلا لماماً، بل كان يسجله - أو
ناسخه - خطأ أحياناً».

ولما كان السمين ضليعاً في النحو والصرف
- وانظر: الدر المصون - فقد رأيناه يتوسّع في
كثير من القضايا الصرفية والنحوية، ويعرض
آراء النحاة وعلماء القراءات، ويعلق عليها،
ويبيّن نظره فيها، وهذا مما يزيّد الكتاب
أهمية. إلا أنه، مع الأسف، يُكسر من
الإحالات إلى كتبه - وكلّها مخطوط -؛ فكثيراً
ما يقول: «وفيه كلام طويل حررته في غير هذا

الكتاب»، أو يقول: «وقد حرّرت هذا في غير
هذا الموضوع - أو الموضوع». وقد يذكر أسماء
كتبه للإحالات، وقد لا يفعل.

ومن واسع علمه أنه كان يشرح بعض
الألفاظ، ويورد من المفردات التي لا نجدُها
أحياناً في اللسان أو الجمهرة، ممّا يدلّ على
اعتماده كتباً لغوية غير ما هو مبذول. كما أنه
قد يذكر مفردات لم ترد في القرآن الكريم،
ويُبرّر ذكرها بضرورات متعددة يعدّها، مثل
كلمة «بث». وهذا ما يجعل الكتاب فريداً مفيداً
في شرح الألفاظ العامة، إضافةً إلى شرح
ألفاظ القرآن الكريم والحديث النبوي
الشريف.

أما منهجه فإنّه يتناول اللفظة القرآنية من الآية
التي يبدأ بها المادة المجردة، ثم يذكر الآية،
وبعدّها يعمد إلى شرح معانيها كما وردت في
القرآن. ثم يُشبع ذلك بتقلبات اللفظة
واشتقاقاتها واستعمالاتها، ويبرهن لغةً كما
يستشهد على ذلك بالشواهد الشعرية والنثرية.
وبعد أن يطمئن إلى إيفاء معاني اللفظة في
القرآن، يعمد إلى بعض معانيها في الحديث.
ويُكثر عندئذٍ من رواية الأحاديث من غير
إسناد... مما ينفرد به عن سائر كتب غريب
اللغة.

ويستطيع القارئ أن يرجع إلى مطلع
الكتاب ليطلع على فهرسة دقيقة هي من صنعه
وتبويبه، تدل على حصافته وإخصائه. ولا نكادُ
نرى لفظة في القرآن الكريم إلا أولها شرحاً
ودرساً.

ولم يكن السمين أول من أُلّف في غريب
القرآن والحديث بشكل خاص أو عام؛ فقد
سبقه الهروي والسجستاني والفراء والأخفش

الكريم مثل كلمة «آلات». ثم هو كثير الاختصار، وفي مفرداته تقديم وتأخير. ناهيك عن أنه لا يراعي تسلسل الحرف الثاني والثالث من اللفظة؛ فقد تجدُ بخل قبل بخر، وبدل وبدن قبل بدأ^(١).

وللكتاب طبعات عدّة، منها:

- طبعة عالم الكتب في بيروت سنة ١٤١٤ هـ / ١٩٩٣ م بتحقيق الدكتور محمد ألتونجي.

- طبعة دار الكتب العلمية في بيروت بتحقيق محمد باسل عيون السود، سنة ١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م.

العمدة في محاسن الشعر

كتاب في الشعر والبلاغة وأخبار العرب وغيرها لأبي علي الحسن بن رشيق القيرواني (٣٩٠ هـ / ١٠٠٠ م - ٤٥٦ هـ / ١٠٦٣ م).

وقد أراد ابن رشيق أن يكون كتابه موسوعة لكل ما يتعلق بالشعر من أوزان وقواف وأغراض، وأخطاء الشعراء، ومحاسن، وغير ذلك، ولا يُعرف كتاب قبل «العمدة» جمع كل هذه المعارف حول الشعر.

«في العمدة تسعة وخمسون باباً لها صلة واضحة بدراسة الشعر ونقده، وهي:

- ١ - فضل الشعر. ٢ - في الردّ على من يكره الشعر. ٣ - أشعار الخلفاء والقضاة والفقهاء.
- ٤ - من رفعه الشعر ومن وضعه. ٥ - من قضى له الشعر ومن قضى عليه. ٦ - شفاعات الشعراء وتحريضهم. ٧ - احتماء القبائل بشعرائها. ٨ - من فآل الشعر وطيرته. ٩ - في منافع الشعر ومضاره. ١٠ - تعرض الشعراء.

وشير وابن الأثير والراغب الأصبهاني، إلا أنه كان أوسعهم جمعاً جميعاً، وأكثرهم شرحاً مفصلاً. ومع أنه اعترف بمن سبقه، ومع أنه كان ينقل عنهم ويشير إلى ذلك أحياناً، إلا أنه لم يعجبه عمل أغلبهم؛ فقد قال في الورقة الأولى من الكتاب: «غير أنهم لم يُتموا المقصود من ذلك، لا اختصار عباراتهم وإيجاز إشاراتهم». وهذا حقٌ لمسأه في أثناء تحقيقنا للعمدة، وسيلمسه القارئ في دراساته ومراجعاته.

إلا أن السمين اعتمد كتاب «المفردات» للراغب اعتماداً يكاد يكون كلياً؛ فقد ابتلعه وهضمه وصبّ نسجه بين ثنايا كتابه. وما ترك لفظاً تقريباً إلا نقلها أو علق عليها، مما يدل على أن كتاب المفردات كان في مُتناول يده مباشرة حين ألف «عمدة الحفاظ». وكان أحياناً يسجل اسم الراغب وأحياناً لا يذكره. وقد يقول: «قال بعضهم»، أو «قال بعض أهل اللغة»، وهو إنما يعني الراغب نفسه. وهو غالباً إذا ذكره فليست بقده، ويجرح رأيه، أو يهاجم نقله.

على أننا نرى - بحق - أن كتاب عمدة الحفاظ أوسع أفقاً وثقافة ومادة من كتاب المفردات؛ فهو أولاً من حيث الحجم يبلغ أربعة أضعافٍ ونيفاً. وثانياً قلماً يستشهد الراغب بالأحاديث والأشعار، في حين أن السمين يُكثر منها. وقلماً يتعرض الراغب لمسألة لغوية أو نحوية أو صرفية، في حين أن السمين واسع الباع فيها.

كما أن الراغب لم يذكر كل مفردات القرآن

التاسع والستين، وهي: البلاغة، والإيجاز، والبيان، والنظم، والمُخْتَرَعُ والبدیع، والمجاز، والاستعارة، والتمثيل، والمثل السائر، والتشبيه، والإشارة، والتتبع، والتجنيس، والترديد، والتصدير، والمطابقة، وما اختلط فيه التجنيس بالمطابقة، والمقابلة، والتقسيم، والتسيم، والتفسير، والاستطراد، والتصريح، والالفاظ، والاستثناء، والتسيم، والمبالغة، والإيغال، والغلو، والتشكك، والحشو وفضول الكلام، والاستدعاء، والتكرار، ونفي الشيء بإيجابه، والاطراد، والتضمن والإجازة، والاتساع، والاشتراك، والتغاير.

وهناك أبواب من شأنها أن تعين على فهم التراث الشعري، وهي: ٨٤ - في أصول النسب. ٨٥ - مما يتعلق بالأنساب. ٨٦ - في ذكر الوقائع والأيام. ٨٧ - في معرفة ملوك العرب. ٩٢ - ذكر منازل القمر. ٩٣ - في معرفة الأماكن والبلدان. ٨٩ - العتاق من الخيل ومذكوراتها. ٩٤ - من الزجر والعيافة. ١٠٧ - الجوائز والصلات.

فيكون المجموع سبعة أبواب ومئة.

مصادر العمدة: نقل ابن رشيقي في العمدة عما يُنِيف على ثلاثين كاتباً ومؤلفاً، غير دواوين الشعر التي أخذ عنها. وهو في ذلك ينقل أو يلخص مئات الصفحات عن هذه المراجع دون أن يُشير إلى مصدره إلا نادراً، وقد ذكر في العمدة أسماء لتسعة كتب فقط، وكان يكتفي غالباً بقوله: «ذكر الجاحظ»، أو «روى الحاتمي»، أو «الجمحي»، أو «قال ابن قتيبة». وعلى مُحَقِّق الكتاب إذا شاء تخريج تلك العبارة أن يبحث في جميع الآثار المعروفة

١١ - التكسب بالشعر والأَنَفَة منه. ١٢ - تنقل الشعر في القبائل. ١٣ - في القدماء والمحدثين. ١٤ - المشاهير من الشعراء. ١٥ - المقلون من الشعراء والمغلبون. ١٦ - من رغب من الشعراء عن ملاحاة غير الأكفاء. ١٧ - في الشعراء والشعر. ١٨ - حد الشعر وبينته. ١٩ - اللفظ والمعنى. ٢٠ - في المطبوع والمصنوع. ٢١ - في الأوزان. ٢٢ - القوافي. ٢٣ - التقفية والتصريح. ٢٤ - في الرجز والقصيد. ٢٥ - في القطع والطوال. ٢٦ - في البيديهة والارتجال. ٢٧ - في أدب الشاعر. ٢٨ - باب عمل الشعر وشخذ القريحة له. ٢٩ - في المقاطع والمطالع. ٣٠ - المبدأ والخروج والنهاية. ٧٠ - التصرف ونقد الشعر. ٧١ - أشعار الكتاب. ٧٢ - أغراض الشعر وصنوفه. ٧٣ - النسب. ٧٤ - المديح. ٧٥ - الافتخار. ٧٦ - الرثاء. ٧٧ - الاقتضاء والاستنجاز. ٧٨ - العتاب. ٧٩ - الوعيد والإنذار. ٨٠ - الهجاء. ٨١ - الاعتذار. ٨٢ - سيرورة الشعر والحظوة في المدح. ٨٣ - ما أشكل من المدح والهجاء. ٨٨ - من النسبة. ٩٠ - في المعاني المحدثه. ٩١ - في أغاليل الشعراء والرواة. ٩٥ - ذكر المُعَاظِلَّة والتَّشْيِيع. ٩٦ - الوحشي المتكلف والركيك المستضعف. ٩٧ - الإحالة والتغيير. ٩٨ - الرخص في الشعر. ٩٩ - السرقات. ١٠٠ - الوصف. ١٠١ - الشطور وبقية الزحاف. ١٠٢ - بيوتات الشعر والمعرقون فيه. ١٠٣ - حكم البسملة قبل الشعر. ١٠٤ - أحكام القوافي في الخط. ١٠٥ - النسبة إلى الروي. ١٠٦ - الإنشاد.

وهناك تسعة وثلاثون باباً تتصل بعلوم البلاغة: من الباب الحادي والثلاثين إلى

- طبعة مكتبة الخانجي بالقاهرة بتحقيق الدكتور النبوي شعلان.

- طبعة دار الكتب العلمية في بيروت بتحقيق عبد القادر عطا سنة ٢٠٠١م.

عمر بن إبراهيم

(٤٤٢ هـ / ١٠٥٠ م - ٥٣٩ هـ / ١١٤٥ م)

عمر بن إبراهيم بن محمد زين العابدين الحسيني، يكنى أبا البركات. من أهل الكوفة. كان إماماً في النحو واللغة والفقه والحديث. مات في أيام المقتفي، ودُفن في المَسْبَلَة التي كانت للعلويين. وقُدِّر من صَلَّى عليه بثلاثين ألفاً. كان خشن العيش، صابراً على الفقر، قانعاً باليسير. رحل إلى الشام، وسمع من علمائها، وأقام بدمشق وحلب مدة. قال أبو طالب بن الهراس - وكان قد حجَّ مع أبي البركات -: إنه قد صرَّح له بالقُدْر وخُلِق القرآن، فاستعظم ذلك منه، وقال: إِنَّ الْأَئِمَّة على غير ذلك. فقال أبو البركات: إِنَّ أَهْل الْحَقَّ يُعَرِّفُونَ بِالْحَقِّ وَلَا يُعَرِّفُ الْحَقُّ بِأَهْلِهِ. له تصانيف، منها: «شرح اللُّمَع» وغيره. سافر إلى الشام وأقام بدمشق ثم بحلب وقرأ بها «الإيضاح» لأبي علي الفارسي. قال يوسف بن مَقْلُد: قرأت عليه جزءاً فمرَّ بي ذكر عائشة فترَضَّيْتُ عنها، فقال: أَدْعُو لَعْدَوْ عَلِيٍّ؟! فقلت: حاشا وكلَّ ما كانت عدوّته.

(معجم الأدباء ٢٥٧/١٥ - ٢٦١؛ والوافي بالوفيات ٢٢/٤١٢ - ٤١٣؛ ونزهة الألباء ص ٢٩٥ وشذرات الذهب ٤/١٢٢ - ١٢٣؛ وإنباه الرواة ٢/٣٢٤ - ٣٢٦؛ والبداية والنهاية

لهؤلاء الأعلام. وهو أمر من شأنه أن يرهق المحقق، ويأكل منه الجهد والوقت.

وفي العمدة روايات عن ثعلب والفَرَاء والنَّحَّاس والخليل والأصمعي وأبي عمرو وكثيرين غيرهم^(١).

طبع كتاب العمدة أكثر من مرة. وفيما يلي ذكر طبعته متسلسلة بحسب قدمها:

١ - العمدة، الجزء الأول طبع تونس ١٢٨٢ - ١٢٨٣ هـ / ١٨٦٥ م مجلد واحد. ٢٠٨ صفحة.

٢ - العمدة، الجزء الأول والثاني طبع مطبعة السعادة بتصحيح الشيخ محمد بدر الدين النعساني الحلبي، الجزء الأول ٢٢٨ صفحة، والثاني ٢٤٣ صفحة، ومكتوب عليها: «مصححة على ثلاث نسخ»، ولكن المصحح لم يعرف بهذه النسخ. طبعت عام ١٩٠٧ م بالقاهرة.

٣ - العمدة، الجزء الأول والثاني، طبعة أمين هندية عام ١٩٢٥ م بالقاهرة، مطبعة السعادة، تصحيح «أحد كبار العلماء» دون ذكر لاسمه.

٤ - العمدة، بتحقيق محيي الدين عبد الحميد، الطبعة الأولى، في المطبعة التجارية عام ١٩٣٤ م، والطبعة الثانية ١٣٧٤ هـ / ١٩٥٥ م في مصر في جزأين، والطبعة الثالثة في المكتبة التجارية عام ١٩٦٣ في جزأين، والطبعة الرابعة في دار الجيل ببيروت عام ١٩٧٤ م في جزأين بمجلد واحد. وفي صيف ١٩٨١، هبطت إلى الأسواق الطبعة الخامسة، وهي صورة عن الطبعة الرابعة.

(١) عن مقدّمة محقق الكتاب. ص ١١ - ١٤.

رشدي الدين الفارقي. كان عالماً باللغة والفقه، مقرئاً أديباً، كاتباً بارعاً في التفسير والبيان والبديع. انتهت إليه رئاسة الأدب. أخذ عنه جم غفير من الفضلاء. عمل وزيراً في دُول وأفتى وناظر. برع في البلاغة والنظم والنثر والأصول والطب. كان حلو المحاضرة مليح التأديرة. تصدر للتدريس مدة من الزمن بالناصرية والظاهرية وانقطع بها وخين فيها. له مقدّمتان في النحو.

(بغية الوعاة ٢/٢١٦؛ والأعلام ٥/٤٢؛ وفوات الوفيات ٣/١٢٩، ١٣١).

أبو عمر الإشيلي

= قاسم بن محمد بن حجاج (... / ... - ... / ...)

عمر بن أبي بكر، زين الدين المغربي (... / ... - ٨٣٥ هـ / ١٤٣١ م)

عمر بن أبي بكر بن عيسى، زين الدين المغربي البصراوي. قدم دمشق. كان عالماً بالنحو مبرزاً فيه، بارعاً بالفقه والعربية والقراءات، قانعاً باليسير، حسن العقيدة، ديناً خيراً، سليم الباطن. (بغية الوعاة ٢/٢١٦).

عمر بن بكير

(... / ... - ... / ...)

عمر بن بكير. كان نحوياً ماهراً، وأخبارياً صادقاً، وراويّة ناسباً. صاحب الحسن بن سهل. عمل له الفراء كتاب «معاني القرآن». صنّف كتاب «الأيام» في الغزوات، ويتضمّن يوم الغول، ويوم الظّهر، ويوم أزمّام، ويوم

١٢/٢٣٥ - ٢٣٦؛ والنجوم الزاهرة ٥/٢٧٦؛ وبغية الوعاة ٢/٢١٥؛ والأعلام ٥/٣٨ - (٣٩).

عمر بن أحمد، أبو حفص الضرير (... / ... - ٦١٣ هـ / ٢١٧ م)

عمر بن أحمد بن أبي بكر، أبو حفص الضرير، مجد الدين. من أهل العراق. كان بارعاً في النحو. تصدر للإقراء، وكان ذكياً وفي لسانه حُبسة عظيمة. أراد مناظرة محمود بن الأرملة فلم يجبه إلى ذلك خوفاً. اتقن العروض والنحو واللغة والشعر حتى أهل عصره. كان يتفقه على مذهب الشافعي، وتخرّج به أئمة. مات يوم عيد الفطر. (بغية الوعاة ٢/٢١٦).

عمر بن أحمد، عز الدين النشائي (... / ... - ٧١٦ هـ / ١٣١٦ م)

عمر بن أحمد بن أحمد، عز الدين النشائي. كان إماماً في النحو والفقه والحساب والأصول، بارعاً في كلّ الفنون، محققاً ديناً ورعاً، يحبّ السماع ويحضره. قرأ النحو بالجامع الأقمر، وانتفع به ولده كمال الدين صاحب المختصرات. تصدر للتدريس بالفاضلية والكهارية والظاهرية، وله «مشكلات الوسيط».

(بغية الوعاة ٢/٢١٥).

عمر بن إسماعيل،

رشيد الدين الفارقي

(٥٩٨ هـ / ١٢٠١ م - ٦٨٧ هـ / ١٢٨٨ م)

عمر بن إسماعيل بن مسعود، أبو القاسم،

عمر بن جعفر،
أبو القاسم الرّعفراني

(.../...-.../...)

عمر بن جعفر بن محمد، أبو القاسم
الرّعفراني. كان عالماً باللغة والأدب بارعاً في
الشعر والقوافي والعروض. من مصنّفاته:
«اللّغات»، و«القوافي»، و«العروض». كان
يُلقب دُومَي (وفي بغية الوعاة: رومي).
(معجم الأدباء ٥٩/١٦؛ وبغية الوعاة ٢/٢١٧).

عمر بن حسن، أبو حفص الصّقليّ

(.../...-.../...)

عمر بن حسن، أبو حفص الصّقلي. كان
شيخاً في النحو واللغة، طويل الباع فيهما.
أخذ عنه خلق كثير وروّوا عنه، تصدر للإفادة
يُكلّم (مدينة في صقلية). أصيب من الفرنج بما
قضى بسجنه. وكان شاعراً مدح رجلاً ملك
صقلية وهو في حبسه.
(إنباه الرواة ٢/٣٢٨).

عمر بن الحسن، أبو الخطاب الكلبي

(.../...-٦٣٣ هـ/١٢٣٥ م)

عمر بن الحسن بن علي، أبو الخطاب
الأندلسيّ البُلنّسيّ الكلبي. كان عارفاً بالنحو
واللغة وأيام العرب وأشعارها، من أعيان
العلماء، متقناً لعلم الحديث وما يتعلّق به،
حافظاً مشهوراً، سمع الحديث ورحل. بنى له
الكامل دار الحديث الكاملية بالقاهرة، وجعله
شيخها. حدّث عنه ابن الصلاح وغيره.

(بغية الوعاة ٢/٢١٨).

الكوفة، وغزوة بني سعد بن زيد مناة، ويوم
مُبايض.

(معجم الأدباء ١٥/٢٦٢-٢٦٧؛ وبغية
الوعاة ٢/٢١٧).

أبو عمر البُلنّسيّ

= أحمد بن شرف (.../...-بعد ٤٩٠ هـ/١٠٩٦ م).

= يوسف بن عبد الله بن سعيد (بعد ٥٥٨ هـ/١١٦٢ م).

عمر بن ثابت الثمانيّ

(.../...-٤٤٢ هـ/١٠٥٠ م)

عمر بن ثابت، أبو القاسم الثمانيّ. كان
قيماً بعلم النحو، عارفاً بقوانينه، إماماً فاضلاً
أديباً. أخذ عن أبي الفتح بن جني. كان
خواص الناس يقرّون على أبي القاسم بن
برهان، وعمومهم يقرّون على أبي القاسم
الثمانيّ إذ كان هو وأبو القاسم بن برهان
يُقرّنان الناس بالكُرخ ببغداد. له من
التصانيف: «شرح اللّمع»، و«المفيد في
النحو» سَمَاه الصّفدي «المقيّد» في النحو،
و«شرح التصريف المملوكي». كان ضريباً
نحوياً، أحد أئمة العربية بالعراق.

(وفيات الأعيان ٣/٤٤٣-٤٤٤؛ ومعجم
الأدباء ١٦/٥٧-٥٨؛ والوافي بالوفيات ٢٢/
٤٤٣-٤٤٤؛ ونزهة الألباء ص ٢٥٦؛ ومراة
الجنان ٣/٦١؛ والبداية والنهاية ١٢/٦٦؛
وشذرات الذهب ٣/٢٦٩؛ وبغية الوعاة ٢/
٢١٧ والأعلام ٥/٤٣).

أبو عمر الجرميّ

= صالح بن إسحاق (٢٢٥ هـ/٨٣٩ م).

أبو عمر الحيري

= محمد بن أحمد بن حمدان (.../...) - ٣٧٨ هـ / ٩٨٨ م.

عمر بن خلف، ابن مكي

(.../... - ٥٠١ هـ / ١١٠٧ م)

عمر بن خلف بن مكي، أبو حفص الصقلّي. كان إماماً في اللغة، عالماً بالعربية، فقيهاً محدثاً. صنف في اللغة كتاباً سماه «تلقيح الجنان وتثقيف اللسان» يدلّ على غزارة علمه وكثرة حفظه وفرة حفظه. رحل إلى تونس من برّ العدو فاستوطنها، وولي قضاءها وخطابتها، فكان يخطب كل جمعة الخطبة البديعة من إنشائه تفوق خطب ابن نباتة. له شعر.

(الأعلام ٥/٤٦؛ وبغية الوعاة ٢/٢١٨؛ وإنباه الرواة ٢/٣٢٩).

أبو عمر الزاهد

= محمد بن عبد الواحد بن أبي هاشم (٢٦١ هـ / ٨٧٥ م - ٣٤٥ هـ / ٩٥٧ م).

عمر بن سعيد، أبو الخطاب التّبرّزيّ

(.../... - .../...)

عمر بن سعيد بن مغيث، أبو الخطاب التّبرّزيّ. كان عالماً بالنحو واللغة والفقه والعروض، نبياً متفنناً. تصدر لإقراء النحو والعربية، وعمل بالتدريس في المظفرية بتعزّ، وبقي فيها إلى أن مات. كان حسن السيرة والأخلاق، مشكور الفعال.

(بغية الوعاة ٢/٢١٨).

عمر بن شبّة، أبو زيد التّميريّ

(١٧٢ هـ / ٧٨٨ م - ٢٦٢ هـ / ٨٧٦ م)

عمر بن شبّة بن عبدة، أبو زيد التّميري. من أهل البصرة. كان عالماً بالنحو والأدب واللغة والآثار، فقيهاً ثقة، اسم أبيه زيد، وإنما قيل له شبّة؛ لأنّ أمه كانت ترقصه وتسميه شبّة. صنف من الكتب الكثير، منها: «من كان يلحن من النحويين»، و«الشعر والشعراء»، و«طبقات الشعراء».

(بغية الوعاة ٢/٢١٨ - ٢١٩؛ والأعلام ٥/٤٧ - ٤٨).

عمر بن عبد الله، أبو القاسم الدّباس

(٥٦٥ هـ / ١١٦٩ م - ٦٠١ هـ / ١٢٠٤ م)

عمر بن عبد الله بن أبي السّعادات، أبو القاسم الدّباس. كان بارعاً في علم النحو واللغة، حنفيّاً ثم تحوّل شافعيّاً أشعريّاً. وكان ذكياً، لطيفاً خلوقاً، حسن العشرة، من أظرف الشباب، وأجملهم خلقاً ولباساً. تولى الإشراف على كتب النظاميّة. قال ابن النجار: رأيت في المنام بعد موته بخمسة عشر يوماً وهو فرحان، فقلت له: ما فعل الله بك؟ فقال: الآن خرجت من الحبس.

(بغية الوعاة ٢/٢١٩).

عمر بن عبد الله الهندي

(٧٤٥ هـ / ١٣٤٤ م - ٨١٥ هـ / ١٤١٣ م)

عمر بن عبد الله الهندي، ابن سراج الدين الفأفاء. كان إماماً في العربية والأصول. أقام بمكّة، وتصدّر بها لإقراء العربية والأصول فأفاد. مات في ذي الحجة سنة ٨١٥ هـ عن

سبعين سنة، فتكون سنة ولادته ٧٤٥ هـ.

(بغية الوعاة ٢/٢١٩).

عمر بن عبد العزيز، شمس الدين
الأسواني

(٦١٢ هـ / ١٢١٥ م - ٦٩٢ هـ / ١٢٩٢ م)

عمر بن عبد العزيز بن الحسين، شمس الدين الأسواني الشافعي. كان نحوياً لغوياً، فقيهاً فاضلاً، متفتناً معتبراً، أديباً كريماً، شاعراً جواداً. أخذ الفقه عن مجد الدين القشيري. ولي قضاء أسوان. مات بقوص.

(بغية الوعاة ٢/٢١٩ - ٢٢٠).

عمر بن عبد المجيد الرُندي

(... / ... - ٥٧٩ هـ / ١١٨٣ م)

عمر بن عبد المجيد الرُندي، أبو علي. كان عالماً بالنحو، من تلاميذ السُّهيلي، ومن مقرئي كتاب سيبويه. له شرح على جُمَل الزجاجي.

(بغية الوعاة ٢/٢٢٠؛ وهدية العارفين ص

٥٨٤).

عمر بن عبد الملك،

أبو جعفر القرطبي

(... / ... - ٣٥٦ هـ / ٩٦٧ م)

عمر بن عبد الملك بن سليمان، ابن أبي مسلم الخولاني، أبو جعفر القرطبي. كان عالماً بالعربية والشعر والغريب. رحل إلى العراق، وسمع من ابن درستويه، ثم انتقل إلى البصرة، فسمع بها من أبي بكر بن داسة سنن أبي داود. ثم جاء إلى الأندلس، فحدث فيها.

(بغية الوعاة ٢/٢٢٠؛ وتاريخ علماء

الأندلس ١/٣٦٩).

عمر بن عبد النور، أبو علي
الصَّنْهَاجِي اللَّزْبِيّ

(... / ... - ... / ...)

عمر بن عبد النور بن ماخوخ، أبو علي الصَّنْهَاجِي اللَّزْبِيّ. كان نحوياً ماهراً متفرداً بفضلِه، متقللاً بين البلدان. قدم مصر، ورحل إلى الموصل، ودخل إربل، ولازم كمال الدين بن يونس. وله شعر جيد.

(بغية الوعاة ٢/٢٢٠).

عمر بن عثمان، أبو حفص النحوي

(... / ... - ... / ...)

عمر بن عثمان بن خطاب، أبو حفص التميمي. كان إماماً في النحو. مغربي الأصل. له كتاب «الأمر والنهي»، ويعرف بكتاب «المكتفي».

(معجم الأدباء ١٦/٦٧؛ وبغية الوعاة ٢/

٢٢١).

عمر بن عثمان، ابن الجرار الأندلسي

(... / ... - ... / ...)

عمر بن عثمان بن محمد، المعروف بابن الجرار الأندلسي النحوي. كان عالماً بالنحو واللغة، من أهل البلاغة والشعر، له رسالة ناقض فيها عبد الله بن المقفّع في «اليتيمة» وظهر فضلُه فيها. كان ضئيل الخلقة يُرمى بالزُنْدَقَة، مبعداً غير مقرب إلى أولي الأمر في زمانه.

(إنباه الرواة ٢/٣٣٠).

وقال: سمعنا عليه ومعه. وحج ورجع إلى الإسكندرية. له من الكتب: «الإشارة» في النحو، و«المنهج المبين» في شرح الأربعين النووية، و«التحرير والتحبير» في شرح رسالة ابن أبي زيد القيرواني في فقه المالكية، و«رياض الأفهام في شرح عمدة الأحكام» في الحديث، و«الفرج المنير في الصلاة على البشير النذير»، و«الغاية القصوى في الكلام على آيات التقوى». توفي سنة ٧٣٤ هـ، وقيل: سنة ٧٣١ هـ.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٢١؛ وشذرات الذهب ٦/ ٩٦-٩٧؛ والأعلام ٥/ ٥٦؛ والدُّرر الكامنة ٣/ ١٧٨-١٧٩؛ والبداية والنهاية ١٤/ ١٦٨).

عمر بن عيسى، أبو الخطاب الهروي
(.../... - بعد ٧٠٠ هـ/ ١٣٠٠ م)

عمر بن عيسى بن إسماعيل، أبو الخطاب المعروف بالهروي. كان إماماً بالنحو والفقه والأدب، بارعاً فاضلاً، محققاً ماهراً بعلوم الأدب والحساب والفرائض والدور والتصريف والعروض. له مصنفات عدّة في النحو وغيره.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٢٢).

عمر بن عيسى الهَرَمِي

(.../... - ٧٠٢ هـ/ ١٣٠٢ م)

عمر بن عيسى بن إسماعيل، أبو الخطاب. من أهل اليمن. كان مقيماً بصنعاء، من أتباع أبي موسى الأشعري. كان نحوياً أديباً من الحنفية. له كتب، منها: «المحرر» في النحو.

(الأعلام ٥/ ٥٨).

عمر بن عثمان، أبو حفص الجَنْزِي
(نحو ٤٧٠ هـ/ ١٠٧٧ م - ٥٥٠ هـ/ ١١٥٥ م)

عمر بن عثمان بن الحسين بن شعيب، (وسمّاه القفطي: عمر بن عثمان بن شعيب)، أبو حفص الجَنْزِي. كان عالماً بالنحو واللغة ومعرفة كلام العرب، ومن أحد أئمة الأدب. تحلّى بالورع ونزاهة النفس. له باع طويل في النحو والشعر. قدم بغداد وورد البصرة وخوزستان، وذاكر الفضلاء حتى صار علامة زمانه. شرع في إملاء تفسير لو تمّ لم يوجد مثله. توفي في رابع عشر ربيع الآخر سنة ٥٥٠ هـ، وقد جاوز السبعين (فتكون سنة ولادته قريبة من سنة ٤٧٠ هـ).

(إنباء الرواة ٢/ ٣٢٩-٣٣٠؛ وبغية الوعاة ٢/ ٢٢١؛ ومعجم الأدباء ١٦/ ٦٢-٦٧).

عمر بن علي بن عبد الكريم

(.../... - .../...)

عمر بن علي بن عبد الكريم الواسطي. كان عالماً بالنحو والعربية. له كتاب مختصر في النحو سمّاه «حاوي الفوائد الأدبية».

(بغية الوعاة ٢/ ٢٢٢).

عمر بن علي الفاكهاني

(٦٥٤ هـ/ ١٢٥٦ م - ٧٣٤ هـ/ ١٣٣٤ م)

عمر بن علي بن سالم، تاج الدين اللخمي الإسكندري الفاكهاني. سمع على ابن طرخان والمكين الأسمر، وتفقّه لمالك، وأخذ عن ابن المنير وغيره، ومهر في العربية والفنون. كان علامة بالنحو. زار دمشق سنة ٧٣١ هـ، واجتمع به ابن كثير صاحب البداية والنهاية.

= أحمد بن عبد الوهاب بن يونس (٣٦٩ هـ / ٩٧٩ م).

= يوسف بن محمد بن يوسف (٣٣٤ هـ / ٩٤٥ م).

أبو عمر الكلبي

= عثمان بن حسن بن علي (٦٣٤ هـ / ١٢٣٦ م).

عمر بن محمد، دومي الكوفي

(... / ... = ... / ...)

عمر بن محمد بن جعفر الزعفراني (وفي
الفهرست: عبد الله بن جعفر)، يكتنأ أبا
أحمد. له معرفة بالنحو واللغة وفنون الشعر.
كان يكتب خطاً حسناً جميلاً صحيحاً. خلط
المذهبيين في النحو. صنف وروى عن ثعلب،
وتأخر بعد زمانه طويلاً. له من التصانيف:
كتاب «العروض» وهو كبير، وكتاب «أي»
طول فيه وأحسن، وكتاب «القوافي»، وكتاب
«اللغات».

(الفهرست ص ١٢٤؛ وإنباه الرواة ٦/٢ - ٧).

عمر بن محمد، أبو حفص بن
السديدي

(... / ... = ... / ...)

عمر بن محمد بن الحسن الفانزي، أبو
حفص، سراج الدين بن بدر الدين بن
السديدي. كان عالماً باللغة والعربية. صنف
أرجوزة نظم فيها «درة الغواص» ومؤاخذات
الحريري عليها.

(بغية الوعاة ٢/٢٢٣).

عمر بن عيسى الباريني

(... / ... - ٧٦٤ هـ / ١٣٦٢ م)

عمر بن عيسى بن عمر الباريني. من أهل
حلب. وفيها ولد ومات. كان إماماً في النحو
والعربية والفرائض، فقيهاً مفتياً. تفقه على
البارزي، وبرع وأفتى، وتصدر للتدريس
بأماكن عدة، وأقرأ العربية والفقه فأفاد، أخذ
عنه الفضلاء. كان يبحث ليقرر قواعد للنحو
مفيدة.

(بغية الوعاة ٢/٢٢٢؛ والدُرر الكامنة ٣/ ١٨٣ - ١٨٤).

عمر بن قديد ركن الدين الحنفي

(... / ... - نيف ٨٥٠ هـ / ١٤٤٦ م)

عمر بن قديد، الشيخ ركن الدين الحنفي.
كان علامة بالنحو والتصريف والأصول، بارعاً
حنيفاً. لازم الشيخ عز الدين بن جماعة، وأخذ
عنه عدة فنون. تصدر لإقراء النحو والعربية
فأفاد. وتخرج به جماعة. له عدة مصنفات من
حواشي وتعليق وفوائد. كان زاهداً ورعاً
متقشفاً في الملبس، طارحاً للتكليف، منقطعاً
عن أبناء الدنيا. مات سنة نيف وخمسين
وثمانمئة.

(بغية الوعاة ٢/٢٢٢).

أبو عمر القرشي

= محمد بن علي بن محمد (٦١٧ هـ / ١٢٢٠ م - ... / ...).

أبو عمر القرطبي

= أحمد بن عبد العزيز بن الفرج (٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م).

عمر بن محمد بن سعيد

(.... / - /)

عمر بن محمد بن سعيد. كان نحوياً ماهراً، عارفاً بالفقه والفرائض والحساب والطب، جامعاً لفنون من العلم، عادلاً أميناً، وفقهاً فاضلاً. صاحب الواثق. (بغية الوعاة ٢/ ٢٢٤).

عمر بن محمد، أبو الحسين القاضي

(٢٩١ هـ / ٩٠٤ م - ٣٢٧ هـ / ٩٣٩ م)

عمر بن محمد بن يوسف، أبو الحسين الأزدي. كان عارفاً بفنون العلم والفرائض والحساب واللغة والنحو والشعر والحديث. تولى رئاسة المدينة في أيام المقتدر. له: «غريب الحديث»، كتاب كبير لم يُتمه، و«الفرج بعد الشدة».

(معجم الأدباء ٦٨/ ١٦ - ٧٠؛ وبغية الوعاة ٢/ ٢٢٦؛ والأعلام ٥/ ٥٩).

عمر بن محمد القاضي

(.... / - نحو ٥٧٠ هـ / ١١٧٥ م)

عمر بن محمد بن أحمد، أبو حفص القاضي. كان عالماً باللغة. من أهل بلنسية. أخذ عن أبي محمد البطلوسي. من كتبه: «المثلث» في عشرة أجزاء ضخمة يدلّ على تبحره وسعة اطلاعه، و«شرح فصيح ثعلب». (بغية الوعاة ٢/ ٢٢٣؛ والأعلام ٥/ ٦١).

عمر بن محمد، ابن الشحنة

(.... / - ٦٠٦ هـ / ١٢٠٩ م)

عمر بن محمد بن علي، أبو حفص،

المعروف بابن الشحنة الموصلّي. كان عالماً بالنحو واللغة. أخذ عن علماء بغداد كابن الأنباري وابن العصار. دخل إربل. قرأ بمستعمل القراءات وشواذها. كان سيّء العقيدة، كثير الاستهزاء بالأمر الدينيّة، هجاء لكل من صحبه، خبيث اللسان، متهماً بشرب الخمر. لما وليّ أبو الحارث أرسلان الموصل، أحسن إلى أبي حفص وولاه بعض أعماله، فنقل إليه أنّه هجاء، فلم يصدّق لعدم الموجب، ثم أحضره وسأله فأنكر، فضربه بالدرة فسقطت عمامته ومعها ورقة فيها الهجاء، فشهره وحلق لحيته، وحبسه إلى أن مات. له شعر.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٢٤).

عمر بن محمد، أبو حفص الفرغاني

(.... / - ٦٣٢ هـ / ١٢٣٤ م)

عمر بن محمد بن عمر، أبو حفص الفرغاني. كان عالماً بالنحو والمنطق. أخذ النحو في بلاد العجم على عدّة مشايخ، وقرأ المنطق على الفخر الرّازي. رحل إلى مدينة سنجان، ودرس الطلبة بجامعة علم النحو والفقه والمنطق. كان فيه كبر وعسر في الإفادة، واطراح لجانب الجهلة المتكبرين. ترك سنجان، وانتقل منها إلى بغداد، فنال بها المآرب. تصدر للتدريس والإفادة. مات ولم يخلف ولداً.

(إنباه الرواة ٢/ ٣٣١ - ٣٣٢).

عمر بن محمد، أبو علي الشلّوبيني

(٥٦٢ هـ / ١١٦٦ م - ٦٤٥ هـ / ١٢٤٧ م)

عمر بن محمد بن عمر، أبو علي الشلّوبيني

عمر بن محمد، بهاء الدین الحنفی
(.../... - نحو ٧٥٨ هـ / ١٣٥٦ م)

عمر بن محمد بن أحمد، بهاء الدین الحنفی. نزیل مکه. کان عالماً بالنحو والعربیة والأصول والفقه والأدب، حسن الخلق، راجع العقل، حليماً مودباً. جاور بالمدينة، وحج سنة ٧٥٨ هـ، فسقط إلى الأرض، فبيست أعضاؤه، وبطلت حركته. حُمل إلى مكة، وتأخر عن الحج، ولم يَمُ إلا قليلاً فمات.
(بغية الوعاة ٢/٢٢٣).

عمر بن محمد الفارِسْكوري

(.../... - ١٠١٨ هـ / ١٦١٠ م)

عمر بن محمد بن أبي بكر الفارِسْكوري. من علماء العربیة. كان أديباً عالماً باللغة. ولد ودفن بفارسكور، وتوفي بدمياط. من كتبه: «جوامع الإعراب وهوامع الآداب» نظم فيه جمع الجوامع في النحو وشرحه مع الهوامع للسيوطي، و«خاتمة جوامع الإعراب»، و«البهجة الجديدة»، و«الفوائد البهية»، و«نظم القطر»، و«ناشئة الليل»، و«نظم الارتشاف»، ورسائل في علم الهيئة.

(الأعلام ٥/٦٤).

أبو عمر المدلجي

= عثمان بن عبد الله بن علاق (٦٩١ هـ / ١٢٩٢ م).

عمر بن مظفر، زین الدین بن الوردی
(.../... - ٧٤٩ هـ / ١٣٤٩ م)

عمر بن مظفر بن عمر، الإمام زین الدین بن الوردی. من أهل مصر، نزیل حلب. كان

الأندلسي الإشبيلي. كان إماماً في علم النحو مستحضراً له غاية الاستحضار، فاضلاً كاملاً. قال القفطي: هو نزیل إشبيلية، متصدّر بها، نحوي فاضل كامل، من قرية من قرى إشبيلية اسمها شَلُوبِيَّة. له في بلاده ذكر كثير. قيل: لم تكن عبارته بليغة، وإن قلمه في التصنيف لأجود من عبارته. صنع شرحاً لـ «كتاب سيبويه»، ولـ «الجزولية»، وله كتاب في النحو سمّاه «التوطئة». ولد بإشبيلية سنة ٥٦٢ هـ، وتوفي في أحد الربيعين سنة ٦٤٥ هـ بإشبيلية أيضاً. قيل عنه: كان إمام عصره في العربیة بلا مدافع، وآخر أئمة هذا الشأن بالمشرق والمغرب، ذا معرفة بنقد الشعر، بارعاً في التعليم ناصحاً. أقرأ نحو ستين سنة، فعلا صيته، واشتهر ذكره، وبرع من طلبته ناس كثيرون.

(وفيات الأعيان ٣/٤٥١-٤٥٢؛ وإنباه الرواة ٢/٢٣٢-٢٣٥؛ وبغية الوعاة ٢/٢٢٤-٢٢٥؛ وشذرات الذهب ٥/٢٣٢-٢٣٣؛ ومرة الجنان ٤/١١٣-١١٤؛ والنجوم الزاهرة ٦/٣٥٨؛ والأعلام ٥/٦٢).

عمر بن محمد بن علي

(بعد ٦٨٠ هـ / ١٢٨١ م - ٧٥١ هـ / ١٣٥٠ م)

عمر بن محمد بن علي، سراج الدين، أبو حفص الغزي الدمنهوري. كان بارعاً في النحو والقراءات والفقه والعربیة والحديث، جامعاً للعلوم. أخذ العربیة عن الشرف محمد بن علي الحسنی الشاذلي. تصدّر للتدريس وإقراء العربیة، وأفتى، وحدث عنه أبو اليمن البصري. مات سنة ٧٥١ هـ، وقيل: سنة ٧٥٢ هـ.

(بغية الوعاة ٢/٢٢٣-٢٢٤).

عمران بن موسى المغربي

(.... / - نحو ٥٠٠ هـ / ١١٠٦ م)

عمران بن موسى، أبو الحسن الشريف المغربي. كان إماماً في النحو وشيخاً فاضلاً، كثير الحفظ. قدم نيسابور وأقرأ العربية. طاف البلاد ولقي علماءها الكبار وفضلاءها. له نظم فائق.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٣٣).

عمران بن موسى،

أبو موسى الهواري

(.... / - نحو ٦٤٠ هـ / ١٢٤٢ م)

عمران بن موسى بن ميمون، أبو موسى الهواري السلاوي. كان نحوياً حافظاً، أديباً مفسراً. درس العربية بغرناطة. روى عن أبي القاسم بن سمحون، وعن أبي عبد الله بن الفخار المالكي، وروى عنه ابن فرتون.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٣٣).

العُمرة

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلمة «العُمرة» بمعنى: ما يحدث من أعمال الإصلاح والترميم، وجاء في قراره:

«يشيع على ألسنة المعاصرين قولهم: «المنزل محتاج إلى عُمرة»، ونحو ذلك مما يستعمل فيه لفظ «العُمرة»، مراداً به ما يحدث من أعمال الإصلاح والترميم.

وهذا خلاف ما أثبتته المعجمات من معاني «عمر» التي تدور حول المدة وإطالة العمر.

درست اللجنة لفظ «العُمرة»، وانتهت إلى أنه يمكن إجازته على أنه اسم مرّة من «عمر»

إماماً في النحو والأدب، بارعاً في الفقه، متفنناً في العلم، شاعراً مطبوعاً ونظمه في الذروة العليا، وله فضائل مشهورة. من مصنفاته: «البهجة في نظم الحاوي الصغير»، و«شرح ألفية ابن مالك»، و«ضوء الدرة على ألفية ابن معيط»، و«اللباب في علم الإعراب»، و«مختصر الملحّة» نظماً، و«تذكرة الغريب» في النحو نظماً، و«المسائل الملقبة في الفرائض»، و«منطق الطير» في التصوّف، وأرجوزة في «تعبير المنام»، وأرجوزة في «خواصّ الأحجار والجواهر». وله مقامة في الطاعون. مات بأخرة سنة ٧٤٩ هـ.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٢٦ - ٢٢٧؛ والأعلام ٥/

٦٧).

أبو عمر المليجيّ الهروي

= عبد الواحد بن أحمد بن أبي القاسم (٤٦٣ هـ / ١٠٧٠ م).

عمر بن يعيش

(.... / - /)

عمر بن يعيش السّوسي. كان إماماً في النحو، تصدّر لإقرائه وتدرّسه في الإسكندرية. فأخذ عنه النحو أكثر أهلها، ومات بها. قرأ عليه حسن بن جعفر صاحب «المذهب» كتاب سيبويه سنة ٤٩٨ هـ.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٢٨).

أبو عمران الطرياني

= موسى بن علي (.... / - /).

أبو عمران القرطبي

= موسى بن أصبغ (.... / - /).

عَمْرُو وَعُمَرُ

تُزَادُ واو في كلمة «عمرو» في حالتي الرفع والجر، نحو: «جاء عَمْرُو»، و«مررت بعَمْرُو»، وذلك للتفريق بينها وبين كلمة «عُمَر». وهذه الواو لا تُزَادُ في حالة النصب، نحو: «شاهدتُ عَمْرًا»؛ لأنَّه في حالة النصب ليس هناك حاجة لهذه الزيادة بهدف التفريق السابق الذكر، ذلك أنَّ كلمة «عُمَر» ممنوعة من الصرف، فلا تُتَوَّن، فيكون التنوين في «عمرو» في حالة النصب كافياً لهذا التفريق.

ابن عمرو

= محمد بن محمد (.... / ١٢٤٤ هـ / ١٨٢٨ م).

أبو عمرو

= إسحاق بن مرار (٩٤ هـ / ٧١٣ م - ٢٠٦ هـ / ٨٢١ م).

أبو عمرو الإشبيلي

= معاذ بن عبد الله بن طاهر (٣٤٢ هـ / ٩٥٣ م - ٤١٨ هـ / ١٠٢٧ م).

عمرو بن بحر، أبو عثمان الجاحظ

(نحو ١٦٣ هـ / ٧٨١ م - ٢٥٥ هـ / ٨٦٨ م)
عمرو بن بحر بن محبوب، أبو عثمان الجاحظ. كان إماماً في العربية واللغة والأدب، وأحد شيوخ المعتزلة. مولده ووفاته بالبصرة. فُلج في آخر عمره، وكان مُشَوَّه الخلقة. مات والكتاب على صدره. قتلته

بمعنى: بني، كما أثبت الفيومي في المصباح؛ إذ الإصلاح نوع من البناء.

ولهذا ترى اللجنة جواز استعمال لفظ «العُمرة» في المعنى الذي يستعمله المعاصرون فيه^(١).

عَمَرَكَ اللَّهُ

لفظ ورد كثيراً في قَسَم العرب وتأكيدها، وأصله دعاء بطول العمر^(٢)، وقد خرَّجها النحاة تخريجات عدَّة، أهمها التخريجان التاليان:

١- أصل «عَمَرَكَ اللَّهُ»: أسألُ اللهَ عَمَرَكَ، فيكون الإعراب كالتالي: عَمَرَكَ: مفعول به ثانٍ لفعل محذوف تقديره: أسأل، وهو مضاف، والكاف ضمير متصل مبني على الفتح في محل جرٍّ بالإضافة. «الله»: لفظ الجلالة مفعول به أولٌ مؤخَّر منصوب بالفتحة الظاهرة.

٢- أصل «عَمَرَكَ اللَّهُ»: «أسألُ اللهَ أَنْ يُطِيلَ عَمْرَكَ»، فيكون الإعراب كالتالي: «عَمَرَكَ»: مفعول به لفعل محذوف تقديره: يُطِيل، منصوب بالفتحة الظاهرة، وهو مضاف، والكاف ضمير متصل مبني على الفتح في محل جرٍّ بالإضافة. «الله»: لفظ الجلالة مفعول به لفعل محذوف تقديره: أسأل. ومنه قول عمر بن أبي ربيعة (من الرمل):

أَكْمَا يَنْعَعُنِّي ثُبُصِرْتُني
عَمَرُكُنَّ اللهَ أَمْ لَا يَنْقُصِدْ؟

(١) القرارات المجمعية. ص ١٨٩؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣٣١.

(٢) ومنهم من يقول: إن الأصل قَسَم بالعمر.

عمر بن عثمان (سبويه)

(١٤٨ هـ / ٧٦٥ م - ١٨٠ هـ / ٧٩٦ م)

عمر بن عثمان بن قنبر (أبو بشر) وقيل: أبو الحسن، وأبو بشر أشهر، الملقب بسبويه (لقب فارسي معناه بالعربية رائحة التفاح، سُمي بهذا الاسم - قيل - لأنّ وجنتيه كانتا كأنهما تفاحتان وكان في غاية الجمال. والعجم يلقظون «سبويه»؛ لأنهم يكرهون أن يقع في آخر الكلمة «وَيَه»؛ لأنها للتنبيه). كان مولى بني الحارث بن كعب، ثم مولى آل الربيع بن زياد الكارثي. كان إمام النحاة. وكان في أول أمره يصحب أهل الحديث والفقهاء، ويستملي على حماد بن سلمة، فلحن يوماً، فرُدَّ عليه قوله، فأنف من ذلك. فلزم الخليل بن أحمد، وبرع في النحو.

دخل بغداد وهو ابن ثيف وثلاثين سنة في أيام الرشيد. وناظر الكسائي في مجلس يحيى بن خالد البرمكي الذي قال له: لا تجتمع به وتناظره فإنّه شيخ مدينة السلام وقارئها، ومؤدب ولد أمير المؤمنين، وكلّ مَنْ في المصر له ومعه. فأبى إلا أن يجمعَ بينهما، فعرف الرشيد ذلك، فأمر بالجمع بينهما، فوعده بيوم. فغدا سبويه وحده إلى دار الرشيد، فوجد الفراء والأحمر وهشام بن معاوية ومحمد بن سعدان قد سبقوه، فسأل الأحمر عن مئة مسألة، فأجابها عنها سبويه، وخطأ بها جميعها، فوجم سبويه، وقال: هذا سوء أدب، ولما جاء الكسائي قال له: يا بضري، كيف تقول خرجت فإذا زيد قائم؟ قال: خرجت فإذا زيد قائم، ولا يجوز قائماً. فقال الكسائي: فكيف تقول: قد كنت أظن أنّ

مجلّدات من الكتب وقعت عليه. له تصانيف كثيرة، منها: «الحيوان»، و«البيان والتبيين»، و«البخلاء»، و«المحاسن والأضداد»، و«النبّي والمتنبّي»، و«الفرق في اللغة»، و«البرصان والعرجان والعميان والحولان»، و«البغال».

(بغية الوعاة ٢/ ٢٢٨؛ ووفيات الأعيان ٣/ ٤٧٠ - ٤٧٥؛ وفوات الوفيات ٢/ ٤٤٦؛ و٣/ ١٧٧؛ ومعجم الأدباء ١٦/ ٧٤ - ١١٤؛ والأعلام ٥/ ٧٤).

أبو عمرو الخولانيّ

= شعيب بن يوسف (.... / /).

عمر بن زكريا،
أبو الحكم الإشبيلي

(.... / - ٥٤٩ هـ / ١١٥٤ م)

عمر بن زكريا بن بطلال، أبو الحكم الإشبيلي اللبلي. كان إماماً في علم العربية واللغة والآداب، مقرئاً بارعاً. أخذ العربية عن ابن الأخضر. كان زاهداً ورعاً ديناً. تصدر لإقراء النحو والعربية فأفاد. روى عن أبي بكر بن العربي. ولي قضاء بلده لبلة والخطابة بها. استشهد سنة ٥٤٩ هـ.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٢٨).

أبو عمرو الشيباني

= إسحاق بن مرار (٢٠٦ هـ / ٨٢١ م).

أبو عمرو الصغير

= محمد بن أحمد بن إسحاق (٢٨٩ هـ / ٩٠١ م - ٣٥٢ هـ / ٩٦٣ م).

ناصر. مطبعة البيان العربي، القاهرة، ١٩٥٣ م؛ و«سبويه في الميزان». مجلة مجمع المصري، عدد ٣٤، سنة ١٩٧٤، ص ١٠٣ - ١١٢.

أبو عمرو بن العلاء

= زبان بن عمار بن العريان (١٥٤ هـ / ٧٧١ م).

عمرو بن أبي عمرو الشيباني

(... / ... - ٢٣١ هـ / ٨٤٥ م)

عمرو بن أبي عمرو الشيباني. كان عالماً باللغة والعربية؛ روى عن أبيه وغيره من أهل العلم. أُملي في حياة أبيه سنين عديدة. كان ثقة واسع الرواية مفيداً. سمع منه أحمد ابن يحيى ثعلب كتاب «النوادر» لأبيه، وسمع منه الشيخ الصالح الزاهد أبو إسحاق الحربي وثقه كل منهما. عُذ في الطبقة الثالثة من اللغويين الكوفيين. توفي سنة ٢٣١ هـ، وقيل: سنة ٢٣٢ هـ.

(إنباه الرواة ٢ / ٣٦٠؛ وبغية الوعاة ٢ / ٢٢٨؛ ومعجم الأدباء ١٦ / ٧٣ - ٧٤).

عمرو بن كركرة، أبو مالك الأعرابي

(... / ... - ... / ...)

عمرو بن كركرة، أبو مالك. أعرابي دخل الحاضرة وأخذ الناس اللغة عنه. كان يعلم في البادية ويورق في الحضر. كان مولى بني سعد، بصري المذهب. كان ابن مناذر يقول: كان الأصمعي يجيب في ثلث اللغة، وكان أبو عبيدة يجيب في نصفها، وكان أبو زيد يجيب في ثلثيها، وكان أبو مالك يجيب فيها كلها. من تصانيفه: كتاب «حَلَقَ الإنسان»، وكتاب

العقرب أشدُّ لسعة من الزَّنْبور فإذا هو هي أو فإذا هو إياها؟ فقال سبويه: فإذا هو هي، ولا يجوز فإذا هو إياها. فقال الكسائي: لحنت، العرب ترفع ذلك وتنصبه. وخطأه الجميع. فأمر يحيى بن خالد بإحضار العرب وتحكيمهم فتابعوا الكسائي. فخرج سبويه منكفئاً إلى فارس، وأقام هناك، ولم يلبث إلا يسيراً، ولم يعد إلى البصرة. وسئل وهو يموت: ما تشتهي؟ فأجاب: أشتهي أن أشتهي. أي: أن تعود إليه صحته ويشتهي الأشياء. كان الأخفش يقول: كان سبويه إذا وضع شيئاً من كتابه، عرضه عليّ وهو يرى أنني أعلم منه، وكان أعلم مني وأنا اليوم أعلم منه. وكان الخليل يقول عندما يأتيه سبويه: مرحباً بزائر لا يُمَلِّ. صنّف «الكتاب»، وهو أشهر كتاب نحوي، ومرجع كل علماء النحو.

(معجم الأدباء ١٦ / ١١٤ - ١٢٧؛ ووفيات الأعيان ٣ / ٤٦٣ - ٤٦٥؛ والأعلام ٥ / ٨١؛ وفوات الوفيات ٢ / ١٠٣؛ وبغية الوعاة ٢ / ٢٢٩ - ٢٣٠؛ وإنباه الرواة ٢ / ٣٤٦ - ٣٦٠؛ وتاريخ بغداد ١٢ / ١٩٥ - ١٩٩؛ وطبقات النحويين البصريين ص ٣٨ - ٤٥؛ وطبقات القراء = غاية النهاية ١ / ٦٠٢؛ ومروءة الجنان ١ / ٣٤٨؛ والنجوم الزاهرة ٢ / ٩٩ - ١٠٠؛ ونزهة الألباء ص ٧١؛ والبداية والنهاية ١٠ / ١٨٢؛ وشذرات الذهب ١ / ٢٥٢ - ٢٥٥؛ والفهرست ص ٧٦ - ٧٧؛ وسبويه. سلسلة أعلام الثقافة العربية، المجموعة الأولى، القاهرة، ١٩٥٦ م؛ وكتاب سبويه وشروحه. دار التضامن، بغداد، ١٩٦٧ م؛ وسبويه: حياته وكتابه. وزارة الإعلام، بغداد، ١٩٧٥ م؛ وسبويه إمام النحاة. علي النجدي

كلمة «عمود» بلا ألف.

عُمُودُ الشَّعر

له مفهومان:

١ - المحافظة على شكل القصيدة الخليلية في وحدة الوزن، ووحدة القافية فيها، والمحافظة على البيت ذي الشَّطرين، وعلى شروط القافية والوزن، وغير ذلك مما تناولناه مفصلاً في معجمنا هذا.

٢ - جملة قواعد يجب مراعاتها تتعلّق بالنَّظم والأسلوب. وقد أوجز المرزوقي هذه المبادئ في السَّبعة التالية:

أ - شرف المعنى وصحّته.

ب - جزالة اللَّفظ واستقامته.

ج - الإصابة والرِّقّة في الوصف.

د - المقاربة في التشبيه.

هـ - التحام أجزاء النظم، وتخفيف الوزن المناسب.

و - ملاءمة المستعار منه للمستعار له.

ز - مشاكلة اللَّفظ للمعنى، وملاءمتها للقافية.

عُمُولة

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلمة «عمولة» للدلالة على المبلغ الذي يأخذه السمسار أو المصرف أجرأ له على قيامه بمعاملة ما^(١).

العُموم

العُموم، في اللغة، مصدر «عَمَّ». وعَمَّ الشيء: شمل واتَّشَرَّ.

«الخیل». قيل: إنّه سمع من أبي عمرو بن العلاء.

(إنباء الرواة ٢/ ٣٦٠ - ٣٦١؛ وبغية الرواة ٢/ ٢٣٢؛ ومعجم الأدباء ١٦/ ١٣١ - ١٣٢).

أبو عمرو النحويّ

= سالم بن سالم (.... / - /).

= نعيم بن ميسرة (١٥٤ هـ / ٧٩٠ م).

العمرى

= محمد بن عبد الرحيم بن محمد (.... / - ٨١١ هـ / ١٤٠٨ م).

العمريطيّ

= يحيى بن نور الدين أبي الخير موسى (٩٨٩ هـ / ١٥٨١ م).

ابن العمك

= يحيى بن إبراهيم بن العمك (٦٧٠ هـ / ١٢٧١ م).

العَمَل

العَمَل، في اللغة، مصدر «عَمِلَ». وعَمَلَ: فَعَلَ، وعَمِلَ في الشيء: أَخَذَ فيه أثراً.

والعمل، في النحو، هو أثر العامل في المعمول، أو هو الإعراب.

وانظر: العامل، والمعمول، والإعراب.

«العُمود» لا «العامود»

قل: «هذا عمود من الأعمدة المبنية»، ولا تقل: «هذا عامود من العواميد المبنية»؛ لأنّ

نحو: «سافَرْتُ عن البلد»، و«رَمِيتُ عن القوس»؛ لأنه يُقْذَف عنها بالسهم ويُبعده. ولكونها للمجاوِزة عُذِّيَ بها «صَدَّ»، و«أَعْرَضَ»، ونحوهما، كما عُذِّيَ بها «رَغِبَ»، و«مالَ» إذا قُصِدَ بهما ترك المتعلِّق، نحو: «رَغِبْتُ عن الكذب وملتُ عنه».

ب- البَدَل: نحو قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ يَوْمًا لَا تَجْرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [البقرة: ٤٨ - ١٢٣]، وقول العرب: «حَجَّ فلانٌ عن أبيه»، و«قَضَى عَنْهُ دَيْنًا»، ونحو قول الفرزدق (من الرجز):
كَيْفَ تَرَانِي قَالِبًا مِجْنِي؟
قَدْ قَتَلَ اللَّهُ زِيَادًا عَنِّي^(١)
وقيل في هذا البيت: إنَّ الفعل «قَتَلَ» ضَمَّن معنى الفعل «صَرَفَ».

ج- الاستعلاء: أي: بمعنى: «عَلَى»، نحو قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ الْإِنَّمَا يَبْتَغِ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ﴾ [محمد: ٣٨]، ونحو قول ذي الإصبع العدواني (حرثان بن الحارث) (من البسيط):

لَا أَبُنُ عَمَّكَ، لَا أَفْضَلْتُ فِي حَسَبِ

عَنِّي، وَلَا أَنْتَ دَيَانِي فَتَحْزُونِي^(٢)

د- الاستيعانة: أي: بمعنى الباء. قاله ابن مالك، ومثله بـ «رَمِيتُ عن القوس»؛ لأنَّ العرب تقول: «رَمِيتُ بالقوس»^(٣).

هـ- التعليل: أي: بمعنى اللام، نحو قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَتْ أَسْتَغْفَارُ لِزَهِيمٍ لِأَيِّهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ﴾ [التوبة: ١١٤]، وقوله: ﴿وَمَا

وهو، في النحو، الشُّيُوع الذي من خصائص التكرات التي لا تتعيَّن مفهوماتها بمعين. وهو أيضاً من مسوِّغات الابتداء بالنكرة.

انظر: المبتدأ والخبر، الرقم ٣، الفقرة ح.

العَمِيد

انظر: بحر العميد.

عميد الرؤساء

= هبة الله بن حامد (٦١٠ هـ / ١٢١٣ م).

العميدي

= محمد بن أحمد بن محمد (... / ... - ... / ...)

٤٣٢ هـ / ١٠٤١ م).

عُمَيْرُ بن عمرو

(... / ... - ... / ...)

عُمَيْرُ بن عمرو بن حبيب الإشبيلي. كان لغويًا فقيهاً.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٣٣).

عَنْ

أتاني بثلاثة أوجه: ١- حرف جَرَّ. ٢- اسم بمعنى: «جانب». ٣- لغة في «أَنْ».

١- «عَنْ الجارة»: تدخل على الاسم والضمير ومن معانيها:

أ- الْمُجَاوِزة، أو الْمُزَايَلَة: وهذا المعنى أشهر معانيها، ولم يُثبت البصريون لها سواه،

(١) المجن: الترس. وزباد: هو زياد ابن أبيه والي الكوفة آنذ، ولم يُقتل قتلاً، ولكن الشاعر أراد: أماته الله.

(٢) لاو: لَوَّ. الريان: الفاجر والحاكم والسائس والغالب والمالك. تخزوني: تقهرني وتذلني.

(٣) وحكى الفراء أنَّ العرب تقول: «رَمِيتُ عن القوس، وبالقوس، وعلى القوس». وفيه ردٌّ على الحريري الذي قال في كتابه «درة الغواص»: إنَّه لا يُقال: «رَمِيتُ بالقوس» إلَّا إذا كان هو المرمي.

تَحْنُ يَتَارِكِي إِلَهَيْنَا عَنْ قَوْلِكَ ﴿هود: ٥٣﴾.

و- معنى «بعد»، نحو قوله تعالى: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ ﴿الانشقاق: ١٩﴾، ونحو قول العرب: «أطعمته عن جوع»، أي: بعد جوع.
ز- الظرفية: أي: بمعنى «في»، نحو قول الأعرابي (من الطويل):

وَأَسِ سِرَاةَ الْقَوْمِ حَيْثُ لَقِيَتْهُمْ
وَلَا تَلُكُ عَنْ حِمْلِ الرَّبَاعَةِ وَانِيَا^(١)

وقيل: إن الفعل «وَتَى» يتعدى بـ «في» و«عَنْ»، فلا شاهد فيه.

د- معنى «مِنْ»، نحو قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ الذُّبْنَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ ﴿الشورى: ٢٥﴾.

ط- بمعنى الباء، نحو قوله تعالى: ﴿وَبَا يَطْلُ عَنِ الْمَوْتِ﴾ ﴿النجم: ٣﴾. وقيل: «إِنْ» «على» هنا على حقيقتها، وإن المعنى: وما يصدر قوله عَنْ هَوَى.

و- تزداد «عَنْ» للتعويض من أخرى محذوفة، نحو قول زيد بن زرين يُعْزِي ابن عَمٍّ له على ولده (من الطويل):

أَتَجَزَّعُ إِنْ نَفْسُ أَتَاهَا حِمَامُهَا

فَهَلَّا أَلْتِي عَنْ بَيْنِ جَنْبَيْكَ تَذْفَعُ^(٢)

قال ابن جني: أراد: فَهَلَّا تَذْفَعُ عن التي بين جنبَيْكَ، فَحَذَفَ «عَنْ» من قبل اسم الموصول «التي»، ثُمَّ زادها بعده عوضاً. ونَصَّ

مسيويه على أَنَّ «عَنْ» لا تُزَادُ.

وهذه المعاني السابقة إِنَّمَا أَثْبَتَهَا الْكُوفِيُّونَ وَمِنْ وافقهم كابن مالك. وقال أكثر البصريين: لو كان لِـ «على» معاني الحروف التي ذكروها، لَجَازَ أَنْ تَقَعَ حَيْثُ تَقَعَ هَذِهِ الْحُرُوفُ، وَيَجِبُ أَنْ يُتَأَوَّلَ جَمِيعُ مَا ذَكَرَ مِمَّا خَالَفَ مَعْنَى الْمَجَاوِزَةِ.

وانظر: الجَرَّ.

٢- «عَنْ» الاسمية: تأتي «عَنْ» اسماً بمعنى «جانب» مجرورة بـ «مِنْ»، نحو قول قطري بن الفُجَاءَةِ (من الكامل):

فَلَقَدْ أَرَانِي لِلرَّمَاكِ دَرِيئَةً

مِنْ عَنْ يَمِينِي مَرَّةً وَأَمَامِي^(٣)

ونذر جرُّها بـ «على» في قول الشاعر (من الطويل):

عَلَى عَنْ يَمِينِي، مَرَّتِ الطَّيْرُ سُنْحًا

وكيف سُنُوحٌ، وَالْيَمِينُ قُطِيعٌ؟^(٤)

وزاد ابن عصفور والأخفش أَنَّ «عَنْ» تأتي اسماً أيضاً إذا كان مجرورها وفاعل متعلقها ضميرين لمُسَمًّى واحد، نحو قول أبي نُوَاسٍ (من البسيط):

دَعَّ عَشْكَ لَوْمِي فَلِإِنَّ اللَّوْمَ إِغْرَاءُ

وَذَاوَنِي بِأَلْتِي كَانَتْ هِيَ الدَّاءُ

لَأَنَّ جعلها حرفاً، يُوَدِّي، عندهما إلى تَعَدَّى

(١) أَسِ: عَاوَنَ، والمقصود المشاركة بالمال في المغارم. سِرَاة: جمع «سِرِي»، وهو الشريف والسيد. الرَّبَاعَةُ: الحِمَالَةُ يَحْتَمِلُهَا سَيِّدُ الْقَوْمِ مِنْ دِيَاتِ الْقَتْلِ وَالْمَغَارِمِ، ثُمَّ يَشْعَى فِي جَمْعِهَا مِنْ قَوْمِهِ. وَانِيَا: بَطِينًا.

(٢) الْجِمَامُ: الْمَوْتُ. وَالرَّوَايَةُ: «فَهَلْ أَنْتَ، عَمَّا بَيْنَ جَنْبَيْكَ، تَذْفَعُ». وَلَا شَاهِدَ فِيهِ حَيْثُ.

(٣) دَرِيئَةٌ: حَلْقَةٌ لِلتَّدْبُرِ عَلَى إِصَابَةِ الْهَدَفِ، وَأَرَادَ الشَّاعِرُ أَنَّهُ جَرِيءٌ عَلَى اقْتِحَامِ الْأَهْوَالِ، وَمُنَازَلَةِ الْأَبْطَالِ، وَقِرَاعِ الْخَطُوبِ، وَأَنَّهُ ثَابِتٌ عِنْدَ اللَّقَاءِ لَا يَجِبْنَ وَلَا يَنْهَزْنَ، وَلَوْ أَنَّ رِمَاحَ الْأَعْدَاءِ تَنَاوَلَتْهُ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ.

(٤) السُّنْحُ: جَمْعُ «سَانِحٍ»، وَهُوَ الطَّيْرُ يَمَرُّ مِنْ مِيَامِنِكَ إِلَى مِيَامِرِكَ، وَتَتَفَاءَلُ بِهِ الْعَرَبُ.

عَنْسَةُ الْفِيلِ

(.... / - /)

عنسة بن معدان المهري، المعروف بعنسة الفيل. من بني أبي بكر بن كلاب. وقيل: إنه ينتمي إلى قبيلة مهرة بن حيدان. قال المبرّد: اختلف الناس إلى أبي الأسود يتعلمون العربية، فكان أبرع أصحابه عنسة بن معدان المهري. كان عنسة بن معدان يُعرف بالفيل. ذلك أنّ زياد بن أبيه كانت له فيلة ينفق عليها كل يوم عشرة دراهم، فأقبل له رجل من ميسان يدعى معدان، فقال: ادفعوها إلي وأكفيكم المؤونة وأعطيك عشرة دراهم كل يوم، فدفعوها، فأثري وابنتي قسراً. نشأ له ولد يقال له عنسة، وقُصّح فروى الأشعار، وروى شعر جرير والفرزدق، وانتمى إلى بني بكر بن كلاب. اختلف الناس في تفضيل عنسة على ميمون الأقرن في الفضل والعلم وسعة الرواية. عُذَّ عنسة من الطبقة الثالثة إذ روى عن أبي الأسود وروى أبو الأسود عن علي رضي الله عنه.

(إنباء الرواة ٢/ ٣٨١ - ٣٨٢؛ وبغية الوعاة ٢/ ٢٣٣؛ وطبقات النحويين واللغويين ص ١١؛ والمزهري ٢/ ٣٩٨ - ٤٣٦؛ ومعجم الأدباء ١٦/ ١٣٣ - ١٣٤).

عِنْدُ (٢)

اسم لا يقع إلا ظرفاً أو مجروراً بـ «من»، ويلزم الإضافة إلى المفرد^(٣)، ولا يجوز حذف

فعل المخاطب إلى ضميره المتصل. وذلك لا يجوز في غير أفعال القلوب وما حُوِّلَ عليها. ورُدَّ عليهما بأنَّه لو كانت «عَنْ» في البيت السابق ونحوه اسماً، لَصَحَّ حلول «جانب» محلّها، ولكانت «إلى» في قوله تعالى: ﴿وَهَرَيْتَ إِلَيْكَ يَجْمَعُ الْخَلْقَ سُقُوطَ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا﴾ [مریم: ٢٥]، وقوله: ﴿وَأَضْمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّقَبِ﴾ [القصص: ٣٢] اسماً، ولم يُقَلَّ أحدٌ باسميّتها. وهو يتخرّج إما على التعلّق بمحذوف كما قيل في اللام في «سقياً لك»، وإما على حذف مُضَاف، أي: دَخَّ عَنْ نَفْسِكَ.

ودهب الفراء وبعض الكوفيّين إلى أنّ «عَنْ» لا تأتي إلا حرف جرّ، حتّى ولو دَخَلَ عليها حرف جرّ. وزعموا أنّ «مِنْ» تدخل على حروف الجرّ كلّها، سوى «مُدَّ»، واللام، والباء، وفي.

٣- «عَنْ» التي هي لغة في «أَنْ»: يُبدل بنو تميم همزة «أَنْ»، وكذلك همزة «أَنْ» عيناً، فيقولون «عَنْ» في «أَنْ»، وأَعْجَبَنِي عَنْ تقوم، أي: أَنْ تقوم. وعلى ذلك أنشدوا بيت ذي الرمة (من البسيط):

أَعَنْ تَوَسَّسَتْ مِنْ خَرْقَاءَ مَثْرَلَةً
ماء الصَّبَابَةِ مِنْ عَيْنَيْكَ مَسْجُومٌ^(١)
انظر: العنّة.

الْعِنَادِيَّةُ

وصف لنوع من الاستعارة.

انظر: الاستعارة العنادية.

(١) خرقاء: اسم امرأة. المسجوم: المضروب.

(٢) يقال بكسر العين وضمتها وفتحها، والكسر هو الأشهر والأفصح.

(٣) فلا تضاف إلى الجملة.

المضاف إليه^(١)، ويكون ظرف زمان، نحو: «زُرْتُكَ عِنْدَ انبلاجِ الصبح» («عند»: ظرف زمان منصوب بالفتحة الظاهرة، متعلق بالفعل «أزورك»). «ما»: حرف مصدري مبني على السكون لا محل له من الإعراب. «يأتي»: فعل مضارع مرفوع بالضمة المقدرة على الياء للثقل. «المساء»: فاعل «يأتي» مرفوع بالضمة الظاهرة، والمصدر المؤول من «يأتي المساء» في محل جر بالإضافة).

العَنْدَةُ

خاصة لهجة تُغزى إلى قبيلة تميم، وإلى قيس، وأسد. واختلف اللغويون في تحديد المراد بهذا اللقب على ثلاثة أقوال:

١- إبدال همزة «أَنْ» و«أَنَّ» عيناً، نحو قول ذي الرمة (من البسيط):

أَعَنَّ تَرَسَّمْتُ مِنْ حَرْقَاءَ مَنَزِلَةً

ماء الصَّبَابَةِ مِنْ عَيْنِيكَ مَسْجُومٌ

٢- إبدال الهمزة الابتدائية عيناً، نحو: «عَيْكَ» و«عَسَلَمَ»، و«عَدَنَ» في «إِلَيْكَ»، و«أَسَلَمَ» و«أَدَنَ».

٣- إبدال الهمزة حيشماً وقمت همزة^(٢).

العَنْفَقَةُ

= محمد بن محمد (بعد ٦٢٠ هـ / ١٢٢٣ م).

ابن عنقاء

= محمد الخالص بن عنقاء (.... / - ١٠٥٤ هـ / ١٦٤٤ م).

المضاف إليه^(١)، ويكون ظرف زمان، نحو: «زُرْتُكَ عِنْدَ انبلاجِ الصبح» («عند»: ظرف زمان منصوب بالفتحة الظاهرة، متعلق بالفعل «زُرْتُكَ»)، أو ظرف مكان، نحو الآية: «فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ» [النمل: ٤٠]، أو اسماً مجروراً، نحو: «أَتَيْتُ مِنْ عِنْدِ مُعَلِّمِي» («عند»: اسم مجرور بالكسرة الظاهرة). ومعنى «عند» الوجود أو مكان «الحضور»، نحو: «المعلم عندك»، وتأتي بمعنى ابتداء الغاية إذا سبقتها «من»، نحو: «أَتَيْتُ مِنْ عِنْدِ المدرسة». ولا تُجر إلا بـ «من».

عَنْدُثُ

تعرب إعراب «أَتَيْتُ». انظر: آتَيْتُ، نحو: «ذهبت إليك وكنت عندك خارج البيت».

عِنْدُكَ

تأتي:

١- مرجبة من الظرف «عند»، وضمير الخطاب. انظر: عند.

٢- اسم فعل أمر بمعنى: خُذْ، نحو: «عندك كتاباً» (فاعل «عندك» ضمير مستتر فيه وجوباً تقديره: أنت، والكاف ضمير متصل مبني في محل جر مضاف إليه، وقيل: حرف خطاب).

عِنْدَمَا

لفظ مركب من ظرف الزمان «عند» و«ما» المصدريّة، نحو: «سأزورك عندما يأتي

(١) ويجوز، وهذا نادر، خروج «عند» عن الظرفيّة لتصبح اسماً عادياً، نحو قولك: «هل لك عند» لمن قال لك: عندي سيارة («عند»: مبتدأ مرفوع بالضمة الظاهرة).

(٢) للتوسع انظر رمضان عبد التّوّاب: فصول في فقه العربية. ص ١٣٥ - ١٣٧.

العُنوان

العنوان، في اللغة، هو ما دُلَّك من ظاهر الشيء على باطنه. وعنوان الكتاب: اسمه. وهو، في البلاغة، «هو أن يأخذ المتكلم في غرض له من وصف أو فخر أو مدح أو ذم أو عتاب أو غير ذلك، ثم يأتي لقصد تكميله بالفاظ تكون عُنواناً لأخبار مُتَقَدِّمة وقصص سألغة، كقول أبي تمام لأحمد بن أبي دؤاد القاضي المشهور (من الوافر):

تَنَبَّأْتُ أَنَّ قَوْلًا كَانَ زُورًا
أَتَى الثُّغْمَانَ قَبْلَكَ عَنْ زِيَادٍ
فَأَثَرُ بَيْنَ حَيٍّ بَنِي جُلَاحٍ
لَطَى حَرْبٍ وَبَيْنَ بَنِي مَصَادٍ
وَعَادَرُ فِي صُدُورِ الذَّهْرِ قَتْلَى
بَنِي بَذْرِ عَلَى ذَاتِ الْإِصَادِ
فأتى بعنوان يشير إلى قصة النابغة، حين وشى به الواشون إلى النعمان، فجر ذلك حروباً انطوت عليها قطعة من الدهر، وذكر في البيت الثالث عنواناً آخر أشار فيه إلى ما جرى بين بني عيس وبين بني بدر على غدير ذات الإصادة^(١).

عنوان الشرف الوافي في الفقه والنحو والتاريخ والعروض والقوافي

كتاب في الفقه والنحو والتاريخ والعروض والقوافي لإسماعيل بن أبي بكر اليميني المعروف بـ «ابن المقرئ» (٧٥٥ هـ / ١٣٥٤ م - ٨٣٧ هـ / ١٤٣٣ م).

وللكتاب عدة طبعات، منها:

- طبعة المستشرق ب. ج بلن Blin, p.J (ت سنة ١٨٩١م).

- طبعة المطبعة الكاثوليكية في بيروت سنة ١٨٨٦م.

عَنْوَةٌ

قُلْ: «أخذ الشيء عَنْوَةً» لا «عَنْوَةً» بمعنى: جَهَاراً.

عَهْ

اسم صوت لَزَجْر الضَّان ونحوها مبني على السكون لا محل له من الإعراب.

العَهْد

العَهْد، في اللغة، مصدر «عَهَدَ». وعَهْدَ الأمر: عَرَفَهُ.

وهو، في النحو، ثلاثة أقسام:

١ - العَهْد الحُضُوريّ، هو سبب تعريف النكرة بـ «أل» العهدية، بتحقيق مدلولها في وقت الكلام، نحو: «بدأت العَمَل في هذا النهار».

٢ - العهد الذُّكُريّ، هو سبب تعريف النكرة بـ «أل» العهدية، بعد أن تكون قد ذُكرت مجردة منها، نحو: «حَضَرَ شَاعِرٌ، فأعجبنا الشاعرُ بشعره».

٣ - العهد الذَّهَبِيّ أو العِلْمِيّ: هو سبب تعريف النكرة بـ «أل» العهدية، على أساس العلم بهذه النكرة قبل الكلام، نحو: «هل أعجبتك المُحاضرة؟» (أي: محاضرة معهودة بين المتكلم والمُخاطب).

وانظر: «أل» العهدية في «أل».

العهد الحُضوري

انظر: العهد، الرقم ١.

العهد الذِّكريّ

انظر: العهد، الرقم ٢.

العهد الذَّهنيّ

انظر: العهد، الرقم ٣.

العهد العلميّ

انظر: العهد، الرقم ٣.

العُهدة

أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة استعمال كلمة «العُهدة» بمعنى مجموعة الأشياء القيّمة تجرد لمعرفة كل ما يجب أن يُعرف عنها^(١).

العَوَاطِف

العَوَاطِف، في اللغة، جمع «عاطف» و«عاطفة». والعَاطِف: اسم فاعل من «عَطَفَ». وعَطَفَ الشيء: أماله، حناه. والعَوَاطِف، في النحو، هي حروف العطف.

انظر: حروف العطف.

العَوَاطِل

جمع «عامل».

انظر: عامل.

عوامل بيركلي

انظر: العوامل الجديدة.

العوامل الجديدة

كتاب في النحو لمحمد بن بير علي البيركلي (٩٢٩ هـ/١٥٢٣ م - ٩٨١ هـ/١٥٧٣ م)، وهو يُعرف أيضاً بـ «عوامل بيركلي»، وله طبعات عدّة، منها:

- طبعة استانبول سنة ١٢٣٥ هـ.

- طبعة بولاق سنة ١٢٤١ هـ، وسنة ١٢٦٢ هـ.

عوامل الجَزْم

انظر: الجَزْم.

العوامل المِثَّة

كتاب في النحو للشيخ عبد القاهر بن عبد الرحمن الجرجاني (٤٧١ هـ - ١٠٧٨ م).

وحظي الكتاب بشهرة واسعة بين علماء اللغة فشرحوه، وأعربوه، ونظموه، وترجموه إلى التركية^(٢).

وللكتاب طبعات عدّة، منها:

- طبعة ليدن سنة ١٦١٥ م بتحقيق المستشرق الهولندي ث. أربانيوس.

- طبعة كلكتا سنة ١٨٠٣ م، وسنة ١٨١٤ م.

- طبعة بولاق سنة ١٢٤٧ هـ/ ١٨٣١ م، وسنة

١٢٧٩ هـ/ ١٨٦٤ م.

- طبعة تبريز سنة ١٢٩٢ هـ/ ١٨٧٥ م.

العوامل المِثَّة النُحويّة في

أصول علم العربيّة

كتاب في النحو لخالِد بن عبد الله الأزهرى

(١) العيد الذهبيّ لمجمع اللغة العربية. ص ٣٣٧.

(٢) انظر: كشف الظنون. ص ١١٧٩ - ١١٨٠.

ظرف زمان منصوب بالفتحة الظاهرة متعلق بالفعل «أسرق».

العَوَضُ

١- في اللغة: البَدَل والخَلْف.

٢- في الصرف: هو الاستغناء عن حرف بحرف آخر، دون اشتراط حلّ العوض مكان الحرف المعوّض منه، إذ قد يكون في موضعه، نحو زيادة الياء قبل الآخر في تصغير «فرزدق» عوضاً من الدال، فتقول «فريزيق»، كما قد يكون في غير موضعه، نحو زيادة الياء قبل الآخر في تصغير كما قد يكون في غير موضعه، نحو زيادة الياء قبل الآخر في تصغير «سفرجل» عوضاً من اللام، فتقول: «سفيريج». وليس للعوض قواعد مضبوطة تدل عليه، فالمعول عليه هو المراجع اللغوية المشتملة على الألفاظ التي وقع فيها التعويض السماعي الوارد عن العرب. والملاحظ أنّ «العوض» يختلف عن «الإبدال» من حيث أنّ الإبدال يجري على قواعد قياسية، ويتقيد بموضع المحذوف، أما العوض فلا يجري على قواعد قياسية، ولا يشترط فيه التقيد بموضع المحذوف.

٣- في النحو: من معاني حرف الجرّ: الباء وهو أن يكون ما بعد الباء مُبْدَلاً غالباً وما قبلها مأخوذاً، نحو: «اشتريت السيارة بالقب دينار». ومع الفعل «بذل» ومشتقاته، يجوز أن يكون المجرور بالباء هو المأخوذ أو المتروك، والقرائن هي التي تعيّن ما هو المأخوذ أو المتروك، نحو: «استبدلت السيارة بالبيت»، فقد يكون المأخوذ هو السيارة أو البيت، أما في القرآن الكريم،

(٨٣٨ هـ/ ١٤٣٤ م - ٩٠٥ هـ/ ١٤٩٩ م). وقد طبع الكتاب في دار المعارف بالقاهرة سنة ١٤٠٤ هـ/ ١٩٨٣ م بتحقيق البدرائي زهران.

عَوْدُ الضَّمِيرِ

انظر: الضمائر، الرقم ٩.

عَوْدُهُ عَلَى بَدْئِهِ

يقال: رجع عَوْدُهُ على بدئه، أو عَوْدُاً على بدءٍ، بمعنى أنّه لم يكد يذهب حتى رجع أو نقض ذهابه بعودته. ونعربها كالتالي: «عَوْدُهُ»: حال منصوبة بالفتحة الظاهرة وهو مضاف، والهاء ضمير متّصل مبنيّ على الضمّ في محل جر بالإضافة. «على» حرف جرّ مبنيّ على السكون لا محل له من الإعراب، متعلّق بالمصدر «عود». «بدئه»: اسم مجرور بالكسرة الظاهرة، وهو مضاف، والهاء ضمير متّصل مبنيّ على الكسر في محل جر بالإضافة. ويجوز «عوده على بدئه» فتكون «عوده» مبتدأ والجملة «عوده على بدئه» في محل نصب حال.

عَوُضٌ

ظرف زمان لاستغراق المستقبل، مختصّ بالنفي، يكون مبنيّاً على الضمّ إذا لم يُصَفّ، نحو: «لَنْ أُنْكَاسَلَ عَوُضٌ»، أي: أبداً («عَوُضٌ»: ظرف زمان مبنيّ على الضمّ في محل نصب مفعول فيه، متعلّق بالفعل «أُنْكَاسَلَ»)، ومنه قول الأعشى (من الطويل):

رَضِيعَتِي لَبَانٍ تُذَيُّ أُمٌّ تَحَالَفَا

بَأْسُنَحْمَ دَاجٍ عَوُضٌ لَا نَتَفَرَّقُ
ويكون منصوباً إذا أُضِيف، نحو: «لا أُسْرِقُ عوضَ العائضين»، أي: أبَدَ الدهر («عوضٌ»:

فالمتروك يكون بعدها .

العَوَضُ عَنْ «رُبِّ»

هو النائب عن «رُبِّ» .

انظر: النائب عن «رُبِّ» .

عَوَضاً

تعرب في نحو قولك : «جاء زيدٌ عَوَضاً من أخيه» (أو: عن أخيه) حالاً منصوبة بالفتحة الظاهرة، أو مفعولاً مطلقاً منصوباً بالفتحة الظاهرة .

العوفي السرقسطي

= قاسم بن ثابت بن حزم (٣٠٢ هـ / ٩١٤ م) .

ابن العويص

= محمد بن عبيد الله (٥٧٦ هـ / ١١٨٠ م) .

عيار الشعر

كتاب في نقد الشعر لمحمد بن أحمد بن محمد المعروف بـ «ابن طباطبا» (. . . - ٣٢٢ هـ / ٩٣٤ م) .

وقد جاءت موضوعات الكتاب على النحو الآتي :

الشعر وأدواته - التوسع في علم اللغة والرواية للأدب، والمعرفة بأيام الناس وأنسابهم ومناقبهم ومثالبهم، والوقوف على ما قالته العرب فيه، وجماع هذه الأدوات كمال العقل .

صناعة الشعر - محض المعنى في الفكر نثراً، وبناء الأبيات ثم ترتيبها ونظمها .

المعاني والألفاظ .

شعر المولدين .

طريقة المولدين في التشبيه .

المثل الأخلاقية عند العرب، وبناء المدح والهجاء عليها .

عيار الشعر - علّة حسن الشعر قبول الفهم له، وعلّة أخرى، موافقته للحال، صدق العبارة .

ضروب التشبيهات، - تشبيه الشيء بالشيء صورة وهيئة، تشبيه الشيء بالشيء حركة وهيئة، تشبيه الشيء بالشيء معنى لا صورة .

أدوات التشبيه، تشبيه الشيء بالشيء معنى لا صورة، تشبيه الشيء بالشيء حركة بطوّاً وسرعة، تشبيه الشيء بالشيء لوناً، تشبيه الشيء بالشيء صوتاً .

الابتداءات - التعريض الذي ينوب عن التصريح .
الاختصار .

الأشعار المحكمة وأضدادها .

سنن العرب وتقاليدها .

الآيات المتفاوتة النسيج .

الآيات التي أغرق قائلوها في معانيها .

الأشعار المحكمة المتقنة المستوفاة المعاني .

الأشعار الغثة المتكلفة النسيج .

الشعر الذي يجلو لهم ويشحذ الفهم .

المعاني المشتركة «السراقات» .

الشعر الحسن اللفظ، الواهي المعنى .

الشعر الصحيح المعنى، الرث الصياغة .

المعنى البارع في المعرض الحسن .

التشبيهات البعيدة والعلو .

الآبيات التي زادت قريحة قائلها على

عقولهم .

الشعر القاصر عن الغايات.

الشعر الرديء النسيج.

الشعر المحكم النسيج.

التخلص.

ملاءمة معاني الشعر لمبانيه.

مفتاح الشعر ومطالعه.

تأليف الشعر.

القوافي.

ولكتاب «عيار الشعر» طبعات عدّة، منها:

- طبعة القاهرة سنة ١٩٥٦ م بتحقيق الدكتور طه

الحاجري والدكتور محمد زغلول سلام.

- طبعة دار الكتب العلمية في بيروت بعناية نعيم

زرزور سنة ١٤٠٢ هـ / ١٩٨٢ م.

عياش بن حوافر

(٥٩٠ هـ / ١١٩٣ م - ... / ...)

عياش بن حوافر الأندلسي. كان عالماً

بالنحو، أديباً شاعراً، حافظاً كتاب سيبويه

عارفاً بشواهد.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٣٩).

ابن عياش الخزاعي

= الحسن بن إبراهيم بن الحسن (٥٩٥ هـ /

١١٩٨ م).

عياض بن عوانة، ابن عوانة الكلبي

النحوي

(... / ... - ... / ...)

عياض بن عوانة بن الحكم بن عوانة، أبو

عوانة الكلبي. نزيل القيروان. كان أبو عوانة

عالماً أديباً من أهل الكوفة، وعنه أخذ المهدي

القيرواني كثيراً من النحو والشعر. كان المهالبة يكرّمونه. كان عياض يقرض الشعر ويجيده.

قال المرزباني: إن عوانة بن الحكم كان يقول

لأخ له يقال له عياض: نحوي، لا تتعمّق في

النحو، فإنّه لم يتعمّق أحد فيه إلا صار معلماً.

قال: فصار عياض ذلك معلماً بإفريقية لولد

المهلب. فعلى هذا الخبر يكون عياض أخا

عوانة بن الحكم لا ولده.

(إنباء الرواة ٢/ ٣٦١ - ٣٦٣؛ وبغية

الوعاة ٢/ ٢٣٤).

عياناً

تُعرّب في نحو «شاهدته عياناً» حالاً منصوبة

بالفتحة بالظاهرة، أو مفعولاً مطلقاً لفعل

محذوف تقديره: عاينته، منصوباً بالفتحة

الظاهرة.

ابن عيذون الهذلي

= علي بن عبد الجبار بن سلامة (٥١٩ هـ /

١١٢٥ م).

عيز

اسم صوت الزجر الضأن مبني على الكسر

لا محلّ له من الإعراب.

عيسى بن إبراهيم،

شهاب الدين الدندري

(... / ... - ... / ...)

عيسى بن إبراهيم بن عقيل، شهاب الدين

الدندري. كان عالماً بالنحو واللغة، ديناً

فاضلاً، مفسراً محدثاً. حدّث به إحياء علوم

الدين للإمام الغزالي سنة ٦١٥ هـ.

(بغية الوعاة ٢/ ٣٣٤).

عيسى بن إبراهيم الرُّبَعي

(.... / - /) (٤٨٠ هـ / ١٠٨٧ م)

عيسى بن إبراهيم، أبو محمد الرُّبَعي. عالم باللغة من أهل أحاطة، ووفاته فيها. كان نحوياً لغوياً فاضلاً مبرزاً، رأس الطبقة في اللغة، وعليه المعول في اليمن، له كتاب «نظام الغريب» في اللغة.

(الأعلام ٥/ ١٠٠؛ وبغية الوعاة ٢/ ٢٣٥).

عيسى بن إبراهيم

(.... / - نحو ٥٤٠ هـ / ١١٤٥ م)

عيسى بن إبراهيم بن عبد ربه، أبو القاسم الشريشي. كان نحوياً فاضلاً، مقرئاً، أستاذاً أديباً، جليلاً فاضلاً. روى في رحلته عن الحريري وأخذ عنه مقاماته، أقرأ الناس العربية والأدب فأفاد خلقاً كثيراً، روى عنه ابن بشكوال، وأبو الحسن بن الباذش.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٣٤).

عيسى بن إبراهيم بن محمد

(نحو ٦٧٦ هـ / ١٢٧٢ م - ٧٤٦ هـ / ١٣٤٥ م)

عيسى بن إبراهيم بن محمد، أبو الحسن، مجد الدين الماردي. كان عالماً بالنحو، شاعراً فقيهاً. تفقه على أحمد بن منذك. اختصر «المعالم» للرازي. مات في محرم سنة ست أربعين وسبعمئة، وهو في عمر السبعين، فتكون ولادته قريبة من سنة ٦٧٦ هـ.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٣٤).

أبو عيسى الأزدي

= العباس بن أحمد بن مطروح (٣٥٣ هـ /

(٩٦٤ م).

عيسى بن إسحاق بن شدائق

(.... / - /)

عيسى بن إسحاق بن شدائق. من أهل الجزيرة. كان عالماً باللغة والنحو وعلم الفرائض. جال في رحلته بلاد المشرق.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٣٥).

أبو عيسى البلنسي الرصافي

= لب بن عبد الله بن لب (٥٩٠ هـ / ١١٩٣ م).

عيسى بن أبي جرثومة،

أبو الأصبع الخولاني

(.... / - /)

عيسى بن أبي جرثومة، أبو الأصبع الخولاني الأندلسي. كان عالماً بالنحو واللغة والحساب والقروض والقراءات. تصدر ببلده للإفادة وكان فاضلاً خبيراً ديناً، وشاعراً محسناً.

(إنباه الرواة ٢/ ٣٧٧).

أبو عيسى الخشاب

= عبد الرحمن بن إسماعيل بن عبد الله (٣٦٦ هـ / ٩٧٦ م).

عيسى بن شعيب

(.... / - نحو ٢٠٠ هـ / ٨١٥ م)

عيسى بن شعيب، أبو الفضل الضير. كان عالماً بالنحو. روى عن سعيد بن أبي عروبة. وروى عنه محمد بن المثني وآخرون.

(بغية الوعاة ٢/ ٢٣٥).

لديوان المتنبي، و«شرح أصول ابن السراج»، و«شرح قصيدة بانت سعاد»، قيل: كان يعرف شيئاً من المنطق. دخل مصر وقرأ على الشيخ أبي محمد بن بري.

قيل: قرأ «الجمل» على ابن بري، وسأله عن مسائل على أبواب الكتاب، فأجابه ابن بري عنها، وجرى فيها بحث بين الطلبة حصلت منه فوائد علّقها الجزولي مفردة، فجاءت كالمقدمة فيها كلام غامض، وعقود لطيفة، وإشارات إلى أصول صناعة النحو غريبة، فنقلها الناس عنه. وكان إذا سئل عنها: هل هي من تصنيفك؟ قال: لا؛ لأنّه كان متورّعاً، وإن كانت منسوبة إليه؛ لأنّه انفراد بترتيبها. رجع الجزولي إلى المغرب بعد أن حجّ وأقام بمدينة بجاية. توفي الجزولي بمراكش سنة ٦٠٦ هـ، وقيل: سنة ٦٠٧ هـ، وقيل: توفي بأزمور من عمل مراكش. ولّي خطابة مراكش، وكان بارعاً في الأصول والقراءات.

(وفيات الأعيان ٣/ ٤٨٨ - ٤٩١؛ وإنباه الرواة ٢/ ٣٧٨ - ٣٨٠؛ وشذرات الذهب ٥/ ٢٦؛ وبغية الوعاة ٢/ ٢٣٦ - ٢٣٧؛ والأعلام ٥/ ١٠٤).

عيسى بن علي البُولوي

(.../... - ١١٢٧ هـ/ ١٧١٥ م)

عيسى بن علي بن حسن البولوي الكردي، المتخلص بمحوي. كان نحوياً ماهراً واعظاً. من أهل السليمانية. كان يعظ في جامعها. توفي في الشام في طريقه إلى الحج. من كتبه: «مفيد الإعراب» في النحو: فرغ من تأليفه سنة ١١١٣ هـ.

(الأعلام ٥/ ١٠٦).

عيسى بن عبد العزيز

(٥٥٠ هـ/ ١١٥٥ م - .../...)

عيسى بن عبد العزيز بن عيسى، أبو القاسم، موفق الدين اللخمي الإسكندراني. كان نحوياً مقرئاً محدثاً. روى الحديث عن ألف وخمسمئة شيخ فيما كتبه بخطه. له مصنفات تفوق العدّ والحصر، منها: «الأمّنة في علم العربيّة»، و«اللمحة المعنوية واللمعة المغنّية»، في النحو، و«الرسالة البارعة في الأفعال المضارعة»، و«الزهرة الالآتحة في كيفية قراءة الفاتحة»، و«بيان مشته القرآن»، و«الإفهام في أقسام الاستفهام»، و«الأسفار في فضيلة الأشعار»، و«الإحالة في شرح الإمالة»، و«الفصل في الفصل بين ألف الأصل والقطع والوصل»، و«تيسير التيسير»، و«الإخبار بصحيح الأخبار».

(بغية الوعاة ٢/ ٢٣٥ - ٢٣٦)،

عيسى بن عبد العزيز الجزولي

(.../... - ٦٠٦ هـ/ ١٢٠٩ م)

عيسى بن عبد العزيز بن يَلْبُخْت (سمّاه القفطي عيسى بن يَلْبُخْت) بن عيسى بن يوماريلي الجزولي، أبو موسى اليزدكُنتي. كان إماماً في النحو، كثير الاطلاع على دقائقه وغريبه وشاذّه. صنّف فيه المقدّمة التي سمّاها «القانون». اعتنى بها كثير من العلماء فشرحوها، ومنهم من وضع أمثلة لها، ومع ذلك لا تُفهم حقيقتها. وأكثر النحاة يعترفون بقصور فهمهم عن إدراك مراده منها. فكلها رموز وإشارات. وله «الأمالي» في النحو، لكنها لم تشتهر، وله مختصر شرح ابن جني

عيسى بن عمر

(.... / - ١٤٩ هـ / ٧٦٦ م)

عيسى بن عمر، أبو عمرو الثقفي. قيل: كان من موالي خالد بن الوليد، وإنما نزل في ثقيف فنُسب إليهم. كان إماماً جليلاً في اللغة والنحو والقراءات. أخذ عنه الخليل بن أحمد الفراهيدي والأصمعي وسيبويه. كان عيسى بن عمر يغرب ويتقعر في كلامه. يروى أنه سقط يوماً عن حماره، فاجتمع الناس عليه، وكان به ضيق نفس فسقط بسببه، فاعتقد الناس أنه مصروع، فجعلوا يمدونه ويقرؤن عليه، فلما أفاق من غشيته قال: ما لكم تكأكنم عليّ تكأكنم عليّ؟ أفرقنوا (يعني ما لكم تجمعن عليّ؟ أفرقنوا؟ تفرقوا وانكشفوا عني). يقال: إنّ أبا الأسود الدؤلي لم يضع في النحو إلا باب الفاعل والمفعول فقط، وإن عيسى بن عمر وضع كتاباً على الأكثر وبؤبه وهذبه وسمّى ما شذّ عن الأكثر لغات. وكان يطعن على العرب ويخطئ المشاهير منهم. ويروى أنّه قال لأبي عمرو بن العلاء: أنا أفصح من معدّ بن عدنان. فقال له أبو عمرو: لقد تعدّيت يا عيسى. له في النحو ثيّف وسبعون تصنيفاً، ضاعت جميعاً، ومنها تصنيفان كبيران، هما: «الإكمال»، و«الجامع». وقيل: إنّ «الجامع» هو «كتاب سيبويه»، زاد فيه وحشاه.

(وفيات الأعيان ٣/ ٤٨٦ - ٤٨٨؛ وإنباه الرواة ٢/ ٣٧٤ - ٣٧٧؛ وشذرات الذهب ١/ ٢٢٤؛ والبداية والنهاية ١٠/ ١٠٨ - ١٠٩؛ والفهرست ص ٦٢ - ٦٣؛ ومعجم الأدباء ١٦/ ١٤٦ - ١٥٠؛ وطبقات القراء ١/ ٦١٣؛

ومرآة الجنان ١/ ٣٠٧ - ٣٠٩؛ والنجوم الزاهرة ٢/ ١١؛ ونزهة الألباء ص ٢٥ - ٢٩؛ وبغية الوعاة ٢/ ٢٣٧ - ٢٣٨؛ والأعلام ٥/ ١٠٦؛ وعيسى بن عمر الثقفي: نحوه في خلال قراءاته النحوية. صباح سالم الخفاجي. مؤسسة الأعلمي وبغداد، دار التربية، ١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م).

عيسى بن عمر، أبو الحسن الخباز

(.... / - ٤٤٩ هـ / ١٠٥٧ م)

عيسى بن عمر بن عيسى، أبو الحسن الخباز المعروف بابن الأصغر. كان عالماً بالنحو، مقرأً مجوّداً، محدثاً مفسراً صالحاً، من القراء المجوّدين. قرأ القرآن على أبي الحسن الحماني، وحديث باليسير. مات سنة ٤٤٩ هـ، وقيل: سنة ٤٥٠ هـ. (بغية الوعاة ٢/ ٢٣٨).

عيسى بن مروان، أبو موسى الكوفي

(.... / - /)

عيسى بن مروان، أبو موسى. من أهل الكوفة. له كتاب «القياس على أصول النحو». (بغية الوعاة ٢/ ٢٣٨).

عيسى بن المعلّى

حجة الدين بن مسلمة

(.... / - ٦٠٥ هـ / ١٢٠٨ م)

عيسى بن المعلّى بن مسلمة، حجة الدين الرافقي. من أهل الرقة. كان عالماً بالنحو واللغة، مؤدّباً ببلده، عربيّ الأصل، كثير الشعر، يمدح أمراء الدولة الأتابكية والنورية. كان يحضر إلى حلب ويمدح المعتمدين. مدح

تصايحوا. يقال: عَطَّعَ القَرْمُ، إذا تصايحوا، والمصدر: العَطَّعَةُ.

وانظر: اسم الصوت.

عَيْن

تأتي:

١ - توكيداً^(١) إذا سبقها المؤكَّد وأضيفت إلى ضمير يرجع إليه، منصوباً أو مرفوعاً أو مجروراً حسب المؤكَّد، نحو: «جاء المعلمُ عينُه» و«شاهدتُ المعلمَ عينَه»، و«مررتُ بالمعلمِ عينَه» («عين»: توكيد مرفوع بالضمَّة في المثال الأول، ومنصوب بالفتحة في المثال الثاني، ومجرور بالكسرة في المثال الثالث، وهو مضاف، والهاء ضمير متَّصل مبني على الضم في محل جر بالإضافة)، وعندما يكون المؤكَّد مثنى، تشنَّى «عين» أو تجمع على «أعين»، والأحسن جمعها، تقول: «جاء المعلمان عيناها» أو أعينُهم»، ويصحّ وضع توكيد آخر معها وهو «نفس»، فتقول: «نجح زيدُ عينُه نفسُه»، أو «نجح زيدُ نفسُه عينُه» («نفسُه»: توكيد أوّل مرفوع بالضمَّة الظاهرة وهو مضاف، والهاء ضمير متَّصل مبني على الضم في محل جر بالإضافة. «عينه» توكيد ثانٍ لـ «زيد»^(٢) مرفوع بالضمَّة وهو مضاف...). لا يؤكَّد الضمير المستتر المرفوع بـ «عين» ما لم يؤكَّد بالضمير المنفصل، نحو: «الرجل جاء هو عينه»، أما الضمير المتَّصل المنصوب والمجرور، فلا يلزم تأكيده بالضمير المنفصل، نحو: «رأته

الرئيس صفّي الدين طارق بن أبي غانم بن الطريزة بقصائد شهد بها ديوانه. صنّف كتاباً في اللّغة، منها: كتاب في النحو سماه «المعونة»، شرحه بكتاب سماه «القرينة في شرح المعونة»، وله: «تبيين الغموض في علم العروض» كتبه سنة ٥٩٠ هـ، وديوان شعره مجلّدان. كتب ابنُه الصارم إبراهيم على ظهر كتاب «القرينة في شرح المعونة»: توفي والدي - رحمه الله - ليلة الجمعة ثالث ربيع الآخر سنة خمس وستمئة. (إنباه الرواة ٢/ ٢٨٠؛ وبغية الوعاة ٢/ ٢٣٩؛ ومعجم الأدباء ١٦/ ١٥١؛ والأعلام ١٠٩/ ٥).

أبو عيسى الحصبّي

= لبّ بن عبد الوارث (... / ... / ... / ...).

العيسوي

= محمد الصالح بن سليمان بن محمد (١١٥٢ هـ / ١٧٣٩ م - ١٢٤٢ هـ / ١٨٢٦ م).

«العَيْش» بمعنى «المَعِيشَة»

يُخْطِئُ بعض الباحثين من يقول: «يكسب فلان عَيْشَه»، والصواب عنده: «يكسب فلان معيشته أو معاشه أو معيشَه». ولكن المصريين يسمون الخبز عيشاً، وقد جاراهم المعجم الوسيط في ذلك، وعليه يصحّ مجازاً القول: «يكسب فلان عَيْشَه»؛ لأنّ «العيش» من أهمّ ما يعمل الإنسان من أجله.

عَيْط

اسم صوت، وهو حكاية صوت الصبيان إذا

(١) «عين» هنا من ألفاظ التوكيد المعنوي التي تفيد إبعاد الشك عن المؤكَّد، وإزالة الاحتمال عنه.

(٢) لا توكيد للتوكيد.

عَيْنُهُ، و«مررتُ بِهِ بعينه».

٢ - اسماً مجروراً لفظاً إذا سُبقت بالباء الزائدة، ومحلّه حسب موقع مؤكّده من الإعراب، نحو: «قرأتُ كتابك بعينه» («عينه»: اسم مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنّه توكيد).

٣ - اسماً يُعرب بحسب موقعه في الجملة، إذا حُذِف المؤكّد، أو إذا أُضيف إلى مؤكّده، أو إذا جاءت لغير التوكيد، نحو: «هذا هو الأميرُ عَيْناً» («عَيْناً»: حال منصوبة بالفتحة)، ونحو: «شاهدتُ عَيْنَ المشهد» ^(١) («عين»: مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة)، ونحو: «ذهبْتُ إلى عَيْنِ الماء».

العين (كتاب)

انظر: كتاب العين.

عَيْنُ الكلمة

هي الحرف الأصلي الثاني من حروف الكلمة الأصلية، نحو قاف «وقت»، وباء «مُسْتَبَي» (الأصل: نبا).
انظر: الميزان الصُرْفِي.

عَيْناً

تُعرب حالاً في نحو قولك: «هو الصديق الوفيُّ عَيْناً».

عَيْنُهُ إلى عيني

بمعنى: متواجهين، تعرب إعراب «جئته إلى

جني».

انظر: جنبه إلى جني.

ابن العينية

= عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد (٨٩٣ هـ / ١٤٨٧ م).

العَيْنِيَّة

هي القصيدة أو المقطوعة الشعرية التي رويها حرف العين (انظر: الروي). والقصائد العينية متوسطة الشّيع في الشعر العربي، ومنها عينية ابن سينا في النفس، ومطلعها (من الكامل):

هَبَطْتُ إِلَيْكَ مِنَ الْمَحَلِّ الْأَرْفَعِ
وَرَقَاءُ ذَاتِ تَعَزُّزٍ وَتَمَنُّعِ
مَحْجُوبَةٍ عَنْ كُلِّ مُفْلَكَةٍ عَارِفِ
وَهِيَ الَّتِي سَفَرْتُ، وَلَمْ تَتَبَرَّعِ
ومن عينيّات المتنبّي قصيدته التي رثى بها أبا شجاع فاتكاً، ومطلعها (من الكامل):

الْحُزْنُ يُقْلِقُ وَالتَّجَمُّلُ يَرْدَعُ
وَالدُّمْعُ بَيْنَهُمَا عَصِيٌّ طَيِّعُ
يَتَنَارَعَانِ دُمُوعَ عَيْنٍ مُسْهَدِ
هَذَا يَجِيءُ بِهَا، وَهَذَا يَرْجِعُ
ومن عينيّات أبي فراس الحمداني تلك التي يُعاتب بها سيف الدولة لتأخره عن افتدائه، ومطلعها (من الطويل):

أَبَى غَرْبٌ ^(٢) هَذَا الدُّمْعُ إِلَّا تَسْرَعَا
وَمَكُنُونُ هَذَا الْحُبِّ إِلَّا تَصْوَعا

(١) أجاز مجمع اللغة العربية في القاهرة إضافة «عين» إلى المؤكّد (في أصول اللغة ٢/ ١٩١؛ والعيد الذهبي لمجمع اللغة العربية. ص ٣١٩).

(٢) غرب الدمع: سيلانه.

عِيهِ

اسم صوت لزجر الإبل، مبني على الكسر
لا محلّ له من الإعراب.

عُيُوب القافية والرويّ

انظر: القافية، الرقم ٦.

عبيّنة بن عبد الرحمن،

أبو المنهال اللغوي

(.... / = /)

عُيَيْنَةُ بن عبد الرحمن، أبو المنهال

المهلبي. كان بارعاً باللغة والنحو، وتلميذاً
للخليل بن أحمد الفراهيدي. أدب عبد الله بن
طاهر، وأتى معه إلى نيسابور، ومات بها.
روى عن داود بن أبي هند وعن سفيان بن
عُيَيْنَةَ. من كتبه: «النوادر»، و«الشعر».
(بغية الوعاة ٢/٢٣٩).

فهرس المحتويات

٩ الشَّبهُ الجُمُودِيّ	٣ باب الشَّيْنِ
٩ الشَّبهُ اللَّفْظِيّ	٣ الشَّيْنُ
٩ الشَّبهُ الْمَعْنَوِيّ	٣ الشَّاءُ
٩ الشَّبهُ النَّبَاتِيّ	٣ شَائِقٌ
٩ الشَّبهُ الرَّضْعِيّ	٣ شَائِنٌ
٩ الشَّبهُ	٣ الشَّاذُّ
٩ شَبْهُ الْأَدَوَاتِ	٤ الشاذ في القياس والاستعمال
٩ شَبْهُ الْأَسْتِثْنَاءِ	٤ الشاذ في القياس والسَّمْعِ
٩ شَبْهُ التَّمْلِيكِ	٤ الشاذ المرفوض
٩ شَبْهُ الْجَزْمِ	٤ الشاذ المقبول
٩ شَبْهُ الْجَمْعِ	٤ شَارَفَ
٩ شَبْهُ الْجُمْلَةِ	٤ شاركه في...
٩ شَبْهُ الْحَالِ	٤ الشاطبي
٩ شَبْهُ الْحَرْفِ مِنَ الْأَسْمَاءِ	٤ الشاطبي المقرئ
٩ شَبْهُ الْحَرْفِ مِنَ الْأَفْعَالِ	٤ الشاظر
٩ شَبْهُ الصَّائِتِ	٤ الشاير
٩ شَبْهُ الصَّحِيحِ	٤ الشاغل
٩ شَبْهُ الطَّلِقِ	٤ الشاغوري
١٠ شَبْهُ الظَّرْفِ	٤ الشافعية
١٠ شَبْهُ الْمُجْمَعِ	٥ الشاكر البصري
١٠ شَبْهُ اللَّعْمَةِ	٥ الشاماتية
١٠ شَبْهُ الْفَاعِلِ	٥ الشامي
١٠ شَبْهُ «فَعَالٍ» وَ«فَعَالِيلٍ»	٥ الشَّانُ
١٠ شَبْهُ الْفِعْلِ	٥ شَأْنُكَ
١٠ شَبْهُ الْفِعْلِ الْمَجْهُولِ	٦ الشانِيَّةُ
١٠ شَبْهُ الْفِعْلِ مِنَ الْأَسْمَاءِ	٦ ابن شاه مردان
١٠ شَبْهُ كِمَالِ الْإِتِّصَالِ	٦ الشاهد
١٠ شَبْهُ كِمَالِ الْإِنْقِطَاعِ	٨ شباط
١٠ شَبْهُ الْمُثْنَى	٨ شبيل بن عبد الرحمن
١٠ شَبْهُ الْمُشْتَقِّ	٨ الشَّبهُ
١١ شَبْهُ الْمَفَاعِيلِ	٨ الشَّبهُ الْاِسْتِغْمَالِيّ
١١ شَبْهُ الْوَلَكِ	٨ الشَّبهُ الْاِنْتِقَارِيّ
١١ شَبْهُ مُنْتَهَى الْجُمُوعِ	٨ الشَّبهُ الْاِفْعَالِيّ

١٨	شَذَر مَذَر أو شِذَرَ وَذَرَ	١١	شِبْهُ النَّفْيِ
١٨	الشُّذُود	١١	شِبْهُ النِّكْرَةِ
١٨	الشُّذُودُ المَقْبُول	١١	شِبْهُ الوَصْف
١٨	الشُّذُودُ المَرْفُوض	١١	ابن شَبُوة الحضري
١٨	شذور الذَّقَب	١١	الشُّبِّي بالصَّحِاح
١٩	شَر	١١	الشُّبِّي بالفِعْل
١٩	ابن الشَّرابي	١١	الشُّبِّي بالْمُشْتَقَّ
١٩	الشُّرْتُونِي	١١	الشُّبِّي بالمَصْنَع
١٩	الشُّرَج	١١	الشُّبِّي بالمُضَاف
١٩	شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك	١٢	الشُّبِّي بالمَعْرُفَة
٢٣	شرح ابن النّازم	١٢	الشُّبِّي بالمَعْرُود
٢٤	شرح أبيات سيوييه	١٢	الشُّبِّي بالمَفْعُول به
٢٥	شرح الابيات المشككة الإعراب من الشعر	١٢	الشُّبِّيَّات بالمَفْعُول
٢٥	شرح أبيات مغني اللبيب	١٢	الشُّتَاء
٢٦	شرح الأجروميّة	١٢	شَتَانٍ أو شَتَانِي
٢٦	شرح الأشموني على ألفية ابن مالك	١٤	شَتَانٍ بينهما
٢٨	شرح ألفية ابن مالك	١٤	شَتَانٍ ما بَيْنَهما
٢٩	شرح بديعية جلال الدين السيوطي	١٤	شَتَانٍ ما مَعْمَا
٢٩	شرح التسهيل	١٤	الشُّتْر
٣٠	شرح التُّصْرِيح على التَّوْضِيح	١٤	ابن شجاع المروزي
٣١	شرح جمل الزجاجي	١٤	شُجَاعَة العَرَبِيَّة
٣٣	شرح السبك العجيب لمعاني حروف مغني اللبيب	١٤	شُجَاعَة الفَصَاحَة
٣٣	شرح شافية ابن الحاجب	١٤	الشُّجُب
٤٢	شرح شذور الذهب	١٥	شجرة العائلة اللغوية
٤٤	شرح شواهد ابن عقيل على ألفية ابن مالك	١٦	اللغة السَّامِيَة الأَم
٤٤	شرح شواهد الأشموني	١٧	ابن الشُّجَرِي
٤٤	شرح شواهد الإيضاح	١٧	الشُّجَرِيَّة
٤٥	شرح شواهد شذور الذهب	١٧	الشُّجُرُور
٤٥	شرح شواهد شرح التحفة الوردية	١٧	ابن الشُّحْنَة الموصلي
٤٥	شرح شواهد قطر الندى	١٧	الشُّحْنَة
٤٥	شرح شواهد مغني اللبيب	١٧	الشُّحْنُص
٤٧	شرح شواهد المفصل	١٧	شَحْنُص
٤٧	شرح العصام على الكافية	١٧	شَدُّ
٤٧	شرح عمدة الحافظ وعدة الالفاظ	١٧	شَدُّ ما
٤٧	شرح عيون كتاب سيوييه	١٧	الشَّد
٤٧	شرح الفوائد الضيائية	١٧	الشَّدَة
٤٧	شرح القصيدة الغزبية في المسائل النحوية	١٧	الشَّدَة
٤٨	شرح قطر الندى وبلّ الصدى	١٧	شِبْدة الصَّوْت
٤٩	شرح الكافية	١٨	شَدْمَا
٤٩	شرح كافية ابن الحاجب	١٨	الشُّدْيَاق
٥٤	شرح الكافية البديعية	١٨	الشُّدِيْدَة

١٠٦	الشُّطُونُفِي	٥٨	شرح الكافية الشافعية
١٠٧	شعارات	٦١	شرح اللُّغة البدرية في علم العربية
١٠٧	شُعْبَان	٦١	الشرح المختصر
١٠٧	الشُّعْر	٦٢	شرح مختصر المعاني في المعاني والبيان والبدیع
١٠٨	الشُّعْر الْأَخْيَف	٦٢	الشرح المطوّل
١٠٨	الشُّعْر الْأَرْقَط	٦٢	شرح المفصل
١٠٩	شعر التَّغْلِيَة أو الشعر الحُرّ	٨٢	شرح المقدِّمة المحسّبة
١١٠	الشُّعْر التَّوَّام	٨٢	شرح المكودي على الألفية
١١١	الشُّعْر الحالي	٨٤	شرح ملحّة الإعراب
١١١	الشُّعْر الحديث	٨٥	شرح الواقية نظم الكافية
١١١	الشُّعْر الحُرّ	٨٦	ابن شرسير
١١١	الشُّعْر الشُّعْبِي	٨٦	الشُّرُط
١١١	الشُّعْر الطَّلُق	١٠٤	الشُّرْطَة
١١١	الشُّعْر العاطل أو المُهْمَل	١٠٤	شُرْع
١١٣	الشعر الموزَّج	١٠٤	شُرْع
١١٣	الشُّعْر المثلث	١٠٤	شرف الدين الإربلي
١١٣	الشُّعْر المَحْبُوك	١٠٤	شرف الدين الأسنائي
١١٣	الشُّعْر المَحْزُور	١٠٤	شرف الدين الأنطاكي
١١٣	الشُّعْر المُعْصَم	١٠٤	شرف الدين التبانّي
١١٣	الشُّعْر المُتَوَرِّج	١٠٤	شرف الدين الخزرجي
١١٣	الشُّعْر المُزْبَع	١٠٥	شرف الدين الكرمانّي
١١٣	الشُّعْر المُزْزَل	١٠٥	شرف الدين المعتزلي
١١٤	الشُّعْر المُزْزَق	١٠٥	شرف الدين العيدومي
١١٤	الشُّعْر المُزْزَوِّج	١٠٥	شرف الكتاب
١١٥	الشُّعْر المُسَدَّس	١٠٥	الشُّرْطَة أو المُسْتَشْرِف أو الرُّوْشَن
١١٥	الشُّعْر المُسَمَّط	١٠٥	شُرُق كذا وشرقي كذا
١١٥	الشُّعْر المُشْطَر	١٠٥	شرقي
١١٦	الشُّعْر المُصَغَّر	١٠٥	الشُّرَيْكَة
١١٦	الشُّعْر المُضْمَن	١٠٥	الشُّرُوع
١١٦	الشُّعْر المُطَوَّر	١٠٥	شُرَيْح بن محمد
١١٦	الشُّعْر المُطْلَق	١٠٥	الشريشي
١١٦	الشُّعْر المُعْجَم	١٠٦	الشريف
١١٦	الشُّعْر المُعْكَوس	١٠٦	الشريف قاضي الجماعة
١١٩	الشُّعْر المُقْطَع	١٠٦	الشريف الكحال
١١٩	الشُّعْر المُلَمَّع	١٠٦	الشريف المرتضى
١١٩	الشُّعْر المُتَوَرِّج	١٠٦	الشريفي
١١٩	الشُّعْر المُهْمَل	١٠٦	ابن الشريك
١١٩	الشُّعْر المُوَصَّل	١٠٦	«شُعْلَبَ» بمعنى «مَحَاء»
١٢٠	الشعر الهندسي	١٠٦	شَطْر
١٢١	شُعْبَاب بن أبيض	١٠٦	الشُّطْر
١٢١	شعيب بن عيسى، أبو محمد الأشجعي البائري	١٠٦	الشُّطْرُونِج

١٢٧	شمس الدين الزمردى	١٢١	أبو شعيب اللغوي
١٢٧	شمس الدين بن السراج	١٢١	شعيب بن محمد، أبو مدين التونسي
١٢٧	شمس الدين السيوطي	١٢١	شعيب بن يوسف، أبو عمرو الحولاني
١٢٧	شمس الدين العيزري	١٢٢	شعيب بن يوسف، شرف الدين الأسناني
١٢٧	شمس الدين الغماري	١٢٢	شَعْرَ بَقَرُ
١٢٧	شمس الدين المقدسي	١٢٢	الشغل
١٢٧	شمس الدين بن الموصلي	١٢٢	شُغُوف
١٢٨	شمس الدين بن العيار	١٢٢	الشَّافِيَّةُ والشَّافِيَّةُ
١٢٨	شمس الدين القوتوي	١٢٢	شفاء الغليل فيما في كلام العرب من الدخيل
١٢٨	شمس الدين الكرمانلي	١٢٣	شفاهاً
١٢٨	شمس الدين الهروي	١٢٣	الشُّفْرَةُ
١٢٨	شمس المشرق	١٢٤	الشُّفُوفَةُ - الشُّفُوفِيَّةُ
١٢٨	الشُّمُوسِيَّةُ	١٢٤	ابن شق الليل
١٢٨	ابن أبي الشملين	١٢٤	شُغَاء
١٢٨	الشُّمُني	١٢٤	الشُّوِّي
١٢٨	ابن الشُّمُني	١٢٤	الشُّبُوق
١٢٨	الشُّمُول	١٢٤	الشُّكْ
١٢٨	شُميم الحلبي	١٢٤	شُكَا
١٢٨	ابن أبي شنب	١٢٤	شُكْرَا
١٢٩	الشُّنْتَرِينِي	١٢٤	الشُّكُل
١٢٩	الشُّنُكَّةُ	١٢٥	الشُّكَّةُ
١٢٩	الشُّنْقِيطِي	١٢٥	ابن الشُّلبي
١٢٩	الشُّنْقِيطِي التُّركي	١٢٥	شُكْتُ أو أُشِلْتُ أو شُكْتُ يَمِيئُهُ
١٢٩	الشُّنَوَانِي	١٢٥	الشُّلُوبِين
١٢٩	شهاب الدين	١٢٥	الشُّلُوبِين الصَّغِير
١٢٩	شهاب الدين الدمشقي	١٢٥	شَمَال أو شِمَال
١٢٩	شهاب الدين الدندري	١٢٦	شمال وشمالي
١٢٩	ابن الشهادة	١٢٦	شِمَالاً أو شَمَالاً
١٢٩	شَهْر	١٢٦	شِمَالِي
١٢٩	الشَّهِيَّةُ	١٢٦	شِير بن حَمْدَوِيَّة
١٣٠	الشَّهيد الثاني	١٢٦	شِير بن مُعِير
١٣٠	ابن الشواش	١٢٧	شمس الدين الأسواني
١٣٠	شَوَال	١٢٧	شمس الدين الأصفهاني
١٣٠	الشَّوَاذ	١٢٧	شمس الدين الأندلسي
١٣٠	الشَّوَاهِد	١٢٧	شمس الدين الأنصاري
	شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع	١٢٧	شمس الدين البايي
١٣٠	الصحيح	١٢٧	شمس الدين البصري
١٣٠	الشَّوَاهِد الشُّعْرِيَّةُ	١٢٧	شمس الدين الحكري
١٣٠	شَيْب	١٢٧	شمس الدين الحنفي
١٣٠	شَيْبَان بن عبد الرحمن	١٢٧	شمس الدين الخطيبي
١٣١	الشُّيْبَانِي	١٢٧	شمس الدين الدمشقي

١٤٠	أبو صالح اللُّثَيْي	١٣١	شيث بن إبراهيم (ابن الحاج القناوي)
١٤٠	صالح بن معافى بن حماد	١٣١	ابن الشيخ
١٤٠	صالح الوراق	١٣١	الشيخ باكير النحوي
١٤٠	صالح بن يحيى	١٣٢	شيخ النحو
١٤٠	الصامت	١٣٢	شَيْق وشائق
١٤٠	الصَّامِتَة	١٣٢	الشَّيشري
١٤٠	ابن الصانع	١٣٢	شين الوقف
١٤٠	صباحاً	١٣٢	الشَّيْنِيَة
١٤٠	صَبَاحَ مَسَاءَ		
١٤١	الصَّبَان		باب الصاد
١٤١	ابن أبي صبح المرّي	١٣٣	الصَّاد
١٤١	صَبْرًا	١٣٣	الصائت
١٤١	صَبُورُون وَصُبُر	١٣٣	الصائنة
١٤١	صَبِيح	١٣٣	ابن الصائغ
١٤١	الصَّحاح	١٣٣	صائن الدين
١٤١	الصَّحاح (كتاب)	١٣٣	صَاح
١٤٥	الصَّحَافَة لَا الصَّحَافَة	١٣٤	الصاحب
١٤٥	الصَّحَّة	١٣٤	ابن صاحب الاحباس
١٤٥	صِحَّة الْأَسْمَاءِ	١٣٤	صاحب الألفاظ
١٤٥	صِحَّة الْأَوْصَافِ	١٣٤	صاحب الحال
١٤٥	صِحَّة التَّشْبِيهِ	١٣٤	الصاحب في فقه اللغة وسنن العرب في كلامها
١٤٥	صِحَّة التَّنْصِيرِ	١٣٥	صائر كذا
١٤٥	صَحَّة التَّنْصِيمِ	١٣٥	صادق بن علي الاعرجي
١٤٦	صِحَّة الْمُقَابَلَاتِ	١٣٥	صَادِق
١٤٦	صِحَّة النَّسَقِ	١٣٥	صَادِقًا
١٤٦	صُخْفِي وَصَحْفِي	١٣٥	الصَّادِيَة
١٤٦	ابن الصُّحْنَانِي	١٣٦	صَارَ
١٤٦	الصُّحِيح	١٣٦	«صار» وأخواتها
١٤٧	الصُّحِيح الْأَخَر	١٣٧	صَارَ بِهِ بِالرَّاي
١٤٧	الصحيح من الأفعال	١٣٧	«صاروخ أرض جوه» أو «جَوْ أرض»
١٤٧	الصُّحِيحَة	١٣٧	صاعد بن الحسن (أبو العلاء اللُّغَوِي)
١٤٧	الصُّدَارَة	١٣٨	الصاغانى
١٤٧	صَدَدَ	١٣٨	صَافِئُهُ يَدًا بِيَدٍ
١٤٧	صدر الأفاضل	١٣٨	صالح بن إبراهيم (أبو العباس الفارقي)
١٤٧	صدر الدين النشابى	١٣٨	صالح بن إسحاق (أبو عمر الجُزْمِي)
١٤٧	الصُّدْر	١٣٩	أبو صالح البغدادي
١٤٧	صَدْر الْجُمْلَة	١٣٩	صالح بن خلف (أبو الحسن بن السكتي)
١٤٧	صَدْر الْكَلَامِ	١٣٩	صالح بن عادي
١٤٧	الصُّدْفَة وَالْمُصَادِفَة	١٣٩	صالح بن عبد الله
١٤٨	الصدفي	١٣٩	صالح بن علي (أبو محمد الأموي)
١٤٨	صَدَّقَ عَلَى الْأَمْرِ	١٣٩	صالح بن علي (أبو التقي بن المعلم)
		١٤٠	صالح بن عمر (أبو عبد الله السُّكَّسَكِي)

١٥٥	«صَفْرَائِي» و«صَفْرَاوِي»	١٤٨	مِنْقَأٌ
١٥٦	الصَّفِيّ الأرموي	١٤٨	صِرَاحَةٌ
١٥٦	الصَّفِير	١٤٨	الصُّرَاعُ اللُّغَوِي
١٥٦	صَقَبٌ	١٤٩	مِبراعات
١٥٦	ابن الصَّقِيل	١٤٩	الصُّرْف
١٥٦	ابن صَلَّى الله	١٤٩	صُرْفُ الممنوع من الصُّرْف
١٥٦	صَلَاة	١٤٩	صرف العناية في كشف الكفاية
١٥٦	صلاح بن حسين (الأخفش الصُّنْعَانِي)	١٤٩	صُرْفٌ وَقْتُهُ
١٥٦	الصلاح التاهرتي	١٤٩	الصُّرَيْح
١٥٧	الصَّلَّة	١٤٩	الصُّرَيْح من الأسماء
١٥٧	جِلَّة الموصول	١٥٠	صُغُوبًا
١٥٧	الصُّلْم	١٥٠	الصُّعِيدِي
١٥٧	الصُّم	١٥٠	الصُّغَانِي
١٥٧	صُمَامَات	١٥٠	الصُّغْدِيَّة
١٥٧	«الصُّمُود» بمعنى «الثبات»	١٥٠	الصُّغْرَى
١٥٨	صِنَاعَةُ التَّنْوِيع	١٥٠	صَنَى
١٥٨	صِنَاعَةُ الشُّعْر	١٥٠	صفات الحروف
١٥٨	(كتاب) الصِنَاعَتَيْن	١٥٠	الصفات الصرفيّة
١٥٨	الصَّنَاعِي	١٥٠	الصفات اللازمة
١٥٨	صَنَعَ (التصنيع)	١٥٠	صفات المبالغة
١٥٨	الصَّنْعَةُ اللَّفْظِيَّة	١٥٠	الصفات المعدولة
١٥٨	صَهٌ أَوْ صَوٌ	١٥٠	الصَّفَار
١٥٩	الصُّهَيْوِيَّة	١٥٠	الصُّفَّة
١٥٩	الصُّوَائِد	١٥٠	الصُّفَّة التَّامَّة
١٥٩	صَوَاغٌ وَصِيَاغٌ وَصَاغَةٌ	١٥١	الصُّفَّة السُّبْبِيَّة
١٥٩	الصُّوَابِت	١٥١	الصُّفَّة الصُّرْفِيَّة
١٥٩	صَوَّبٌ	١٥١	الصُّفَّة الصُّرْجِيَّة
١٥٩	الصُّورَةُ	١٥١	الصُّفَّة غير المُشَبَّهَةِ
١٥٩	الصُّورَةُ البِدِيعِيَّة	١٥١	الصُّفَّة المُخَصَّصَةُ
١٥٩	الصُّورَةُ البَيَانِيَّة	١٥١	الصُّفَّة المُشَبَّهَةِ
١٥٩	الصُّورِي (أبو عبد الله)	١٥١	الصُّفَّة المُشَبَّهَةِ الأَصْلِيَّة
١٥٩	صِيَاحُ النَّيْكِ	١٥١	الصفة المشبّهة باسم الفاعل
١٥٩	الصُّيَاغَةُ	١٥١	الصُّفَّة المشبّهة باسم الفاعل المتعدّي إلى واحد
١٦٠	صَيَّرَ	١٥٥	الصفة المشبّهة تأويلاً
١٦٠	ابن الصُّيْرَفِي	١٥٥	الصفة المشبّهة غير الأَصْلِيَّة
١٦٠	الصُّيْرُورَةُ	١٥٥	الصفة المشبّهة المُحَوَّلَةُ
١٦٠	صَيَّغَ الإنشاء الطَّلْبِي	١٥٥	الصفة المشبّهة الملحقة بالأَصْلِيَّة
١٦٠	صَيَّغَ الإنشاء غير الطَّلْبِي	١٥٥	الصفة المضافة إلى مُعْرَف
١٦٠	صَيَّغَ التَّصْغِير	١٥٥	الصُّفَّة المُعَدُّولَةُ
١٦٠	صَيَّغَ الجمع الأَقْصَى	١٥٥	الصُّفَّة الناقصة
١٦٠	صَيَّغَ جموع القِلَّة	١٥٥	مِنْقَرٌ

١٦٧	ضَرْبُ الناقوس	١٦٠	صِبْغُ جموع الكثرة
١٦٧	ضَرْبُ بِه الأرض	١٦٠	الصَّبْغُ الضَّرْفِيَّةُ
١٦٧	الضَّرُورَاتُ الشَّعْرِيَّةُ	١٦١	صِبْغُ المبالغة
١٧٩	الضَّرُورَةُ الشَّعْرِيَّةُ	١٦٢	صِبْغُ مُتَنَهَى الجُمُوع
١٧٩	لِضْعَفٍ	١٦٢	الصَّبْغَةُ
١٧٩	ضَعْفُ التاليف	١٦٢	الصَّبْغَةُ البديعية
١٧٩	لِضْمٍ	١٦٢	الصَّبْغَةُ البيانية
١٧٩	الضمائر	١٦٢	صِبْغَةُ الفاعل
٢٢٧	ضمائر الأفعال لذات واحدة	١٦٢	صِبْغَةُ الفعل المجهول
٢٢٧	الضمائر البارزة	١٦٢	صِبْغَةُ الفعل المعلوم
٢٢٨	الضمائر البارزة المتصلة	١٦٢	صِبْغَةُ المبني للمجهول
٢٢٨	الضمائر البارزة المنفصلة	١٦٢	صِبْغَةُ المبني للمعلوم
٢٢٨	الضمائر البسيطة	١٦٢	صِبْغَةُ المفعول
٢٢٨	ضمائر التكلم	١٦٢	صِبْغَةُ مُتَنَهَى الجُمُوع
٢٢٨	الضمائر الجائزة الخفاء	١٦٢	صِبْغَتَا التَّعْجُبِ
٢٢٨	ضمائر الجز المتصلة	١٦٢	صيفون أبو محمد الإفريقي
٢٢٨	ضمائر الحضور	١٦٢	صيف
٢٢٨	ضمائر الخطاب	١٦٢	الصميري
٢٢٨	ضمائر الرفع		باب الضاد
٢٢٨	ضمائر الرفع المتحركة	١٦٤	الضَّادُ
٢٢٨	ضمائر الرفع المتصلة	١٦٤	ابن الضائع
٢٢٨	ضمائر الرفع المنفصلة	١٦٤	الضابط
٢٢٨	الضمائر الظاهرة	١٦٤	الضَّادِيَّةُ
٢٢٩	ضمائر الغائب	١٦٥	ضَّاهِرٌ خَيْرُ الله
٢٢٩	ضمائر الغائبة	١٦٥	الضَّبِطُ
٢٢٩	ضمائر الغيبة	١٦٥	الضَّبْغُ
٢٢٩	الضمائر في النية	١٦٥	ضَبِغُوثُ
٢٢٩	الضمائر المتصلة	١٦٥	ضَحَى
٢٢٩	ضمائر المتكلم	١٦٥	ضَحَاءُ
٢٢٩	ضمائر المخاطب	١٦٥	الضَّحَّاكُ بن سليمان
٢٢٩	ضمائر المخاطبة	١٦٦	الضَّحَّاكُ بن مَخْلَدٍ (أبو عاصم النبيل)
٢٢٩	الضمائر المركبة	١٦٦	الضَّحَّاكُ بن مُزَّاحم
٢٢٩	الضمائر المستترية	١٦٦	ضَحَّكُ منه أو به
٢٢٩	الضمائر المستترية جوازاً	١٦٦	ضَحْوَةُ
٢٢٩	الضمائر المستترية وجوباً	١٦٦	ضَيْدٌ
٢٢٩	الضمائر المُسْتَكِنَةُ	١٦٦	الضرائر
٢٢٩	الضمائر المفردة	١٦٦	الضَّرْبُ
٢٢٩	الضمائر المنفصلة	١٦٧	الضَّرْبُ الصَّحِيحُ
٢٢٩	ضمائر النصب المتصلة	١٦٧	الضَّرْبُ المُعَرِّى
٢٢٩	ضمائر النصب المنفصلة	١٦٧	الضَّرْبُ المَعْلُولُ
٢٢٩	الضمائر الواجبة الخفاء	١٦٧	الضَّرْبُ من الفعل

٢٢٢	ضمير القصة	٢٢٩	ضمانات
٢٢٢	الضمير المُضمر	٢٢٩	الضمّة
٢٢٢	ضمير المُتَكَلِّم	٢٣٠	ضمّة الإتياع
٢٢٢	ضمير المجهول	٢٣٠	الضمّة الإعرابية
٢٢٢	ضمير المُخاطَب	٢٣٠	الضمّة البنائية
٢٢٣	ضمير المُخاطَبة	٢٣٠	الضمّة العارضة
٢٢٣	الضمير المُركَّب	٢٣٠	ضمّة المُشاكلة
٢٢٣	الضمير المُستتر	٢٣٠	ضمّة المُاملة
٢٢٣	الضمير المستتر جوازاً	٢٣٠	ضمير (استخدامها ظرفاً)
٢٢٣	الضمير المستتر وجوباً	٢٣٠	الضمير
٢٢٣	الضمير المُستَكِن	٢٣٠	الضمير
٢٢٣	الضمير المُتَرَدِّد	٢٣٠	ضمير الاثنين
٢٢٣	الضمير المُتَفَعِّل	٢٣٠	ضمير الأمر
٢٢٣	الضمير المنفصل بعد «ماء» و«من»	٢٣٠	الضمير البارز
٢٢٣	ضمير النصب المُتَّصِل	٢٣٠	الضمير البارز المُتَّصِل
٢٢٣	ضمير النصب المنفصل	٢٣٠	الضمير البارز المنفصل
٢٢٣	الضمير الواجب الخفاء	٢٣١	الضمير البسيط
٢٣٤	ضمير الوصل	٢٣١	ضمير التَّكْم
٢٣٤	الضوابط	٢٣١	ضمير التوكيد
٢٣٤	ضياء الدين القناري بن الحاج	٢٣١	الضمير الجائز الخفاء
٢٣٤	ضياء الدين	٢٣١	ضمير الجرّ المُتَّصِل
٢٣٤	ضياء الدين بن دهن	٢٣١	ضمير الجماعة
٢٣٤	ضياء بن سعد	٢٣١	ضمير الحديث
٢٣٤	ضياء بن أبي الصّوه	٢٣١	ضمير الحضور
	باب الطاء	٢٣١	ضمير الحكاية
٢٣٥	- الطاء -	٢٣١	ضمير الخطاب
٢٣٥	الطائي	٢٣١	ضمير الرقع
٢٣٥	الطائية	٢٣١	ضمير الرقع المُتَحَرِّك
٢٣٦	الطابق	٢٣٢	ضمير الرقع المتصل
	الطارف والتاد في الكمال حاشية الوالد على شرح	٢٣٢	ضمير الرقع المنفصل
٢٣٦	قطر الندى لابن هشام	٢٣٢	ضمير الشأن
٢٣٦	ابن طازنك	٢٣٢	ضمير الصلة
٢٣٦	الطاسة	٢٣٢	الضمير الظاهر
٢٣٦	طاعة	٢٣٢	الضمير العائد
٢٣٦	طاعة	٢٣٢	ضمير العباد
٢٣٦	الطاعة والعصيان	٢٣٢	ضمير الغائب
٢٣٧	طاتي	٢٣٢	ضمير الغائبة
٢٣٧	طائتي	٢٣٢	ضمير الغيبة
٢٣٧	طال ما	٢٣٢	ضمير الفاعلات
٢٣٧	طال يومَ التَّجْدُّث	٢٣٢	ضمير الفُضْل
٢٣٧	ابو طالب الأزدي	٢٣٢	الضمير في النية

٢٤٧	حُرّا	٢٣٧	أبو طالب الاسدي
٢٤٧	حُرّاد بن علي السلمي	٢٣٧	أبو طالب الاهوازي
٢٤٧	أبن طرار الجريدي	٢٣٨	أبو طالب الجذامي الاشيلي
٢٤٧	الطراز	٢٣٨	طالب بن عثمان، أبو أحمد الأزدي
	الطراز المُتَصَمِّن لآسار البلاغة وعلوم حقائق	٢٣٨	أبو طالب القزويني
٢٤٨	الإعجاز	٢٣٨	طالب بن محمد
٢٥٠	أبن الطراوة	٢٣٨	أبو طالب المرواني القرطبي
٢٥٠	طَرْحُ الخافض	٢٣٨	أبو طالب المعافري اللغوي
٢٥٠	طَرْحُ الهَمْزة	٢٣٨	أبو طالب النحوي
٢٥٠	الطُرْدُ والعَكْس	٢٣٨	طائِعُ الكُتَّاب
٢٥١	الطرسوني	٢٣٨	عَالَمًا
٢٥١	أبن طرشميل	٢٣٩	طالوت بن جراح
٢٥١	طَرْفَا التشبيه	٢٣٩	أبن طاهر
٢٥١	الطُرْقَان	٢٣٩	طاهر بن أحمد النحوي
٢٥١	طريقٌ مَنْ لَا يَنْتَظِر	٢٣٩	أبو طاهر الإسكندري
٢٥١	طريقٌ مَنْ يَنْتَظِر	٢٣٩	طاهر الجزائري
٢٥١	الطُفَر	٢٣٩	طاهر بن الحسين، أبو الوفاء البُزْدَنْجِي
٢٥١	طَفِقَ	٢٤٠	أبو الطاهر السرقسطي
٢٥٢	طَقَ	٢٤٠	طاهر بن صالح الجزائري
٢٥٢	الطُقُس	٢٤٠	طاهر بن عبد الرحمن، أبو بشر بن سُبَيْطَة
٢٥٢	الطَّلَاء المنجم	٢٤٠	طاهر بن عبد العزيز، أبو الحسن القرطبي
٢٥٢	الطَّلَاوة	٢٤٠	طاهر بن عبد الله، أبو سعيد البَيْع
٢٥٢	الطَّلَب	٢٤١	طاهر بن محمد
٢٥٣	الطَّلَبُ غير المُخَض	٢٤١	أبو طاهر محمد أباضي
٢٥٣	الطَّلَبُ المُخَض	٢٤١	أبو طاهر النحوي
٢٥٣	طَلَبَ إِلَيْهِ أَوْ مِنْهُ	٢٤١	الطَّباق
٢٥٣	طَلَبَات	٢٤٣	طباق الإيجاب
٢٥٣	الطلبني	٢٤٣	طباق الترييد
٢٥٣	أبن طلحة الأموي	٢٤٣	الطباق الحقيقي
٢٥٣	طلحة علم الدين	٢٤٣	الطباق الخُفِي
٢٥٣	طلحة بن كردان	٢٤٣	طباق السلب
٢٥٣	طلحة بن محمد، أبو محمد النعماني	٢٤٣	الطباق اللفظي
٢٥٤	طلحة بن محمد، أبو محمد بن أبي بكر	٢٤٣	الطباق المجازي
٢٥٤	طلوع	٢٤٣	الطباق المعنوي
٢٥٤	الطُطْمَانِيَّة	٢٤٣	الطبرسي
٢٥٥	الطُطْمُوعَة	٢٤٣	الطبري
٢٥٥	«طُئْن» بمعنى طُئِنَ	٢٤٣	الطُّبْمِيَّة
٢٥٥	«الطُّمِي» صياغة ودلالة ونسبة	٢٤٣	الطُّبِق
٢٥٥	الطُّن	٢٤٣	طبقات النحاة واللغويين
٢٥٥	الطنبني	٢٤٣	طبقات النحويين واللغويين
٢٥٥	الطنجالي	٢٤٧	الطبيخي

٢٦٧	الطرف غير الْمُتَصَرِّف	٢٥٥	ابن مُكْنِز الميورقي
٢٦٧	الطرف غير المَتَمَكَّن	٢٥٥	طه علم الدِّين الحلبي
٢٦٧	الطرف غير الْمُخْتَصَّص	٢٥٦	مَوَال
٢٦٧	الطرف اللُّغَوِي	٢٥٦	المَوَال النُّحُوِي الكوفي
٢٦٧	الطرف المُؤَسَّس	٢٥٦	مُؤَبَّى
٢٦٧	الطرف المُؤَكَّد	٢٥٦	مُؤَرَّأ
٢٦٧	الطرف المُؤَبَّنِي	٢٥٦	الطُّورَانِيَّة
٢٦٧	الطرف المُؤَهَّم	٢٥٦	الطوسِي
٢٦٧	الطرف المُتَصَرِّف	٢٥٦	مُؤَوَّع
٢٦٧	الطرف المُتَمَكَّن	٢٥٦	مُؤَوَّعاً
٢٦٧	الطرف المجازِي	٢٥٦	طوق الحمامة في مبادئ النحر
٢٦٧	الطرف المُخَدَّد	٢٥٦	طول
٢٦٧	الطرف المُخْتَصَّص	٢٥٦	مُؤَوِّثُ دانمأ
٢٦٨	الطرف المُسْتَقَرَّر	٢٥٦	الطُّوبِيل
٢٦٨	الطرف المُعَرَّب	٢٥٧	مُؤَوِّلاً
٢٦٨	خُطْبُ المَكَان	٢٥٧	الطُّبِي
٢٦٨	الطرف المَوْثَق	٢٥٧	طَبِي، فَيْمَنْ، يَاطِر، أَثْنَاءَهُ، رَفَقَ، وَسَطَ
٢٦٨	الطرف النَّابِث عَنِ الفِعْل	٢٥٧	الطُّبِي والنُّشْر
٢٦٨	الطرف النَّاقِص	٢٥٧	ابن الطيب
٢٦٨	الطَّرْف النُّحُوِي	٢٥٧	أبو الطيب التَّمَار
٢٦٨	الطَّرْفِيَّة	٢٥٨	أبو الطيب الحَضِيثِي الوَاسِطِي
٢٦٨	أَبْن ظَفَر	٢٥٨	أبو الطيب السَّبِيثِي
٢٦٨	ظَلَّ	٢٥٨	أبو الطيب اللُّغَوِي الحلبي
٢٦٩	الظَّنَّ	٢٥٨	الطُّبِي بن محمد، أَبُو القَاسِم الكُتَانِي
٢٦٩	ظَنَّ	٢٥٨	مُكْنِزُ الجِنْدِي النُّحُوِي
٢٦٩	ظَنَّ وَأَخَوَاتُهَا	٢٥٨	الطَّبِيي
٢٧٤	ظَنَّنَا وَنَيَّ	٢٥٨	طَبِيح
٢٧٤	ظَهَرْنَا نَهْمُ	٢٥٨	ابن طيفور
٢٧٤	الظَّهِير		باب الظَّاهِر
٢٧٤	ظهير الدين الحلبي	٢٥٩	الظَّاهِر
٢٧٤	ظهير الدين الغوري	٢٥٩	الظَّاهِيَّة
٢٧٤	ظهير الدين الكُتَامِي	٢٥٩	ظالم بن عمرو، أَبُو الاسود الدَّوْلِي
	باب العَيْن	٢٦٠	الظَّاهِر
٢٧٥	العَيْن	٢٦٠	ظَبُونٌ أَوْ ظَبُون
٢٧٥	العَاوِد	٢٦١	الظَّرَافَة
٢٧٦	عَائِد الصَّلَة	٢٦١	الظرف
٢٧٦	العائِدة اللُّغَوِيَّة	٢٦٧	الظَّرْف بِمعنى الحال
٢٧٦	عَاج	٢٦٧	الظَّرْف والظَّرْف
٢٧٦	عَاجِلًا	٢٦٧	الظرف التَّاسِيْسِي
٢٧٦	عَاذَ	٢٦٧	الظرف التَّام
٢٧٦	عاد لَا يَتَّقِنُ للفرنسيَّة	٢٦٧	ظرف الرُّمَان

٢٧٦	عادات وعوائد وعاد	٢٩٥	العامية
٢٧٧	العارضة	٢٩٥	عاني الفقر
٢٧٧	عاش الأحداث ونحوها	٢٩٥	عاب
٢٧٧	عاشق الأثيني	٢٩٥	ابن أخت العامة
٢٧٧	أبو العاصم بن معاوية	٢٩٥	عابي
٢٧٧	عاصم بن أيوب البطلاني	٢٩٥	العباب
٢٧٧	أبو عاصم النبيل	٢٩٧	عباد بن علي بن صالح
٢٧٧	العاطف	٢٩٧	عباد بن كسيب
٢٧٨	العاطل	٢٩٧	عباديد
٢٧٨	عاطل العاقل	٢٩٧	العبارة
٢٧٨	عاما	٢٩٧	العبارة الاصطلاحية
٢٧٨	أبو عبد الله المكفوف	٢٩٧	العبارة السوقية
٢٧٨	العاقل	٢٩٧	العبارة المبتذلة
٢٧٨	عالمون	٢٩٧	ابن أبي العباس
٢٧٩	عالي بن إبراهيم (أبو علي الغزنوي)	٢٩٨	أبو عيسى الأزدي النحوي
٢٧٩	عاتم	٢٩٨	العباس بن أحمد (أبو الفضل النحوي)
٢٧٩	عاماً أوّل	٢٩٨	أبو العباس الأحول
٢٧٩	عامّة	٢٩٨	أبو العباس الإربلي
٢٧٩	عامر بن إبراهيم بن العباس الفزاري	٢٩٨	أبو العباس الأندلسي
٢٨٠	أبو عامر الأندلسي	٢٩٨	عباس حسن
٢٨٠	أبو عامر البلوي	٢٩٨	أبو العباس الضرير
٢٨٠	أبو عامر الجرجاني	٢٩٨	أبو العباس الطبخي
٢٨٠	أبو عامر الشاطبي	٢٩٨	أبو العباس الطهماني
٢٨٠	أبو عامر الصوري	٢٩٨	العباس بن عمر (أبو الفضل السراج الدمشقي)
٢٨٠	أبو عكرمة الضبي	٢٩٨	أبو العباس الفارقي
٢٨٠	أبو عامر الفهرّي الشيبلي	٢٩٩	العباس بن الفرج الرياشي
٢٨٠	أبو عامر القومسي	٢٩٩	عباس بن قُرْطاس بن وَرْداس
٢٨٠	أبو عامر المالقي	٢٩٩	أبو العباس الكتاني
٢٨١	عامر بن موسى (أبو محمد اليفغادي الضرير)	٢٩٩	أبو العباس المساميري
٢٨١	أبو عامر النعمري	٢٩٩	أبو العباس المعافري
٢٨١	ابن العامل	٢٩٩	أبو العباس المعمرّي
٢٨١	العامل	٢٩٩	عباس بن ناصح الأندلسي
٢٩٥	العامل الأصلي	٣٠٠	أبو العباس النحوي
٢٩٥	العامل الزائد	٣٠٠	أبو العباس النصيبّي
٢٩٥	العامل السماعي	٣٠٠	أبو العباس الهذلي
٢٩٥	العامل الشبيه بالزائد	٣٠٠	أبو العباس اليزيدي
٢٩٥	العامل الضعيف	٣٠١	العَيْث
٢٩٥	العامل القوي	٣٠١	عَيْثاً
٢٩٥	العامل اللغطي	٣٠١	عبد الأعلى أبو وهب القرطبي
٢٩٥	العامل المتنوي	٣٠١	أبو عبد الله الأمدي
٢٩٥	عاملاً التنازع	٣٠١	عبد الله بن إبراهيم بن إسماعيل

٣٠٨	عبد الله بن جعفر (ابن دُرُسْتُوْه)	٣٠١	عبد الله بن إبراهيم أبو محمد الكندي
٣٠٩	أبو عبد الله الجهنّي	٣٠١	عبد الله بن إبراهيم (أبو حكيم الخبزي)
٣٠٩	أبو عبد الله الجياني	٣٠١	عبد الله بن إبراهيم (أبو محمد القرطبي)
٣٠٩	أبو عبد الله بن أبي الجيش	٣٠١	عبد الله بن أحمد (أبو محمد بن أبي الهيثم)
٣٠٩	عبد الله بن حرب بن إبراهيم	٣٠٢	عبد الله بن أحمد (أبو هفّان النحوي)
٣٠٩	عبد الله بن الحسن، ابن عشير الياسي	٣٠٢	عبد الله بن أحمد الشّاماتي
٣٠٩	عبد الله بن الحسن، أبو شعيب اللغوي	٣٠٢	عبد الله بن أحمد (أبو محمد الشّلبّي)
٣٠٩	عبد الله بن الحسن، أبو بكر الحنيلي النحوي	٣٠٢	عبد الله بن أحمد بن الخشاب
٣١٠	عبد الله بن الحسن الحيصبي	٣٠٣	عبد الله بن أحمد (أبو الوليد الحّجري القرطبي)
٣١٠	عبد الله بن الحسن الانصاري	٣٠٣	عبد الله بن أبي أحمد (أبو محمد اللّخْصبي)
٣١٠	عبد الله بن الحسين، أبو المظفر النحوي	٣٠٣	عبد الله بن أحمد، أبو محمد القيسي
٣١٠	أبو عبد الله بن حسين التّميمي	٣٠٣	عبد الله بن أحمد، أبو محمد المالقي
٣١٠	عبد الله بن الحسين، ابن شجاع المروزي	٣٠٣	عبد الله بن أحمد، ابن الأخرش أبو جعفر النحوي
٣١١	عبد الله بن الحسين الصّدفّي التحوي	٣٠٤	عبد الله بن أحمد، جلال الدين العراقي
٣١١	عبد الله بن الحسين، أبو اليقاء العكّبري	٣٠٤	عبد الله بن أحمد الفاكهي
٣١١	عبد الله بن حسين (ابن طاهر)	٣٠٤	أبو عبد الله الأخفش
٣١٢	أبو عبد الله الحلواني	٣٠٤	أبو عبد الله الاديني
٣١٢	أبو عبد الله الحلبي	٣٠٤	عبد الله بن أبي إسحاق الرّيادي
٣١٢	عبد الله بن حمود الزبيدي الاندلسي	٣٠٥	عبد الله بن أسعد (ابن النّهان الموصلي)
٣١٢	عبد الله بن حوط الله الحارثي	٣٠٥	أبو عبد الله الإشجّي
٣١٢	عبد الله بن خريش، أبو سيّخ عبد الله بن خريش	٣٠٥	أبو عبد الله الأشقرّي
٣١٢	أبو عبد الله الفزرجي	٣٠٥	أبو عبد الله الأصبهاني الخلال
٣١٢	أبو عبد الله الخشني	٣٠٥	أبو عبد الله بن الأحصيل الطّوطوشي
٣١٣	أبو عبد الله الخطيب	٣٠٦	أبو عبد الله الاندلسي
٣١٣	أبو عبد الله بن خلف الانصاري	٣٠٦	أبو عبد الله الاندلسي المالكي
٣١٣	أبو عبد الله الفوارزمي	٣٠٦	أبو عبد الله الانصاري
٣١٣	أبو عبد الله الفولاني	٣٠٦	عبد الله بن بزي
٣١٣	أبو عبد الله الداروني القيرواني	٣٠٦	أبو عبد الله البساطي
٣١٣	أبو عبد الله الداني	٣٠٧	أبو عبد الله البصير
٣١٣	أبو عبد الله الذهبي	٣٠٧	عبد الله بن يكار، أبو محمد النحوي الضرير
٣١٣	عبد الله بن رستم اللغوي	٣٠٧	عبد الله بن أبي يكار، تاج الدين الإسكندري
٣١٣	أبو عبد الله الرعيني	٣٠٧	أبو عبد الله بن بلبل
٣١٣	أبو عبد الله الركلاوي	٣٠٧	أبو عبد الله اليكشي
٣١٣	أبو عبد الله الزبيدي	٣٠٧	أبو عبد الله اليكنسي
٣١٣	أبو عبد الله الرّزائي	٣٠٧	أبو عبد الله بليش العبدري
٣١٣	عبد الله بن زيد بن الحارث	٣٠٧	عبد الله بن يّكّان
٣١٣	أبو عبد الله السباعي	٣٠٧	أبو عبد الله التّلمساني
٣١٤	أبو عبد الله السبتّي	٣٠٧	أبو عبد الله التّميمي
٣١٤	أبو عبد الله السرقسطي	٣٠٧	عبد الله بن ثابت، أبو محمد العبّاسي
٣١٤	عبد الله بن سعيد	٣٠٨	عبد الله بن الجبير، أبو محمد اللّؤثي اللّخْصبي
٣١٤	عبد الله بن سعيد، الكاتب أبو منصور	٣٠٨	أبو عبد الله الجذامي

٣٢٠	عبد الله بن علي، أبو محمد الصَّيْغَرِي	٣١٤	عبد الله بن أبي سعيد (الكاسات)
٣٢٠	عبد الله بن علي، سبط الخياط	٣١٤	عبد الله بن أبي سعيد الأندلسي
٣٢١	عبد الله بن علي بن صاين	٣١٤	أبو عبد الله السعدي
٣٢١	عبد الله بن علي، كمال الدين بن كيار الكَرْكِي	٣١٥	أبو عبد الله السكسكي
٣٢١	أبو عبد الله العُمَاني	٣١٥	أبو عبد الله السلمي الغناطي
٣٢١	عبد الله بن عمر، أبو الخير البيضاوي	٣١٥	عبد الله بن سليمان بن المنذر
٣٢١	عبد الله بن عمرو، ابن أبي صبح الثُّرَي	٣١٥	عبد الله بن سليمان الحارثي
٣٢١	عبد الله بن عيسى، أبو محمد الشُّلْبِي	٣١٥	عبد الله بن سوار بن طارق القرطبي
٣٢٢	عبد الله بن الغازي	٣١٥	عبد الله بن سيّد، أبو محمد بن سيد الشُّلْبِي
٣٢٢	أبو عبد الله الغافقي	٣١٥	أبو عبد الله الشاطبي
٣٢٢	أبو عبد الله الغساني	٣١٥	أبو عبد الله الشامي
٣٢٢	أبو محمد المكي النحوي	٣١٦	أبو عبد الله الشرفي
٣٢٢	أبو عبد الله الفاسي	٣١٦	عبد الله بن شعيب
٣٢٢	أبو عبد الله بن الفتى	٣١٦	أبو عبد الله بن الشُّمُي
٣٢٢	عبد الله بن أبي الفتح	٣١٦	عبد الله بن صدقة
٣٢٣	عبد الله بن فرج النُحَيبِي	٣١٦	أبو عبد الله الصقلي
٣٢٣	عبد الله بن فزارة النحوي	٣١٦	أبو عبد الله الصنهاجي
٣٢٣	أبو عبد الله الفسوي	٣١٦	أبو عبد الله الصوري
٣٢٣	أبو عبد الله الفهري	٣١٦	أبو عبد الله الضبي
٣٢٣	عبد الله بن القاسم، أبو القاسم الحريري	٣١٦	أبو عبد الله الضمير
٣٢٤	أبو عبد الله القزّاز	٣١٦	عبد الله بن طلاس اليماني
٣٢٤	أبو عبد الله القشيري	٣١٦	ابن عبد الله البايّري
٣٢٤	أبو عبد الله القيرواني	٣١٧	أبو عبد الله الطنجي
٣٢٤	أبو عبد الله الكازروني	٣١٧	عبد الله بن أبي عامر، أبو القاسم الأشعري
٣٢٤	أبو عبد الله الكتاني	٣١٧	عبد الله بن عبد الأعلى النحوي
٣٢٤	أبو عبد الله الكفطابي	٣١٧	عبد الله بن عبد الله النحوي
٣٢٤	أبو عبد الله الكتومي	٣١٧	عبد الله بن عبد الله البرقي
٣٢٤	أبو عبد الله اللبني	٣١٧	عبد الله بن عبد الله الجهني
٣٢٤	أبو عبد الله المازني	٣١٨	عبد الله بن عبد الله، أبو محمد بن أبي الزمّين المرّبي
٣٢٤	أبو عبد الله المالقي	٣١٨	عبد الله بن أبي عبد الله، جمال الدين القُرْخَاوي
٣٢٤	عبد الله بن أبي مالك، أبو المصيب القَيْسِي الصَّقْلِي	٣١٨	عبد الله بن عبد الرحمن، أبو محمد الأنصاري
٣٢٤	عبد الله بن مؤمن، أبو محمد التجيبي النحوي	٣١٨	عبد الله بن عبد الرحمن، ابن عقيل
٣٢٥	عبد الله بن محمد، الخطّابي	٣١٩	عبد الله بن عبد الرحمن، أبو موسى الصّري
٣٢٥	عبد الله بن محمد، أبو عبد الرحمن الميزيدي	٣١٩	عبد الله بن عبد العزيز، أبو عُبَيْد البكري
٣٢٥	عبد الله بن محمد اللغوي	٣١٩	عبد الله بن عبد الكريم، ابن القُشَيْرِي
٣٢٥	عبد الله بن محمد، أبو بكر بن شقير النحوي	٣١٩	عبد الله بن عبد الكريم الدُّقْلَوِي
٣٢٥	عبد الله بن محمد، أبو القاسم بن الخوارزمي	٣٢٠	عبد الله بن عثمان، أبو محمد البَطْنَويّسي
٣٢٦	عبد الله بن محمد	٣٢٠	عبد الله العجمي، جمال الدين النُّقَر كَارَا
٣٢٦	عبد الله بن محمد أبو القاسم عبد الله بن محمد الأزدي	٣٢٠	أبو عبد الله العجيسي
٣٢٦	عبد الله بن محمد، أبو محمد الإيجي	٣٢٠	أبو عبد الله بن عروس
٣٢٦	عبد الله بن محمد البغدادي	٣٢٠	أبو عبد الله العرّ

٣٣٥	أبو عبد الله الميمني	٣٢٦	عبد الله بن محمد الأزدي
٣٣٥	عبد الله بن ميخائيل البستاني	٣٢٦	عبد الله بن محمد، أبو محمد التوزي
٣٣٥	عبد الله بن نافع، أبو خَرَشَن	٣٢٧	عبد الله بن محمد، أبو عبد الرحمن التيسابوري
٣٣٥	أبو عبد الله النحوي	٣٢٧	عبد الله بن محمد، ابن أبي دُلَيْم القُرطبي
٣٣٥	عبد الله بن نصر، رشيد الدين القوصي	٣٢٧	عبد الله بن محمد الناشي الكبير
٣٣٥	عبد الله بن هارون	٣٢٨	عبد الله بن محمد
٣٣٥	عبد الله بن هرثة، أبو بكر بن ذُكَّان القرطبي	٣٢٨	عبد الله بن محمد، ابن يدرون الجيزي
٣٣٦	أبو عبد الله الهذاني	٣٢٨	عبد الله بن محمد، أبو محمد المكفوف النحوي
٣٣٦	أبو عبد الله الواثق	٣٢٨	عبد الله بن محمد، أبو الحسين الخَزَّاز النحوي
٣٣٦	أبو عبد الله الورغمي	٣٢٨	عبد الله بن محمد، ابن الترمكي
٣٣٦	ابن عبد الله الليبري	٣٢٩	عبد الله بن محمد بن أبي الجوع
٣٣٦	عبد الله بن يحيى	٣٢٩	عبد الله بن محمد البخاري
٣٣٦	عبد الله بن يحيى بن عبد الله	٣٢٩	عبد الله بن محمد، أبو الحسن الطَّلِيطي
٣٣٦	عبد الله بن يحيى، أبو عبد الرحمن بن أبي محمد الزبيدي	٣٢٩	عبد الله بن محمد، ابن ناظيا البندار
٣٣٧	عبد الله بن يحيى أبو محمد الجضرمي	٣٢٩	عبد الله بن محمد، أبو بكر التُّرَيْثِي
٣٣٧	عبد الله بن يزيد، أبو محمد الغرناطي	٣٣٠	عبد الله بن محمد، أبو محمد البكري الشَّتْرِينِي
٣٣٧	أبو عبد الله الزبيدي	٣٣٠	عبد الله بن محمد، ابن السيد البُلْتُؤُسي
٣٣٧	عبد الله بن يس	٣٣٠	عبد الله بن محمد، أبو محمد المغربي الأشيري
٣٣٧	عبد الله بن يوسف الجَوْنِي	٣٣١	عبد الله بن محمد، أبو المعالي القُتَّابي
٣٣٨	عبد الله بن يوسف، أبو محمد المغربي النحوي ..	٣٣١	عبد الله بن محمد، أبو محمد بن هبة الله
٣٣٨	عبد الله بن هشام (ابن هشام)	٣٣١	عبد الله بن محمد أبو محمد القسطنطيني
٣٣٩	عبد الباقي بن محمد، ابن يانيس النحوي	٣٣١	عبد الله بن محمد أبو محمد بن سعدون الأزدي
٣٣٩	ابن عبد البر	٣٣٢	عبد الله بن محمد، أبو محمد البَكْسِي
٣٣٩	عبد الجبار بن عبد الله، أبو طالب المرواني القرطبي ..	٣٣٢	عبد الله بن محمد، أبو محمد النُكَّازي
٣٣٩	عبد الجبار بن عساکر، أبو طالب الجُدَّامي الإشبيلي ..	٣٣٢	عبد الله بن محمد، أبو محمد الأندلسي النحوي ..
٣٣٩	عبد الجبار بن محمد، أبو طالب المعافري اللغوي ...	٣٣٢	عبد الله بن محمد، أبو محمد السُّكْسُكي
٣٣٩	عبد الجبار بن موسى، أبو مُحَمَّد الشَّمْنَتَانِي	٣٣٢	عبد الله بن محمد، النُّقْرَه كَار
٣٣٩	أبو عبد الجليل البطليوسي	٣٣٣	عبد الله بن محمد، ابن الأثير النحوي
٣٤٠	عبد الجليل بن محمد	٣٣٣	عبد الله بن محمد، جمال الدين النحوي
٣٤٠	عبد الجليل بن فيروز الغزنوي	٣٣٣	عبد الله بن محمد الحسيني
٣٤٠	عبد الحق بن عطية الغرناطي	٣٣٣	عبد الله بن مخلد
٣٤٠	عبد الحق بن يوسف، أبو محمد الجباني	٣٣٣	أبو عبد الله المذحجي
٣٤٠	عبد الحميد بن عبد المجيد، الأخفش الأكبر	٣٣٣	أبو عبد الله المرادي
٣٤١	عبد الخالق بن صالح	٣٣٣	أبو عبد الله المُرِّي
٣٤١	عبد الدائم بن مرزوق اللغوي	٣٣٣	عبد الله بن مسلم، ابن قتيبة
٣٤١	عبد الرؤف بن وهب	٣٣٤	عبد الله بن مسلم
٣٤١	ابن عبد ربه	٣٣٤	أبو عبد الله المعافري
٣٤١	عبد الرحمن بن أحمد بن المنذر	٣٣٤	أبو عبد الله المغربي
٣٤١	عبد الرحمن بن أحمد، عضد الدين الإيجي	٣٣٤	أبو عبد الله المفجع
٣٤٢	عبد الرحمن بن أحمد، ابن البغدادی	٣٣٤	أبو عبد الله المكفوف
		٣٣٤	عبد الله بن مهران، أبو بكر النحوي

٢٥٢	عبد الرحمن بن محمد، ابن حُبَيْش	٢٤٢	عبد الرحمن بن إسحاق الرُّجَاجِي
٢٥٢	عبد الرحمن بن محمد، أبو محمد السُّلَمي الأندلسي ..	٢٤٢	عبد الرحمن بن إسماعيل، أبو عيسى الخشاب ...
	عبد الرحمن بن محمد، أبو القاسم بن رحمون		عبد الرحمن بن إسماعيل، أبو القاسم بن الحداد
٢٥٢	المصعودي	٢٤٢	التونسي
٢٥٢	عبد الرحمن بن محمد بن محمد	٢٤٢	عبد الرحمن بن إسماعيل، شهاب الدين الدمشقي ...
٢٥٢	عبد الرحمن بن محمد الحائك	٢٤٢	عبد الرحمن بن أسيد، أبو زيد الهمداني القُرطابي ..
٢٥٢	عبد الرحمن بن المنظر، أبو القاسم الكحال	٢٤٤	أبو عبد الرحمن الأصبهاني
٢٥٢	عبد الرحمن بن موسى، أبو موسى الهواري	٢٤٤	عبد الرحمن بن أيوب، أبو القاسم الأنصاري
٢٥٢	أبو عبد الرحمن بن أبي محمد البيزدي	٢٤٤	عبد الرحمن بن بُزْرَج اللغوي
٢٥٢	عبد الرحمن بن ناجي، أبو القاسم المقدسي	٢٤٤	عبد الرحمن بن أبي بكر، ابن العيني
٢٥٢	أبو عبد الرحمن النيسابوري	٢٤٤	عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي
٢٥٤	عبد الرحمن بن هرمز	٢٤٥	عبد الرحمن بن جرجس الصفدي
٢٥٤	عبد الرحمن بن يثْلَقَة، أبو زيد الفازاني القرطبي ..	٢٤٥	عبد الرحمن بن حسان الخولاني
٢٥٤	أبو عبد الرحمن البيزدي	٢٤٥	عبد الرحمن بن دحمان، أبو بكر الأنصاري المالقي ..
٢٥٤	عبد الرحيم بن أبي بكر، مجد الدين الصوفي	٢٤٥	عبد الرحمن بن سليمان، أبو محمد الحرّاني البغدادي ..
٢٥٤	عبد الرحيم بن الحسن، الإنشائي أو الإنشوي	٢٤٦	عبد الرحمن بن صالح، أبو محمد الثعلبي
٢٥٥	عبد الرحيم الشيبوتي	٢٤٦	عبد الرحمن بن طاهر
٢٥٥	عبد الرحيم بن عبد الرحيم، أبو القاسم الخُرْجي ..	٢٤٦	عبد الرحمن بن عبد الأعلى، أبو عدنان بن سمعون ..
٢٥٥	عبد الرّحيم بن علي الإنشائي	٢٤٦	السُّهَيْكِي
٢٥٥	عبد الرحيم بن محمد	٢٤٦	عبد الرحمن بن عبد الله الأصمعي
٢٥٥	عبد الرحيم بن محمد السُّمُودي	٢٤٦	عبد الرحمن بن عبد الرحمن، أبو القاسم البجائي ..
٢٥٦	عبد الرزاق بن علي، أبو القاسم القتيرواني النحوي ..	٢٤٦	عبد الرحمن بن عبد السلام
٢٥٦	عبد السلام بن إسماعيل، أبو مطيع الجمعي الرامي ..	٢٤٧	عبد الرحمن بن عبد العزيز التَّادلي
٢٥٦	عبد السلام بن الحسين بن محمد	٢٤٧	عبد الرحمن بن عبد المنعم، أبو يحيى الوزير الحافظ ..
٢٥٦	عبد السلام بن عبد الرحمن، ابن يَزْجَان الإشبيلي ..	٢٤٧	عبد الرحمن بن عبيد الله الخثعمي
٢٥٧	عبد السلام بن محمد، غفيف الدين البُشْري	٢٤٨	عبد الرحمن بن عتيق، ابن الفُحَّام النحوي
٢٥٧	عبد الصمد بن أحمد، أبو القاسم الخُولاني النحوي ..	٢٤٨	عبد الرحمن بن علي بن عبد الملك
٢٥٧	عبد الصمد بن أحمد، مجد الدين أبو الخير		عبد الرحمن بن علي، أبو القاسم الجَزيري
٢٥٧	عبد الصمد بن سلطان		الخضراوي
٢٥٧	عبد الصمد بن محمد، ابن حيَوتَة البخاري	٢٤٨	عبد الرحمن بن علي، أبو الفرج العَدَنِي
٢٥٧	عبد الصمد بن مسعود القرطبي	٢٤٨	عبد الرحمن بن علي المَكُودي
٢٥٧	عبد الصمد بن يوسف الضرير	٢٤٩	عبد الرحمن بن علي، زين الدين التَّهَنِّي
٢٥٨	عبد العزيز بن أحمد، أبو الأصم النحوي	٢٤٩	عبد الرحمن بن عمر، أبو القاسم التَّزْدِيرِي
٢٥٨	عبد العزيز بن أحمد، ابن أبي الحباب الأندلسي	٢٤٩	عبد الرحمن بن عيسى، صاحب الألفاظ
	عبد العزيز بن أحمد، ابن مفلس أبو محمد البَلْخَسي	٢٤٩	عبد الرحمن بن القاسم، أبو القاسم بن محمد المَقِيلِي ..
٢٥٨	الأندلسي	٢٥٠	عبد الرحمن بن محمد، أبو المظرف القرطبي
٢٥٨	عبد العزيز بن جعفر، أبو القاسم الفارسي النحوي ..	٢٥٠	عبد الرحمن بن محمد، ابن دُوشْت
٢٥٨	عبد العزيز بن جمعة، ابن زَيْد	٢٥٠	عبد الرحمن بن محمد، أبو الوليد الأندلسي
٢٥٩	عبد العزيز بن حكم، أبو الأصم القرطبي	٢٥٠	عبد الرحمن بن محمد، أبو القاسم الأموي الإشبيلي ..
٢٥٩	عبد العزيز بن خلف	٢٥٠	عبد الرحمن بن محمد، أبو الفتح بن أبي الفُتَّام
٢٥٩	عبد العزيز بن خُلف	٢٥١	عبد الرحمن بن محمد، كمال الدين بن الأنباري ..

٣٧٠	عبد الملك بن طريف الأندلسي	٣٥٩	عبد العزيز بن زيد بن جمعة
٣٧٠	عبد الملك بن علي	٣٥٩	عبد العزيز بن سحتون، أبو محمد الغماري العدل
٣٧٠	عبد الملك بن علي، أبو مروان الغرناطي	٣٥٩	عبد العزيز بن أبي سهل الخُشَنِي
٣٧١	عبد الملك بن علي بن أبي المنى	٣٦٠	عبد العزيز بن العباس
٣٧١	عبد الملك بن قُرَيب الأضعمي	٣٦٠	عبد العزيز بن عبد الله، أبو محمد الشاطبي
٣٧٢	عبد الملك بن قطن المَهْرِي	٣٦٠	عبد العزيز بن عبد الله الرومي
٣٧٢	عبد الملك بن قهد، أبو مروان البَطْنِيَّسي	عبد العزيز بن عبد الرحمن، أبو العلاء بن مهذب	٣٦٠
٣٧٢	عبد الملك بن جبر، أبو مروان المالقي الضَّرِير	النحوي	٣٦٠
٣٧٢	عبد الملك بن محمد الثعالبي	عبد العزيز بن عبد العزيز اللَمُوطِي	٣٦٠
٣٧٣	عبد الملك بن مختار النحوي	عبد العزيز بن علي	٣٦٠
٣٧٣	عبد الملك بن مسلمة، أبو مروان الوَشَقِي البَكْسِي	عبد العزيز القاري	٣٦١
٣٧٣	عبد الملك بن نصر، أبو طاهر الإسكندري	عبد العزيز بن محمد بن أحمد	٣٦١
٣٧٣	عبد الملك بن هشام، جمال الدين بن هشام	عبد العزيز بن محمد السرخسي	٣٦١
٣٧٤	عبد المُنعم بن صالح	عبد العزيز بن محمد، أبو الأصْبَغ اللَّبَلِيّ اليحصبي	٣٦١
٣٧٤	عبد المنعم بن عوض الجرجاوي	عبد العزيز بن محمد اللبثاني الأصبهاني	٣٦١
٣٧٤	عبد المنعم بن محمد	عبد العزيز بن محمد بن عبد المحسن	٣٦١
٣٧٤	ابن عبد المهيمن	عبد الغافر بن إسماعيل، أبو الحسن الفارسي	٣٦١
٣٧٤	عبد المَهْمَن بن محمد الحَضْرَمِي	عبد الغفار بن عبيد الله، أبو الطَّيِّب الخُشَنِيّ الواسطي	٣٦٢
٣٧٥	عبد المولى بن أحمد، أبو محمد الأصبحي	عبد الغفور بن صلاح اللّاري	٣٦٢
٣٧٥	عبد المولى بن محمد، أبو محمد التَّدَجِيّ الغرناطي	عبد الغني بن حسان ظهير الدين الكتامي	٣٦٢
٣٧٥	عبد الواحد بن إبراهيم، أبو المحامد المرشدي	عبد الفتّاح الصّعيدي	٣٦٢
٣٧٥	عبد الواحد بن الحسين، أبو الفتح بن شَيْطَى	عبد القادر بن عبد الكريم الوُرْدِيّفي	٣٦٢
٣٧٥	عبد الواحد بن سلام، أبو القَمَر القرطبي	عبد القادر بن أبي القاسم الانتصاري	٣٦٢
عبد الواحد بن عبد الكريم، أبو المكارم بن خطيب	٣٧٥	عبد القادر بن مصطفى المَهْرَبِي	٣٦٣
عبد الواحد بن عيّدون، أبو محمد بن سراج الدين	٣٧٦	عبد القاهر بن طاهر، أبو منصور البغدادي	٣٦٤
المرّي	٣٧٦	عبد القاهر بن عبد الله، أبو الفرج الشيباني	٣٦٤
عبد الواحد بن علي، أبو الطَّيِّب اللّغَوِي الحلبي	٣٧٦	عبد القاهر بن عبد الرحمن الجُرْجَانِي	٣٦٤
عبد الواحد بن علي، أبو القاسم بن يَزْهَان المُكْبَرِي	٣٧٦	عبد الكريم بن إبراهيم، أبو سعيد الرازي	٣٦٥
عبد الواحد بن عمر، أبو طاهر النحوي	٣٧٧	عبد الكريم بن الحسن، ابن المؤمّل التُّكْكِيّ المصري	٣٦٥
عبد الواحد بن محمد، أبو القاسم الكرمانّي	٣٧٧	عبد الكريم بن عطايا	٣٦٥
عبد الواحد بن محمد المالقي	٣٧٧	عبد الكريم بن علي، أبو محمد الطفال القضاعي	٣٦٦
عبد الوارث بن محمد، أبو المكارم الأبهري	٣٧٨	عبد الكريم بن هوازَن، أبو القاسم القشيري	٣٦٦
عبد الوادود بن عبد الملك	٣٧٨	عبد اللطيف بن أبي بكر الزُّبَيْدِي	٣٦٧
ابن عيّدوس الكوفي	٣٧٨	عبد اللطيف بن يوسف البغدادي	٣٦٧
عبد الوهاب بن إبراهيم الرُنْجَانِي	٣٧٨	عبد اللطيف بن محمد، رياض زاده	٣٦٨
عبد الوهاب بن أحمد، ابن وهبان	٣٧٩	عبد المؤمن بن عبد الله بن أحمد	٣٦٨
عبد الوهاب بن أَصْبَغ	٣٧٩	عبد الملك بن جمال الدين، الشَّالْ عَصام	٣٦٨
عبد الوهاب بن حريش، أبو مشخّل	٣٧٩	عبد الملك بن حبيب السُّلَمِي	٣٦٩
عبد الوهاب بن حسين، وجيه الدين البَهْهَسِي	٣٧٩	عبد الملك بن زيادة الطُّبْنِي	٣٦٩
الشافعي	٣٧٩	عبد الملك بن سراج	٣٦٩
		عبد الملك بن شاخج، أبو مروان البَجَانِي	٣٧٠

٣٨٧	أبو عثمان الأشناداني	٣٧٩	عبد الوهاب بن عمر، ظهير الدين الحلبي
٣٨٧	أبو عثمان الإلبيري	٣٨٠	عبد الوهاب بن محمد، كمال الدين ابن قاضي شهبة
٣٨٧	عثمان التّبيّ	٣٨٠	عبد الوهاب بن محمد، أبو وهب
٣٨٧	أبو عثمان التجيبي	٣٨٠	أبو عبدة الوزير
٣٨٧	أبو عثمان الجاحظ	٣٨٠	عيدون
٣٨٨	أبو عثمان الجزامي	٣٨٠	العبدى النحوي
٣٨٨	عثمان بن جُنّي	٣٨٠	عَبر
٣٨٩	عثمان بن حسن، أبو عمر الكلبي	٣٨١	عَبر (التعبير)
٣٨٩	أبو عثمان الرشاسي	٣٨١	العبودية
٣٨٩	عثمان بن سعيد بن عبد الرحمن	٣٨١	ابن عبود
٣٨٩	عثمان بن سفيان التونسي	٣٨١	أبو عبيد
٣٨٩	عثمان بن شَرّ الموروري	٣٨١	عُبَيْد الله بن أحمد البلدي
٣٨٩	أبو عثمان الشنتريني	٣٨٢	عبيد الله بن أحمد
٣٨٩	أبو عثمان الطبري	٣٨٢	عبيد الله بن أحمد، أبو محمد الفزاري
٣٩٠	عثمان بن عبد الله، أبو عمر المملجي	٣٨٢	عبيد الله بن أحمد، جَحْجَح النحوي
٣٩٠	عثمان بن علي بن عمر	٣٨٢	عبيد الله بن أحمد، ابن أبي الرُّبيع
٣٩٠	ابن الحاجب	٣٨٢	عبيد الله أبو بكر الخياط
٣٩١	عثمان بن عيسى، أبو الفتح البَكرطي	٣٨٢	عبيد الله بن علي، أبو القاسم الرّقي
٣٩٢	أبو عثمان القرشي	٣٨٢	عبيد الله بن عمر، أبو مروان الحضرمي الإشبيلي
٣٩٢	عثمان بن المثنى القرطبي	٣٨٢	عبيد الله بن فرج، أبو محمد الطوطاقي
٣٩٢	عثمان بن محمد	٣٨٢	عبيد الله بن محمد، أبو محمد القصري
٣٩٢	أبو عثمان المعافري	٣٨٢	عبيد الله بن محمد، أبو محمد بن شامردان
٣٩٢	أبو عثمان المكفوف	٣٨٢	عبيد الله بن محمد، أبو الفرج النحوي
٣٩٢	أبو عثمان نافع	٣٨٢	عبيد الله بن محمد، أبو القاسم العَدوي
٣٩٢	عُثَيْم النحوي	٣٨٤	عبيد الله بن محمد الأَزدي
٣٩٢	عَجَباً	٣٨٤	عبيد البابي
٣٩٢	العَجْرَفِيّة	٣٨٤	أبو عبيد البكري
٣٩٢	العَجُز	٣٨٤	عبيد بن مسعدة، أبو الجليل الفزاري
٣٩٢	العَجْجَة	٣٨٤	أبو عبيدة
٣٩٢	العَجَلَة	٣٨٤	عَبِيدَة بن حميد بن صهيب
٣٩٢	العَجْجَة	٣٨٤	أبو عبيدة القرطبي
٣٩٢	العجيسي	٣٨٤	أبو عبيدة بن وقاص الموروري
٣٩٢	ابن العجيلة	٣٨٤	عُثَى
٣٩٢	عَدُ	٣٨٤	عتاب المرء نفسه
٣٩٤	عَدَا	٣٨٥	العتابا
٣٩٤	العدد	٣٨٧	عُتْبَة بن محمد بن عتبة
٤٠٤	العدد الأصلي	٣٨٧	عُثْمَة
٤٠٤	العدد التّزويبي	٣٨٧	ابن عثيق
٤٠٦	العدد الجوسابي	٣٨٧	عُثْرَات اللّسان
٤٠٦	العدد الصّريح	٣٨٧	عثمان بن إبراهيم، أبو الاصمغ البَرشقيري
٤٠٦	العدد العَقْد	٣٨٧	أبو عثمان الأزدي

٤١٥	ابن العَرِيف	٤٠٦	العدد القليل
٤١٥	عِرْ	٤٠٦	العدد الكثير
٤١٥	العَرَّ الإِرْبِلِي الضَّرِير	٤٠٦	العدد الكَثَائِي
٤١٥	أبو العَرَّ بن الخراساني	٤٠٦	العدد المُبْهَم
٤١٥	أبو العَرَّ العِلاَنِي المِصْرِي	٤٠٦	العدد المَرْكَب
٤١٥	أبو العَرَّ التَّحَوِي	٤٠٦	العدد المُضَاف
٤١٥	أبو العَرَّ الوَاسِطِي	٤٠٦	العدد المِعْطُوف
٤١٥	عَرَّةٌ بمعنى «صعبة»	٤٠٦	العدد المُفْرَد
٤١٥	عَرَّ الدين الحلواني	٤٠٦	عَدَس
٤١٦	عَرَّ الدين الصنعاني	٤٠٦	العَدْل
٤١٦	عَرَّ الدين النَشَانِي	٤٠٧	العَدْل التَّحْقِيقِي
٤١٦	عَرَّفَ لِحْنًا	٤٠٧	العَدْل التَّقْدِيرِي
٤١٦	عَرَّمَه	٤٠٧	العَدْل الحَقِيقِي
٤١٦	العُرُوبَةُ لَا العُرُوبِيَّةَ	٤٠٧	عَدْمُ الإِجْرَاءِ
٤١٦	عُزُون		عَدْمُ جَوَازِ وَصْفِ المَرَاةِ بِدُونِ عِلَامَةِ التَّائِيْثِ فِي
٤١٦	عُزَيْرُ بن الفضل، ابن الأشعث التَّحَوِي	٤٠٧	القَابِ المَنَاصِبِ وَالْأَعْمَالِ
٤١٦	عُزَيْرُ بن مُحَمَّدٍ أَبَاظَلَا	٤٠٨	عَدْمُ الدَّلِيلِ
٤١٧	عُصَى	٤٠٨	عَدْمُ التَّظْيِيرِ
٤١٨	العُصْفُ	٤٠٨	أبو عِدْنَانِ الأَصْبَهَانِي
٤١٨	العُسْكَرِي	٤٠٨	أبو عِدْنَانِ بن سَمْعُون
٤١٨	عِسل بن ذُكُون	٤٠٨	«عديدة» بمعنى «كثيرة»
٤١٨	عِشَاءُ	٤٠٨	«عديم» بمعنى «معدوم»
٤١٨	عُشَار	٤٠٨	عَذَابًا لِلْكَاذِبِ
٤١٨	العُشَالِشِي	٤٠٨	أبن عَذْرَةَ الأَنْصَارِي
٤١٩	عُشْر	٤٠٨	عِرَاقَةُ
٤١٩	عُشْرَةُ	٤٠٨	الْعِرَاكُ
٤١٩	عُشْرُونَ	٤٠٨	عِرَام
٤١٩	عُشْرِينَ	٤٠٨	أبن العَرَبِي
٤١٩	العُشْرِينِيَّاتِ	٤٠٩	أبن عَرَبِي
٤١٩	العُشْوَانِي وَالْعُشْوَانِيَّةُ	٤٠٩	العَرَبِيَّةُ
٤١٩	عُشْيَةٌ	٤٠٩	العَرَبِيَّةُ البَائِدَةُ
٤١٩	أبو عَشِيرِ اليَاسِي	٤٠٩	العَرَبِيَّةُ البَاقِيَةُ
٤١٩	عَصَى	٤٠٩	العَرُضُ
٤٢٠	أبن العِصَارِ السَلَمِي	٤٠٩	عَرُضُ المَثَلِ
٤٢٠	العُصْبُ	٤٠٩	عَرُضُ الحَانِطِ
٤٢٠	عَصْرُ الاحتِجَاجِ	٤٠٩	عَرُضًا
٤٢٠	أبن عِصْفُور	٤٠٩	أبن عَرُوس
٤٢٠	أبو عِصِيدَة	٤٠٩	عَرُوسُ الأَفْرَاحِ فِي شَرْحِ تَلْخِيصِ الْوَقْتَانِ
٤٢٠	العُصْبُ	٤١٥	العَرُوضُ
٤٢٠	عُضْدُ الدَّوْلَةِ (أبو شِجَاعِ بن رُكْنِ الدَّوْلَةِ)	٤١٥	العَرُوضُ الصَّحِيْحَةُ
٤٢١	عُضْدُ الدِّينِ الإِيْجِي	٤١٥	العَرُوضُ المَعْلُومَةُ

٤٤٣	عَكْسُ الْمَعْنَى	٤٢١	مَضُون
٤٤٣	عَلَّ	٤٢١	عطاء
٤٤٣	عَلَّ	٤٢١	عطاء بن أبي الاسود الدؤلي
٤٤٤	عَلَّ	٤٢١	عطاءات
٤٤٤	عَلَّ	٤٢١	القطار
٤٤٤	عَلَى	٤٢١	ابن عطايا
٤٤٦	عَلَا الْجَبَلُ أَوْ فِيهِ أَوْ عَلَيْهِ أَوْ بِهِ	٤٢١	الْعَطْفُ
٤٤٦	علاء الدين السيرامي	٤٢١	الْعَطْفُ بِالْحَرْفِ
٤٤٧	علاء الدين البخاري	٤٢١	الْعَطْفُ بِالشَّرْكَه
٤٤٧	علاء الدين الحنفي	٤٢٢	المعطف بالقلط
٤٤٧	علاء الدين الرومي	٤٢٢	عَطَفَ البيان
٤٤٧	علاء الدين السيرافي	٤٢٣	عطف التفسير
٤٤٧	علاء الدين بن القطار	٤٢٣	المعطف على التوفهم
٤٤٧	علاء الدين القرمي	٤٢٣	عطف النشق
٤٤٧	علاء الدين القونوي	٤٢٧	ابن عطية
٤٤٧	أبو العلاء السوسني	٤٢٧	عطيفة القرني
٤٤٧	أبو العلاء اللغوي	٤٢٨	الْمُعْطَمَةُ
٤٤٧	أبو العلاء المعري	٤٢٨	عَفَرُ الطعام
٤٤٧	أبو العلاء بن مهذب النحوي	٤٢٨	عَفَوًا
٤٤٧	أبو العلاء الواسطي	٤٣٨	عَفِير بن مسعود
٤٤٧	الْعَلَاةُ	٤٣٨	عفيف الدين البصري
٤٤٧	عَلَامَ	٤٣٨	عفيف الدين الكوفي
٤٤٨	علامات الاسم	٤٣٨	عفيف الدين الموصلبي
٤٤٨	العلامات الأصلية للإعراب	٤٣٨	العقد
٤٤٨	العلامات الأصول	٤٣٩	العقد الفريد
٤٤٨	علامات الإعراب	٤٤٠	العقدة
٤٤٨	علامات الإعراب الأصلية	٤٤٠	المعقرب
٤٤٨	علامات الإعراب الثانوية	٤٤٠	العقُص
٤٤٨	علامات الإعراب الفرعية	٤٤٠	العقوق
٤٤٨	علامات البناء	٤٤٠	العقل
٤٤٨	علامات البناء الأصلية	٤٤١	العقلة
٤٤٨	علامات البناء الفرعية	٤٤١	العقود
٤٤٨	علامات التأنيث	٤٤١	العقود (جمعها)
٤٤٨	علامات التزقيم	٤٤١	ابن عقيل
٤٤٨	علامات الجر	٤٤١	العقباني
٤٤٨	علامات الجرّم	٤٤١	العكبري
٤٤٨	علامات الحرف	٤٤١	أبو عكرمة الضبي
٤٤٨	علامات الرفع	٤٤٢	العكس
٤٤٨	علامات الضبط	٤٤٢	العكس والانعكاس
٤٤٨	العلامات الفروع	٤٤٢	عَكْسُ الظواهر
٤٤٨	علامات الوقف	٤٤٣	عَكْسُ اللَّفْظ

٤٧٧	العلّة المجرّدة	٤٤٨	علامات التّصّب
٤٧٨	العلّة المركّبة	٤٤٩	علامات الوقف أو التّرقيم
٤٧٨	علّة المشاكلة	٤٥١	علامة الإعراب
٤٧٨	علّة المعادلة	٤٥١	علامة الاستفهام
٤٧٨	العلّة الموجبة	٤٥١	علامة البناء
٤٧٨	العلّة النظريّة	٤٥١	علامة التّابعيّة
٤٧٨	علّة التّظهير	٤٥١	علامة التّأثّر
٤٧٨	علّة التّقيّض	٤٥١	علامة التّعجّب
٤٧٨	العلّة الواقعة	٤٥١	علامة التّخصيص
٤٧٨	علّة الوجوب	٤٥١	علامة الخُفّ
٤٧٨	علّق	٤٥١	علّان النّحويّ
٤٧٩	أبو علّمة النّحويّ السّمرقي	٤٥٢	علانية
٤٧٩	العلّل	٤٥٢	العلّة
٤٧٩	العلّل الأوّائل	٤٧٥	علّة الاختصار
٤٧٩	علّل التّظهير	٤٧٥	علّة الاستيقّال
٤٧٩	العلّل الثّوابث	٤٧٥	علّة الاستغناء
٤٧٩	العلّل الثّواني	٤٧٥	علّة الإشعار
٤٧٩	العلّل الجدليّة	٤٧٥	علّة الأصل
٤٧٩	العلّل الجسيّة	٤٧٥	علّة الأوّلى
٤٨٠	العلّل الجكبيّة	٤٧٥	العلّة البسيطة
٤٨٠	العلّل الخياليّة	٤٧٥	علّة التحليل
٤٨٠	العلّل الفرضيّة	٤٧٦	علّة التخفيف
٤٨٠	العلّل القياسيّة	٤٧٦	علّة التّشبيّه
٤٨٠	العلّل اللّفظيّة	٤٧٦	علّة التّضادّ
٤٨٠	العلّل المُطوّدة	٤٧٦	العلّة التعليميّة
٤٨٠	العلّل المُعنويّة	٤٧٦	علّة التّعوّض
٤٨١	علل منّ الصرف	٤٧٦	علّة التّغليب
٤٨١	علل النّحو	٤٧٦	علّة التّركيد
٤٨٣	الولل النّظريّة	٤٧٦	العلّة الجدليّة النّظريّة
٤٨٣	العلّم	٤٧٦	علّة الجواز
٤٩٢	علّم الاستيقّال	٤٧٦	علّة الحَمَل على المعنى
٤٩٢	العلّم الاسم	٤٧٦	علّة دلالة الحال
٤٩٢	علّم الإِسْتَداد	٤٧٦	علّة السّماع
٤٩٣	العلّم الإسناديّ	٤٧٧	علّة العلّة
٤٩٣	علّم الإضافة	٤٧٧	علّة علّة العلّة
٤٩٣	العلّم الأعجميّ	٤٧٧	العلّة غير الجارية
٤٩٣	العلّم بالغلبة	٤٧٧	العلّة غير المُتعدّيّة
٤٩٣	علّم التّثنية	٤٧٧	علّة الفَرْق
٤٩٣	علّم الجَمْع	٤٧٧	العلّة القاصرة
٤٩٣	علّم الجنس	٤٧٧	علّة القُرب
٤٩٣	العلّم الجنسيّ	٤٧٧	علّة المُجاورة

٥٣٨	علم النفس اللغوي	٤٩٣	العَلَمُ ذو الرِّبَاطَتَيْنِ
٥٣٨	علم وظائف الأصوات	٤٩٣	عَلَمُ الشَّخْصِ
٥٣٨	ابن العلماء	٤٩٣	العَلَمُ الشَّخْصِي
٥٣٨	العَلَمِيَّة	٤٩٣	العَلَمُ على وَزْنِ جَمْعِ المؤنَّثِ السَّالِمِ
٥٤٠	العَلَمِيَّة والِف الإلحاق	٤٩٣	العَلَمُ على وَزْنِ جَمْعِ المؤنَّثِ السَّالِمِ
٥٤٠	العَلَمِيَّة والتَّأْنِيثُ	٤٩٣	العَلَمُ على وَزْنِ المؤنَّثِ
٥٤٠	العَلَمِيَّة والتَّرْكِيبُ	٤٩٣	عَلَمُ الفاعِلِيَّةِ
٥٤٠	العَلَمِيَّة والزِّيَادَةُ	٤٩٣	العَلَمُ الكُتْبِي
٥٤٠	العَلَمِيَّة وشِبْهُ العُجْمَةِ	٤٩٤	العلم اللَّقْبُ
٥٤٠	العَلَمِيَّة والعُجْمَةُ	٤٩٤	عَلَمُ ما لَيْسَ بِإِسْنَادٍ ولا إِضَافَةٍ
٥٤٠	العَلَمِيَّة والعَدَلُ	٤٩٤	العَلَمُ المُخَكِّي
٥٤٠	العَلَمِيَّة وَوَزْنُ الفِئْلِ	٤٩٤	العلم المُخْتَوِمُ بِالفِ وَنُونِ زَائِدَتَيْنِ
٥٤٠	عَلَمًا	٤٩٤	العَلَمُ المُزَجَّلُ
٥٤٠	عَلَوَى بنِ حُثَيْدٍ، أَبُو الفَتْحِ القَوْصِي	٤٩٤	العَلَمُ المُزَكَّبُ
٥٤١	علوم البلاغة	٤٩٤	العلم المُزَكَّبُ تَرْكِيبِيًّا إِسْنَادِيًّا
٥٤١	علوم العربيَّة	٤٩٤	العَلَمُ المُزَكَّبُ تَرْكِيبِيًّا إِضَافِيًّا
٥٤١	علوم القرآن	٤٩٤	العَلَمُ المُزَكَّبُ تَرْكِيبِيًّا مُزَجِّيًّا
٥٤٣	العلوم اللَّسَانِيَّة	٤٩٤	العَلَمُ المُعَدُّولُ
٥٤٣	أبو علي الأمدِي	٤٩٤	العَلَمُ المُعَوَّدُ
٥٤٣	أبو علي المكفوف	٤٩٤	عَلَمُ المُعْمُولِيَّةِ
٥٤٣	علي بن إبراهيم، أبو الحسن الملقب بالانصاري	٤٩٤	العَلَمُ المُتَقَوِّلُ
٥٤٤	علي بن إبراهيم النُّجَافِي النُّحُوي	٤٩٤	علم الدين السخاوي
٥٤٤	علي بن إبراهيم، ابن الخازن التبريزي	٤٩٤	علم الدين الكفري
٥٤٤	علي بن إبراهيم الحَوْفِي	٤٩٤	عَلَمُ
٥٤٤	علي بن إبراهيم، ابن المعلم الصَّقَلِي	٤٩٥	عَلَمُ
٥٤٤	علي بن إبراهيم، أبو الحسن الشريشي	٤٩٥	عَلَمُ الأسلوب
٥٤٥	علي بن أحمد، أبو الحسن القفطي	٤٩٥	عَلَمُ الاشتقاق
٥٤٥	علي بن أحمد الدُرَيْدِي	٤٩٥	عَلَمُ الأصَوَاتِ
٥٤٥	علي بن أحمد الحكيمي	٤٩٨	علم أصول المفردات
٥٤٥	علي بن أحمد التنوسي	٤٩٨	عَلَمُ البديع
٥٤٥	علي بن أحمد المهلبِي	٥٢٠	علم البيان
٥٤٥	علي بن أحمد الواحدي	٥٢٣	علم الجغرافيا اللغوية
٥٤٦	علي بن أحمد، ابن مُنَازِلِ المِيوَرَقِي	٥٢٣	علم دراسة الأصَوَاتِ
٥٤٦	علي بن أحمد، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد	٥٢٣	علم الدلالة
٥٤٦	علي بن أحمد الفَنَجُكُرْدِي	٥٢٤	علم الصرف
٥٤٧	علي بن أحمد، أبو الحسن النيسابوري	٥٢٤	علم العربيَّة
٥٤٧	علي بن أحمد، ابن البائِشِ	٥٢٤	عَلَمُ الغروض
٥٤٧	علي بن أحمد، ابن قُبَيْسِ الغَسَّاسِي	٥٢٦	عَلَمُ القافية
٥٤٧	علي بن أحمد، أبو الحسن بن عبد الباقي	٥٢٧	علم اللغة
٥٤٧	علي بن أحمد، نور الدين العامري	٥٣٥	علم المعاني
٥٤٨	علي بن أحمد، نور الدين المصري	٥٣٨	علم النحو

٥٥٧	علي بن الحسين، زين الدين الموصلی	٥٤٨	علي بن أحمد بن إسماعيل
٥٥٧	علي بن الحضرمي	٥٤٨	علي بن أحمد بن موسى
٥٥٧	علي بن حمزة الكشائي	٥٤٨	علي بن أحمد، موفق الدين الزبيدي المكي
٥٥٨	علي بن حمزة، أبو النعيم البصري	٥٤٨	علي بن إسماعيل، أبو الحسن الأخفش
٥٥٨	أبو علي الحنفي البغدادي	٥٤٩	علي بن إسماعيل الخزرجي
٥٥٨	أبو علي الخطيب	٥٤٩	علي بن إسماعيل، ابن سيده
٥٥٨	علي بن خليفة	٥٤٩	علي بن إسماعيل، أبو الحسن السخاوي
٥٥٨	علي بن خليل البصري	٥٥٠	علي بن إسماعيل، علاء الدين القوتوي
٥٥٩	علي بن داود، أبو الحسن الفخازي	٥٥٠	علي بن إسماعيل، نور الدين النحوي
٥٥٩	علي بن دبابا	٥٥٠	علي بن اسمح النعموني
٥٥٩	علي بن ديبس	٥٥٠	أبو علي الإستنجي
٥٥٩	أبو علي الرازي	٥٥٠	أبو علي الإشبيلي
٥٥٩	أبو علي الزنجاني	٥٥٠	علي بن بشري
٥٥٩	علي بن زيد القاشاني	٥٥١	علي بن أبي البقاء الأصبحي
٥٥٩	علي بن زيد، أبو زيد الدراموي الزبيدي	٥٥١	علي بن أبي بكر، نور الدين البلسي
٥٦٠	أبو علي السبتي	٥٥١	علي بن أبي بكر، موفق الدين الحميري
٥٦٠	علي بن أبي السعود	٥٥١	علي بن بكش، فخر الدين التركي
٥٦٠	علي بن سعيد بن عثمان بن دبابا	٥٥١	علي بن بليان، الأمير علاء الدين الحنفي
٥٦٠	علي بن سليمان، الأخفش الأصغر	٥٥١	أبو علي التعمري
٥٦١	علي بن سليمان النحوي	٥٥١	علي بن ثروان بن الحسن
٥٦١	علي السنجاري	٥٥٢	علي بن جابر، أبو الحسن الذباج
٥٦١	علي بن سهل، أبو الحسين النيسابوري	٥٥٢	علي الجارم
٥٦١	علي بن سيف	٥٥٢	أبو علي الجنامي
٥٦٢	أبو علي الشلوبيني	٥٥٢	علي بن جعفر النحوي
٥٦٢	علي بن صلاح، علاء الدين القزويني	٥٥٢	علي بن جعفر، ابن القطاع
٥٦٢	علي بن الصنهاجي	٥٥٣	علي بن حبيب، أبو الحسن الصقفي
٥٦٢	أبو علي الصنهاجي اللبي	٥٥٣	علي بن الحسن، الخروفي
٥٦٢	علي بن طاهر، أبو الفضل بن الرقاني	٥٥٣	علي بن الحسن بن الوحشي
٥٦٢	علي بن طاهر، أبو الحسن السلوي	٥٥٣	علي بن الحسن، كراع النمل
٥٦٢	علي بن طلحة، ابن كزبان النحوي	٥٥٣	علي بن الحسن، علان النحوي
٥٦٣	أبو علي العياشي	٥٥٣	علي بن الحسن، ابن الماسح الدمشقي للنحوي
٥٦٣	علي بن عبد الله، أبو الحسن الأمدي	٥٥٤	علي بن الحسن، أبو الحسن الرميثي
٥٦٣	علي بن عبد الله، أبو الحسن الطوسي	٥٥٤	علي بن الحسن، أبو الحسن القاسي
٥٦٣	علي بن عبد الله الرماني التونسي	٥٥٤	علي بن الحسن، شميم الجلي
٥٦٣	علي بن عبد الله، أبو الحسن البرجي	٥٥٥	علي بن حسكرية، أبو الحسن المرافي
٥٦٤	علي بن عبد الله، أبو الحسن المقيتي	٥٥٥	علي بن الحسين، أبو الحسن بن بلبل النحوي
٥٦٤	علي بن عبد الله، أبو الحسن بن النعمة الانصاري	٥٥٥	علي أبو الحسين الطبروني
٥٦٤	علي بن عبد الله، أبو الحسن الزيتوني	٥٥٥	علي بن الحسين، أبو الحسن الأمدي
٥٦٤	علي بن عبد الله، أبو بكر الوهراني	٥٥٥	علي بن الحسين، جامع العلوم
٥٦٤	علي بن عبد الله، أبو الحسن المغربي	٥٥٦	علي بن الحسين، أبو الفرج الاصبهاني
٥٦٥	علي بن عبد الله، الشيخ تاج الدين التبريزي	٥٥٦	علي بن الحسين، أبو القاسم العلوي

٥٧٤	علي بن المبارك الاحمر النحوي	٥٦٥	علي بن عبد الله موفق الدين الشافعي
٥٧٥	علي بن المبارك بن باتويته	٥٦٥	علي بن عبد الجبار، ابن عثرون الهذلي
٥٧٥	علي بن محمد النحوي	٥٦٥	علي بن عبد الرحمن، أبو الحسن المصري
٥٧٦	علي بن محمد، أبو الحسن القُهرُزْدِي النيسابوري	٥٦٦	علي بن عبد الرحمن الصَّقَافِي
٥٧٦	علي بن محمد، أبو الحسن المغزومي	٥٦٦	علي بن عبد الرحمن، أبو العلاء السوسي
٥٧٦	علي بن محمد، أبو تراب	٥٦٦	علي بن عبد الرحمن، الرئيس أبو الخطاب
٥٧٦	علي بن محمد، أبو الحسن الوزان	٥٦٦	علي بن عبد الرحمن، ابن الأخضر
٥٧٦	علي بن محمد، ابن عبدوس الكوفي	٥٦٦	علي بن عبد الرحيم، أبو الحسن بن العصار
٥٧٦	علي بن محمد، أبو الحسن الأهوازي	٥٦٧	علي بن عبد الصمد، ابن الرَّمَّاح
٥٧٧	علي بن محمد، أبو الحسن الفاسي	٥٦٧	علي بن عبد الفتحي، أبو الحسن الحُسَري
٥٧٧	علي بن محمد، أبو الحسن المالقي	٥٦٧	علي بن عبد القادر، شرف الدين المعتزلي
٥٧٧	علي بن محمد، أبو الحسن الشهرستاني	٥٦٧	علي بن عبد الكافي
٥٧٧	علي بن محمد، أبو الحسن بن النُّسر	٥٦٨	أبو الحسن الرُّمَّاني التوتسي
٥٧٧	علي بن محمد النُّهَّارُزْدِي	٥٦٨	علي بن عبد الملك، أبو طالب القزويني
٥٧٧	علي بن محمد الوِسْعَرِي	٥٦٨	أبو علي بن عبدوس الواسطي
	علي بن محمد، أبو الحسن بن مسعدة بن سعيد بن مسعدة	٥٦٨	علي بن عبيد الله، أبو الحسن السَّمْسَمَانِي النحوي اللغوي
٥٧٨	علي بن محمد، أبو القاسم التتوخي	٥٦٨	علي بن عبيد الله، ابن زين العرب
٥٧٨	علي بن محمد، ابن الكوفي	٥٦٩	علي بن عثمان، ابن التُّرْكَمَانِي
٥٧٩	علي بن محمد، أبو الحسن التتوخي النحوي	٥٦٩	علي بن عدلان، غفيف الدين الموصللي
٥٧٩	علي بن محمد، أبو الحسن الأنطاكي النحوي	٥٦٩	علي بن عراق
٥٧٩	علي بن محمد، أبو حيَّان التوحيدي	٥٧٠	علي بن عساکر
٥٨٠	علي بن محمد الوُزْري	٥٧٠	علي بن علي، أبو الحسن البرقي
٥٨٠	علي بن محمد، أبو الحسن الكتاني	٥٧٠	علي بن عمر، أبو الحسن بن عبد الباقي
٥٨٠	علي بن محمد، ابن خِرْزَاد الأصهباني	٥٧٠	علي بن عمر، أبو الحسن الفيحاطي
٥٨٠	علي بن محمد، أبو الحسن الأخفش النحوي	٥٧٠	علي بن عيسى، أبو الحسن الصائغ
٥٨١	علي بن محمد، أبو الحسن الديناري	٥٧١	علي بن عيسى، أبو الحسن الرُّمَّاني
٥٨١	علي بن محمد، أبو الحسن الخَطَّال	٥٧١	علي بن عيسى الرُّبَيعي
٥٨١	علي بن محمد، أبو الحسن بن أبي زيد النحوي	٥٧٢	علي بن عيسى
٥٨١	علي بن محمد الأنصاري	٥٧٢	أبو علي الغرناطي
٥٨١	علي بن محمد، أبو الحسن الأوسي	٥٧٢	أبو علي الغزنوي
٥٨٢	علي بن محمد الأشثوي	٥٧٢	أبو علي الفارسي
٥٨٢	علي بن محمد، أبو الحسن العامري الغرناطي	٥٧٢	أبو علي القالي
٥٨٢	علي بن محمد التَّعْمِمي	٥٧٢	علي بن فضال، أبو الحسن المجاشعي
٥٨٢	علي بن محمد، أبو الحسن الخوارزمي	٥٧٣	علي بن الفضل، أبو الحسن السُّرْزَنِي
٥٨٢	علي بن محمد، أبو المكارم تاج الدين بن أبي جعفر	٥٧٣	علي بن القاسم، أبو الحسن السُّجَّانِي
٥٨٣	علي بن محمد، أبو الحسن العنسي	٥٧٣	علي بن القاسم، ابن يُونُس النحوي
٥٨٣	علي بن محمد، ابن جميل	٥٧٣	أبو علي الكتاني
٥٨٣	علي بن محمد، أبو الحسن الحلي	٥٧٣	علي بن مؤمن، ابن عصفور
٥٨٣	علي بن محمد، ابن خروف النحوي	٥٧٤	علي بن المبارك
٥٨٤	علي بن محمد، أبو الحسن المرسي		

٥٩٢	علي بن يوسف، نور الدين الشُّطْرُفِي	٥٨٤	علي بن محمد، المُنْدَاثِي
٥٩٢	علي بن يوسف الفَنَارِي	٥٨٤	علي بن محمد، علم الدين السَّخَّارِي
٥٩٣	علي بن يوسف البُصْرِي	٥٨٥	علي بن محمد، أبو الحسن المُرْسِي
٥٩٣	عَلِي زَيْدًا	٥٨٥	علي بن محمد، ابن الضائع
٥٩٣	عَلِيَّكَ	٥٨٥	علي بن محمد الأَبْدِي
٥٩٣	ابن علي	٥٨٦	علي بن محمد، بديع الدين الأنصاري
٥٩٣	ابن عليم البيلوسِي	٥٨٦	علي بن محمد، علاء الدين الأنصاري
٥٩٣	العليي	٥٨٦	علي بن محمد بن عيسى اليافعي
٥٩٣	عَم	٥٨٦	علي بن محمود، علاء الدين بن المطَّار
٥٩٣	عَم	٥٨٦	علي بن محمد الجُرْجَانِي
٥٩٤	عَم	٥٨٦	علي بن محمد، علاء الدين البخاري
٥٩٤	عَمَّا	٥٨٧	علي بن محمد الأشمونِي
٥٩٤	عَمَّا	٥٨٧	علي بن محمد، ابن الخلال
٥٩٤	العماد	٥٨٧	أبو علي المروزي
٥٩٤	عماد الدين الأنصاري	٥٨٧	علي بن مسعود، أبو سعد الفُرْخَان
٥٩٤	عماد الدين المصري	٥٨٧	علي بن مسلم، أبو الحسن النُّخَمِي
٥٩٤	العماد المغربي	٥٨٧	أبو علي المشدالي
٥٩٥	العمادة	٥٨٧	علي بن مصلح الدين، علاء الدين الرومي
٥٩٥	عَمَّار بن إبراهيم	٥٨٨	علي بن معالي، ابن الباقلائي شيخ النحو
٥٩٥	عَمَّار بن أحمد	٥٨٨	علي بن أبي المعز، أبو الحسن الواسطي
٥٩٥	العمالة	٥٨٨	علي بن المغربي النحوي
٥٩٥	العُمدة	٥٨٨	علي بن المغيرة الأَثَرُم
٥٩٥	عمدة الحافظ وشرح الالفاظ	٥٨٩	أبو علي المنسي
٥٩٦	عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الالفاظ	٥٨٩	علي بن منصور
٥٩٧	العمدة في محاسن الشعر	٥٨٩	علي بن منصور، أبو علي الخطيبي
٥٩٩	عمر بن إبراهيم	٥٨٩	علي بن مهدي، أبو الحسن الكسروي
٦٠٠	عمر بن أحمد، أبو حفص الضرير	٥٩٠	علي بن موسى، أبو الحسن الأندلسي النحوي
٦٠٠	عمر بن أحمد، عز الدين النشائي	٥٩٠	علي بن نصر بن سليمان
٦٠٠	عمر بن إسماعيل، رشيد الدين الفارقي	٥٩٠	علي بن نصر الجهمي
٦٠٠	أبو عمر الإشبيلي	٥٩٠	علي بن نصر، أبو الحسن الإسفراييني
٦٠٠	عمر بن أبي بكر، زين الدين المغربي	٥٩٠	أبو علي النحوي
٦٠٠	عمر بن بكير	٥٩٠	أبو علي النصيبيني
٦٠١	أبو عمر البلنسي	٥٩١	أبو علي النقطي
٦٠١	عمر بن ثابت الثمانيني	٥٩١	علي بن هارون، أبو الحسن القرميسي
٦٠١	أبو عمر للجرمي	٥٩١	أبو علي الهجري
٦٠١	عمر بن جعفر، أبو القاسم الرُّعْفَرَانِي	٥٩١	أبو علي الواسطي
٦٠١	عمر بن حسن، أبو حفص الصَّقَلِي	٥٩١	علي بن الهيثم الأنباري
٦٠١	عمر بن الحسن، أبو الخطاب الكلبِي	٥٩١	علي بن يوسف بن جَزِي
٦٠٢	أبو عمر الحيري	٥٩١	علي بن يوسف الأنصاري
٦٠٢	عمر بن خلف، ابن مَكِّي	٥٩٢	علي بن يوسف القفطي
٦٠٢	أبو عمر الزاهد	٥٩٢	علي بن يوسف التُّوْقَاتِي

٦٠٩	عَمْرُو وَعَمَر	٦٠٢	عمر بن سعيد، أبو الخطاب التُّجَزِّي
٦٠٩	ابن عمرو	٦٠٢	عمر بن شبة، أبو زيد التُّمَيْرِي
٦٠٩	أبو عمرو	٦٠٢	عمر بن عبد الله، أبو القاسم الدُّبَّاس
٦٠٩	أبو عمرو الإشبيلي	٦٠٢	عمر بن عبد الله الهندي
٦٠٩	عمرو بن بحر، أبو عثمان الجاحظ	٦٠٢	عمر بن عبد العزيز، شمس الدين الأسواني
٦١٠	أبو عمرو الخولاني	٦٠٢	عمر بن عبد المجيد الرُّنْدِي
٦١٠	عمرو بن زكريا، أبو الحكم الإشبيلي	٦٠٢	عمر بن عبد الملك، أبو جعفر القرطبي
٦١٠	أبو عمرو الشيباني	٦٠٢	عمر بن عبد النور، أبو علي الصُّنْهَاجِي اللَّزْبِي
٦١٠	أبو عمرو الصغير	٦٠٢	عمر بن عثمان، أبو حفص النحوي
٦١٠	عمرو بن عثمان (سبيويه)	٦٠٢	عمر بن عثمان، ابن الجرار الأندلسي
٦١١	أبو عمرو بن العلاء	٦٠٤	عمر بن علي بن عبد الكريم
٦١١	عمرو بن أبي عمرو الشَّيْبَانِي	٦٠٤	عمر بن علي الفاكهاني
٦١١	عمرو بن كركرة، أبو مالك الأعرابي	٦٠٤	عمر بن عيسى، أبو الخطاب الهروي
٦١٢	أبو عمرو النحوي	٦٠٤	عمر بن عيسى الهُزَمِي
٦١٢	العمري	٦٠٥	عمر بن عيسى الباري
٦١٢	العمريطي	٦٠٥	عمر بن قديد ركن الدين الحنفي
٦١٢	ابن العمك	٦٠٥	أبو عمر القرشي
٦١٢	العمل	٦٠٥	أبو عمر القرطبي
٦١٢	«العمود، لا «العامود»	٦٠٥	أبو عمر الكلبي
٦١٢	عَمُودُ الشَّعْر	٦٠٥	عمر بن محمد، دومي الكوفي
٦١٢	عُمُولَة	٦٠٥	عمر بن محمد، أبو حفص بن السَّديدي
٦١٢	العموم	٦٠٦	عمر بن محمد بن سعيد
٦١٢	العميد	٦٠٦	عمر بن محمد، أبو الحسين القاضي
٦١٢	عميد الرؤساء	٦٠٦	عمر بن محمد القُضَاعِي
٦١٢	العميدي	٦٠٦	عمر بن محمد، ابن الشحنة
٦١٢	عُمَيْرُ بن عمرو	٦٠٦	عمر بن محمد، أبو حفص الفَرَّغَانِي
٦١٢	عَمْرٌ	٦٠٦	عمر بن محمد، أبو علي الشَّلوُوبِيْنِي
٦١٥	الويناديَّة	٦٠٧	عمر بن محمد بن علي
٦١٥	عَنْيَسَة الفيل	٦٠٧	عمر بن محمد، يهـاء الدين الحنفي
٦١٥	عُنْد	٦٠٧	عمر بن محمد الفَارِشُكُورِي
٦١٦	عُنْدُكُو	٦٠٧	أبو عمر المدلجي
٦١٦	عُنْدَكَ	٦٠٧	عمر بن مظفر، زين الدين بن الوردی
٦١٦	عُنْدَمَا	٦٠٨	أبو عمر المليجي الهروي
٦١٦	العَنْقَة	٦٠٨	عمر بن يعيش
٦١٦	العَنْقَة	٦٠٨	أبو عمران الطرياني
٦١٦	ابن عنقاء	٦٠٨	أبو عمران القرطبي
٦١٧	العُنُون	٦٠٨	إمران بن موسى المغربي
	عنوان الشرف الوافي في الفقه والنحو والتاريخ	٦٠٨	إمران بن موسى، أبو موسى الهَوَارِي
٦١٧	والعروض والقوافي	٦٠٨	العُفْرَة
٦١٧	عَنْوَة	٦٠٩	عَمْرُكَ اللّه
٦١٧	عَنْ		

٦٢٢	عيسى بن إبراهيم	٦١٧	العُهد
٦٢٢	عيسى بن إبراهيم بن محمد	٦١٨	العُهد الحُصوري
٦٢٢	أبو عيسى الأزدي	٦١٨	العهد الذكري
٦٢٢	عيسى بن إسحاق بن شذائق	٦١٨	العهد الذقني
٦٢٢	أبو عيسى البلنسي الرصافي	٦١٨	العهد العلمي
٦٢٢	عيسى بن أبي جرثومة، أبو الأصمغ الخولاني	٦١٨	العُهدة
٦٢٢	أبو عيسى الخشاب	٦١٨	العَوَاطِف
٦٢٢	عيسى بن شعيب	٦١٨	العَوَازِل
٦٢٢	عيسى بن عبد العزيز	٦١٨	عوامل بيركلي
٦٢٢	عيسى بن عبد العزيز الجُزولي	٦١٨	العوامل الجديدة
٦٢٢	عيسى بن علي البُولوي	٦١٨	عوامِل الجُرم
٦٢٤	عيسى بن عمر	٦١٨	العوامل الجئة
٦٢٤	عيسى بن عمر، أبو الحسن الخباز	٦١٨	العوامل المئة النحوية في أصول علم العربية
٦٢٤	عيسى بن مروان، أبو موسى الكوفي	٦١٩	عَوْد الضمير
٦٢٤	عيسى بن المعلّى، حجة الدين بن مسلمة	٦١٩	عَوْدُهُ على يَدَيْهِ
٦٢٥	أبو عيسى اليعصبي	٦١٩	عَوُض
٦٢٥	اليعسوي	٦١٩	الْيَوْضُ
٦٢٥	«العَيْش» بمعنى «السَّعِيشَة»	٦٢٠	الْيَوْضُ عَنْ «رَبِّ»
٦٢٥	عَيْط	٦٢٠	يَوْضاً
٦٢٥	عَيْن	٦٢٠	العوفي السرقسطي
٦٢٦	العين (كتاب)	٦٢٠	ابن العويس
٦٢٦	عَيْن الكلمة	٦٢٠	عيار الشعر
٦٢٦	عَيْناً	٦٢١	عِيَّاش بن حوافر
٦٢٦	عَيْنُهُ إلى عيني	٦٢١	ابن عيَّاش الخزاعي
٦٢٦	ابن العيني	٦٢١	عياض بن عوانة، ابن عوانة الكلبي النحوي
٦٢٦	العَيْنِيَّة	٦٢١	عِيَاناً
٦٢٧	عِيه	٦٢١	ابن عيذون الهذلي
٦٢٧	عُيُوب القافية والروئي	٦٢١	عِيْز
٦٢٧	عيينة بن عبد الرحمن، أبو المنهال اللغوي	٦٢١	عيسى بن إبراهيم، شهاب الدين التندري
		٦٢٢	عيسى بن إبراهيم الرُبعي

MAWSŪ^ḠAT
ULŪM^Ḡ AL-LUGAH^v AL-ARABIYAH^Ḡ

(Encyclopedia of Arabic linguistics)

by
Dr . Emīl Badī^Ḡ Ja^Ḡqūb

volume VI

DAR AL-KOTOB AL-ILMIYAH
Beirut-Lebanon